

مِيسَارُ الْبَصَائِرِ

تأليف

الأستاذ المحقق سماحة الحجة
يحيى الدين رستگار الجوباري

المجلد الثاني والثلاثون

المجلد الثاني والثلاثون

مِزْكَات

تَفْسِيرُ الْبَصَائِرِ

تأليف

الأستاذ المحقق سَمَاحَةُ الْحُجَّةِ

يَعْسُوبُ الدِّينِ رَسْتِغَارُ الْجُوبَارِي

حقوق الطبع والنقل محفوظة

للمؤلف

إيران - قم

١٤٠٣ هـ = ١٣٦٢ م



سورة الاحزاب مكية ثمان وثلاثون آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَاتَّقِ اللَّهَ إِنَّكَ كَانَتْ مِنْ دُونِهِ أَعْيُنًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِيْهِ وَجُوهٌ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ۝ ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَمَا خَوَّافُكُمْ فِي الدِّينِ وَ مَا إِلَهُكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيْهَا أَنْ تَخْطَوْا بِهِ وَلَكِنْ نَنْتَحِدْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝ الَّذِينَ أُولَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَى أُولِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝

وَاذْأَخَذْنَا مِنْ آلِ نَبِيِّنَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَنُوحٍ وَأَبْرَهِيمَ وَمُوسَى عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ
وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْهُمُ مِيثَاقًا غَلِيظًا ٧ لَيْسَ لَكَ أَصْدَارُ فِيهِمْ عَنْ صُدُوقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا
أَلِيمًا ٨ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودُهُ فَاسْتَغَاثُوا عَلَيْهِمْ بِحِجَابِ رِجَالِهِمْ
لَا تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ يُمِيتُهُمْ وَأَبْيَهُمْ بِصَبْرٍ ٩ إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ
الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَنَظُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا ١٠ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا
زِلْزَالًا شَدِيدًا ١١ وَلَقَدْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ نَاعَدَنَا اللَّهُ وَ
رَسُولَهُ الْإِعْرَافَ ١٢ وَذَلِكَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ
فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ١٣
لَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ آطَارِقٍ سَأَلُوا أَقِبْتُمْهَا امْذَهَبْهَا إِلَيْنَا إِيصِرْ ١٤ وَلَقَدْ
كَانُوا عَامِدًا وَاللَّهُ مِنْ قَبْلُ لَاهِبُونَ الْآدِبَارَ وَكَانَ عَمْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ١٥ قُلْ لَيْسَ فَعَلُكُمْ
الْفِرَارُ إِنْ فَرَدْتُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ إِنْ لَا تُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ١٦ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ لَادِكُمْ
سُوءَ آوَارٍ أَوْ أَرْبُوحٍ وَجَعَلُوا بَيْنَهُمْ دُونَ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا تَنْصُرُوا ١٧ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّضِينَ مِنْكُمْ
وَالْمُقَاتِلِينَ لِأَخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ١٨ أَسْتَحْثُّ عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ
رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا زَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوا كَالْسَبْتِ
جِدَارٍ أَسْتَحْثُّ عَلَى الْهَبْرِ وَإِلَيْكَ رُفُوعًا فَاحْطِ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ١٩

يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَيْدَةً هَيَّؤُوا لَنَا يَاقَ الْأَحْزَابَ بَوِّدُوا وَلَوْ أَنَّهُمْ بَادُوا فِي الْأَحْزَابِ بَسَلُوا
عَنْ أَنْبَاءِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِئَةً مَّا نَالُوا إِلَّا قَلِيلًا ۝ لَقَدْ كَانَ لَكُم فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسُوهٌ حَسَنَةٌ
لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۝ وَلَمَّا دَا الْأُمُومُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَٰذَا مَا
وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ۝ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ
رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا بَدْلًا
۝ لَّيْلِيَّ اللَّهُ الصَّادِقِينَ يَصِدُّهُمْ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِن شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ
كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَيْثِهِمْ لِيُنَازِلَهُمْ وَأَنبَأَهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ
الْأَنْفَالُ وَكَانَ اللَّهُ مُوَبِّغِيًّا ۝ وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوا مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَاحِبَيْهِمْ
وَفَدَنَ فِيهِمْ أَلْقَوْهُمِ الرَّعْبَ فَرَبَّيَا تُقْلُونَ وَمَا رَدَّ مِنْهُمْ فَرِيقًا ۝ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَ
أَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّزَيَّطُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْأَسْوَاقَ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا فَانْصَرِكُمْ لِلَّهِ الْمَوْلَىٰ لِلدِّينِ إِذَا كُنْتُمْ تَرِيدُونَ ۝ وَإِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ
وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَالْأَمْرُ لِلَّهِ أَتَىٰ عَلَىٰ الْكُفْرَانِ لَكِنِ اللَّهُ أَتَىٰ عَلَىٰ الْإِسْلَامِ ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْأَسْوَاقَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا فَانْصَرِكُمْ لِلَّهِ الْمَوْلَىٰ لِلدِّينِ إِذَا كُنْتُمْ تَرِيدُونَ ۝
وَالَّذِينَ ظَلَمُوا فَانْصَرِكُمْ لِلَّهِ الْمَوْلَىٰ لِلدِّينِ إِذَا كُنْتُمْ تَرِيدُونَ ۝ وَإِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ
وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَالْأَمْرُ لِلَّهِ أَتَىٰ عَلَىٰ الْكُفْرَانِ لَكِنِ اللَّهُ أَتَىٰ عَلَىٰ الْإِسْلَامِ ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْأَسْوَاقَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا فَانْصَرِكُمْ لِلَّهِ الْمَوْلَىٰ لِلدِّينِ إِذَا كُنْتُمْ تَرِيدُونَ ۝



وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ
وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ
تَطْهِيرًا ٢٠ وَأَذْكُرْنَ مَا يُلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحَكْمِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا
٢١ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْفَانِينَ الْقَانِينَ فَالْقَانِيَاتِ وَالصَّادِقَاتِ
وَالصَّادِقَاتِ الصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ الْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ
الْمُتَصَدِّقَاتِ الصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ الْخَافِطِينَ فُرُوجَهُمُ وَالْخَافِطَاتِ الذَّاكِرْنَ
اللَّهِ كِبَرًا وَالدَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ٢٢ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ قِيَامًا إِذَا
فَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا
بُعِيدًا ٢٣ قَوْلُ الَّذِي أُنْعِمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ
وُخْفِ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَخَشِيَ النَّاسُ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَا تَقْضِ يَدَيْهِمَا
وَطَوَّازَ وَجْهَانِكُمَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَرْوَاحِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا
وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ٢٤ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سَتَ اللَّهُ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ
قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ فَعْدًا مُفْعَدًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا
إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ٢٥ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ
وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ٢٦ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَبِيرًا ٢٧ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ٢٨

هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ تَجُوزُكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا
﴿٣٧﴾ نَحْبَهُمْ يَوْمَ يَلْفُوفُهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴿٣٨﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا
وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٣٩﴾ وَدَاعِبًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُبِينًا ﴿٤٠﴾ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ
مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ﴿٤١﴾ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذَاهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
وَكُنْ بِإِلَهِهِ وَكِيلًا ﴿٤٢﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَعْتُمُوهُنَّ مِنْ قُبُلِ
أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدُوٍّ نَعْتَدُ وَهَذَا فَتْنُهُنَّ وَسِرَّهِنَّ سَرَاحًا
جَبِيلًا ﴿٤٣﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ
بِمِيمَنِكَ مِنَّا أَمَّا اللَّهُ عَلَيْهِكَ وَبَنَاتُ عِمَّا نِكَ وَبَنَاتُ خَالِكَ وَبَنَاتُ
خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُّؤْمِنَةً إِن وَهَبْتُ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ
أَنْ يَنْتَنِكَهَا خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا
مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٤٤﴾ يُوحَىٰ مِنَ تَنَاهٍ فَتَهَنَّنْ
فُتَوَىٰ إِلَيْكَ مِنَ تَنَاهٍ وَمِنْ أُنْعَيْتَ مِّنْ غَرْلِكَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقَرَّ
أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَخْزَنَ بِرُضْنٍ مِّمَّا أُنْبِئْتَهُنَّ كُلهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَ
كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ﴿٤٥﴾ لِأَجْلِ لِكَ الْإِنْسَانِ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ يَسْتَدْلَ هِنَ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ
أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ بِمِيمَنِكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ رَّفِيعًا ﴿٤٦﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنِّي وَلَٰكِن
إِنْ أَدْعَيْكُمْ فَأَدْخُلُوا فَمَا تَغْلُبُوا وَلَا تُسْأَلُونَ بِمَا تَفْعَلُونَ وَلَا تُسْأَلُونَ بِمَا تَفْعَلُونَ وَلَا تُسْأَلُونَ بِمَا تَفْعَلُونَ
فَسَبِّحْ بِحَمْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَسْخَرُ مِنَ الْفَاسِقِينَ ٥١ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ لَكُمْ أَطْهَرُ
لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبُهُنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِرُوا آيَاتِهِ مِنْ بَعْدِ ابْتِلَاءِ
ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ٥٢ إِنْ بُدِئَ شَيْئًا أَوْ خُفِيَ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ٥٣
لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي الْآبَاءِ وَلَا الْإِبْنَانِ وَلَا الْأَخَوَاتِ وَلَا الْأَبْنَاءِ وَلَا الْأَخَوَاتِ
وَلَا نِسَاءَهُنَّ وَلَا مَمْلَكَاتِهِنَّ هُنَّ وَأَنْفُسُهُنَّ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا
٥٤ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا
تَسْلِيمًا ٥٥ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ
عَذَابًا أَلِيمًا ٥٦ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيًا ظَاهِرًا يُحَسِّبُوا أَنَّهُمْ
وَأَتَمُّنَ ٥٧ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ عَلَى الزَّوْجَاتِ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيقِهِنَّ
ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ٥٨ لَسَّ لَيْسَهُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ
فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجُونَ فِي الدِّينِ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥٩ وَلَقَدْ لَعَنَّ الَّذِينَ
تُفَعُّونَ أَخِذُوا مِنَّا قِطْعًا ٦٠ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ وَلَقَدْ لَعَنَّ الَّذِينَ
تُفَعُّونَ أَخِذُوا مِنَّا قِطْعًا ٦١ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ وَلَقَدْ لَعَنَّ الَّذِينَ

إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴿٥٥﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا
 ﴿٥٦﴾ يَوْمَ نُفَلِّقُ وُجُوهَهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا أَبَتَنَا أَطْعَمَنَا اللَّهُ وَاطْعَمَنَا الرَّسُولُ ﴿٥٧﴾ وَقَالُوا
 رَبَّنَا إِنَّا أَطْعَمْنَا سَادَنَنَا وَكِبْرَاءَنَا فَأَصْلَحْنَا السَّبِيلَ ﴿٥٨﴾ رَبَّنَا إِنهُمْ ضَعُفَيْنَ مِنَ الْعَذَابِ
 وَالنَّعْمُ لَنَا كَبِيرًا ﴿٥٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا
 كَانُوا عِنْدَ اللَّهِ رِجْمًا ﴿٦٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٦١﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ
 أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٦٢﴾ إِنَّا عَرَضْنَا
 الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ
 إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿٦٣﴾ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ
 وَيُؤْتِيَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٦٤﴾ *



قد جاءكم بآثر من ربكم

فمن أبصر فلنفسه ومن عمى فعليها

الأنعام : ١٠٤

كتاب علمي ، فني ، أدبي ، فقهي ، ديني ،
تاريخي ، أخلاقي ، اجتماعي ، سياسي
روائي حديث يفسر القرآن بالقرآن مبتكر
في تحليل حكمه ومعارفه ومناهجه ،
وأسراره الكونية والتشريعية ، وفريد
في بابه ، يبحث فيه عن العقل والنقل

﴿ فضلها وخواصها ﴾

روى الصدوق رضوان الله تعالى عليه في ثواب الاعمال باسناده عن الحسن عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من كان كثير القراءة لسورة الاحزاب كان يوم القيامة في جوار محمد صلى الله عليه وآله وأزواجه ، ثم قال : سورة الأحزاب فيها فضائح الرجال والنساء من قريش وغيرهم ، يا ابن سنان ان سورة الاحزاب فضحت نساء قريش من العرب ، وكانت اطول من سورة البقرة لكن نقصوها وحرّفوها . رواه الطبرسي في المجمع ، والشيخ المحدث الحر العاملي في وسائل الشيعة ، والبحراني في البرهان ، والحويزي في نور الثقلين ، والمجلسي في البحار .

أقول : ان الحسن في هذا السند هو الحسن بن علي بن أبي حمزة البطائني وهو واقفي لانهتمد على روايته ، فانه مطعون في مروياته حتى قيل في حقه : انه كذاب ملعون .

ولعله اتبع ما روى عن عائشة : « ان هذه السورة كانت تقرأ متى آية فلما كتب عثمان المصاحف لم تقدر إلا ما هو الآن » وما عن ابي بن كعب : « ان سورة الاحزاب كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول » . وهما مردودان لعدم توثيقهما في نقل الاحاديث .

مضافاً إلى أن ذيل الرواية ينافي الكتاب والسنة ، ونحن نقرأ السورة التماساً لذلك الثواب ، ولا بأس به عند أكثر الفقهاء عملاً بما رواه الكليني رضوان الله تعالى عليه :

في الكافي : بسند حسن عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « من سمع شيئاً من الثواب على شيء فضعه كان له ، وإن لم يكن على ما بلغه »

وفيه : بإسناده عن محمد بن مروان قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : من بلغه ثواب من الله على عمل ، فعمل ذلك العمل إلتماس ذلك الثواب أوتيته وإن لم يكن الحديث كما بلغه .

وفي المجمع : أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ومن قرأ سورة الاحزاب وعلمها أهلها ، وما ملكت يمينه اعطى الامان من عذاب القبر .

وفي البرهان : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من كتبها في رق غزال وتركها في حق وعلقها في منزله كثرت له الخطاب لحرمة ، ورغب إليهم كل واحد ولو كانوا فقراء .

وفيه : وقال الصادق عليه السلام : من كتبها في رق طيبي ، وجعلها في منزلة جاءت إليه الخطاب في منزله ، وطلب التزويج في بناته وأخواته وجميع أهلها وأقربائه باذن الله تعالى .

أقول : ومن غير بعيد أن يكون من خواص السورة ما قرأت والله تعالى هو أعلم .

﴿ الغرض ﴾

تستهدف السورة إستقامة النبي الكريم ﷺ في أمره ، والقيام بمهمته قياماً تاماً لاتساهل فيه ولا هوادة من دون تأثر بأى إعتبار .

فلا بد له ﷺ في ذلك من الحذر من إطاعة كافر أو منافق ، وعليه ﷺ من اتباع الوحي السماوى فقط ، والتوكل على الله جل و علا وحده لاستحالة الجمع بين إتباع الوحي والاطاعة لمنكريه ، وهذا هو الميثاق الغليظ أخذها الله تعالى من جميع الانبياء والمرسلين ، فكل مسؤول عنه .

فلا بد للنبي ﷺ من إتباع الوحي في تنفيذ أوامر الله جل وعلا وإبطال التبنى والعقائد والآداب الجاهلية ، والاستمتاع بما فرضه الله تعالى له معتمداً عليه فانه يكفيه دون إهتمام لنقد ومعارضة ، ومن غير خشية مما سواه تعالى في شرح سنة الله سبحانه وواجبات الانبياء في تبليغ الرسالة الالهية .

وان أكثر آيات السورة وإن كان متعلقاً بخصوصيات النبي الكريم ﷺ وزوجاته موضوعاً وظرفاً ، ولكن هذا لا يمنع أن يكون منبع إلهام فياض ، و تلقين جليل مستمر المدى لكل قائد دينى يتصدر للزعامة الدينية الاصلاحية والجهادية والسياسة الاسلامية في صدد إصلاح وإبطال ما يكون ضاراً أو باطلاً أو غير متسق مع العقل والمنطق والمصلحة والنصوص الصافية من العادات والتقاليد دون مبالاة بنقد ولامعارضة من غير أن يحل حراماً و يحرم حلالاً فان حلال محمد ﷺ حلال إلى يوم القيامة وحرامه حرام إلى يوم القيامة .

إستلهاماً من قوله تعالى : « لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة » : (٢١)
فانه بحث المؤمنين على إتخاذ سيرة رسول الله ﷺ لهم أسوة حسنة .
ولقد حملت الايات نساء النبى الكريم ﷺ واجبات مهمة فى تقدير
مر كزهن بالنسبة لخطورة مر كز النبى ﷺ وفى هذا المعنى تلقين جليل لنساء
زعماء المسلمين وقوادهم . . .

وفى السورة : تنويه للنبي ﷺ من عظيم المنزلة ورفعة الشأن ، فان الله
تعالى يصلى عليه ﷺ بشموله الدائم بعطفه ورحمته ، والملائكة بدعائهم و
تأييدهم ، والمؤمنون بتعظيمهم وإجلالهم له ﷺ .

وفيهما : تنويه بكل مؤمن ومؤمنة ، يخلصان فى إسلامهما النفس لله تعالى
والايمان به ويلتزمان حدوده ويراقبانه ويطيعان أوامره ويخشعان لذكره ، و
يقومان بواجباتهما التعبدية والاجتماعية والاخلاقية ، وتقرير إستحقاقهما رفيع
المنزلة والاجر عند الله تعالى كل على ما عمل .

وفيهما : إنذار شديد باللعنة والعذاب على الكافرين والمنافقين ، وتأديب
ربانى مستمر التلقين فى وجوب الامتناع عن إتهام الناس بما ليس فيهم ، وإلتزام
حدود الحق والسداد فى كل ما يصدر عن المرء من قول .

وفى الختام تقرير لأهلية الانسان للتكليف وقابليته للخير والشر والاستقامة
والانحراف ، وإنذار للذين يختارون الضلال ، ويسرون فى طريقه ، وبشرى
للذين يختارون الهدى ويسرون فى سبيله .

﴿النزول﴾

سورة الاحزاب مدنية نزلت بعد سورة «آل عمران» وقبل سورة «الممتحنة» على التحقيق .

وهي السورة التسعون نزولاً ، والثالثة والثلاثون مصحفاً .

وتشتمل على ثلاث وسبعين آية ، سبقت عليها / ١٧٤ آية نزولاً ، و / ٣٥٣٣ آية مصحفاً على التحقيق أيضاً .

ومشتملة على / ١٢٨٠ كلمة ، و / ٥٧٩٠ حرفاً ، وقيل : / ٥٧٩٦ حرفاً ، و قيل : / ٥٧٦٦ حرفاً على ما في بعض التفاسير .

الاحزاب : هي غزوة الخندق، سميت بالاحزاب لتجتمع الاحزاب من قريش و غطفان و قبائل نجد مع يهود المدينة، وسميت بوقعة الخندق لان النبي الكريم ﷺ والمسلمين قرّروا حفر خندق لمنع الأحزاب من إقتحام المدينة .

وقيل : سميت السورة بالاحزاب لان قصتها معجزة لرسول الله ﷺ متضمنة لنصره بالريح والملائكة بحيث كفى الله تعالى المؤمنين بالقتال، و قد ميّز بهم بين المؤمنين والمنافقين .

وقيل : سميت بوقعة الاحزاب لان الايات سمت الزاحفين الغزاة بالاحزاب.

في تفسير التبيان: ان أباسفيان و جماعة من الكفار قدموا على النبي ﷺ المدينة ودعوه إلى أشياء عرضوها عليه ، فأراد المسلمون قتلهم ، فأنزل الله سبحانه : « يا أيها النبي اتق الله » في نقض العهد ، وقتل هؤلاء الكفار « ولا تطع الكافرين »

فيما يدعونك إليه ولا « المنافقين » في قتلهم ونقض العهد .

وفي أسباب النزول للسيوطي عن ابن عباس قال : إن أهل مكة منهم : الوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة دعوا النبي ﷺ أن يرجع عن قوله على أن يعطوه شطراً موالهم ، وخوفه المنافقون واليهود بالمدينة إن لم يرجع قتلوه فأنزل الله : « يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين »

وفي أسباب النزول للمواحدى النيسابورى في قوله تعالى : « يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين » الآية نزلت في أبي سفيان وعكرمة بن أبي جهل وأبي الأعور السلمى قدموا المدينة بعد قتال أحد ، فنزلوا على عبدالله بن ابي ، وقد أعطاهم النبي ﷺ الأمان على أن يكلموه ، فقام معهم عبدالله ابن سعد بن أبي سرح وطعمة بن أبيرق ، فقالوا للنبي ﷺ وعنده عمر بن الخطاب : ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة ، اوقل : ان لها شفاعة ومنفعة لمن عبدها وندعك وربك ، فشق على النبي ﷺ قولهم ، فقال عمر بن الخطاب : ائذن لنا يا رسول الله في قتلهم ، فقال : انى قد أعطيتهم الأمان ، فقال عمر : اخرجوا في لعنة الله وغضبه ، فأمر رسول الله ﷺ أن يخرجهم من المدينة فأنزل الله عز وجل هذه الآية .

أقول : ان الآية بصدد نهى النبى الكريم ﷺ عن إطاعة الكافرين والمنافقين ، ويظهر مما تقدم ان عمر بن الخطاب كان من المنافقين الذين نهى الله تعالى رسوله ﷺ عن إطاعتهم .

وفي المجمع : وقيل : نزلت في ناس من ثقيف قدموا على رسول الله ﷺ فطلبوا منه أن يمتعهم باللات والعزى سنة قالوا : لتعلم قريش منزلتنا منك .

وفيه : في قوله تعالى : « ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه » نزلت في أبي معمر جميل بن معمر بن حبيب الفهرى ، وكان ليبياً حافظاً لما يسمع وكان يقول : إن في جوفي لقلبين أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد ، فكانت قريش تسميه ذا القلبين ، فلما كان يوم بدر هزم المشركون ، وفيهم أبو معمر

وتلقاه أبوسفیان بن حرب ، وهو أخذ بيده إحدى نعليه والاخرى فى رجله ، فقال له : يا أبا معمر ما حال الناس؟ قال : انهزموا قال : فما بالك إحدى نعليك فى يدك والاخرى فى رجلك؟ فقال أبو معمر : ما شعرت إلاّ انهما فى رجلى ، فمر فوايو منذ انه لم يكن له إلاّ قلب واحد لما نسى نعله فى يده .

وفى سراج المنير : ان رجلاً كان يسمى أبا معمر حميد بن معمر الفهرى ، وكان رجلاً ليلاً حافظاً لما يسمع ، فقالت قريش : ما حفظ أبو معمر هذه الاشياء إلاّ وله قلبان ، وكان هو يقول : لى قلبان اعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد ، فلما هزم الله تعالى المشركين يوم بدر انهزم أبو معمر فيهم فلقاه أبوسفیان ، وهو معلق إحدى نعليه بيده ، والاخرى فى رجله ، فقال له : ما نعل الناس؟ فقال له : بين مقتول وهارب ، فقال له : فما بالك إحدى نعليك فى رجلك والاخرى فى يدك؟ فقال : ما ظننت إلاّ انهما فى رجلى ، فاكذب الله تعالى قوله وقولهم وضربه مثلاً فى الظهار والتبني .

وفى أسباب النزول للسيوطى عن ابن عباس قال : قام النبى ﷺ يوماً يصلّى فخطر خطرة ، فقال المنافقون الذين يصلون معه : ألا ترى أن له قلبين : قلباً معه ، فأنزله الله : « ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه » .

وفيه : عن سعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة قالوا : كان رجل يدعى ذا القلبين ، فنزلت الاية . وزاد الحسن : وكان يقول : لى نفس تأمرنى ونفس تنهى . وقال مجاهد : نزلت فى رجل من بنى فهم قال : ان فى جوفى لقلبين أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد . وقال السدى : انها نزلت فى رجل من قريش من بنى جمح يقال له : جميل بن معمر .

وفى التبيان : ان رجلاً من قريش وهو أبو معمر جميل ابن أسد كان يدعى ان له قلبين فنزلت هذه الاية .

وفى تفسير القمى : فى قوله تعالى : « وما جعل أدياءكم أبناءكم » حدثنى

أبي عن ابن أبي عمير عن جميل عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان سبب ذلك ان رسول الله ﷺ لما تزوج بخديجة بنت خويلد خرج إلى سوق عكاظ في تجارة لها ، و رأى زيدا يباع و رآه غلاماً كيساً حصيفاً (حصيناً خ) و (حفيظاً خ) فاشتراه فلما نبىء رسول الله ﷺ دعاه إلى الاسلام ، فأسلم وكان يدعى زيد مولى محمد ﷺ فلما بلغ حارثة بن شراحيل الكلبي خبر ولده زيد ، قدم مكة وكان رجلاً جليلاً ، فأتى أباطالب ، فقال : يا باطالب ان ابني وقع عليه السبي ، وبلغني انه صار إلى ابن أخيك تسئل (فاسئلته خ) إما أن يبيعه وإما أن يفاديه ، وإما أن يعتقه . فكلتم أبوطالب رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ : هو حر فليذهب كيف يشاء (حيث شاء خ) فقام حارثة فاخذ بيد زيد ، فقال له : يا بني الحق بشرك وحبسك ، فقال زيد : لست افارق رسول الله أبداً فقال له أبوه : فتدع حبسك و نسبك وتكون عبداً لقريش ؟ فقال زيد : لست افارق رسول الله مادمت حياً ، فغضب أبوه فقال : يا معشر قريش أشهدوا اني قد برئت منه ، وليس هو ابني ، فقال رسول الله : أشهدوا ان زيدا ابني أرتبه و برئتني ، فكان زيد يدعى ابن محمد ، وكان رسول الله يعييه و سماه زيد الحب (زيدا لوجه خ) .

فلما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة زوجه زينب بنت جحش ، وأبطأ عنه يوماً ، فأتى رسول الله ﷺ منزله يسأل عنه ، فإذا زينب جالسة وسط حجرتها تسحق طيبها بفهر لها ، فدفع رسول الله ﷺ الباب ، فنظر إليها ، وكانت جميلة حسنة ، فقال : سبحان الله خالق النور و تبارك الله أحسن الخالقين ، ثم رجع رسول الله ﷺ إلى منزله و وقعت زينب في قلبه موقعاً عجيباً .

وجاء زيد إلى منزله ، فأخبرته زينب بما قال رسول الله ﷺ فقال لها زيد : هل لك أن اطلقك حتى يتزوجك رسول الله ﷺ فلعلك وقعت في قلبه ؟ فقالت : أخشى أن تطلقني ولا يتزوجني رسول الله ﷺ فجاء زيد إلى رسول الله ﷺ فقال : بأبي أمت وامى يا رسول الله أخبرتنى زينب بكذا وكذا فهل لك

أن أطلقها حتى تزوجها ؟

فقال له رسول الله ﷺ : لا اذهب واتق الله وامسك عليك زوجك ثم حكى الله فقال : « أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطراً زوجنا بها - إلى قوله - و كان امرأته مفعولاً »

فزوج الله من فوق عرشه ! فقال المنافقون : يحرّم علينا نساء أبنائنا ، و يتزوج إمرأة ابنه زيد ، فأنزل الله في هذا « وما جعل أدياءكم أبناءكم - إلى قوله - يهدي السبيل » .

قال : « ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله - إلى قوله - و مواليتكم » فأعلم الله ان زيدا ليس هو ابن محمد ، وإنما ادّعاه للسبب الذي ذكرناه .

أقول : زينب بنت جحش أميمة بنت عبدالمطلب عمّة رسول الله ﷺ .

وقوله ﷺ : « بفهر لها » الفهر - بالكسر - : الحجر قد رما يدق به الجوز ، ويستعمل عند الأطباء للحجر الرقيق الذي تسحق به الادوية على الصلابة .

وفي أسباب النزول للواحدى في قوله تعالى : « و ما جعل أدياءكم أبناءكم » نزلت في زيد بن حارثة كان عند الرسول ﷺ فاعتقه وتبناه قبل الوحي ، فلما تزوج النبي ﷺ زينب بنت جحش ، و كانت تحت زيد بن حارثة ، قالت اليهود والمنافقون : تزوج محمد ﷺ إمرأة ابنه وهو ينهى الناس عنها فأنزل الله تعالى هذه الآية .

وفي أسباب النزول للسيوطي عن ابن عمر قال : ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا يزيد بن محمد حتى نزل في القرآن : « ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله » وفي المجمع : يروى ان النبي ﷺ لما أراد غزوة تبوك ، و أمر الناس بالخروج قال قوم : نستأذن آبائنا وامهاتنا ، فنزلت هذه الآية .

وفي الكافي : بإسناده عن عبد الرحيم بن روح القصير عن أبي جعفر ﷺ

في قول الله عز وجل : « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه امهاتهم وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » فيمن نزلت ؟ قال : نزلت في الامرة ان هذه الآية جرت في ولد الحسين من بعده فنحن أولى بالامور برسول الله ﷺ من المؤمنين والمهاجرين والانصار قلت: فولد جعفر عليه السلام لهم فيها نصيب ؟ قال: لا قلت: فولد العباس لهم فيها نصيب ؟ قال : لا فعددت عليه بطون بنى عبدالمطلب كل ذلك يقول : لا قال : ونسيت ولد الحسن عليه السلام فدخلت بعد ذلك عليه ، فقلت له : هل ولد الحسن فيها نصيب ؟ فقال : لا يا عبد الرحيم ، ما لمحمدى فيها نصيب غيرنا .

وفى كمال الدين : باسناده عن الثمالى عن على بن الحسين عليه السلام انه قال: فينا نزلت هذه الآية : « وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » . وقد وردت روايات كثيرة عن طريق العامة : ان قوله تعالى : « و اولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين » نزل في على عليه السلام لانه كان مؤمناً مهاجراً ذارحم .

منهم : المير محمد صالح الكشفي الترمذى الحنفى فى (مناقب مرتضى ص ٦٢ ط ببغى بمطبعة محمدى) ما لفظه : نقل إتفاق المفسرين على أن الآية نزلت فى على عليه السلام لانه الذى كان مؤمناً ومهاجراً وابن عمه .

ومنهم : الحافظ أبو بكر بن مردويه فى كتاب (المناقب)

ومنهم : ابن عيسى الاربلى فى (كشف الغمة ص ٩٥) وغيرهم تركناهم للاختصار .

وفى الكافى : باسناده عن أبى بصير عن أبى عبد الله عليه السلام قال : لما قبض رسول الله ﷺ كان على عليه السلام أولى الناس بالناس لكثرة ما بلغ فيه رسول الله ﷺ وإقامته للناس ، وأخذ به يده ، فلما مضى على عليه السلام لم يكن يستطيع على ولم يكن ليفعل أن يدخل محمد بن على ولا العباس بن على ، ولا أحداً من ولده إذا لقال الحسن والحسين عليه السلام ان الله تبارك وتعالى أنزل فينا كما أنزل فيك ، وأمر بطاعتنا

كما أمر بطاعتك وبلغ فينا رسول الله ﷺ كما بلغ فيك و أذهب عنا الرجس كما أذهب عنك .

فلما مضى على ﷺ كان الحسن عليه السلام أولى بها لكبره فلما توفي لم يستطع أن يدخل ولده ولم يكن ليفعل ذلك ، والله عز وجل يقول : « واولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » فيجعلها في ولده إذا لقاه الحسن عليه السلام : أمر الله تبارك وتعالى بطاعتي كما أمر بطاعتك وطاعة أبيك ، وبلغ رسول الله ﷺ كما بلغ فيك وفي أبيك ، واذهب عني الرجس كما أذهب عنك وعن أبيك ، فلما صارت إلى الحسين عليه السلام لم يكن أحد من أهليته ، يستطيع أن يدعى عليه كما هو يدعى على أخيه وأبيه لو أراد أن يصرفا الأمر عنه ، ولم يكونا ليفعلنا ثم صارت حين افضت إلى الحسين عليه السلام فجرى تأويل هذه الآية : « واولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » ثم صارت من بعد الحسين لعلى بن الحسين عليه السلام ثم صارت من بعد على بن الحسين عليه السلام إلى محمد بن على ، وقال : الرجس هو الشك والله لانك في ربنا أبداً .

وفي أسباب النزول للسيوطي عن حذيفة قال : لقد رأيتنا ليلة الاحزاب نحن صافون قعوداً وأبوسفيان ، ومن معه من الاحزاب فوقنا وقریظة أسفل منا نخافهم على ذرارينا ، وما أتت قط علينا ليلة أشد ظلمة ، ولا أشد ريحاً منها ، فجعل المنافقون يستأذنون النبي ﷺ يقولون : ان بيوتنا عورة وما هي بعورة ، فما يستأذن أحد منهم إلا أذن له فیتسللون إذا استقبلنا النبي ﷺ رجلاً رجلاً حتى أتى على ﷺ فقال : ائتمني بخبر القوم فجئت ، فاذا الريح في عسكرهم ما تجاوز عسكرهم شبراً ، فوالله اني لأسمع صوت الحجارة في رحالهم و فرشهم الريح تضربهم بها ، وهم يقولون : الرحيل الرحيل ، فجئت فأخبرت خبر القوم ، و أنزل الله : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود » الآية .

وفيه : عن عمر والمزني قال : خط رسول الله ﷺ الخندق علم الأحزاب ،

فأخرج الله من بطن الخندق صخرة بيضاء مدوّرة ، فأخذ رسول الله ﷺ المعول ففرضها ضربة صدعها وبرق منها برق أضاء ما بين لابتى المدينة ، فكبر وكبر المسلمون ثم ضرب الثانية فصدعها وبرق منها برق أضاء ما بين لابتىها فكبرو كبر المسلمون ثم ضربها الثالثة ، فكسرها وبرق منها برق أضاء ما بين لابتىها ، فكبرو كبر المسلمون فمثل عن ذلك ، فقال : ضربت الاولى ، فأضاءت لى قصور الحيرة ومدائن كسرى ، وأخبرني جبرئيل ان امتى ظاهرة عليها ، ثم ضربت الثانية فأضاءت لى قصور الحمر من أرض الروم ، وأخبرني جبرئيل ان امتى ظاهرة عليها ، ثم ضربت الثالثة ، فأضاءت لى قصور صنعاء ، وأخبرني جبرئيل ان امتى ظاهرة عليها .

فقال المنافقون : ألا تعجبون يحدّثكم ويمنّيكم ويعدكم الباطل ، ويخبركم انه يبصر من يشرب قصور الحيرة ومدائن كسرى ، وانها تفتح لكم ، وأنتم إنما تحفرون الخندق من الفرق لا تستطيعون أن تبرزوا ، فنزل القرآن : « وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً » .

وفيه : عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية في متعب بن قشير الانصاري وهو صاحب هذه المقالة .

وفيه : عن عروة بن الزبير ومحمد بن كعب القرظي وغيرهما قال : قال متعب بن قشير : كان محمد يرى أن يأكل من كتوز كسرى وقيصر ، وأحدنا لا يأمن أن يذهب إلى الغائط ، وقال أوس بن قيطي في ملأ من قومه : ان بيوتنا عورة وهي خارجة من المدينة إذذن لنا ، فترجع إلى نسائنا وأبنائنا ، فأنزل الله على رسوله حين فزع عنهم ما كانوا فيه من البلاء يذكّرهم نعمته عليهم وكفايته إياهم بعد سوء الظن منهم ، و مقالة من قال من أهل النفاق : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود » الآية .

وفي شواهد التنزيل للحاكم الحسكاني الحنفي باسناده عن أبي إسحق عن

على عليه السلام قال : فينا نزلت : « رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » الآية فأنزل الله المنتظر ، وما بدلت تبديلاً .

وفيه : باسناده عن عبد الله بن عباس في قول الله تعالى : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » يعني علياً وحمزة وجعفر « فمنهم من قضى نحبه » يعني حمزة وجعفر « ومنهم من ينتظر » يعني علياً عليه السلام كان ينتظر أجله والوفاء لله بالمهد والشهادة في سبيل الله ، فوالله لقد رزق الشهادة .

وفي تاريخ الاسلام للذهبي : سئل على عليه السلام وهو على منبر الكوفة عن قوله تعالى : « رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر » فقال : اللهم اغفر ، هذه الآية نزلت في وفي عمى حمزة وفي ابن عمى عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب ، فأما عبيدة فقضى نحبه شهيداً يوم بدر ، وأما حمزة فقضى نحبه شهيداً يوم احد ، وأما أنا فانتظر أشقاها يخضب هذه من هذا - وأشار إلى لحيته ورأسه - عهد عهده إلى حبيبي أبو القاسم عليه السلام .
رواه جماعة من أعلام العامة .

- ١- ابن حجر في (الصواعق ص ٨٠)
- ٢- البغوى في تفسيره (معالم التنزيل المطبوع بهامش تفسير الخازن)
- ٣- الخازن البغدادى في تفسيره (لباب التأويل)
- ٤- ابن الصباغ في (الفصول المهمة ص ١١٣ ط النجف)
- ٥- الخطيب الخوارزمي في (المناقب ص ١٨٨)
- ٦- الكنجي الشافعي في (كفاية الطالب)
- ٧ - الكشفي الترمذى الحنفى في (مناقب مرتضى ص ٦٣ ط بمبىء بمطبعة المحمدى) .

٨- الشبلنجى في (نور الابصار ص ٩٧) وغيرهم تركناهم للاختصار .
و فى كنز الفوائد للكرامى رضوان الله تعالى عليه باسناده عن جابر

عن أبي عبد الله عليه السلام عن محمد بن الحنفية قال : قال علي عليه السلام : كنت عاهدت الله ورسوله أنا وعمتي حمزة وأخي جعفر وابن عمي عبيدة بن الحارث على أمر وفينا به لله ولرسوله ، فتقدمني أصحابي وخلفت بعدهم لما أراد الله عز وجل ، فأنزل الله تعالى فينا : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه » حمزة وجعفر وعبيدة « ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً » فأنا المنتظر وما بدلت تبديلاً .

وفيه : باسناده عن عبد الله بن الحسن عن آبائه عليهم السلام قال : ما عاهد الله على بن أبي طالب وحمزة بن عبد المطلب ، وجعفر بن أبي طالب أن لا يفرّوا في زحف أبداً ، فتمتوا كلهم ، فأنزل الله هذه الآية : « فمنهم من قضى نحبه » حمزة وإستشهد يوم احد ، وجعفر إستشهد يوم موة « ومنهم من ينتظر » يعنى على بن أبي طالب « وما بدلوا تبديلاً » يعنى الذى عاهدوا عليه .

وفى ينابيع المودة : ما لفظه روى فى (المناقب) بالسند عن زياد بن مطرب قال : كان ابن مسعود يقرأ « وكفى بالله المؤمنين القتال » بعلى عليه السلام .

وسبب نزوله : ان عمرو بن عبدود كان فارساً مشهوراً يعدل بألف فارس و يوم الخندق نادى هل من مبارز فلم يجبه أحد ، فقال على عليه السلام : أنا يا رسول الله فقال : انه عمرو و اجلس فنادى ثانية فلم يجبه أحد فقام على عليه السلام وقال : أنا يا رسول الله فقال : انه عمرو فقال : وإن كان عمرو فأستاذن النبى ﷺ قال حذيفة بن اليمان : ألبسه رسول الله ﷺ درعه الفضول و عممه عمامته فساق الحديث إلى أن قال فنزلت : « وكفى بالله المؤمنين القتال » .

رواه جماعة من حملة آثار العامة فى أسفارهم :

منهم : الكنجى الشافى فى (كفاية الطالب ص ١١٠ ط الغرى)

ومنهم : أبو حيان الاندلسى فى تفسيره (البحر المحيط ج ٧ ص ٢٢٤ ط

مطبعة السعادة بمصر)

ومنهم : : الكاشفى فى (معارج النبوة ج ١ ص ١٦٣ ط لكهنو)

ومنهم : السيوطى فى تفسيره (الدر المنثور ج ٣ ص ١٩٢ ط مصر)

ومنهم : الكشفى الترمذى الحنفى فى (مناقب مرتضى ص ٥٥ ط بمبىء بمطبعة محمدى)

ومنهم : ابن عيسى الاربلى فى (كشف الغمة ص ٩٣)

ومنهم : الحافظ أبوبكر بن مردويه فى (المناقب)

ومنهم : محمود الآلوسى فى تفسيره (روح المعانى ج ٢١ ص ١٥٦ ط

المنيرية بمصر)

وفى تفسير القمى : - حديث طويل - قتلهم (أى بنى قريظة اليهود)

رسول الله ﷺ فى البردين بالغداة والعشى فى ثلاثة أيام ، وكان يقول : اسقوهم العذب وأطعموهم الطيب ، وأحسنوا أسارهم حتى قتلهم كلهم فأنزل الله عز وجل فيهم : « وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم ، أى من حصونهم » وقذف فى قلوبهم الرعب - إلى قوله تعالى - « وكان الله على كل شىء قديراً ».

وفى جامع البيان للطبرى : ان هذه الآية : « يأياها النبى قل لازواجك

إن كنتن تردن الحياة الدنيا » الآية نزلت على رسول الله ﷺ من أجل ان عائشة سألت رسول الله ﷺ شيئاً من عرض الدنيا إما زيادة فى النفقة أو غير ذلك ، فاعتزل رسول الله ﷺ نساءه شهراً فيما ذكرتم أمره الله أن يخيرهن بين الصبر عليه والرضا بما قسم لهن والعمل بطاعة الله وبين أن يمتعن ويفارقهن ان لم يرضين بالذى يقسم لهن .

وفى البحر المحيط : ان أزواج رسول الله ﷺ تغايرن ، وأردن زيادة فى

كسوة ونفقة ، فنزلت ، ولما نصر الله نبيه وفرق عنه الاحزاب وفتح عليه قريظة والنضير ، ظن أزواجه انه ﷺ اختص بنفائس اليهود وذخائرهم ، فقعدن حوله ﷺ وقلن : يا رسول الله بنات كسرى وقيصرفى الحلى والحلل والاماء والخول ونحن على ما نراه من الفاقة والضيق وآلمن قلبه ﷺ بمطالبتهم له بتوسعة

الحال ، وأن يعاملهن بما يعامل به الملوك والاكابر أزواجهم ، فأمر الله أن يتلو عليهن ما نزل في أمرهن بقوله تعالى : « قل لازواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا » وفي تفسير القمي : في قوله تعالى : « يا أيها النبي قل لازواجك » الآية كان سبب نزولها أنه لما رجع رسول الله ﷺ من غزاة (غزوة خ) خبير وأصاب كنز آل أبي الحقيق قلن أزواجه : أعطنا ما أصبت فقال لهن رسول الله ﷺ : قسمته بين المسلمين على ما أمر الله ، فغضبن من ذلك ، و قلن : لعلك ترى أنك إن طلقنا أن لانجد الأكفاء من قومنا يتزوجونا ؟

فأنف الله لرسوله ﷺ فأمره أن يعتزلهن ، فاعتزلهن رسول الله ﷺ في مشربة ام إبراهيم تسعة وعشرين يوماً حتى حضن وطهرن ثم أنزل الله هذه الآية وهي آية التخيير فقال : « يا أيها النبي قل لازواجك - إلى قوله - أجراً عظيماً » فقامت ام سلمة أول من قامت ، فقالت : قد اخترت الله ورسوله فقمين كلهن فعانقنه ، وقلن مثل ذلك ، فأنزل الله : « ترجى من تشاء منهن وتؤدى إليك من تشاء » فقال الصادق عليه السلام : من آوى فقد نكح ، ومن ارجى فقد طلق ، وقوله : « ترجى من تشاء منهن وتؤدى إليك من تشاء » مع هذه الآية قوله : « يا أيها النبي قل لازواجك - إلى قوله - منكن أجراً عظيماً » وقد أخرجت عنها في التأليف .

وفي الكافي : بإسناده عن داود بن سرحان عن أبي عبد الله عليه السلام ان زينب بنت جحش قالت : يرى رسول الله ﷺ إن خلتى سبيلنا أن لانجد زوجاً غيره ، وقد كان يعتزل نساءه تسعة وعشرين ليلة ، فلما قالت زينب الذى قالت بعث الله جبرئيل إلى محمد ﷺ فقال : « قل لازواجك » الآيتين كليهما فقلن : بل نختار الله ورسوله والدار الآخرة .

وفي كمال الدين وتمام النعمة بإسناده عن عبد الله بن مسعود قال : قلت للنبي ﷺ : يا رسول الله من يغسلك إذ أمت ؟ قال : يغسل كل نبي وصيه ، قلت : فمن وصيك يا رسول الله ؟ قال : علي بن أبي طالب عليه السلام قلت : كم يعيش بعدك ؟ قال

ثلاثين سنة ، فان يوشع بن نون وصى موسى عاش بعد موسى ثلاثين سنة، وخرجت عليه صفراء بنت شعيب زوجة موسى عليه السلام فقالت : أنا أحق منك بالامر فقاتلها و قتل مقاتليها وأسرها فأحسن أسرها ، وان ابنة أبي بكر ستخرج على على فى كذا وكذا ألفاً من امتى ، فيقاتلها فيقتل مقاتليها ويأسرها فيحسن أسرها ، وفيها أنزل الله : « وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى » يعنى صفراء (صفراء بنت شعيب خ) .

وفي شواهد التنزيل للحسكاني الحنفى باسناده عن جابر قال : نزلت هذه الآية : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهر كم تطهيراً » على النبي ﷺ وليس فى البيت إلا فاطمة والحسن والحسين و على ، فقال النبي ﷺ : اللهم هؤلاء أهلى .

وفيه : باسناده عن الحسن بن على قال : لما نزلت آية التطهير جمعنا رسول الله وإياه فى كساء لام سلمة خيرى ثم قال : اللهم هؤلاء أهل بيتى وعترتى فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً .

وفيه : باسناده عن أبى سعيد الخدرى قال : نزلت هذه الآية فى خمسة فقرأها وسمّاهم : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهر كم تطهيراً » فى رسول الله وعلى وفاطمة والحسن والحسين صلوات الله عليهم .

وفى أسباب النزول للواحدى باسناده عن ام سليم ان النبي ﷺ كان فى بيتها ، فأنته فاطمة رضى الله عنها ببرمة فيها خزيرة ، فدخلت بها عليه ، فقال لها : ادعى لى زوجك وابنيك ، قالت : فجاء على وحسن وحسين ، فدخلوا فجلسوا يأكلون من تلك الخزيرة وهو على منامة له ، وكان تحته كساء حبرى ، قالت : و أنا فى الحجرة أصلى ، فأنزل الله تعالى هذه الآية : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهر كم تطهيراً » قالت : فأخذ فضل الكساء فغشاهم به ، ثم أخرج يدى فألوى بهما إلى السماء ثم قال : اللهم هؤلاء أهل بيتى وخاصتى ،

فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، قال : فادخلت رأسى البيت وقلت : أنا معكم يا رسول الله قال : انك إلى خير انك إلى خير .

وفى الدر المنثور : أخرج الطبراني عن ام سلمة ان رسول الله ﷺ قال لفاطمة : ائتينى بزوجه وإبنيه، فجاءت بهم فألقى رسول الله ﷺ عليهم كساء فدكياً ثم وضع يده عليهم ثم قال : اللهم ان هؤلاء أهل محمد - وفى لفظ آل محمد - فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد كما جعلتها على آل ابراهيم انك حميد مجيد .

قالت ام سلمة : فرفعت الكساء لادخل معهم فجذبته من يدى وقال : انك على خير .

وفيه : أخرج ابن مردويه عن ام سلمة قالت : نزلت هذه الآية فى بيتى : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » وفى البيت سبعة : جبرئيل وميكائيل وعلى وفاطمة والحسن والحسين ، وأنا على باب البيت قلت : يا رسول الله ألت من أهل البيت ؟ قال : انك على خير انك من أزواج النبى .

وفى أسباب النزول للواحدي : قال مقاتل بن حيان : بلغنى أن أسماء بنت عميس لما رجعت من الحبشة معها زوجها جعفر بن أبى طالب دخلت على نساء النبى ﷺ فقالت : هل نزل فىنا شىء من القرآن ؟ قلن : لا فأتى النبى ﷺ فقالت : يا رسول الله إن النساء لفى خيبة وخساسة ، قال : ومم ذلك ؟ قالت : لانهن لا يذكرن فى الخير كما يذكرو الرجال ، فأنزله الله تعالى : « ان المسلمين والمسلمات » الآية .

وفى جامع البيان : عن عبد الرحمن بن شعبة قال : سمعت ام سلمة زوج النبى ﷺ تقول : قلت للنبى ﷺ : يا رسول الله مالنا لانذكر فى القرآن كما يذكر الرجال ؟ قالت : فلم يرعنى ذات يوم ظهراً إلا انداءه على المنبر ، وأنا

أُسرَحَ رأسى فلففت شعرى ثم خرجت إلى حجرة من حجرهن ، فجعلت سمعى عند الجريد فإذا هو يقول على المنبر : يا أيها الناس ان الله يقول فى كتابه : « ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات - إلى قوله - أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيمًا » .

و فى الجامع لاحكام القرآن : عن ام عمارة الانصارية أنها أتت النبى ﷺ فقالت: ما أرى كل شىء إلاّ للرجال ، و ما أرى النساء يذكرن بشىء ، فنزلت هذه الآية : « ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات » الآية .

و فى أسباب النزول للسيوطى و أخرج الطبرانى بسند لا بأس به عن ابن عباس قال : قالت النساء : يا رسول الله ، ما باله يذكر المؤمنين و لا يذكر المؤمنات ، فنزلت : « ان المسلمين والمسلمات » الآية .

و فى تفسير القمى : فى رواية أبى الجارود عن أبى جعفر عليه السلام فى قوله تعالى : « و ما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله و رسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة » و ذلك ان رسول الله ﷺ خطب على زيد بن حارثة زينت بنت جحش الاسدية من بنى أسد بن خزيمه و هى بنت عمه النبى ﷺ فقالت : يا رسول الله حتى أوامر نفسى فانظر فأنزل الله « و ما كان لمؤمن و لا مؤمنة » فقالت : يا رسول الله أمرى بيدك ، فزوجها إياه فمكثت عند زيد ما شاء الله ثم انها تشاجرا فى شىء إلى رسول الله ﷺ عليه ، فنظر إليها النبى ﷺ فأعجبته ، فقال زيد : يا رسول الله ائذن لى فى طلاقها فان فيها كبراً و انها لتؤذبنى بلسانها ، فقال رسول الله ﷺ : اتق الله و امسك عليك زوجك و أحسن إليها ، ثم ان زيدا طلقها وانقضت عدتها ، فأنزل الله نكاحها على رسول الله ﷺ : « فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها » .

و فى الدر المنثور : عن ابن عباس قال : خطب رسول الله ﷺ زينب بنت جحش لزيد بن حارثة ، فاستنكفت منه وقالت : أنا خير منه حسباً و كانت امرأة

فيها حدة فأنزل الله : « و ما كان لمؤمن ولا مؤمنة » الآية .

وفيه: عن ابن زيد قال: نزلت في ام كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وكانت أول امرأة هاجرت من النساء فوهبت نفسها للنبي ﷺ فزوجه زيد بن حارثة فسخطت هي وأخوها ، و قالت إنما أردنا رسول الله ، فزوجهنا عبده فنزلت .

و في جامع البيان : عن ابن عباس في قوله تعالى : « و ما كان لمؤمن ولا مؤمنة . . الخ » و ذلك ان رسول الله ﷺ انطلق يخطب على فتاه زيد بن حارثة ، فدخل على زينب بنت جحش الأسدية ، فخطبها ، فقالت : لست بنا كحسته ، فقال رسول الله ﷺ فانكحيه فقالت : يا رسول الله أو امر في نفسي فيبيناهما يتحدثان انزل الله هذه الآية على رسوله : « و ما كان لمؤمن ولا مؤمنة - إلى قوله - ضاللاً مبيناً » قالت : قد رضيته لى يا رسول الله منكحاً ؟ قال : نعم قالت : إذا لا أعصى رسول الله قد أنكحته نفسي .

و في المجمع : نزلت في زينب بنت جحش الأسدية ، و كانت بنت اميمة بنت عبد المطلب عمة رسول الله ﷺ فخطبها رسول الله ﷺ على مولاه زيد بن حارثة ، و رأت انه يخطبها على نفسه ، فلما علمت انه يخطبها على زيد أبت و أنكرت ، وقالت : أنا إبنة عمتك ، فلم أكن لأفعل ، و كذلك قال أخوها عبد الله بن جحش ، فنزل : « و ما كان لمؤمن ولا مؤمنة » الآية يعنى عبد الله بن جحش و اخته زينب فلما نزلت الآية قالت : رضيت يا رسول الله و جعلت أمرها بيد رسول الله ﷺ و كذلك أخوها ، فأنكحها رسول الله ﷺ زیداً فدخل بها و ساق إليها رسول الله ﷺ عشرة دنانير و ستين درهماً مهراً و خماراً و ملحفة و درعاً و إزاراً و خمسين مداً من طعام و ثلاثين صاعاً من تمر عن ابن عباس و مجاهد و قتادة ، و قالت زينب :

خطبني عدة من قريش ، فبعثت اختي حمنة بنت جحش إلى رسول الله ﷺ استشيريه فأشار بزيد ، فغضبت اختي ، وقالت : تزوج بنت عمتك مولاك ثم اعلمتنى ،

فغضبت أشد من غضبها ، فنزلت الآية فارسلت إلى رسول الله ﷺ وقلت :
زوّجني ممن شئت ، فزوّجني من زيد .

وفي الدر المنثور : عن أنس قال : جاء زيد بن حارثة يشكو زينب إلى
رسول الله ﷺ فجعل رسول الله ﷺ يقول : اتق الله و أمسك عليك زوجك .
فنزلت : « و تخفي في نفسك ما الله مبديه » .

و في أسباب النزول : للسيوطي : و أخرج مسلم و أحمد والنسائي قال :
لما انقضت عدة زينب قال رسول الله ﷺ لزيد : إذهب فاذا كرها عليّ ، فانطلق
فأخبرها فقالت : ما أنا بصائعة شيئاً حتى أؤامر ربي ، فقامت إلى مسجدها ، ونزل
القرآن وجاء رسول الله ﷺ فدخل عليها بغير إذن ، و لقد رأيتنا حين دخلت
على رسول الله ﷺ أطعمنا عليها الخبز واللحم ، فخرج الناس و بقي رجال
يتحدثون في البيت بعد الطعام ، فخرج رسول الله ﷺ و اتبعته فجعل يتبع
حجر نسائه ثم أخبرته أن القوم قد خرجوا ، فانطلق حتى دخل البيت ، فذهبت
أدخل معه فألقى الستر بيني وبينه ، و نزل الحجاب و وعظ القوم بما وعظوا به :
« لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم » الآية .

وفيه : و أخرج الترمذي عن عائشة قالت : لما تزوج النبي ﷺ زينب
قالوا : تزوج حليمة ابنه ، فأنزل الله : « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم » الآية .
و في تفسير القمي : في قوله تعالى : « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم »
فان هذه نزلت في شأن زيد بن حارثة قالت قريش : يعيرنا محمد يدعي بعضنا
بعضاً ، و قد ادّعى هو زيداً ، فقال الله : « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم »
يعني يومئذ قال : انه ليس بأب زيد .

وفيه : في قوله تعالى : « انا أرسلناك شاهداً و مبشراً - إلى - و كفى بالله
و كيلاً » فانها نزلت بمكة قبل الهجرة بخمس سنين ، فهذا دليل على خلاف التأليف .
وفيه : في قوله تعالى : « امرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي » قال : كان

سبب نزولها ان امرأة من الانصار أتت رسول الله ﷺ وقد نهيات و تزينت ، فقالت : يا رسول الله ﷺ هل لك في حاجة فقد وهبت نفسي لك ؟ فقالت لها عائشة قبحك الله ما أنهمك للرجال ! فقال لها رسول الله ﷺ : مه يا عائشة فانها رغبت في رسول الله ﷺ إذ زهدتن فيه ثم قال : رحمك الله و رحمكم يامعاشر الانصار ينصروني رجالكم و ترغب في نساؤكم إرجعي رحمك الله ، فاني انتظر أمر الله عزوجل ، فأنزل الله عزوجل : « و امرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين » فلا تحل الهبة إلا لرسول الله ﷺ .

و في الكافي : باسناده عن محمد بن قيس عن أبي جعفر عليه السلام قال : جاءت امرأة من الانصار إلى رسول الله ﷺ فدخلت عليه وهو في منزل حفصة ، والمرأة متلبسة متمشطة فدخلت على رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله إن المرأة لا تخطب الزوج ، و أنا امرأة أيتم لا زوج لي منذ دهر و لا ولد ، فهل لك من حاجة ؟ فان تك فقد وهبت نفسي لك إن قبلتني ، فقال لها رسول الله ﷺ خيراً ، و دعا لها ثم قال : يا اخت الأنصار جزاكم الله عن رسول الله خيراً ، فقد نصرني رجالكم ، و رعبت في نساؤكم ، فقالت لها حفصة :

ما أقل حياءك و أجراك و أنهمك للرجال ؟ فقال رسول الله ﷺ : كفتي عنها يا حفصة فانها خير منك ، رغبت في رسول الله ﷺ فلمتها و عيبتها ، ثم قال للمرأة انصري رحمك الله ، فقد أوجب الله لك الجنة لرغبتك في و تمرّك لمحبتى و سرورى و سيأتيك أمرى ان شاء الله ، فأنزل الله عزوجل : « و امرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين » قال : فأحل الله عزوجل هبة المرأة نفسها لرسول الله ﷺ ولا يحل ذلك لغيره .

و في أسباب النزول للواحدى باسناده عن عائشة انها كانت تقول لנסاء النبي ﷺ : أما تستحي المرأة أن تهب نفسها ؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية :

« ترجى من تشاء منهم و تؤدى إليك من تشاء » فقالت عائشة أرى ربك يسارع لك فى هواك . رواه البخارى عن زكريا بن يحيى و رواه مسلم عن أبى كريب كلاهما عن أبى اسامة عن هشام .

و فى المجمع : و قيل : انها لما وهبت نفسها للنبي ﷺ قالت عائشة : ما بال النساء يبذلن أنفسهن بلامهر ؟ فنزلت الآية ، فقالت عائشة : ما أرى الله إلا يسارع فى هواك ، فقال رسول الله ﷺ : فانك إن أطعت الله سارع فى هواك .
و فى تفسير القمى : وأما قوله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم » فانه لما ان تزوج رسول الله ﷺ بزینب بنت جحش ، و كان يحبها فأولم و دعا أصحابه ، فكان أصحابه إذا أكلوا يجبون أن يتحدثوا عند رسول الله ﷺ و كان يحب أن يخلو مع زينب فأنزل الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم » و ذلك انهم كانوا يدخلون بلا إذن فقال عز وجل : « إلا أن يؤذن لكم - إلى قوله تعالى - من وراء حجاب » .

و فى أسباب النزول للواحدى : قال أكثر المفسرين : لما بنى رسول الله ﷺ بزینب بنت جحش أو لم عليها بتمر وسويق و ذبح شاة قال أنس : و بعثت إليه امى ام سليم بحيس فى تور من حجارة ، فأمرنى النبي ﷺ أن أدعو أصحابه إلى الطعام ، فجعل القوم يجيئون فيأكلون فيخرجون ، ثم يجيء القوم و يأكلون و يخرجون ، فقلت : يا نبي الله قد دعوت حتى ما أجد أحداً أدعوه فقال: ارفعوا طعامكم فرفعوا وخرج القوم وبقى ثلاثة أنفار يتحدثون فى البيت ، فأطالوا المكث ، فتأذى منهم رسول الله ﷺ و كان شديد الحياء ، فنزلت هذه الآية و ضرب رسول الله ﷺ بينى و بينه سترأ .

أقول : الحيس تمر يخلط بسمن واقط ، فيعجن و بذلك شديداً حتى يمتزج ثم يندر نواه . والتور : إناء صغير .

وفيه: باسناده عن أنس بن مالك قال : لما تزوج النبي ﷺ زينب بنت جحش دعا القوم فطعموا ثم جلسوا يتحدثون قال : فأخذ كأنه يتهاى للقيام ، فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام ، وقام من القوم من قام وقعد ثلاثة ، وان النبي ﷺ جاء فدخل ، فإذا القوم جلوس ، وانهم قاموا وانطلقوا فجئت و اخترت النبي ﷺ انهم قد انطلقوا ، قال : فجاء حتى دخل قال : و ذهبت أدخل فالتقى الحجاب بيني وبينه ، وأنزل الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام - إلى قوله - ان ذلكم كان عند الله عظيماً » .

وفى الدر المنثور : عن صالح بن كيسان قال : نزل حجاب رسول الله ﷺ على نسائه في ذى القعدة سنة خمس من الهجرة .

وفى النخال : باسناده عن عبد الله بن عباس ان رسول الله ﷺ تزوج زينب بنت جحش فأولم وكانت وليمته الحيس ، وكان يدعوا (كانوا يدعون خ) عشرة عشرة ، فكانوا إذا أصابوا طعام رسول الله ﷺ إستانسوا إلى حديثه و استغنموا النظر إلى وجهه ، وكان رسول الله ﷺ يشتهى أن يخفوا عنه فيخلوا له المنزل لانه حديث عهد بمرس ، و كان يكره أذى المؤمنين له ، فأنزل الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين اناه ولكن إذا دعيتم فادخلوا فاذا طعمتم فانثروا ولا مستأنسين لحديث ان ذلكم كان يؤذى النبي فيستحيى منكم والله لا يستحيى من الحق » . فلما نزلت هذه الآية كان الناس إذا أصابوا طعام نبيهم ﷺ لم يلبثوا أن يخرجوا قال : فلبث رسول الله ﷺ سبعة أيام بلياليهن عند زينب بنت جحش ، ثم تحول إلى بيت ام سلمة بنت ابي امية ، و كانت ليلتها و صبيحة يومها من رسول الله ﷺ قال : فلما تعالى النهار إنتهى على ﷺ إلى الباب ، فدقّه دقاً خفيفاً له عرف رسول الله ﷺ دقه و انكرته ام سلمة ، فقال لها : يا ام سلمة قومي ، فافتحي له الباب فقالت : يا رسول الله من هذا الذى يبلغ من خطره أن

أقوم ، فافتح له الباب ، وقد نزل فينا بالأمس من قول الله عز وجل : « واذا سئلتهم من متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب » .

فمن هذا بلغ من خطره ان استقبله بمحاسني و معاصمي ؟ قال : فقال لها رسول الله ﷺ كهيفة الم غضب : « من يطع الرسول فقد أطاع الله » قومي فافتحي له الباب فان بالباب رجلاً ليس بالخرق ولا بالنزق ولا بالمعجول في أمره ، يحب الله ورسوله و ليس بقاتح الباب حتى يتورى عنه الوطىء ، فقالت ام سلمة و هي لا ترى من بالباب غير انها قد حفظت النعت والمدح : فمشت نحو الباب و هي تقول : بخ بخ لرجل يحب الله ورسوله و يحبه الله ورسوله ، ففتحت له الباب فامسك بمعضدتي الباب ، و لم يزل قائماً حتى خفي عنه الوطىء و دخلت ام سلمة ، فقال : أتعرفينه ؟ قالت : نعم و هنيئاً له هذا على بن أبيطالب صلوات الله عليه وآله ، فقال : صدقت يا ام سلمة هذا على بن أبي طالب لحمه من لحمي و دمه من دمي و هو منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي يا ام سلمة اسمعي و اشهدي هذا على بن أبيطالب أمير المؤمنين و سيد الوصيين و هو عيبة علمي ، و بابي الذي اوتى منه و هو الوصي على الاموات من أهل بيتي ، و الخليفة على الاحياء من امتي و أخى في الدنيا و الآخرة ، و هو معي في السنام الاعلى اشهدي يا ام سلمة و احفظي انه يقا تل الناكثين و القاسطين و المارقين .

و في أمالي الشيخ قدس سره : باسناده عن ابن عباس قال : دخل الحسين بن عليّ على أخيه الحسن ع في مرضه ، فقال له : اكتب يا أخى هذا ما اوصى به الحسن بن عليّ إلى أخيه الحسين بن عليّ ع أو صانى أن يشهد أن لا إله إلا الله و حده لا شريك له ، و أن يعبد حقه عبادته لا شريك له في الملك ، و لا ولى له من الذل و انه خلق كل شيء فقدره تقديراً ، و انه أولى من عبد و أحق من حمد من أطاعه رشد ، و من عصاه غوى ، و من تاب إليه اهتدى فاني اوصيك يا حسين بمن خلفت من أهلى و ولدى و أهل بيتك ، و أن تصفح عن مسيئهم و تقبل

من محسنهم ، وتكون لهم خلفاً ووالداً وأن تدفنني مع رسول الله ﷺ فاني أحق به ، وبيته ممن دخل بيته بغير إذنه ، ولا كتاب جاءهم من بعده قال الله فيما أنزله على نبيه ﷺ في كتابه :

« يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم » فوالله ما أذن لهم في الدخول في حياته بغير إذنه ولا جاءهم الاذن في ذلك من بعد وفاته ، ونحن ما ذون لنا في التصرف فيما ورثناه من بعده فان رأيت ان تقام عليك الامر ، فائشك بالقرابة التي قرب الله عز وجل منك والرحم المماسه من رسول الله ﷺ أن تهرق (تهريق خ) في محجمة من دم حتى تلقى رسول الله ﷺ فنختصم إليه ، فنجره بما كان من الناس بعده ثم قبض عليه .

وفي الدر المنثور : في قوله تعالى : « وما كان لكم أن تؤذوا » الآية أخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال : بلغنا أن طلحة بن عبيد الله قال : أبحبنا محمد عن بنات عمنا ويتزوج نساءنا من بعدنا ؟ لئن حدث به حدث لنتزوجن نساؤه من بعده فنزلت الآية .

وفي أسباب النزول للواحدي في قوله تعالى : « ولا تنكحوا أزواجه من بعده أبداً » قال ابن عباس في رواية عطاء : قال رجل من سادة قريش : لو توفي رسول الله ﷺ لتزوجت عائشة ، فأنزل الله تعالى ما أنزل .

وفي تفسير القمي : وأما قوله عز وجل : « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً ان ذلكم كان عند الله عظيماً » فانه كان سبب نزولها انه لما أنزل الله : « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه امهاتهم » وحرم الله نساء النبي على المسلمين غضب طلحة ، فقال : يحرم محمد علينا نساؤه ويتزوج هو نساؤنا لئن أمات الله عز وجل محمداً لتركض بين خلاخيل نساؤه كما ركض بين خلاخيل نساؤنا ، فأنزل الله عز وجل : « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً ان ذلكم كان عند الله عظيماً » .

وفي الطرائف لابن طاووس قال : ومن طرائف ما شهدوا به على عثمان و طلحة ما ذكره السدي في تفسيره للقرآن في تفسير سورة الاحزاب في تفسير قوله تعالى : « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً ان ذلكم كان عند الله عظيماً » قال السدي : لما توفي أبو سلمة وحبيش بن حذافة (حذافة خ) وتزوج رسول الله ﷺ إمرأتيهما ام سلمة وحفصة ، قال طلحة و عثمان أينكح محمد ﷺ نساءنا إذا امتنا ، ولا نكح نساءه إذا مات والله لو قدمنا لقد اجلنا على نساءه بالسهم ، وكان طلحة يريد عائشة وكان عثمان يريد ام سلمة ، فأنزل الله : « ما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً » الآية ، وأنزل : « إن تبدوا شيئاً أو تخفوه فان الله كان بكل شيء عليم » وأنزل : « ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً ».

وفي الكافي باسناده عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما قبض رسول الله ﷺ صلت عليه الملائكة والمهاجرون والانصار فوجاً فوجاً قال : و قال أمير المؤمنين عليه السلام سمعت رسول الله ﷺ يقول في صحته وسلامته إنما انزلت هذه الآية في الصلاة على بعد قبض الله لي : « ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً » .

وفي تفسير الثعلبي : في قوله تعالى : « ان الله وملائكته يصلون على النبي » باسناده عن عبد الرحمن بن سعد مولى أبي أيوب الانصاري قال : قال رسول الله ﷺ صلت الملائكة على وعلى سبع سنين ، و ذلك انه لم يصل معي أحد غيره .

وفيه : باسناده عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : صلت الملائكة على وعلى علي ، و ذلك انه لم يرفع إلى السماء شهادة أن لا إله إلا الله و ان محمداً عبده ورسوله إلا مني ومنه .

وفي أسباب النزول للواحدى باسناده عن كعب عجرة قال : قيل للنبي ﷺ : قد عرفنا السلام عليك و كيف الصلاة عليك ، فنزلت : « ان الله وملائكته

يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً » .

وفي شواهد التنزيل : للحاكم الحسكاني الحنفى باسناده عن مقاتل بن سليمان البلخي بتفسيره وفيه : « والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا - بمعنى بغير جرم - فقد احتملوا بهتاناً - وهو ما لم يكن - وإنما مبیناً » ، بمعنى بيناً ، يقال : نزلت في علي بن أبي طالب عليه السلام وذلك إن نفرأ من المنافقين كانوا يؤذونه ويكذبون عليه ، وإن عمر بن الخطاب في خلافته قال لأبي بن كعب : إني قرأت هذه الآية فوقعت مني كل موقع ، والله اني لاضرهم وداعبهم ، فقال له ابي : انك لست منهم انك مؤدب معلم .

ثم قال : فان ثبت النزول فيه خاصة فقد ثبت ، وإلا فالآية متناولة له بالاخبار المتظاهرة عن النبي على الخصوص ، منها الحديث المسلسل ، وفي بعض رواياته : من آذى شعرة منك - فهو خاص له - وفي بعضها : شعرة مني ، وهي متناولة له لقوله ﷺ في عدة أخبار : أنت مني وأنا منك .

وفيه : باسناده عن علي بن الحسين وهو آخذ بشعره قال : حدثني الحسين بن علي وهو آخذ بشعره قال : حدثني علي بن أبي طالب وهو آخذ بشعره قال : حدثني رسول الله وهو آخذ بشعره فقال : من آذى شعرة منك فقد آذاني ومن آذني ، فقد آذى الله ومن آذى الله فعليه لعنة الله .

وفيه : باسناده عن جابر قال : سمعت النبي ﷺ يقول لعلي : من آذاك فقد آذاني .

وفيه : باسناده عن أم سلمة زوج النبي ﷺ قالت : قد سمعت رسول الله يقول لعلي ابن أبي طالب : أنت أخي وحيبي من آذاك فقد آذاني .

أقول : روى جماعة من أعلام العامة نزول قوله تعالى : « والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات .. » الآية في علي عليه السلام :

منهم : أبو حيان الاندلسي في تفسيره (البحر المحيط)

ومنهم : السيوطى فى تفسيره (الدر المنثور)

ومنهم : القرطبى فى (الجامع لاحكام القرآن)

ومنهم : القاضى البيضاوى فى تفسيره (أنوار التنزيل)

ومنهم : الخازن البغدادى فى تفسيره (لباب التأويل)

ومنهم : البغوى فى تفسير (معالم التنزيل المطبوع بهامش تفسير الخازن)

ومنهم : ابن عيسى الاربلى فى (كشف الغمة)

ومنهم : الواحدى النيسابورى فى (أسباب النزول)

وفى الخصائص : عن التطنزى باسناده عن جابر كلهم عن عمر بن الخطاب

قال : كنت أجفوعاً ، فلقاني رسول الله ﷺ فقال : انك آذيتنى يا عمر ، فقلت : أعوذ بالله من أذى رسوله ، قال : انك قد آذيت علياً ومن آذى علياً فقد آذانى .

وفى تفسير القمى : وقوله عز وجل : « ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم

الله فى الدنيا والاخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً » قال : نزلت فيمن غضب أمير المؤمنين عليه السلام ، وأخذ حق فاطمة صلوات الله عليها وأذاها ، وقد قال رسول الله ﷺ :

من آذاها فى حياتى كمن آذاها بعد موتى ، ومن آذاها بعد موتى كمن آذاها فى حياتى ومن آذاها فقد آذانى ، ومن آذانى فقد آذى الله وهو قول الله عز وجل : « ان الذين يؤذون الله ورسوله » الآية .

وفيه : وأما قوله عز وجل : « يا أيها النبى قل لازواجك وبناتك و نساء

المؤمنين يدين عليهن من جلا بيبهن » فانه كان سبب نزولها ان النساء كن يخرجن إلى المسجد ويصلين خلف رسول الله ﷺ فاذا كان بالليل ، وخرجن إلى صلاة

المغرب والعشاء الاخرة يقعد الشباب لهن فى طريقهن ، فيؤذونهن ، ويتعرضوا لهن فأنزل الله عز وجل : « يا أيها النبى قل لازواجك وبناتك و نساء المؤمنين - إلى قوله تعالى - ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفوراً رحيماً » .

وفى الدر المنثور : عن ام سلمة قالت : لما نزلت هذه الآية : « يدين

عليهن من جلابيبهن ، خرج نساء الانصار كأن على رؤسهن الغربان من أكسية سود يلبسناها .

وفي أسباب النزول للسيوطي: في قوله تعالى: « يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك » الآية أخرج البخاري عن عائشة قالت : خرجت سودة بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها وكانت امرأة جسيمة لاتخفى على من يعرفها ، فرآها عمر ، فقال : يا سودة أما والله ما تخفين علينا فانظري كيف تخرجين ، قالت : فانكفأت راجعة ، ورسول الله ﷺ في بيتي وانه ليتعشى وفي يده عرق ، فدخلت فقالت : يا رسول الله اني خرجت لبعض حاجتي ، فقال لى عمر : كذا وكذا ، قالت : فأوحى الله إليه ثم رفع عنه ، وإن العرق في يده ما وضعه ، فقال : انه قد أذن لكن أن تخرجن لحاجتكن .

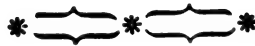
وفيه: وأخرج ابن سعد في الطبقات عن أبي مالك قال : كان نساء النبی ﷺ يخرجن بالليل لحاجتهن ، وكان ناس من المنافقين يتعرضون لهن ، فيؤذبن فشكوا ذلك فقيل ذلك للمنافقين ، فقالوا : إنما فعله بالاماء ، فنزلت هذه الآية: « يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين » .

وفي تفسير القمي: في قوله تعالى : « لئن لم ينته المنافقون » نزلت في قوم منافقين كانوا في المدينة يرجفون برسول الله ﷺ إذا خرج في بعض غزواته يقولون : قتل واسر ، فيغتم المسلمون لذلك ، و يشكون إلى رسول الله ﷺ عز وجل في ذلك : « لئن لم ينته - إلى قوله - إلا قليلا » أى نأمرك باخراجهم من المدينة إلا قليلاً .

وفيه: باسناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام ان بنى إسرائيل كانوا يقولون : ليس لموسى ما للرجال ، وكان موسى إذا أراد الاغتسال ذهب إلى موضع لا يراه فيه أحد من الناس ، فكان يوماً يغتسل على شط نهر وقد وضع ثيابه على صخرة ،

فَأَمَرَ اللَّهُ الصَّخْرَةَ فَتَبَاعَدَتْ عَنْهُ حَتَّى نَظَرِ بْنِو إِسْرَائِيلَ إِلَيْهِ ، فَعَلِمُوا أَنَّهُ لَيْسَ كَمَا قَالُوا فَأَنْزَلَ اللَّهُ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا » .

وفيه: : قال ان المراد: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي عَلَى وَآلِهِ كَمَا آذَوْا مُوسَى فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا » .



﴿ القراءه ﴾

قرأ نافع « النبيء » بالهمزة و همزة « اتق » همزة وصل ، وليس من باب الهمزتين والباقون بالياء المشددة .

و قرأ أبو عمرو « بما يعملون خبيراً » على الغيبة بناء على رجوع الضمير إلى « المنافقين » والباقون « تعملون » بالتاء ، و قرأ حمزة و عاصم و ابن عامر « اللائي » بهمزة ممدودة بعدها الياء ساكنة وصلأ و وقفاً ، و قرأ نافع « اللاء » مهموزة ممدودة مكسورة لا ياء بعدها ، والباقون « اللاي » بغير همزة ولا مد . و قرأ عاصم « تظاهرون » بضم التاء و كسر الهاء من باب المفاعلة ، و قرأ حمزة « تظاهرون » من باب التفاعل على حذف إحدى التائين ، و قرأ ابن عامر « تظاهرون » على إدغام إحدى التائين في الظاء ، والباقون « تظهرون » بتشديد الظاء والهاء .

و قرأ نافع « النبيء أولى » بالهمزة في « النبيء » فاجتمعت همزتان : الاولى مضمومة والثانية مفتوحة ، فتبدل في الوصل واواً ، والباقون بياء مشددة . و قرأ أبو عمرو « بما يعملون بصيراً » بياء الغيبة ، والباقون بتاء الخطاب . و قرأ أبو عمرو و حمزة « إذ زاغت » مدغمأ ، و قرأ حمزة في رواية « و زاغت » مماله .

و قرأ نافع و ابن عامر و أبو عمرو « الظنوننا » و « السبيلا » بالالف وقفاً و وصلأ ، و قرأ أبو عمرو أيضاً بغير الالف في الحالين ، والباقون بالالف وقفاً ،

و بغيرها وصلًا ، و قد اتفقت المصاحف على إثباتها .

و قرأ حفص « لامقام » بضم الميم ، والباقون بفتحها ، و قرأ حفص « بيوتنا » بضم الباء والباقون بكسرها ، و قرأ نافع و أبو جعفر و ابن كثير « لآتوها » مقصوداً من الاتيان ، والباقون بالمد من الايتاء بمعنى الاعطاء .
و قرأ عاصم « اسوة » بضم الهمزة في مواضع ثلاثة من القرآن الكريم ، والباقون بكسرها .

و قرأ ابن عامر و ابن كثير « نضعف » بالنون و تشديد العين و كسرها من باب التفعيل و قرأ أبو جعفر و أبو عمرو : « يضعف » بالياء المضمومة و فتح العين و تشديدها من باب التفعيل أيضاً مبنياً للمفعول ، والباقون « يضاعف » مبنياً للمفعول من باب المفاعلة وهذه قراءة مشهورة و « العذاب » بالنصب على الاول ، و بالرفع على الآخرين .

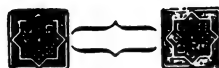
و قرأ حمزة « يفتت » و « يعمل » و « يوتها » كلها على التذكير والغيبة حملاً على لفظ « من » على أن الافعال اسندت إلى ضمير « من » ولم يتبين فاعل الفعل بعد ، والباقون قرؤا « تفتت » و « تعمل » بالتاء على التأنيث حملاً على المعنى أى : أية امرأة منكن تفتت أو تفعل ، و قرؤا « نوتها » بالنون المضمومة من باب الافعال .

و قرأ أبو جعفر و نافع و عاصم « قرن » بفتح القاف ، والباقون بكسرها ، و قرأ حفص « بيوتكن » بضم الباء والباقون بكسرها . و قرأ عاصم و حمزة « أن يكون لهم الخيرة » على التذكير ، والباقون « أن تكون » بتاء التأنيث .

في تفسير آللوسى : ما لفظه : « قرأ على وإبناه ربحاننا رسول الله ﷺ الحسن والحسين وإبناه محمد بن الحنفية و جعفر الصادق رضى الله تعالى عنهم أجمعين (زوجتكها) بتاء الضمير للمتكلم وحده » .

و في الجامع لاحكام القرآن : للقرطبي : « وقرأه أهل البيت (زوجتكها) ،

و قرء عاصم « خاتم » بفتح التاء فالمعنى : انه ﷺ آخر النبيين لا نبي بعده ،
 والباقون بكسرها على أنه ختمهم فهو خاتمهم . و قرأ حمزة و أبو جعفر و نافع
 و حفص « ترجى » بغير همزة والباقون بالهمزة . و قرأ أبو عمرو « لا تحل لك
 النساء » بتاء التانيث والباقون بياء التذكير للفصل بالجار والمجرور .
 و قرأ أبو عمرو « اناه » بالامالة . و قرأ ابن عامر « ساداتنا » بالالف و كسر
 التاء جمع اسادة على أنه جمع الجمع من غير قياس ، إشارة إلى كثرة من أضلهم
 و أغواهم من رؤسائهم ، والباقون « ساداتنا » على جمع التكسير للسيد و قيل :
 جمع للسائد . و قرء عاصم « كبيراً » بالياء الموحدة ، والباقون « كثيراً » بالتاء المثلثة .



﴿الوقف والوصل﴾

«المنافقين ط» لاستئناف الكلام التالى ، وإن كان فى موضع التعليل ،
و «حكيماً لا» لعطف الكلام التالى بما قبله ، و «ربك ط» و «خيراً لا» كما
سبق ، و «على الله ط» كالمقدم ، و «جوفه ج» فصلاً بين بيان الحالين المختلفين
مع إتيان الجملتين ، و «امهاتكم ج» لذلك ، و «أبناءكم ط» لتام الكلام ، و
«بأفواهكم ط» لما تقدم ، و «عند الله ج» للشرط مع العطف ، و «مواليكم ط»
لتام الكلام ، و «أخطأتم به لا» لان التقدير ولكن فيما تعمدت قلوبكم وكذا
إن كان خبر مبتداء محذوف أى ولكن ما تعمدت قلوبكم فيه الجناح وذلك
للاستدراك ، و «قلوبكم ط» لتام الكلام ، و «امهاتهم» لما سبق و «معروفاً ط»
لاستئناف الكلام التالى .

«عيسى ابن مريم ص» للعطف و «غليظاً لا» للتعليل التالى ، و «صدفهم ج»
لان الماضى لا ينعطف على المستقبل ولكن التقدير : و قد أعد ، و «أليماً ج»
علامة لانتهاؤ الركوع و هو الحصة اليومية لمن يريد حفظ القرآن الكريم
فى عامين .

«لم تروها ط» لتام الكلام ، و «بصيراً ج» لاحتمال أن يكون المراد :
واذكر إذ جاؤكم و لا سيما على قراءة «يعملون» على الغيبة ، و «الظنونى»
علامة العشر ، وتوضع عند انتهاء عشر آيات ، و «فارجعوا ج» لظاهر الواد وإن
كانت للاستيناف ، و «بعودة ط» بناء على أن ما بعده ابتداء إخبار من الله تعالى ،

و من وقف على عودة و جعل إبتداء الاخبار من هناك لم يقف ، و « الادبار ط »
لاستئناف التالى ، و « رحمة ط » كالمقدم و « إيناج » لاحتمال كون ما بعده
إستئنافاً أو حالاً ، و « قليلاً لا » لان ما بعده حال و « عليكم ج » لعطف الجملتين
المختلفتين .

« من الموت ج » فصلاً بين تناقض الحالين ، و « على الخير ط » لتمام
الكلام ، و « أعمالهم ط » لاستئناف التالى ، و « لم يذهبوا ج » لاحتمال العطف
والاستئناف ، و « أنباء كم ط » بناء على إستئناف التالى ، و « كثيراً ط » لتمام
الكلام ، وابتداء القصة و « الاحزاب لا » لان التالى جواب « لما » و « رسولوه »
الثانى لاحتمال الاستئناف ، والحال أوجه ، و « تسليم ط » لاستئناف التالى ، و
« عليه ج » لابتداء التفصيل مع الفاء ، و « ينتظر ز » لاحتمال الحال ، و جانب
الابتداء بالنفى أرجح ، و « تبديلاً لا » للتعليل التالى ، و « عليهم ط » لابتداء
الكلام التالى و إن كان فى موضع التعليل .

« رحيماً ج » للآية ، و إحتمال الحال أى و قد ردّ ، و « خيراً ط » لتمام
الكلام ، و « القتال ط » كما سبق ، و « عزيزاً ج » للعطف والآية ، و « فريقاً ج »
لاحتمال أن يكون ما بعده حالاً أو إستئنافاً ، و « لم تظوها ط » و « ضعفين ط »
لاستئناف التالى ، و « مرتين لا » على تقدير : وقد اعتدنا ، و « معروفاً ج » للعطف
والآية ، و « رسولته ط » لابتداء الكلام التالى ، و « تطهيراً ج » لوقوع العوارض
بين المعطوفين ، و « الحكمة ط » لتمام الكلام ، و « الذاكرات لا » للنعته التالى ،
و « مره أمرهم ط » لما سبق .

« الناس ج » لاحتمال ما بعده الحال والاستئناف ، و « أن تخشاه ط » لتمام
الكلام ، و « وطراً ط » الثانى لما سبق ، و « له ط » و « قبل ط » لما تقدم ، و
« مقدوراً لا » للنعته التالى ، و « إلا الله ط » لاستئناف الكلام التالى ، و « النبيين
ط » لما تقدم ، و « كثيراً لا » للعطف التالى ، « إلى النور ط » لتمام الكلام ، و

« سلام ج » لاحتمال الجملة التالية حالاً على تقدير « وقد أعد » و « إستئنافاً ، و نذيراً لا » للعطف التالي ، و « على الله ط » لاستئناف الكلام التالي و إن كان فى موضع تعليل لما تقدم ، و « تعمدونهاج » لانقطاع النظم مع الفاء ، و « معكز » لاحتمال ما بعده العطف ، والنصب على المدح مع أن طول الكلام يرجح جانب الوقف . « أن يستنكحها ق » للعدول على تقدير : جعلناها ، و « المؤمنين ط » بناء على إستئناف الكلام القالى ، و « حرج ط » لتمام الكلام ، و « من نشاء ط » لان ما بعده واو إستيناف دخلت على الشرط ، و « عليك ط » و « كلهن ط » و « قلوبكم ط » لتمام الكلام و إستيناف التالى ، و « يمينك ط » لما سبق ، و « إناه لا » للعطف مع الاستدراك ، و « لحديث ط » لابتداء التالى .

« منكم ز » فصلاً بين وصف الخلق و حال الحق مع إنفاق الجملتين ، و « من الحق ط » لابتداء حكم آخر ، و « حجاب ط » و « قلوبهن ط » لتمام الكلام و إستيناف التالى ، و « أبدأط » و « أيماهن ج » ولو كانت الواو للاستيناف ، فالوقف هو التحقيق ، و « اتقين الله ط » لابتداء الكلام التالى ، و « على النبى ط » لاستيناف التالى بالنداء ، و « جلايبهن ط » و « يوذبن ط » لما تقدم .

و « قليلاً ج » لان قوله تعالى : « ملمونين » يحتمل أن يكون حالاً أو منصوباً على الشتم ، و « ملمونين ج » لان الجملة الشرطية تصلح وصفاً و إستئنافاً ، و « من قبل ج » لان ما بعده يحتمل الحال والاستيناف ، و « الساعة ط » و « عندالله ط » لابتداء الكلام و إستيناف التالى ، و « سعيراً لا » للحال التالية و « أبدأ ج » لاحتمال ما بعده الحال والاستئناف ، و « نصيراً ج » لاحتمال تعلق الظرف بـ « لايجدون » أو بـ « يقولون » أو بـ « اذكر » ، و « مما قالواط » لابتداء الكلام القالى ، و « سديداً لا » لان الجملة التالية بمنزلة الجزاء لما قبلها .

« ذنوبكم ط » لتمام الكلام و إستيناف التالى بالشرط ، و « الانسان ط » لابتداء التالى ، و « جهولاً لا » لتعليل التالى ، و « المؤمنات ط » لاستيناف التالى .

﴿ اللغة ﴾

٤٨ - الجوف - ٢٨٤

جافه يجوفه جوفاً - من باب منع - : فعره . وأصل الجوف : الخلاء .
جوف الانسان : بطنه وباطنه . قال الله تعالى : « ما جعل الله لرجل من قلبين
في جوفه » (الاحزاب : ٤)

الجوف : السعة مصدر قولك : شيء أجوف والجوفي : الواسع الجوف .
الاجوفان : البطن والفرج ، سميا لاتساع أجوافهما ، وفي الحديث : « لاتنسوا
الجوف وما وعى » أى ما يدخل فيه من الطعام والشراب ، ويجمع فيه ، والمراد
به الحض على الحلال من الرزق ، والنهى عن الحرام . وقيل : أراد بالجوف :
القلب وما وعى : ما حفظ من معرفة الله . وقيل : أراد بالجوف البطن والفرج معاً ،
ومنه الحديث : « إن اخوف ما أخاف عليكم الأجوفان » .

الأجوف : ما خلا داخله . والأجوفان : العصبان المجوفان فى العيينين .
الجوفاء : مؤنث الاجوف ، ومن الدلاء : الواسعة . ومن الشجرة : ذات جوف .
والجوفان : جمع الاجوف . والجوفان : ذكر الرجل . ويقال : جاف زيداً بالطعنة :
بلغ بها جوفها . وجافه الطمن والداء : إذا بلغ جوفه . والجوف : باطن البطن .
وجوف البيت والكعبة : داخلهما . والجوف أيضاً : المطمئن من الارض . وجوف
الليل : ثلثه الآخر وهو الجزء الخامس من أسداس الليل . وفي الحديث : قيل له :
أى الليل أسمع ؟ قال : جوف الليل الآخر أى ثلثه الآخر .

الجائف : الذى ينتهى إلى الجوف ، وفى الحديث : « فجوفوه » أى أظعنوه فى جوفه .

وجاف الصيد: أدخل السهم فى جوفه ، ولم يظهر من الجانب الاخر. والجائف: عرق يجرى على العضد إلى نفض الكتف وهو الضليق . والجائفة : الطعنة التى تبلغ الجوف جمعها : جوائف . جوائف النفس : ماتعمر من الجوف فى مقام الروح . وفى الحديث : « فى الجائفة تلك الدية » هى الطعنة التى تنفذ إلى الجوف . وجوفه: جعل له جوفاً ، وأخرج ما فى جوفه . وفى الحديث : « ليس عليك مضضة ولا إستنشاق لانهما من الجوف » أى من الباطن ، وجوف كل شئ : داخله . وتجوّف الشيء : صار أجوف .

وفى حديث خلق آدم ﷺ : « فلما رآه أجوف عرف انه خلق لا يتمالك ، أى لا يثماسك . والمجوف : المقعر لا يقابل المحذب ، ومن لا قلب له . ورجل مجوف : جبان ضعيف القلب .

الأجوف من الكلمات ما تكون عينه حرف علة من الواو أو الياء أصليتان أو منقلبتان من الألف . والأجوف من الألفاظ ما لا يستعمل ظرفاً إلا بالحروف لانه صار مختصاً كاليد والرجل . والجوفى والجواف - بضم الجيم - : ضرب من السمك . وأجفت الباب : رددته . وفى الحديث : « من أجاف من الرجال على أهله باباً أو أرخى ستراً فقد وجب عليه الصداق » . وأجفوا أبوابكم : رددوها . وفى حديث الحج : « انه دخل البيت وأجاف الباب » أى رده عليه . إستجاف الشيء ، وإستجوف إستجافة وإستجواً : إنسع .

٧٧ - الحنجر - ٣٦٥

حنجرت العين تحنجر حنجرة وحنجاراً - من باب دحرج - : غارت . و يقال : حنجرت : شخصت من الفزع ، وصعدت عن مواضعها من الخوف إليها .

وحنجر فلاناً : ذبحه .

الحنجرة : الحلقوم جمعها : حناجر . والحنجرة : رأس الفلصمة حيث تراه
نائماً من خارج الحلق ، وهى مجرى النفس من داخل الحلق .

قال الله تعالى : « وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر » (الاحزاب:٤)
أراد أن الفزع يشخص قلوبهم أى تقلص إلى حناجرهم .

وفى الحديث : « وسئل عن رجل ضرب حنجرة رجل ، فذهب صوته فقال :
عليه الدية » .

الحنجور : الحنجرة . والمحنجر ، إسم فاعل : والمحنجر : داء فى البطن .

٤- يشرب - ١٧١٦

يشرب : مدينة نبي المسلمين ﷺ قال الله تعالى : « يا أهل يشرب »
(الاحزاب : ١٣)

أى أهل المدينة . يصح أن يكون أصله من باب ثرب ، فالياء فيه زائدة ،
وأن يكون علماً بهذا الوزن من غير زيادة الياء .

قيل : يشرب إسم رجل من العمالقة ، وهو الذى بنى مدينة النبی الكريم
ﷺ فسميت باسم بابنها ، ثم طائفة من بنى إسرائيل ثم نزلها الاوس والخزرج
لما تفرق أهل سبأ بسيل العرم . وقيل : سميت باسم أول من سكنها من ولد سام
بن نوح . وقيل : يشرب إسم للناحية التى منها المدينة . وقيل : إسم للناحية منها .
وقيل : إسم الارض المدينة .

وعلى أى تقدير : كانت مدينة نبينا محمد ﷺ تسمى بيشرب قبل الاسلام ،
فلما جاء الاسلام غيرہ النبی الكريم ﷺ فقال : « بل هى طابة وطيبة » فكانه
ﷺ كره ذلك الاسم لما يؤول إليه من التشريب بمعنى التقريع والتعيسر
والاستقصاء فى اللوم .

والنسبة إليها يثربى وأثر بى بالهمزة وكسر الراء وفتحها .

٩٤ - العوق - ١٠٥٩

عاقه يعوقه عن الشيء عوقاً ، وعوقه تعويقاً - من باب نصر نحو قال - : منعه وصرفه عنه ، فهو معوق . والجمع : معوقون .

قال الله تعالى : « قد يعلم الله المعوقين منكم » (الاحزاب : ١٨) أى الصارفين عن طريق الخير : والمانعين عن سواء السبيل ، وهم المنافقون يقولون لاخوانهم من ضعفة المسلمين : هلم إلينا ما محمد وأصحابه إلا كأكلة رأس .

من الحسى رجل عوق : جبان - هذلية - والعوق : الامر الشاغل ، وكل ماءقك وشغلك من أمر تقول : عاقنى عائق جمعه : عوائق وعوق .

عوائق الدهر : الشواغل من أحواله والعائق : الصارف عما يراد من خير .
وفى الحديث : « رجل تزوج بامرأة عائقة » أى مانعة أن لا يفتضها زوجها .
ويقال : ما عافت المرأة ولا لاقت عند زوجها : أى لم تلصق بقلبه . وأصل التركيب ما عافت زوجها عن النظر والمحبة إلى الغير ، ولالاقت عنده أى لصقت .
أعوق بى الدابة أو الزاد إعواقاً : قطع أى عجزت عن السفر والعواق والعويق : صوت يخرج من بطن الدابة اذا مشت وعاق عاق : حكاية صوت الغراب والعوق - بفتح العين وضمها - الرجل الذى لاخير عنده ويمنع الناس عن وجوه البر ، والعوق - بفتح العين والواو - : الجوع . وجمعه : أعواق .

العيوق : نجم أحمر مضىء فى طرف المجرة الايمن لا يتقدمه ، بجبال الثريا فى ناحية الشمال ويطلع قبل الجوزاء سمي بذلك لانه يعوق الدبران عن لقاء الثريا ، وأصله : فيعمل فادغم .

٧٠ - السلق - ٧٢٩

سلقه بلسانه يسلقه سلقاً - من باب نصر - : بسط لسانه فيه بما يؤذيه ،

والسلق : بسط إما باليد أو باللسان ، والسلق : شدة الصوت .

قال الله تعالى : « فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد » (الاحزاب : ١٩)
أى آذوكم بالسنة سليطة ذرية وهى شدة القول باللسان ، وبالغوا فى عيبكم
ولا تمتمكم بالسنتهم ، وبالغوا فيكم بالكلام الغليظ ، وخاصموكم فى الغنيمة أشد
مخاصمة وأبلغها .

إمرأة سالقة : رافعة صوتها عند المصيبة . وفى الحديث : « لعن الله السالقة
والحالقة » وفى الحديث : « ليس منامن سلق » أى رفع صوته عند المصيبة وقيل :
السالقة : اللاطمة وجهها جمعها : سوالى . السلاقة - بالفتح - : بذاعة اللسان ، و
بالضم : الماء المتخذ من الادوية بعد غليها ، و سلق الرأس فى الماء الحار حتى ذهب
شعره . وكل شئ طبخته بالماء بحتاً فقد سلقته ، و سلق البيض سلقاً : إذا غليته
بالنار ، و سلق البرد والنبات : أحرقه ، والسليق من الشجر : الذى سلقه البرد فأحرقه .
السلائق : آثار الاقدام والحوافر فى الطريق والسليق : الناقة السريعة والماضية فى
سيرها ، والسلق : المطمئن من الارض ، والسلق : أن تدخل إحدى عرونى الجوالق
فى الاخرى ، والسلق : الواسع من الطرفان .

يقال : فلان سلق إمرأته : إذا بسطها فجامعها و قال مسلمية : إن شئت
سلفناك و إن شئت على أربع . يقال : سلق فلان جاريته إذا ألقاها على قفاها
ليباضها .

وفى حديث : « فاذا رجل مسلق » أى على قفاه واسلنقى : نام على ظهره .
سلق اللحم عن العظم : إلتحاه أى قشره ، و سلق فلاناً بالرمح : طعنه و صدمه ،
وسلقه : طعنه فألقاه على جنبه . والسليقة : الطبيعة المتباعدة ، والسليقة : خبر مرقق .
والسليقة : شئ ينسجه النحل فى الخلية طولاً . ويقال : فلان يتكلم بالسليقية
أى عن طبعه لا عن تعلم . وباللغة التى يترسل فيها المتكلم على سليقته من غير

تعمد إعراب ولا تجنب لحن . يقال : اضطرب كلام العرب و غلبت السليقة .
وفي حديث أبي الاسود : « انه وضع النحو حين اضطرب كلام العرب و غلبت السليقة » .
السَّلاق - فعال للمبالغة - : بليغ و لسن . يقال : خطيب سلاق و مسلاق و مسلق :
ذو بلاغة . و في حديث الامام علي عليه السلام : « ذاك الخطيب المسلق الشحشاح » ، إذا
كان نهاية في الخطابة . والسلاق - بضم السين - : عيد صعود المسيح عليه السلام سريانية
ومعناها صعوده عليه السلام إلى السماء . و سلق : صعد على حائط . و سلوق : قرية باليمن
تنسب إليها الدروع والكلاب . السلوقي : أجود السيف والكلاب والدروع .
والسقلقية : المرأة التي تحيض من دبرها . و هي من إحدى الطوائف الخمس
الذين يبغضون الامام أمير المؤمنين علياً و أولاده المعصومين صلوات الله عليهم
أجمعين . و هؤلاء الطوائف هم : الكافر ، والمنافق ، و ولد الزنا ، و من انعقد
الحمل و امه طامث ، والسقلقية . وأوردنا الروايات الواردة في ذلك عن الطريقين
في محلها المناسب في هذا التفسير .

١٦ - النجى - ١٤٩١

نجى ينجى نجياً - من أبواب نصر ومنع وضرب - : إذا أوجب على نفسه
شيئاً . النجى : النذر يوجب الإنسان على نفسه كأن ينذر المشى إلى مكة حاجاً ،
ويقال : قضى نجبه : إذا و فى بنذره وفعل ما التزمه ، والنجى يقال أيضاً للموت
كأن الموت لما كان فى رقة كل حى نذر ، نذره الحى على نفسه ، ومن هذا
يقال : قضى نجبه إذا مات أو قتل فى سبيل الله تعالى كأن الموت نذر فى عنقه .
قال الله تعالى : « فمنهم من قضى نجبه و منهم من ينتظر » (الاحزاب : ٢٣)
أى قضى نذره فكأن جماعة من الصحابة نذروا أن يقاتلوا مع النبى الكريم ﷺ
حتى يفوزوا بالشهادة ، فمن نال الشهادة منهم ، فقد قضى نجبه و وفى بنذره ، و
يصح أن يكون المراد : مات على ما تقدم .

نحب القوم في سيرهم : جدّوا و ساروا حتى قربوا من الماء ، وسير منحب - بكسر الحاء - : سريع . و نجبوا في عملهم أي جدّوا فيه . النحب : الخطر العظيم ، وفلان على نحب : على خطر عظيم . والنحيب - إسم - : بكى بكاء شديداً ، أو رفع صوته بيبكاء طويل . والنحبة - بالضم - : القرعة ، و في الحديث : « لو علم الناس ما في الصف الاول لاقتتلوا عليه وما تقدموا إلا بنحبة » أي بقرعة ، والنحيب : شدة القرب للماء . والنحيب : الاكباب على الشيء لا يفارقه ، و يقال : نحبّ فلان على أمره .

تناحبوا : تواعدوا للقتال إلى وقت ما ، و قد يكون في غير القتال ، وناحبه على الامر : خاطره ، و ناحب الرجل : حاكمه و فاخره ، و المناحبة : المخاطرة والمراهنة . النساء النواحب : اللاتى يرفعن أصواتهن بالبكاء والنوادب من الباقيات على الميت . والنحب : السعال ، و نحبه : أخذه السعال .

٦١ - الصياصة - ٨٩١

صاص يصيص صيصه - من باب ضرب نحو : باع - : تحصّن و إمتنع . و كل ما يتحصّن به يقال له : صيصه ، و بهذا النظر قيل لقرن البقر : صيصه . وصياصى البقر : قرونها ، واحداها : صيصه .

قال الله تعالى : « و أنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيههم » (الاحزاب : ٢٦) أي حصونهم و قلاعهم التى يمانعون فيها و يتحصّنون بها . و من هذا سمي كل ما يتحصّن ويحارب فيه : صيصه ، فالحصون صياصى . صيصه : الودد الذى يقلم و يقلع به التمر والصنارة التى يغزل بها و ينسج . و فى الحديث : « انه ذكر قتنه تكون فى أقطار الارض كأنها صياصى بقر » شبه الفتنة بها لشدتها ، و صعوبة الامر فيها ، و فى حديث : « أصحاب الدجال شوار بهم كالصياصى » يعنى انهم يطيلونها و يقتلونها حتى تصير كأنها قرون بقر .

الصيصة والصيصية: شوكة الحائك التي يسوى بها السداة واللحمة، وشوكة الديك في رجليه، وفي الحديث: «كل من الطيور ما كانت له صيصة» وهي الشوكة التي في الرجل في موضع العقب.

و قرن البقر والظباء والحصن وكل ما إمتنع به، والراعى الحسن القيام على ماله صيصة، جمعها صياص، وصياصى الجبال: أطرافها العالية. والصيصاء: حب الحنظل الذى ليس فى جوفه لب.

قيل: ان الكلمة معربة عن المصرية القديمة من كلمة صص بمعنى الرأس.
السياسة:

و لم ترد هذه المادة فى القرآن الكريم، ولكن لتقاربها من الصياصة معنى نذكر معناها فى المقام إستطراداً:

ساس الدواب يسوسها سياسة - من باب نصر - : قام عليها ورضها وأذ بها وذلها، وساس السلطان والوالى الرعية: تولّى أمرها وديرها، وأحسن النظر إليها، ويقال للمجرّب: قد ساس الامر، وقام به، و سوتس - مبنياً للمفعول - فلان أمر الناس: ملك عليهم، وسائس - إسم فاعل - جمعه ساسة و سوتاس. ويقال: كيف تكون الرعية مسوتسة إذا كان راعيها سوسة. و يقال: سوتس فلان أمر بنى فلان أى كلّف سياستهم و هم يتحصّنون به فى شئونهم و فى وصف الائمة عليه السلام: «أنتم ساسة العباد» و فى حديث: «الامام عارف بالسياسة».

السياسة: إستصلاح الخلق بارشادهم إلى الطريق المنجى فى العاجل والآجل. والسياسة المدنية: تدير المعاش مع العموم على سنن العدل والاستقامة. والسياسة: فعل السائس.

و فى الحديث: «ثم فوّض إلى النبى ﷺ أمر الدين والامة ليسوس عباده» كل ذلك من سست الرعية سياسة: أمرتها و نهيتها.

وفى الخبر: «كان بنو إسرائيل تسوسهم أنبياءهم» أى تتولى أمرهم كالامراء

والولاء بالرعية من السياسة ، وهو القيام على الشيء بما يصلحه .

السياسة : منتظم فقار الظهر ، جمعه : سياسى .

السوس : الطبع والخلق والسجية . يقال : الفصاحة من سوسه ، والكرم من سوسه أى من طبعه .

سوس أى وقع فى الطعام سوس ، والسوس والسوسة : دود يقع فى الصوف وانطعام . والسوس : نبات يشبه الريحان عريض الورق ليس له رائحة كالريحان . والسوس : شجر معروف فى عروقه حلابة شديدة ، وفى فروعه مرارة وهو ببلاد العرب كثيرة . والسوس - محركة - : داء يحدث فى عجز الدابة . والسواس - كغراب - : داء فى أعناق الخيل يأخذها ويبيسها حتى تموت .

٤٨ - الوطر - ١٦٨١

الوطر : كل حاجة للمرء له بهاهمة وعناية شديدة ، وإذا بلغ هذه الحاجة ونالها قيل : قضى وطره وأربه .

قال الله تعالى : « فلما قضى زيد منها وطراً - إذا قضوا منها وطراً » الاحزاب : (٣٧) فالنساء أو طار للرجال ، و جمع الوطر : أو طار ، ولا يبنى منه فعل .

١٢ - الاغراء - ١٠٨١

غرى به يغرى غراً وغراء - من باب علم نحو : رضى - : ولع به .

وأغراء بالشيء إغراء أو لعه به وحضه عليه وأثار ولوغه ، وأغرى بينهم العداوة : ألقاها كأنه ألزقها بهم ، وألزمهم عليها . و ورد من المادة الاغراء فعلان : للتكلم وحده من الماضى ، و للتكلم مع الغير من المضارع .

قال الله تعالى : « فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء ، المائدة (١٤) أى هيئنا لها

بينهم و ألقنا بهم ذلك ، كأنه من الغراء و هو ما يلصق به ، فأفسد بينهم .
 و قال : « لنغرينك بهم » الاحزاب : ٦٠) أى لنسلطنك عليهم يعنى إن لم ينته المنافقون عن عداوتهم لنا أمرهم أن تفعل بهم ما يسؤهم و يضطربهم إلى طلب الجلاء من المدينة فسمى ذلك إغراء - و هو التحريش - على سبيل المجاز .
 و في الحديث : « أو مغرى بالجمع والادخار ، أى شديد الحرص على جمع المال و إدخاره كأن أحد يغريه بذلك و يبعثه عليه ، و في حديث : « فلما رأوه أعروا بى تلك الساعة » أى لجؤا في مطالبتي و ألحوا .

الغرى - كالغنى - : صبغ أحمر كأنه يغرى ، غرى العد : برد ماؤه ، و غرى فلان : تمادى فى غضبه ، و غرى بكذا : لهج به و لصق . و أصل ذلك من الغراء ، و هو ما يلصق به ، و قد أغريت فلاناً بكذا : ألهجت به ، و غرى بالشئ : اولع به ، من حيث لا يحمله عليه حامل و منه إغراء الكلب بالصيد . و منه يكون معنى الحسن ، فالغرى - بفتح الراء و كسر ها - : الحسن ، و منه يجيىء معنى العجب ، و قولهم : لا غرو و لا غروى : لا عجب .

والغرى : الحسن من الانسان و غيره ، والبناء الجيد و قوس ، و من المثل : « أدر كنى و لو بأحد المغروين » أى بأحد السهمين . قوس مغروة و مغرية : ملصقة بالغراء . و غرى الشئ تغرية : طلاه بالغراء و ألقه به ، والغراء - بالفتح - : الولوج بالشئ و - بالكسر - : ماطل به و ما الصق به معمولاً من الجلد و الدقيق ، و قد يستخرج من السمك . و رجل غراء - بكسر الغين - : لادابة له ، و الاسم : الفروى .

* النحو *

١ - (يا أيها النبي اتق الله و لا تطع الكافرين والمنافقين ان الله كان عليماً حكيماً)

« يا » حرف نداء و « أي » مضموم لانه نداء مفرد ، و « ها » للتنبيه لازم لـ « أي » و « النبي » نعت من « أي » عند النحويين إلاّ الاخفش ، فانه يقول : انه صلة لـ « أي » و « اتق » فعل أمر ، من باب الافتعال ، و « لا » حرف نهى ، ومدخولها فعل مضارع من باب الافعال ، مجزوم بحرف النهى ، و « الكافرين » مفعول به و « المنافقين » عطف على « الكافرين » و « ان » حرف تأكيد و « الله » إسمها ، و « كان » فعل ناقص ، و إسمه ضمير راجع إلى « الله » و « عليماً » خبره و « حكيماً » خبر بعد خبر ، والجملة في موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد .

٢ - (و اتبع ما يوحى اليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيراً)

« و اتبع » عطف على « اتق » و قيل : على « لا تطع » من عطف الامر على النهى ، و « ما » موصولة في موضع نصب ، مفعول به ، و « يوحى » فعل مضارع مبنى للمفعول من باب الافعال ، و « إليك » متعلق بـ « يوحى » و « من ربك » متعلق بمحذوف ، في موضع نصب ، نعت من « ما » و « خبيراً » خبر لـ « كان » والجملة في موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد ، و « بما » متعلق بـ « خبيراً » قدّم لرعاية الفواصل ، و « ما » موصولة ، و « تعملون » صلتها على حذف العائد ، و جمع الفعل لانه عنى بقوله تعالى : « اتبع » أنت و أصحابك و امتك .

٣ - (و توكل على الله و كفى بالله وكيلًا)

«توكل» عطف على « اتق الله » و « على الله » متعلق بـ «توكل» و «كفى» فعل ماضٍ، و « بالله » في موضع رفع، فاعل الفعل على زيادة الباء للتأكيد، و « وكيلًا » منصوب على البيان أو الحال .

٤ - (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه و ما جعل أزواجكم اللاتي تظاهرون منهن امهاتكم و ما جعل أدعياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق و هو يهدي السبيل)

« ما » الثلاثة كلها نافية، و « لرجل » متعلق بـ « جعل » و « من قلبين » في موضع نصب، مفعول به « جعل » على زيادة « من » و « أزواجكم » مفعول به، جمع الزوج، وهو يطلق على الذكر والانثى بغير تاء على لغة الفصحى وهى لغة القرآن الكريم قال تعالى: « اسكن أنت وزوجك الجنة » البقرة : ٣٥ و « اللاتي » جمع التى، والاصل إثبات الباء، ويجوز حذفها، إجتزاء بالكسرة، ويجوز تليين الهمزة و قلبها ياء و « تظاهرون » فعل مضارع، لجمع المذكر المخاطب، من باب المفاعلة، صلة الموصول، و « امهاتكم » جمع الام، مفعول بها، و « أدعياءكم » مفعول به الاول، والادعياء جمع دعى وهو من يدعى لغير أبيه إبنًا له، و « أبناءكم » جمع إبن، مفعول ثانٍ، و « ذلكم » مبتداء و « قولكم » خبره و « بأفواهكم » فى موضع رفع، نعت من « قولكم » و « الله » مبتداء و « يقول » خبره، و فى نصب « الحق » وجهان :

أحدهما - أن يكون مفعولاً لـ « يقول » . ثانيهما - أن يكون صفة لمصدر محذوف على تقدير : والله يقول القول الحق .

٥ - (ادعوهم لبآههم هو أقسط عند الله فان لم تعلموا آباءهم فإخوانكم فى الدين و مواليتكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم و كان الله غفوراً رحيمًا)

« ادعوا » فعل أمر لجمع المذكر المخاطب ، و « هم » فى موضع نصب ، مفعول به ، و « هو » مبتداء على تقدير : دعاؤكم ، فالضمير راجع إلى مصدر يدل عليه الفعل ، و « أقسط » صيغة تفضيل من القسط ، خبر المبتداء و « فإخوانكم » الفاء للجزاء ومدخولها خبر لمحدوف أى فهم إخوانكم ، والجملة جزاء للشرط ، و « ما » موصولة فى موضع جر ، عطفاً على « ما » فى « فيما » ويجوز أن يكون فى موضع رفع ، على الابتداء على حذف الخبر أى تواخذون به أو يؤاخذكم به .

٦ - (النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه امهاتهم و اولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا الى أولياءكم معروفاً كان ذلك فى الكتاب مسطوراً)

« النبى » مبتداء و « أولى » خبره ، و « أزواجه » مبتداء و « امهاتهم » خبره على حد قولهم : زيد أبو عمرو أى يقوم مقامه ويسد مسده ، و « اولوا » مبتداء اضيف إلى « الارحام » و فى « بعضهم » وجهان : أن يكون بدلاً ، و أن يكون مبتدأ و « أولى ببعض » خبره والجملة خبر للاول ، و « فى كتاب الله » متعلق بـ « أولى » ، ويجوز أن يكون فى موضع نصب على الحال ، والعامل فيه معنى « أولى » و لا يكون حالاً من « اولوا الارحام » للفصل بينهما بالخبر ، و لانه لا عامل إذا وفى « من المؤمنين » وجهان : أن يكون متصلاً بـ « اولوا الارحام » فينتصب على التبيين أى أعنى . و أن يكون متعلقاً بأولى ، فمعنى الاول : و اولوا الارحام من المؤمنين أولى من الاجانب .

و على الثانى : و اولوا الارحام أولى من المؤمنين والمهاجرين الأجانب ، و فى « إلا أن تفعلوا » وجهان : فى موضع رفع على الابتداء على حذف الخبر وتقديره : فاعلمكم إلى أولياءكم معروفاً جائز . وفى موضع نصب على أن الاستثناء منقطع . و « فى الكتاب » متعلق بـ « مسطوراً » .

٧ - (واذأخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك و من نوح وإبراهيم وموسى

و عيسى ابن مريم و أخذنا منهم ميثاقاً غليظاً)

«إذ» ظرف ، عامله محذوف أى اذكر يا محمد ﷺ حين «أخذنا» فعل ماضى للتكلم مع الغير فاعله هو الله تعالى وحده ، و جاء بالجمع تعظيماً ، و «من النبيين» متعلق بـ «أخذنا» و «ميثاقهم» مفعول به و «منك» عطف على «من النبيين» و «أخذنا» الثانى عطف على الاول و «ميثاقاً» مفعول به ، و «غليظاً» نعت من «ميثاقاً» .

٨ - (ليسئل الصادقين عن صدقهم و أعد للكافرين عذاباً أليماً)

«ليسئل» اللام للتعليل ، و قيل : هى للغاية ، و مدخولها فعل مضارع ، منصوب بـ «أن» مقدرة ، و فاعل الفعل ، ضمير مستتر فيه راجع إلى «الله» والفعل بعد إنسباكه إلى المصدر مجرور باللام ، متعلق بمحذوف يدل عليه قوله تعالى : «أخذنا» أى فعل ذلك و «الصادقين» مفعول به ، و «عن صدقهم» متعلق بـ «يسئل» والواو فى «و أعد» تحتل الحال ، فمدخولها فعل ماضى من باب الافعال على تقدير : و قد أعد ، و تحتل الاستئناف ، و تحتل العطف ، عطف على «أخذنا» و قيل : على محذوف أى أخذ الميثاق ، و «عذاباً» مفعول به ، و «أليماً» صفة لـ «عذاباً» .

٩- (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً و جنوداً لهم ترؤسها و كان الله بما تعملون بصيراً)

فى «إذ» وجهان: أن يكون ظرفاً للنعمة أو ظرفاً للاستقرار فى «عليكم» إذا جعلته حالاً ، فعلى الاول فموضع «إذ» نصب بـ «اذكروا» .

١٠ - (اذ جاءكم من فوقكم و من أسفل منكم و اذ زاغت الابصار و بلغت القلوب الحناجر و تمنون بالله الظنونا)

فى «إذ» وجوه : أحدها - أن يكون بدلاً من «إذ» فى «إذ جاءكم» ثانياً - أن يكون عطف بيان لـ «إذ جاءكم» ثالثها - فى موضع نصب لمحذوف أى اذكر حين جاءكم . وكذلك الوجوه فى «إذ زاغت الابصار» و «الحناجر»

جمع الحنجرة ، مفعول به ، و ان الألف في « الظنونا » لرعاية السجع ، ومن هذا القبيل « الرسولا » و « السببلا » تدخل لرعاية الفواصل .

١١ - (هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزلاً شديداً)

« هنا » إسم يشار به إلى المكان القريب ، وقد تدخل عليه اللام والكلام ، فيكون للبعيد وإذا دخلت عليه الكاف فقط فيكن للمتوسط فقط ، وقد يشار به إلى الزمان إتساعاً . و في عامله وجهان : أحدهما - أن يكون « ابتلى » عاملاً فيه ، وعلى هذا فلا يوقف على « هنالك » ثانيهما - أن يكون « تظنون » عاملاً فيه ، فيوقف على « هنالك » . و « ابتلى » فعل ماض من باب الافتعال ، مبنى للمفعول و « المؤمنون » تاب مناب الفاعل ، و « زلزلوا » فعل ماض لجمع المذكر المغائب مبنى للمفعول ، و « زلزلاً » منصوب على المصدر ، و « شديداً » وصف « زلزلاً » .

١٢ - (و اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غروراً)

في « إذ » وجهان : أحدهما - عطف على « إذ زاغت الابصار » . ثانيهما - أن يتعلق بفعل مقدر أى اذ كر حين يقول . . و « مرض » مبتداء و « في قلوبهم » متعلق بمحذوف و هو الخبر ، والجملة صلة الموصول ، و « ما » نافية و « نا » في موضع نصب ، مفعول به ، والجملة المنفية مقولة القول ، و « غروراً » منصوب على الاستثناء .

١٣ - (و اذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لامقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبي يقولون ان بيوتنا عورة و ما هي بعورة ان يريدون الا فراراً)

والكلام في « إذ قالت » هو الكلام فيما سبق ، و « يثرب » إسم المدينة قبل الاسلام ثم غلب عليه إسم مدينة الرسول بعد الهجرة ، ثم المدينة الطيبة ،

و هو لا ينصرف للعلمية و وزن الفعل ، و « لا » حرف نفى للجنس ، و « مقام » : مصدر بمعنى الاقامة أو موضعاً يقيمون فيه ، و « مقام » إسم لحرف النفي ، و « لكم » متعلق بمحذوف ، و هو الخبر ، و « فارجعوا » الفاء للتفريع ، و مدخولها فعل أمر لجمع المذكر المخاطب ، على حذف المعمول أى فارجعوا إلى منازلكم . « و يستأذن » فى الواو وجهان : أحدهما - أن تكون للحال ، فمدخولها فى موضع نصب ، على الحال من « طائفة » . ثانيهما - أن تكون للاستئناف على أن الكلام تمّ عند قوله : « فارجعوا » و « عود » على حذف المضاف أى ذات عود ، و « ما » حرف نفى تشبه بليس ، و « هى » إسمها ، و « بعودة » خبرها على زيادة الباء جيئت للتأكيد ، و « إن » حرف نفى و « يريدون » فعل مضارع لجمع المذكر الغائب من باب الافعال و « فراداً » مفعول به .

١٤ - (ولودخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآ توها وما تلبثوا بها الا يسيراً)

« لو » حرف إمتناع ، و « دخلت » فعل ماض مبنى للمفعول ، و فاعله النيايى ضمير مستتر فيه ، راجع إلى البيوت ، و قيل : راجع إلى المدينة ، والضمير فى « عليهم » راجع إلى أهل البيوت وهم المنافقون ، والضمير فى « أقطارها » راجع إلى البيوت والاقطار : جمع القطر بمعنى الناحية ، و جمعها : النواحي ، « ثم » حرف عطف و « سئلوا » فعل ماض لجمع المذكر الغائب ، مبنى للمفعول ، و « الفتنة » مفعول به ، و قيل : منصوب بنزع الخافض ، « لآ توها » اللام للجواب ، و مدخولها فعل ماض من باب الافعال ، والضمير راجع إلى المدينة ، و « ما » حرف نفى و « تلبثوا » فعل ماض من باب التفعيل والضمير فى « بها » راجع إلى المدينة ، و « يسيراً » نعت لمصدر محذوف أى تلبثاً يسيراً أو زماناً يسيراً فهو صفة ظرف زمان محذوف .

١٥ - (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار وكان عهد الله مسئولا)

اللام في «لقد» للقسم، و«عاهدوا» بمنزلة القسم، و«لايولون» جوابه، وأصل «يولون»: يوليون فعل مضارع من باب التفعيل، ولما نقلت الضمة على الياء، نقلت إلى اللام بعد حذف كسرهما، ثم إلتقت الساكنان، فحذفت الياء، و«الادبار»: جمع الدبر، مفعول به.

١٦- (قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل و اذاً لا تمتعون الا قليلاً)

«إذاً» حرف جواب وجزاء، تنصب مستقبلاً إذا لم يعتمد على ما قبلها كقولك: إذن تدخل الجنة لمن قال: آمنت، وأما مع الحال أو الاعتماد فلا، ومع العطف وجهان: النصب والرفع، ولم يعمل «إذاً» هنا لوقوعه بين الواو والفعل المنفَى. و«تمتعون» فعل مضارع، مبني للمفعول، من باب التفعيل، و«قليلاً» صفة لمحذوف أى تمتيعاً قليلاً أو زماناً قليلاً.

١٧- (قل من ذا الذى يعصمكم من الله ان أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة و لا يجدون لهم من دون الله ولياً و لا نصيراً)

«من» للاستفهام، فى موضع رفع على الابتداء و«ذا» خبره و«الذى» نعت «ذا» أو بدل منه، ولا يجوز أن تكون «من» و«ذا» بمنزلة إسم واحد كما كانت «ما ذا» لأن «ما» أشد إبهاماً من «من» إذ كانت «من» لمن يعقل، و«يعصمكم» صلة الموصول، وضمير الخطاب فى موضع نصب، مفعول به.

١٨- (قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هلم إلينا ولايتون البأس الا قليلاً)

«قد» للتحقيق، وليست للتقليل، و«هلم» إسم فعل أمر بمعنى أقبل، ويلزم حالاً واحدة فى التذكير والتأنيث، والتثنية والجمع فى لغة الحجاز، وغيرهم يقولون: هلمتوا للجماعة، وهلمى للمرأة على أن الأصل «ها» التى للتثنية ضمت إليها «لم»، ثم حذفت الالف إستخفافاً، وبنيت على الفتح، ولم

يجز فيها الكسر ولا الضم لانها لا تنصرف . و يجيىء « هلم » تادة لازماً كما فى المقام ، و تادة متعدياً كقوله تعالى : « قل هلم شهداءكم » (الانعام : ١٥٠) « ولا يأتون » فيه وجهان : أحدهما - عطف على « القائلين » لانه فى معنى : الذين يقولون . ثانيهما - الواو للحال ، والجملة فى موضع نصب ، حال من الضمير فى « إخوانهم » و « قليلا » نعت لمصدر محذوف أى إتياناً قليلاً .

١٩- (أشحة عليكم فاذا جاء الخوف رأيتهن ينظرون اليك تدور أعينهم كالذى يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوكم بألسنة حداد أشحة على الخير اولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً) « أشحة » جمع شحيح ، و فى نصبها وجوه : أحدها - أن يكون منصوباً على الذم . ثانيها - أن يكون المعنى : يعوقون أشحة . ثالثها - أن يكون التقدير : والقائلين أشحة . رابعها - على تقدير : أن يأتونه أشحة على الفقراء بالغنيمة ، فـ « أشحة » حال من ضمير الجمع فى « يأتونه » . و « ينظرون » فى موضع نصب ، حال من ضمير الجمع فى « رأيتهن » وفى « تدور أعينهم » وجهان : أحدهما - أن يكون حالاً من الواو فى « ينظرون » ثانيهما - أن يكون حالاً بعد حال .

فى « كالذى » وجهان : أحدهما - أن يكون صفة لمصدر محذوف أى كأنه : تدور أعينهم دوراناً كدوران الذى يغشى عليه أى كدور عين الذى يغشى عليه من حذر الموت أو من خوف الموت ، أو من مفارفته الموت . ثانيهما - أن يكون فى موضع نصب ، حالاً من الضمير فى « أعينهم » أى تدور أعينهم مشبهين الذى يغشى عليه ، فيكون الكاف على هذا حالاً ، و على القول الاول وصفاً للمحذوف منه ، و « أشحة على الخير » حال من الواو فى « سلقوكم » و هو العامل فيه .

٢٠- (يحسبون الاحزاب لم يذهبوا و ان يأت الاحزاب يودوا لو أنهم بادون فى الاعراب يسئلون عن أنباءكم ولو كانوا فيكم ماقاتلوا الا قليلاً)

في «يحسبون» وجهان : أحدهما - أن يكون في موضع نصب ، حالاً من أحد الضمائر المتقدمة . ثانيهما - أن يكون مستأنفاً ، و « بادون » جمع باد ، و « في الاعراب » وجهان : أحدهما - الرفع على أنه خبر بعد خبر لحرف التأكيد على تقدير : لو أنهم بادون كائنون في جملة الاعراب . ثانيهما - النصب على الحال من الضمير في « بادون » و « يسئلون » في موضع نصب ، حال من الضمير في « بادون » . و « قليلاً » نعت من مصدر محذوف أى قتالاً قليلاً أو لظرف محذوف أى زماناً قليلاً .

٢١ - (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر و ذكر الله كثيراً)

« لكم » في موضع نصب ، خبراً لـ « كان » و « في رسول الله » فيه وجوه : أحدها - في موضع نصب ، على الحال . ثانيها - ظرف يتعلق بالاستقرار ، و لا يجوز أن يكون متعلقاً بـ « اسوة » ثالثها - أن يتعلق بـ « كان » رابعها - أن يكون خبراً لـ « كان » و « لكم » تخصيص و تبين . و « اسوة » إسم للتأسي وهو المصدر ، إسم لـ « كان » و « حسنة » صفة لـ « اسوة » و في « لمن » وجوه : أحدها - في موضع رفع على أنه صفة ثانية لـ « اسوة » على تقدير : اسوة حسنة كائنة لمن كان ... و لا يجوز أن يتعلق بنفس « اسوة » إذا جعل بمعنى التأسي لان « اسوة » وصفة ، و إذا وصف المصدر لا يعمل ، فكذلك ما كان في معناه . ثانيها - بدل من ضمير الخطاب في « لكم » باعادة الجار ، و منع منه الاكثرون على أن ضمير المخاطب لا يبدل منه . ثالثها - أن يكون متعلقاً بـ « حسنة » رابعها - أن يكون صفة لـ « حسنة » . و ذكر ، عطف على « كان » و « كثيراً » نعت لمصدر محذوف أى ذكرأ كثيراً .

٢٢ - (ولما رأ المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله و رسوله و صدق الله و رسوله و ما زادهم الا ايماناً و تسليماً)

فى « هذا » وجوه : أحدها - إشارة إلى الخطب . ثانيها - إلى البلاء والنصر .
ثالثها - إلى ما شاهدوه مجرداً عن سائر الخصوصيات . رابعها - إلى ما أيقنوا
من ان عند الفزع الشديد يكون النصر والجنة ، و فى « ما » الاولى وجهان :
أحدهما - موصولة و « وعدنا الله » صلتها على حذف العائد . ثانيهما - مصدرية
فلا تحتاج إلى عائد ، و « ما » الثانية نافية و « زاد » فعل ماض ، فاعله ما يدل
عليه قوله تعالى : « رأى » و إنما قال : زادهم بالتذكير و لم يقل : زادتهم لان
الرؤية بمعنى النظر ، فالمعنى : ما زادهم نظرهم إليهم لهم إلا إيماناً .

٢٣ - (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه
و منهم من ينتظر و ما بدلوا تبديلاً)

« من المؤمنين » متعلق بمحذوف ، خبر مقدم ، و « رجال » مبتداء ، ويجوز
الابتداء بالنكرة هنا لوجهين : أحدهما - لكون خبره ظرفاً متقدماً . ثانيهما -
لان قوله تعالى : « صدقوا » فى موضع النعت لـ « رجال » و « ما » الاولى موصولة
فى موضع نصب ، مفعول به لـ « صدقوا » وقيل : مصدرية على تقدير : صدقوا الله فى العهد .
« فمنهم » الفاء لفصيحة ، والمجرور متعلق بمحذوف ، خبر مقدم و « من »
موصولة فى موضع رفع على الابتداء ، و « قضى » صلة الموصول و « نحبه » مفعول به ،
والباقى ظاهر .

٢٤ - (ليجزى الله الصادقين بصدقهم و يعذب المنافقين ان شاء أو يتوب
عليهم ان الله كان غفوراً رحيماً)

اللام للصيرورة ، و تسمى للعاقبة وقيل : للغاية ، ومدخولها فعل مضارع ،
منصوب لـ « أن » المقدرة ، والفعل بعد إنسباكه إلى المصدر ، مجرور باللام ،
متعلق بـ « بدلوا » وقيل : بـ « زادهم » وقيل : بـ « صدقوا » والباء فى « بصدقهم »
للسببية و « يعذب » فعل مضارع ، منصوب بالعطف على « ليجزى » و كذلك
« أو يتوب » و « رحيماً » خبر بعد خبر لـ « كان » .

٣٥- (ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً)

الواو للاستئناف ، و « رد » فعل ماض من باب المضاعف نحو: مدّ ، و « الله » فاعل الفعل ، و « الذين » موصولة في موضع نصب ، مفعول به ، و « كفروا » صلتها ، و « بغيظهم » في موضع نصب حال للكافرين أى متلبسين بالغيط أو متغيظين كقوله تعالى : « نمت بالدهن » وقيل : مفعول به على زيادة الباء ، و « لم ينالوا خيراً » حال بعد حال ، وفي « القتال » وجهان : مفعول ثان ، أو منصوب بنزع الخافض .

٣٦- (وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيههم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً)

الواو للعطف ، و « أنزل » فعل ماض من باب الافعال ، فاعله ضمير مستتر فيه راجع إلى « الله » ، و « الذين » في موضع نصب ، مفعول به ، و « ظاهروهم » صلة الموصول ، و « من أهل الكتاب » في موضع نصب ، حال من ضمير الفاعل في « ظاهروهم » ، و « من صياصيههم » متعلقة بـ « أنزل » ، و « فريقاً » منصوب بـ « تقتلون » ، و « فريقاً » الثاني منصوب بـ « تأسرون » .

٣٧- (وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تطؤوها وكان الله على كل شيء عديراً)

عطف على ما سبق ، و « أورث » فعل ماض من باب الافعال ، و ضمير الخطاب في موضع نصب ، مفعول أول ، و « أرضهم » مفعول ثان ، و « ديارهم » جمع دار ، عطف على « أرضهم » ، و « لم تطؤوها » في موضع نصب ، نعتاً من « أرضاً » .

٣٨- (يا أيها النبي قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين امتعن واسر حكن سرا حاً جميلاً)

« ان » حرف شرط و « كنتن » فعل ماض لجمع المؤنث المخاطبة من الافعال الناقصة و « تردن » فعل مضارع لجمع المؤنث المخاطبة من باب الافعال ،

والجملة في موضع نصب، خبراً لفعل الناقص، والجملة بتمامها شرطية، و «الحياة» مفعول بها، و «الدنيا» صفة لـ «الحياة» و «فتعالين» الفاء للجزاء ومدخولها فعل أمر لجمع المؤنث المخاطبة بمعنى أنزلن، أصله من العلو إلا أنه كثر استعماله، ونقل عن أصله حتى إستعمل في معنى «انزل» فيقال للمتعال: تعال أى أنزل أو أقبل.

وقيل: أصل «تعال» أن يكون الأمر في مكان مرتفع، والمأمور في مكان مستفل ثم كثر واستعير للأمر باقبال القلب وهو المراد هنا.

والجملة جزاء للشرط، و «امتعكن» فعل مضارع للتكلم وحده من باب التفعيل مجزوم لوقوعه موضع الجواب لـ «فتعالين» وضمير الخطاب للنساء في موضع نصب، مفعول بها، وكذلك «اسرحكن» و «جميلاً» صفة لـ «سراحاً».

٢٩- (وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعد للمحسنات منكن أجراً عظيماً)

عطف على ما تقدم من الشرط، و «فان» الفاء للجزاء، ومدخولها حرف تأكيد، و «الله» إسمها، و «أعد» فعل ماض من باب الافعال، في موضع رفع، خبر لحرف التأكيد، و «من» في «منكن» للتبويض لا للتبيين لعدم دخول الكل تحت الإرادة قطعاً.

٣٠- (يانساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان على الله يسيراً)

«من» إسم شرط، و «يأت» فعل الشرط، مجزوم بالشرط، و «مبينة» صفة لـ «بفاحشة» و «يضاعف» فعل مضارع من باب المفاعلة، مبني للمفعول، جزاء للشرط، و «العذاب» تاب مناب الفاعل، و «ضعفين» منصوب على الحال من «العذاب» و «على الله» متعلق بـ «يسيراً» وهو خبر «كان».

٣١- (ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحاً نؤتها أجرها مرتين و

أَعَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا

عطف على ما تقدم ، و « يقنت » فعل الشرط ، وجاء بالتذكير حملاً على لفظ « من » و « تعمل » عطف على « يقنت » وجاء بالتأنيث حملاً على معنى « من » لأن المراد بها المؤنث و « تؤتها » فعل مضارع للتكلم مع الغير من باب الافعال ، مجزوم بالشرط والجملة جزاء الشرط وضمير التأنيث في موضع نصب ، مفعول به الاول ، راجع إلى بعض النساء و « أجراها » مفعول ثان و « مرتين » مصدر ، والعامل فيه من غير لفظه ، و « أَعَدْنَا » فعل ماضٍ للتكلم مع الغير من باب الافعال و « لها » متعلق بـ « أَعَدْنَا » .

٣٢- (يَأْنَسَاءُ النَّبِيُّ لَسْتَن كَأَحَدٍ مِنَ النَّسَاءِ إِنْ أَتَقَيْتَن فَلَآ تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقَلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا)

« إِنْ » حرف شرط و « اتقيتن » فعل الشرط ، وفي جوابه وجهان : أحدهما - أن يكون قوله تعالى : « فلا يخضعن بالقول » . ثانيهما - أن يكون ما دل عليه قوله تعالى : « لستن كأحد من النساء » على تقدير : إِنْ اتقيتن انفردتن بخصائص من جملة سائر النساء و دل على هذا التقدير : « لستن » والفاء في « فيطمع » تفريع على النهي ومدخولها منصوب لوقوعه بعد الفاء في جواب النهي ، و « الذي » موصولة في موضع رفع ، فاعل الفعل ، و « في قلبه » متعلق بمحذوف ، خبر مقدم ، و « مرض » مبتداء مؤخر ، والجملة صلة الموصول ، و « قلن » فعل أمر لجمع المؤنث المخاطبة ، و « قولاً » منصوب على المصدر و « معروفاً » صفة لـ « قولاً » .

٣٣- (وَقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى و أقمن الصلاة و آتين الزكاة و أطعن الله و رسوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يظهركم تطهيراً)

« و قرن » عطف على « قلن » و « قرن » فعل أمر لجمع المؤنث المخاطب من قر يقر قراراً أصله : إقررن فنقلت فتحة الراء الاولى إلى القاف ، فحذفت

إحدى الرائين ، فلما فتحت القاف استغنى عن همزة الوصل لأنها إنما اجتلبت لسكون القاف ، فلما تحركت القاف استغنى عنها فحذفت ، وإنما حذفت الراء لتكررها مع نظيرها ، و تكررها في نفسها ، فانها حرف تكرير ، وإذا إستثقل التكرير والتضعيف في حرف غير مكرر ففي المكرر أولى . و « لا تبرجن » فعل مضارع لجمع مؤنث المخاطب ، في موضع جزم بحرف النهى ، والفعل من باب التفعّل على حذف إحدى التائين ، عطف على « قرن » من باب عطف النهى على الأمر ، و « تبرج » منصوب على المصدر ، اضيف إلى « الجاهلية » والتقدير . تبرج نساء أيام الجاهلية ، و « الاولى » نعت من « الجاهلية » .

« وأقمن » فعل أمر لجمع المؤنث المخاطب من باب الافعال ، عطف على « قرن » وكذلك « آتين » و « أطمن » ، و « إنما » كلمة حصر ، و « يريد » فعل مضارع من باب الافعال ، واللام في « ليذهب » للغاية ، ومد خولها فعل مضارع ، منصوب بـ « أن » المقدرة ، وان الفعل بعد إنسباكه إلى المصدر ، متعلق بـ « يريد » و « عنكم » متعلق بـ « ليذهب » و « الرجس » مفعول به ، وفي نصب « أهل البيت » وجهان : أحدهما - أن يكون منصوباً على النداء أى يا أهل البيت . ثانيهما - أن يكون منصوباً على المدح والتخصيص أى أعنى وأخص وأمدح أهل البيت كقوله ﷺ : « سلمان منا أهل البيت » واللام في « البيت » للمهدأى هم المخصوصون المعصومون من أهل بيت الوحي والرسالة ، و « يطهر » فعل مضارع من باب التفعيل و « كم » في موضع نصب ، مفعول به ، و « تطهراً » منصوب على المصدر .

٣٤- (واذكرونا ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان لطيفاً خبيراً)

عطف على « اطمن الله » أو على « قرن » و « ما » موصولة في موضع نصب ، مفعول به ، و « يتلى » فعل مضارع مبنى للمفعول ، صلة الموصول ، و « في بيوتكن »

متعلق بـ «يتلى» و«من» في «من آيات الله» بيان لـ «ما» سدّت مسدّ عائداً للصلة ،
و «خيراً» خبر بعد خبراً «كان» .

٣٥- (ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيراً والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيمًا)

«ان» حرف تأكيد ، و«المسلمين» إسمها ، والباقي منصوب ، عطفاً عليه ،
و «أعدّ» فعل ماضٍ من باب الافعال في موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد ، و في
الآية عطفان : أحدهما - عطف الاناث على الذكور . ثانيهما - عطف مجموع
الذكور والانات على مجموع ما قبله ، وفي الاول دلالة على إشتراك الصنفين في
الوصف المذكور ، وهو الاسلام في الاول ، والايمان في الثاني إلى آخر الاوصاف .
والثاني من باب عطف الصفة على الصفة ، فيؤول معناه إلى أن الجامعين والجامعات
لهذه الطاعات أعد الله لهم ...

٣٦- (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً)

«ما» حرف نفى ، و «إذا» ظرف لنفي الاختيار ، و«أمراً» مفعول به لفعل
القضاء و«الخيرة» إسم لـ «يكون» و«لهم» متعلق بـ «الخيرة» وضمير الجمع راجع
إلى جميع المؤمنين والمؤمنات فان النكرة «مؤمن - مؤمنة» في سياق النفي
تفيد العموم ، و «من أمرهم» في موضع نصب ، خبراً لـ «يكون» والجملة سدت
مسدّ المعمولين لـ «كان» و«من» إسم شرط ، و «يعص» فعل الشرط ، مجزوم
بحذف اللام والفاء في «فقد» للجزاء و «ضلّ» جزاء الشرط و «ضلالاً» منصوب
على المصدر و «مبيناً» نعت من «ضلالاً» .

٣٧- (واذ تقول للذى أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك و
اتق الله وتخفى فى نفسك ما الله مبديه و تخشى الناس والله أحق أن تخشاه
فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها لكي لا يكون على المؤمنين حرج فى
أزواج أذعيائهم اذا قضوا منهن وطراً وكان أمر الله مفعولاً)

« إذ » ظرف لمحذوف أى اذ كرحين تقول ، و « أمسك » فعل أمر من باب
الافعال مقولة القول ، والواو فى « وتخفى » للحال ، و « ما » موصولة فى موضع نصب ،
مفعول به لفعل الاخفاء و « الله » مبتداء و « مبديه » خبره والجملة صلة الموصول ،
والواو فى « وتخشى » للحال أيضاً ، و « الله » الواو تحتمل الحال والاستيناف ، و « الله »
مبتداء ، و « أحق » خبره و « أن تخشاه » مجرور بـ « من » المحذوف ، والمجرور
متعلق بـ « أحق » والفاء فى « فلما » للتفريع على « و تخفى فى نفسك ما الله مبديه »
ومدخلوها إذا دخلت فى الماضى كانت لربط مضمون جملة بوجود مضمون اخرى
و « وطراً » مفعول به و « زوجنا » فعل ماضى للتكلم مع الغير من باب التفعيل
جواب « لما » و « كها » ضمير ان فى موضع نصب ، مفعولان لفعل التزويج ، و « لكي »
تعليل للتزويج ومصلحة للحكم ، و « أذعيائهم » جمع الدعى وهو المتبنى .

٣٨- (ما كان على النبى من حرج فيما فرض الله له سنة الله فى الذين خلوا
من قبل وكان أمر الله قدراً مقدوراً)

« ما » حرف نفى ، و « من » فى « من حرج » زائدة ، و « ما » فى « فيما »
موصولة ، وفى نصب « سنة الله » وجوه : أحدها - منصوب على المصدر لفعل دل
عليه ما قبله ، لان ما قبله من قوله تعالى ، « فيما فرض الله » يدل على أنه سن
له سنة ، ثانيها - إسم وضع موضع المصدر ، فيكون مفعولاً مطلقاً . ثالثها - مفعول
به لفعل محذوف على تقدير : سنابك سنة الذى . . الخ رابعها - منصوب بنزع
الخافض أى كسنة الله . و « مقدوراً » نعت « قدراً » وقيل : خبر بعد خبر .

٣٩- (الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً الا الله وكفى

بالله حسيباً)

فى موضع « الذين » وجوه : أحدها - الجر بدلاً من « فى الذين خلوا » .
 ثانيها الجر نعتاً لهذه الجملة . ثالثها - النصب على تقدير : أغنى الذين يبلغون ،
 فالجملة بيان للجملة المتقدمة . رابعها - الرفع على تقدير : هم الذين . . . ففى
 الجملة مدح . والباء فى « بالله » زائدة مؤكدة ، و« الله » فاعل الفعل ، و «حسيباً»
 منصوب على التمييز وقيل : على الحال أى محاسباً .

٤٠- (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين و كان الله بكل شىء عليماً)

«ما» حرف نفى ، و«كان» من أفعال الناقصة ، و «محمد» إسمها و«أباً أحد»
 خبرها ، وفى «رسول الله» وجوه : أحدها - النصب ، على أن يكون «لكن» حرف
 إستدراك ، مخففة من الثقيلة ، و«رسول الله» إسمها ، على حذف خبرها . ثانيها -
 النصب على تقدير : ولكن كان محمد رسول الله وكان خاتم النبيين . و«لكن» حرف
 إستدراك جيئ للعطف . ثالثها - الرفع على تقدير : ولكن هو رسول الله ﷺ .
 و «بكل شىء» متعلق بـ «عليماً» .

٤١- (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً)

«اذكروا» فعل أمر لجمع المذكر المخاطب ، و«الله» مفعول به ، و«ذكراً»
 مفعول مطلق ، و«كثيراً» نعت لـ «ذكراً» .

٤٢- (وسبحوه بكرة وأصيلاً)

الواو للعطف و «سبحوا» فعل أمر لجمع المذكر المخاطب من باب التفعيل ،
 وضمير الوصل المفرد فى موضع نصب ، مفعول به ، و«بكرة وأصيلاً» منصوبان
 على الظرفية أى فى كل بكرة وهى أول النهار ، وفى كل أصيل وهو آخر النهار .

٤٣- (هو الذى يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحيماً)

«هو» مبتداء و «الذى» موصولة فى موضع رفع ، خبر المبتداء و «يصلّى» فعل مضارع ، من باب التفعيل ، و فاعله ضمير مستتر فيه ، راجع إلى الله تعالى ، و «عليكم» متعلق بـ «يصلّى» و «ملائكته» عطف على «الله» واللام فى «ليخرجكم» للغاية ، ومدخولها فعل مضارع من باب الافعال ، منصوب بـ «أن» المقدرة ، و ضمير الخطاب فى موضع نصب ، مفعول به ، و «بالمؤمنين» متعلق بـ «رحيماً»
٤٤- (تحيتهم يوم يلقونه سلام وأعد لهم أجراً كريماً)
 «تحيتهم» مبتداء ، و «يوم» منصوب على الظرفية ، و «سلام» خبر المبتداء ، و «كريماً» نعت لـ «أجراً» .

٤٥- (يا أيها النبى انا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً)
 «أرسلنا» فعل ماضى للتكلم مع الغير ، وكاف الخطاب فى موضع نصب ، مفعول به ، و الجملة فى موضع رفع ، خبراً لحرف التأكيد و «شاهداً» حال من كاف الخطاب ، و «مبشراً ونذيراً» عطفان على «شاهداً» .
٤٦- (وداعياً الى الله باذنه وسراجاً منيراً)

عطف على «شاهداً» و «إلى الله» متعلق بـ «داعياً» و «باذنه» متعلق بمحذوف ، وهو حال مما يدل عليه «داعياً» أى حالكون دعوته باذن الله تعالى ، و «سراجاً» عطف على «شاهداً» فالوصف للنبي ﷺ ويجوز أن يكون عطفاً على الكاف فى «أرسلناك» فيكون وصفاً للقرآن الكريم ، وقيل : على تقدير: ذ اسراج أو تالياً سراجاً ، و «منيراً» وصف لـ «سراجاً» .

٤٧- (وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً)
 «لهم» متعلق بمحذوف ، وهو الخبر لحرف التأكيد و «من الله» متعلق بمحذوف ، وهو صفة لـ «فضلاً» و «فضلاً» إسم لحرف التأكيد و «كبيراً» نعت لـ «فضلاً» والمعنى : بان للمؤمنين فضلاً كبيراً ثابتاً أو كائناً من الله تعالى .
٤٨- (ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم وتوكل على الله و كفى

بابه و كميلا

عطف على «بشر المؤمنين» و «دع» فعل أمر، خطاب للنبي الكريم ﷺ وفي «أذاهم» وجوه - أحدها - أن تكون الاضافة، إضافة المصدر إلى الفاعل، فالمعنى: أعرض عن أقوالهم وما يؤذونك ولا تشغل به. ثانيها - أن تكون من إضافة المصدر إلى المفعول والمعنى: دع أن تؤذيهم مجازاة على إذايتهم إياك. ثالثها - على حذف المفعول والجار فالتقدير: دع الخوف من أذاهم.

٤٩- (يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فمتعهوهن و سرحوهن سرا حاميلًا) «إذا» ظرف زمان، يتعلق بما يتعلق به «لكم» فالتقدير: إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فلم يثبت لكم عليهن عدة. النكاح هو الوطى والجماع ثم قيل للعقد: نكاح من باب تسمية السبب باسم المسبب مجازاً إذا العقد سبب لجواز الوطى والجماع والفاء في «فما» للجزاء ومدخولها حرف نفى، و «من» في «من عدة» زائدة مؤكدة، وفي موضع «تعتدونها» وجهان: أحدهما - الجبر، نعتاً من لفظ «عدة» ثانيهما - الرفع، نعتاً على الموضع، والفاء في «فمتعهوهن» للتفريع و«سرا حا» إسم للتسريح، منصوب على المصدر وليس بمصدر، و«جميلًا» نعت من «سرا حا».

٥٠- (يا أيها النبي انا أحللتنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وماملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وماملكت إيمانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفوراً رحيمًا) «أحللنا» فعل ماضٍ للتكامل مع الغير، والجملة في موضع رفع خبر لحرف التأكيد، و «مما أفاء الله عليك» الجار والمجرور في موضع نصب على الحال من

الضمير المحذوف في قوله : «ملكيت» أى ملكته ، وفي «إمرأة مؤمنة» وجوه : أحدها - عطف على «أحللنا» والمعنى : وأحللنا لك إمرأة تهب نفسها من غير صداق . ثانيها - أن يكون منصوباً بالعطف على «أزواجك» والعامل فيه «أحللنا» . ثالثها - أن يكون منصوباً بفعل محذوف على تقدير : ونحل لك إمرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي . وليس معطوفاً على المنصوب ؛ «أحللنا» لان الشرط والجزاء لا يصح في الماضي ألا ترى أنك لو قلت : إن قمت أمس كنت مخطئاً .

«إن وهبت نفسها للنبي» شرط على حذف الجزاء . وتقديره : إن وهبت نفسها للنبي أحللناها له . وجزاء الشرط الذي هو «إن أراد النبي أن يستنكحها» الشرط والشرط والجزاء المتقدم وتقديره : إن أراد النبي أن يستنكحها إن وهبت نفسها له أحللناها له . وقيل : «إن وهبت» بدلا شتمال من «إمرأة» و«أن يستنكحها» في موضع نصب بأنه مفعول به «أراد» وفي «خالصة» وجوه : أحدها - حال من «إمرأة» ثانيها - حال من ضمير متصل بفعل مضمر دل عليه المضمر وتقديره : أحللنا لك أزواجك وأحللنا لك إمرأة مؤمنة أحللنا خالصة . ثالثها - حال من الضمير في «وهبت» رابعها - صفة لمصدر محذوف أى هبة خالصة . وهى مصدر و قد جاء فاعلة مثل العاقبة والعافية . وقيل : على تقدير : أخلصت ذلك لك إخلاصاً . وقيل : هى مصدر مؤكد أى خلص لك الإحلال خلوصاً . وقيل : الهاء فيه للمبالغة . «قد علمنا - ملكت أيمانهم» معترضة . واللام في «لكيلا يكون» لغاية الإحلال ، والفعل بعد إنسباكه إلى المصدر ، متعلق بـ «إنا أحللنا لك أزواجك» .

٥١- (ترجى من تشاء منهمن وتؤي اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزن و يرضين بما آتيتهن كلهن و الله يعلم ما قلوبكم والله عليمًا حليمًا)

«ترجى» فعل مضارع من باب الافعال ، خطاب للنبي الكريم ﷺ و

«من» موصولة في موضع نصب ، مفعول بها ، و «تشاء» صلة الموصول ، و «منهن»

عائدها ، و «تؤى إليك من نشاء» عطف على ما قبلها ، مع حذف العائد لدلالة ما قبلها عليه . وفى «من ابتغيت» وجهان : أحدهما - إسم شرط ، فى موضع نصب بـ «ابتغيت» وهو الشرط ، و «فلا جناح عليك» جواب الشرط . ثانيهما - موصولة فى موضع رفع على الابتداء على حذف العائد وتقديره : «والتي ابتغيتها و«فلا جناح عليك» خبر المبتداء ، و «ذلك» مبتداء و «أدنى» إسم تفضيل ، خبره و «أن تقر» بعد إنساكه إلى المصدر، مجرور بـ «من» المقدرة أو «إلى» و الجار والمجرور متعلق بـ «أدنى» و «كلهن» تأكيد للضمير فى «يرضين» .

٥٢- (لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك وكان الله على كل شيء رقيباً)

«النساء» فاعل لا «يحل» وجاء بالتذكير لفصل الجار والمجرور بين الفعل و فاعله ، و «تبدل» فعل مضارع من باب التبدل ، خطاب للنبي الكريم ﷺ على حذف إحدى التائين ، وفى موضع «من أزواج» نصب ، مفعول به لا «تبدل» على زيادة «من» وفى موضع «ما ملكت يمينك» وجوه : أحدها - الرفع على البدل من «النساء» فالجملة إستثناء من «لا يحل لك النساء» . ثانيها - النصب ، على أصل الاستثناء وهو من الجنس ، ويجوز أن يكون من غير الجنس . ثالثها - النصب ، بدلاً من «أزواج» . و «ما» فى تلك الوجوه موصولة تنفقر إلى صلة وهى «ملكيت» وإلى عائده ، حذف للتخفيف . رابعها - النصب ، على أن الاستثناء منقطع و «ما» مصدرية . أى الاملك يمينك ، وملك بمعنى مملوك وهو فى موضع نصب ، لانه إستثناء من غير جنس الاول . و «على كل شيء» متعلق بـ «رقيباً» .

٥٣- (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ولكن إذا دعيتم فادخلوا فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث ان ذلكم كان يؤذى النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق وإذا سئلتهم عن متاعاً فسئلوهم من وراء حجاب ذلكم أطهر

تقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً ان ذلكم كان عند الله عظيماً)

«إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ» إستثناء من النهي، وقيل: في موضع نصب، على الحال من فاعل «لا تدخلوا» أي لا تدخلوا إلّا ماؤذناً لكم. وقيل: «أَنْ» في موضع نصب على معنى: «إِلَّا بَأْنِ يُؤْذَنَ لَكُمْ» و «إِلَى طَعَامٍ» متعلق بـ «يؤذن» لانه بمعنى «تدعوا» و «غير ناظرين» حال من الضمير في «تدخلوا» وقيل: حال من ضمير «لكم» و «إِنَاء» مفعول به «ناظرين» والضمير راجع إلى «النبي» والآناء مصدر أنى يأتي وقيل: واحد الآنية، والفاء في «فادخلوا» و «فانتشروا» جواب «إِذَا» لازمة لما فيها من معنى المجازاة، ومدخولهما فعلان أمران و «لامستأنسين» عطف على «غير ناظرين» وهو حال بعد حال. أي غير ما كثر في حال إنتظار الآناء قبل الطعام، ولا في حال الاستئناس لحديث بعد الطعام.

«ان» حرف تأكيد و «ذلكم» في موضع نصب، إسم لحرف التأكيد، و «كان» ومعمولاه في موضع رفع، خبر لحرف التأكيد، والجملة تعليل للنهي المتقدم، والضمير في «قلوبهن» راجع إلى أزواج النبي ﷺ و «أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ» في موضع رفع، لانها إسم «كان» وكذلك قوله تعالى: «وَلَا أَنْ تَنكِحُوا» لانه عطف على «أَنْ تُؤْذُوا».

٥٤- (ان تبدوا شيئاً أو تخفوه فان الله كان بكل شيء عليمًا)

«إِنْ» حرف شرط، و «تبدوا» فعل مضارع، لجمع المذكر المخاطب من باب الافعال، و «شيئاً» مفعول به، و «أوتخفوه» عطف على «تبدوا» و «فان الله...» جزاء الشرط. و «بكل شيء» متعلق بـ «عليمًا».

٥٥- (لا جناح عليهن في آباطهن ولا أبنائهن ولا أخوانهن ولا أبناء أخوانهن ولا بنات أخواتهن ولا نسائهن ولا ما ملكت أيمانهن واتقين الله ان الله كان على كل شيء شهيداً)

« لا » حرف نفى للجنس ، و « جناح » إسمها و « عليهن » متعلق بمحذوف ، وهو خبر « لا » و « في آبائهن » متعلق بالاستقرار المحذوف ، ولا يجوز أن يكون « عليهن » في موضع نصب ؛ « جناح » و « في آبائهن » الخبر لان إسم « لا » إذا عمل ينون . و « لا آبائهن » - ولا ما ملكت أيماهن « عطف على « آبائهن » و « اتقين » فعل أمر لجمع المؤنث المخاطبة ، خطاب لآزواج النبي الكريم ﷺ ، و « على كل شيء » متعلق بـ « شهيداً » .

٥٦- (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً)

« يصلون » فعل مضارع لجمع المذكر المغائب من باب التفعيل ، و ضمير الجمع راجع إلى الله تعالى وملائكته ، والجملة في موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد ، و أصل « يصلون » يصلون ، و لما نقلت الضمة على الياء نقلت الضمة إلى اللام بعد حذف كسرها ، فالتقت الساكنان ، فحذفت الياء ، و « صلوا » فعل أمر لجمع المذكر المخاطب وأصله : صليوا والكلام فيه هو الكلام في « يصلون » و « تسليماً » مفعول مطلق .

٥٧- (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة واعذبهم عذاباً مهيناً)

« ان » حرف تأكيد ، و « الذين » في موضع نصب ، إسم لحرف التأكيد ، و « يؤذون » فعل مضارع من باب الافعال ، والجملة صلة الموصول وأصل يؤذون : يؤذون والكلام في حذف الياء منه هو الكلام في حذفها من « يصلون » ، و « الله » مفعول به و « رسوله » عطف على « الله » و « لعنهم الله » في موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد ، و « عذاباً » مفعول به لـ « أعد » و « مهيناً » صفة لـ « عذاباً » .

٥٨- (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً)

عطف على صدر الآية السابقة، والفاء في «فقد احتملوا» للتفريع، و«بهتاناً» مفعول به، و«مبيناً» وصف لـ «إنمأ».

٥٩- (يا أيها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفوراً رحيماً) في «يدنين» وجوه: أحدها - أن يكون جواباً لـ «قل» وتقديره: قل لهن: ادنين يدنين أي إن تقبل لهن ادنين يدنين، وهذا مردود لان قول الرسول ﷺ لهن لا يوجب أن يدنين. ثانيها - أن يكون التقدير: قل لهن: ادنين يدنين، على أن «يدنين» المذكور جواب لـ «ادنين» المحذوف.

وهذا خطأ لوجهين: أحدهما - انه لا بد أن يخالف الشرط جوابه، إما في الفعل أو في الفاعل، أو فيهما، وأما إذا كان مثله في الفعل والفاعل فهو خطأ كقولك: قم قم. والتقدير على هذا الوجه: إن يدنين يدنين. ثانيهما - ان الامر المقدر للمواجهة، ويدنين على لفظ الغيبة وهو خطأ إذا كان الفاعل واحداً. ثالثها - ان «يدنين» مجزوم محلاً بلام محذوفة على تقدير: ليدنين، فهو أمر مستأنف، وجاز حذف اللام لدلالة «قل» على الامر.

و «من» في «من جلابيهن» للتبعض، وجلابيب: جمع جلباب، وذلك في موضع رفع على الابتداء و«أدنى» إسم تفضيل، خبر المبتداء، و«أن يعرفن» فعل مضارع لجمع المؤنث المغائب، والفعل بعد إنسباكه إلى المصدر مجرور، «من» أو «إلى» المقدرة، والجار والمجرور متعلق بـ «أدنى» والفاء في «فلا يؤذين» للتفريع، و مدخولها حرف نهى، و «يؤذين» فعل مضارع لجمع المؤنث المغائب، مبنى للمفعول.

٦٠- (لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض و المرجفون في المدينة لتغريكن بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلاً)

اللام في «لئن» قسمية، واللام في «لتغرينك» جوابية للقسم، ولجواب

للشرط لتقدم القسم على الشرط ، والباء في «بهم» سببية ، و «ثم لا يجاورونك» عطف على «لنغرينك» كأنه قيل : إن لم ينتهوا لا يجاورونك ، و «قليلاً» وصف لظرف محذوف أى زماناً قليلاً . و قيل : منصوب على الحال من الضمير فى « يجاورونك » .

٦١- (ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً)

فى « ملعونين » وجوه : أحدها - أن يكون منصوباً على الذم والشتم أى أذم ملعونين . ثانيها - حال من معمول « ثقفوا » أو « أخذوا » وهذا باطل لان الشرط له الصدر ، ولا يعمل ما بعد الشرط فيما قبله . ثالثها - حال من «المنافقون» ومن عطف عليهم أى حال كونهم ملعونين أينما وجدوا . رابعها - حال من الواو فى «لا يجاورونك» . خامسها - حال من فاعل محذوف وتقديره : يخرجون منها ملعونين .

« أينما » إسم شرط ، منصوب على الظرفية ، متعلق بـ « ثقفوا » وإنما جاز ذلك لان الجازم فى الاصل «إن» الشرطية المحذوفة ، فصار أينما يتضمن معناها ، فيغنى عنها ويقوم مقامها ، ولا يجوز أن يعمل فيه « أخذوا » لانه جواب الشرط ، ولا يعمل الجواب فيما قبل الشرط .

٦٢- (سنة الله فى الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً)

« سنة الله » منصوب على المصدر أى سن الله ذلك سنة و « تبديلاً » مفعول به ا «تجد» .

٦٣- (يستللك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً)

«إنما» كلمة حصر ، و«علمها» مبتداء ، و «عند الله» متعلق بمحذوف وهو الخبر ، و«ما» إسم استفهام فى موضع رفع على الابتداء بمعنى : أى شيء ، و«يدريك» فى موضع رفع ، خبر المبتداء ، و « لعل » حرف ترج وتوقع ، و«الساعة» إسمها و

« تكون قريباً » فى موضع رفع ، خبرها .

٦٥- (ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيراً)

« لعن الكافرين » فى موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد ، و « سعيراً » مفعول بها ل « أعد » .

٦٥- (خالدین فیہا أبداً لا یجدون ولیاً ولا نصیراً)

« خالدین » حال مقدرة من « الكافرين » أى مقدراً خلودهم ، والضمير فى « فیہا » راجع إلى « سعيراً » و انت الضمير لان السعير بمعنى النار ، و « أبداً » منصوب على الظرفية ، و « لا یجدون » فى موضع نصب ، حال ثانية و « ولیاً » مفعول به .

٦٦- (یوم تقلب وجوہہم فی النار یقولون یا لیتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا)

فى « یوم » وجوه : أحدها - أن يكون ظرفاً ل « یجدون » . ثانيها - أن يكون ظرفاً ل « نصیراً » ثالثها - أن يكون ظرفاً ل « یقولون » و « یقولون » على الوجهين الاولين حال من الوجوه لان المراد أصحابها ، و « تقلب » فعل مضارع من باب التفعیل ، مبنى للمفعول .

٦٧- (وقالوا ربنا انا أطعنا سادتنا وكبرائنا فأضلونا السبيلا)

« ربنا » منصوب بالنداء المقدرة أى ياربنا ، و « سادتنا » مفعول به « أطعنا » والجملة فى موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد ، والسادة جمع السيد ، و « كبرائنا » جمع الكبير ، والفاء فى « فأضلونا » للنتيجة ، ومدخولها فعل ماض من باب الافعال و « نا » فى موضع نصب ، مفعول أول ، و « السبيلا » مفعول ثان . و يجوز أن يكون منصوباً بنزع الخافض أى عن السبيل ، فلما حذف الجار وصل الفعل ، فنصب مع أن الاضلال لا يتعدى إلى مفعولين من غير توسط حرف الجر كقوله : « لقد أضلنى عن الذكر » .

٦٨- (ربنا آتہم ضعفین من العذاب والعنہم لعناً كبيراً)

« ربنا » منصوب بالنداء المقدرة ، و « آت » فعل أمر ، و ضمير الجمع فى

موضع نصب ، مفعول أول ، و «ضعفين» مفعول ثان ، و «لنا» مفعول مطلق ، و «كبيراً» نعت من «لنا» .

٦٩- (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيهاً)

« لا » حرف نهى و « تكونوا » فعل مضارع لخطاب الجمع المذكر من أفعال الناقصة ، مجزوم بحرف النهى على حذف نون الرفع ، و « كالذين » فى موضع نصب ، خبر لفعل الناقص ، و « آذوا » فعل ماض لجمع المذكر المغائب من باب الافعال ، صلة الموصول ، و « ما » فى « ما » موصولة ، و « قالوا » صلتها ، على حذف العائد ، و « عند الله » متعلق بـ « وجيهاً » .

٧٠- (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً)

« اتقوا » فعل أمر لجمع المذكر المخاطب من باب الافتعال ، و « قولاً » منصوب على المصدر و « سديداً » وصف لـ « قولاً » .

٧١- (يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً)

« يصلح » مجزوم بـ « إن » الشرطية المقدرة لوقوع فعل المضارع بعد الأمر ، وإنما اضمرت « إن » لان الأمر يدل على أن الجزء الثانى مشروط بالاول ، فيدل على ان هناك شرطاً مقدراً ، و « أعمالكم » مفعول به ، و « يغفر » عطف على « يصلح » و « من » إسم شرط ، و « يطع » فعل الشرط ، والفاء فى « فقد » للجزاء و « فاز » جزاء الشرط ، و « فوزاً » منصوب على المصدر و « عظيماً » نعت لـ « فوزاً » .

٧٢- (انا عرضنا الأمانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً)

« انا » حرف تأكيد مع إسمها ، و « عرضنا » فعل ماض للتكلم مع الغير ، والجملة فى موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد ، و « الأمانة » مفعول بها ، و « على »

السموات ، متعلق بـ « عرضنا » وقيل : على حذف المضاف أى على أهل السموات...
والفاء فى « فأبين » ، للتفريع ، و « حملها الانسان » عطف على « فأبين » ، و « ظلوماً »
خبر (كان) ، والجملة فى موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد و « جهولاً » خبر بعد خبر .
٧٣- (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله
على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفوراً رحيماً)

اللام فى « ليعذب » ، للغاية ، و مدخولها فعل مضارع ، منصوب بـ « أن » ،
مضمره ، والفعل بعد إنبساكه إلى المصدر ، مجرور باللام متعلق بـ « حملها » أى
حملها ليعذب العاصى ويشيب المطيع فهى لام التعليل لان العذاب نتيجة لسوء
حمل الامانة .

و قيل : متعلق بـ « عرضنا » المترتب عليه حمل الانسان ، و « يتوب » عطف
على « ليعذب » وفى « رحيماً » وجوه : أحدها - أن يكون منصوباً على الحال
من المضمرة فى « غفوراً » وهو العامل فيه . ثانيها - أن يكون صفة لـ « غفوراً » ،
ثالثها - أن يكون خبراً بعد خبر .



﴿البيان﴾

١ - (يا أيها النبي اتق الله و لا تطع الكافرين والمنافقين ان الله كان عليماً حكيماً)

نداء موجه إلى النبي الكريم ﷺ يؤمر فيه بتقوى الله جل وعلا ، وينهى عن إطاعة الكافرين والمنافقين . فى نداء الله تعالى نبيه ﷺ بوصف النبوة : « يا أيها النبي » دون الاسم تعظيم لنفسه ﷺ وتكريم بشأنه وتنويه بمحله وفضيلته ، وتنبيه على سمو مكانه وعلو مقامه ... إذ جاء نداء غيره من الانبياء والمرسلين بأسمائهم كقوله تعالى : « يا آدم » و « يا نوح » و « يا إبراهيم » و « يا موسى » و « يا داود » و « يا عيسى » ... و ما صرح الله عز وجل باسم نبيه الخاتم ﷺ إلا ذكر بعده لفظ النبي أو الرسول بلا فصل آية أو معه ولكن بوحدة السياق كقوله تعالى : « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين » (الاحزاب : ٤٠) وقوله : « والذين آمنوا و عملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم - يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ، محمد ﷺ : ٢ و ٣٣) .

ان تستل : لو كان النداء بالوصف دون الاسم تعظيماً وتشريفاً له ﷺ كما ذكر لعدل عن إسمه إلى نعته فى الاخبار عنه كما عدل فى النداء فى قوله سبحانه : « و ما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل » آل عمران : (١٤٤) وقوله : « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم ، الفتح : (٢٩) ؟

تجيب : إنما عدل عن نعمته في الاخبار لتعليم الناس انه رسول الله ﷺ وتلقينهم أن يسمّوه بذلك ويدعوه به ولذلك ذكره بنعته لا باسمه كما ذكره في النداء وفي مواضع من الاخبار أيضاً ولأن المقام مقام تعيين وتشخيص وإزالة إشتباه مع قصد أن لا يكون القرآن الكريم خالياً عن بركة إسمه العلم ، وحيث لم يقصد هذا المعنى ذكره بنحو ما ذكره في النداء .

قوله تعالى : « اتق الله » في الامر بالتقوى تفخيم و تعظيم للتقوى نفسها حيث أمر الله تعالى بها رسوله الاعظم و نبيه الخاتم ﷺ و حيث ان مراتبها لا تنتهى و لها باب واسع و عرض عريض لا ينال مداها إلا من يشاء الله تعالى مع كون المقصود هو الدوام والثبات عليها . وقيل : لم يجعل الأمر لامته ﷺ هنا وان كانوا هم مأمورين بها في غيرها لان سياق ما بعد الآية لامر يخصه ﷺ من قصة زيد بن الحارثة ، و لامر خطير من تنسيخ حكم الظهار والتبني حيث كانا دار جين في الجاهلية ، فلעظم غرض هذه السورة يحتاج قبل الخوض فيها إلى الامر بالتقوى والنهى عن طاعة غير الله جل وعلا ، فالامر والنهى فيهما إشعار بعظم الامر والغرض في هذه السورة كما يشعر قوله تعالى : « ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه » تنبيه بامتناع عدم التقوى والاتباع لما يوحى ، وإمتناع إطاعة الكافرين والمنافقين مع الاعتماد والثقة بالله جل وعلا .

ففي أمره تعالى نبيه ﷺ بالتقوى تمهيد للنهى الذى بعده : « ولا تطع الكافرين والمنافقين » و ذلك لما هاجر النبى الكريم ﷺ إلى المدينة و كان يحب إسلام يهود قريظة والنضير و غيرهم ، و قد تابعه ناس منهم على النفاق كان يلين لهم جانبه و يكرم صغيرهم و كبيرهم فنزلت . . . ففي الجملة كشف عن البلاء الذى يحيط بالكافرين والمنافقين ، و فيها تنبيه للنبي ﷺ إلى أن يأخذ حذره و أن يتوقى هذا الداء الذى يفتال هؤلاء المصابين به .

وقال بعضهم : إن تسئل : كيف صح أن يخاطب النبى ﷺ بتقوى الله

تعالى و عدم إطاعته الكافرين والمنافقين ؟

تجيب : ان الغرض من الخطاب ليس حقيقة هو النبي ﷺ وإنما اريد منه الأمة ، فقد جرت العادة أن يخاطب مدره القوم ورئيسهم بشيء ، فيقوم خطابه بمقام خطابهم جميعاً لانه يمثلهم ، ويدلك على ذلك قوله تعالى ، «واتبع ما يوحى إليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيراً» و لم يقل : بما تعمل خبيراً . ولا يخفى ما فى هذا الخطاب الشريف للبشر بوساطة مركز الوحى وصاحب الشريعة من الحسن لانه إما أوقع فى التوحيد والانذار أو انه صدر تعظيماً للنبي ﷺ أو ترفعاً منه جل وعلا عن جعل من سوى النبي الذى هو أمينه على وحيه طرفاً لخطابه وهذا لا يخفى حسنه على كل من له أقل المام بأساليب الكلام .

فى المحكم والمتشابه : للسيد المرتضى رضوان الله تعالى عليه فى قوله تعالى : «يا أيها النبي اتق ولا تطع الكافرين والمنافقين» قال : والمخاطبة للنبي ﷺ والمراد بالخطاب امته .

وقوله تعالى : «ولا تطع الكافرين والمنافقين» فى الجمع بين الكافرين والمنافقين فى النهى عن إطاعتهم دلالة على أن الكافرين كانوا يسئلون النبى الكريم ﷺ عن أمر لا يرتضاه الله تعالى وكان المنافقون يؤيدونهم فى مسئلتهم ويلحون فى إستجابته ﷺ لهم ، فقد قضى الله جل وعلا بخلافه بالوحى إلى رسوله ﷺ ، فحذره عن إجابتهم إلى ملتسمهم .

وقوله تعالى : «ان الله كان عليماً حكيماً» مستأنف بيانى سيق تعليلاً للأمر والنهى وتأكيداً لوجوب الامتثال بانه تعالى هو الذى يعلم حقائق الامور وجميع الاشياء من المصالح والمفاسد ، فلا يأمرك إلا بما فيه مصالح لك وللمؤمنين ، ولا ينهاك إلا عما فيه مفسد كذلك ، فلا يحكمك إلا بمقتضى الحكمة البالغة . . . وفى الجملة دلالة على أنه ﷺ كان يميل إليهم إستدعاء لهم إلى الاسلام . أى لو علم الله تعالى أن ملك إليهم فيه مضعة لمائهاك عنه لانه حكيم . وقيل : ان الخطاب

له ﷺ ولامته .

٢ - (و اتبع ما يوحى اليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيراً)

أمر من الله تعالى لنبيه ﷺ باتباع ما هو رشد وصلاح وهو القرآن الكريم فقط ، وتأكيده لوجوب الامتثال بأن الأمر لك هو مريئك في نعمه الغامر لك باحسانه ، فهو الجدير أن يتبع أمره ويجتنب نهيه ، ففى تعرض عنوان الربوبية تأكيد لوجوب الامتثال بالأمر وزجر عن إتباع مراسم الجاهلية وأمر بجهادهم ومناذتهم ، وفى الأمر دلالة على ترك إتباع الآراء مع وجود النص . وهذا الأمر هو أمر من لوازم النهى الذى جاء فى قوله جل وعلا : « ولا تطع الكافرين والمنافقين » ومن لازم هذا النهى أن يتبع النبى ﷺ ما أوحى إليه من ربه فقط .

وفى هذا الأمر - كما فى النهى السابق عليه - تأكيد لما بين النبى ﷺ وبين الكافرين والمنافقين من بعد بعيد ، وإن كلاً منهما على طريق ، فلا يلتقيان أبداً إلا إذا حاد هؤلاء الكافرون والمنافقون عن طريقهما ، وسلكوا طريق النبى ﷺ واتبعوا سبيله . أما النبى ﷺ فهو ماض على ما معه من آيات ربه لا يلتفت يميناً أو شمالاً .

قوله تعالى : « إن الله كان بما تعملون خبيراً » مستأنف بيانى سيق تعليلاً لما يرغبه فى إتباع الوحي ، وبما ينأى به عن طاعة الكافرين والمنافقين . قيل : إن الجمع للتعظيم ، فالخطاب للنبى ﷺ . وقيل : خطاب للنبى ﷺ والمؤمنين . وقيل : خطاب للغائبين بطريق الالتفات . وعلى أى تقدير إن الجملة تعليل آخر للأمر ، وتأكيده لموجبه على سبيل الترغيب والترهيب على الاولين ، وعلى الترغيب فقط على الاخير ، فلا بد من إتباع الوحي .

وفى الجملة تهديد للكافرين والمنافقين ، وإن الله تعالى مطلع على ما هم فيه من كفر ونفاق ، وسيجزئهم بما كانوا يعملون .

٣ - (وتوكل على الله وكفى بالله وكيلاً)

أمر من الله تعالى لنبيه ﷺ بالانكال عليه وحده وتفويض اموره إليه وحده ، وفي الآية تثبيت له ﷺ وايناس له من ربه بالتوكل عليه وحده ، وانه لا وحشة ولا خوف عليه من قطيعة الكافرين والمنافقين الذين يساكنونه ويعيشون بين جماعة المسلمين ، فانهم وإن كانوا كثرة في العدد ووفرة في المال ، ولكنهم أخف ميزاناً وأضعف شأنًا ممن يسند ظهره إلى الله جل وعلا ويسلم اموره إليه تعالى وفيها إشعار بأن المخالفة لما سئله ﷺ الكافرون والمنافقون كانت صعباً لا بد من الثقة بالله تعالى من غير خوف ولا رجاء ممن سواه .

قيل : ان الآية كالآية السابقة عامة في حد نفسها ، ولكنها لوقوعها في سياق النهي السابق تدل على أن الامر بالتوكل على الله جل وعلا فيما يأمره به الوحي ، وتشعر بأنه أمر صعب المنال بالنظر إلى الاسباب الظاهرية لا يسلم القلب معه من عارضة المخافة والاضطراب إلا التوكل على الله سبحانه فانه السبب الوحيد الذي لا يغلبه سبب مخالف .

٤- (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه و ما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن امهاتكم وما جعل أدعياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو يهdy السبيل)

هذا شروع في إلقاء الوحي الذي أمر ﷺ باتباعه ، وهذا مثل ضرب به الله تعالى تمهيداً لما يعقبه من قوله تعالى : « وما جعل أزواجكم ... الخ » وتقريب للامر بالتوكل على الله جل وعلا وحده ، ونفي الاعتماد والانكال على غيره ، وإشارة إلى أن القلب الواحد لانسان واحد لا يتمكن أن يتوجه إلى غير الله مع توجهه إليه جل وعلا إذ لم يجعل لاحد قلبين يتوجه بأحدهما إلى الله وبالاخر إلى من سواه ، وإشارة إلى إمتناع إجتماع خوف من الله تعالى ، وخوف من سواه وإذا لم يكن للمرء إلا قلب واحد ، فمتى إتجه لاحد الشئين صد عن الآخر فطاعة الله تصد عن طاعة سواه . ورد على المنافقين الذين يظهرون الاسلام و

يبتنون الكفر بعدم اجتماع الايمان والكفر في قلب واحد .

قيل : إن المراد بالقلب النفس ، فقوله تعالى : «فى جوفه» لافادة زيادة التقرير كقوله تعالى : «ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور» الحج : ٤٦؛ وقيل: إن الفائدة هى مبالغة فى التأكيد ، وذلك ما يحصل للسامع من زيادة التصور والتجلى للمدلول عليه لانه إذا سمع به صور لنفسه جوفاً يشتمل على قلبين فكان أسرع إلى الانكار.

وقيل : إن الجملة الاولى توطئة وتمهيد كالتعليل لما يليها من إلغاء أمر الظهار والتبني حيث ان فى الظهار جعل الزوجة بمنزلة الام وفى التبني والدعاء جعل ولد الغير ولداً لنفسه ، والجمع بين الزوجية والامومة ، وكذا الجمع بين بنوة الغير وبنوة نفسه جمع بين المتنافيين لا يجتمعان إلا فى قلبين .

وقيل : ان الجملة فى مقام التعليل لما قبلها من النهى عن إطاعة الكافرين والمنافقين وإتباع الوحي حيث إن طاعة الله تعالى وولايته وطاعة الكفار والمنافقين و ولايتهم جمع بين المتنافيين كالشرك لا يجتمعان فى القلب الواحد . والتعميم غير بعيد ، فتكون الجملة تعليلاً لما قبلها ولما بعدها .
وقوله تعالى : « وما جعل أزواجكم اللائى . . . » تقرير لعدم جعل زوجة

الرجل امه بمجرد إستعماله صيغة الظهار ، و عدم جعل دعوى الرجل ابناً له بمجرد تبنيه ، و«أدعاءكم» كناية عن الأبناء بالتبني . و قوله : « ذلكم قولكم بأفواهكم » كناية عن إنتفاء الاثر لهذا القول كقوله تعالى : « انها كلمة هو قائلها ، المؤمنون : ١٠٠)

وإشارة إلى أن الكلمة إذا لم تكن عن وعى وإدراك ، ولم تقل على منطق وحجة كانت لغواً وهذراً لا وزن له . وفى قوله تعالى : « والله يقول الحق وهو يهدى السبيل » دلالة على أن هذا ليس من الحق والصدق فى شيء ، وهو مردود على أصحابه ، وان الله تعالى هو الذى يقر الحق والصدق ويهدى إلى سبيلهما .

٥- (ادعوهم لآبائهم هو أقسط عندالله فان لم تعلمواآباءهم فاخوانكم في الدين ومواليكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وكان الله غفوراً رحيماً)

تقرير لما هو الحق وطريق الصلاح وسبيل الرشاد ، على طريق الامر بتسمية الابناء بالتبني باسم آباءهم الحقيقيين ونسبتهم إليهم ، فهو الاقسط عندالله جل وعلا والمتفق مع الحق والحقيقة ، فاذا لم يعرف آباءهم ، فهم إخوان متبنيهم في الدين ومواليهم ، وفيه دلالة على أن التبني كان معمولاً به في الجاهلية والاسلام. واللام في «لآبائهم» للاختصاص أى ادعوهم وهم مخصوصون بآبائهم أى انسبوهم إلى آبائهم فقط ولايجوز الانتساب إلى غير الاب .

وقوله تعالى : « هو أقسط عندالله » تعليل لما قبله ، والضمير راجع إلى مصدر « ادعوا » كقوله تعالى : « اعدلوا هو أقرب للتقوى » و أقسط أفعل تفضيل قصد به الزيادة مطلقا . القسط بمعنى العدل أى الدعاء لآبائهم بالغ فى العدل والصدق فى حكم الله جل وعلا وقضائه .

وقوله تعالى : « فان لم تعلمواآباءهم فاخوانكم فى الدين و موالىكم » فيه تلقين جليل مستمر المدى فى توطيد الاخوة الدينية بدون إعتبار أى فارق طبقي ، حتى إذا لم يعرف آباء الأبناء بالتبني فهم إخوان المسلمين فى الدين و موالىهم ، لهم مالهم وعليهم ما عليهم .

وقوله تعالى : « وليس عليكم جناح . . . » تقرير لكون مسئولية المرء عن أخطائه إنما تكون فيما يقع منه من ذلك عن عمد وقصد لاعلى سبيل الخطأ والسهو ، وهذا هو ما تكرر تقريره فى مواضع عديدة من القرآن الكريم .

وقوله تعالى : « وكان الله غفوراً رحيماً » تنبيه على أن الله تعالى غفور رحيم لا يؤاخذ المسلمين فيما أخطأوا به من غير عمد وقصد ، وإنما يؤاخذهم بما يصدر منهم من أخطأ عن عمد وعلم .

٦- (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه امهاتهم و اولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الآن تفعلوا الى اولياءكم معروفًا كان ذلك في الكتاب مسطوراً)

تقرير بحق النبي الكريم ﷺ على المؤمنين فهو ﷺ أولى بهم من أنفسهم ، وتقرير بحق أزواجه ﷺ على المؤمنين فهن امهاتهم أيضاً ، وتقرير الاولوية لذوى الارحام من المؤمنين فيما بينهم . وتنبه على أن تقرير الاولوية بين ذوى الارحام من المؤمنين لا يحول دون مساعدة المؤمنين لاولياءهم من غير ذوى الارحام وإسداء المعروف إليهم ، وهذا هو حكم الله الذى كتب عليهم من المؤمنين والمهاجرين غير ذوى الارحام الذين لهم نصيب فى الميراث . وفى الاطلاق إشعار باولويته ﷺ منهم فى كل شىء من أمور المعاش والمعاد ، والدين والدنيا وفى صالح الاعمال لا يتصرف بكل ما يريد وهو ﷺ لا يريد كذلك ، فلا يتصرف النبي ﷺ فى الأموال والانس والاعراض بغير حق كيف لا وهو معصوم ﷺ .

وقوله تعالى : « من المؤمنين والمهاجرين » يحتوى قيداً إحترازياً على ما يتبادر لخراج غير المؤمنين من ذوى الارحام من الاولوية ، وحقوق الارث و حصر ذلك بين المؤمنين ، ولعل إختصاص المهاجرين بالذكر هو بسبب أن بعض ذوى أرحامهم كانوا ما يزالون كفاراً ، وعدم التوارث بين المسلم وغير المسلم من القواعد الشرعية الجارية منذ العهد النبوى ، وقد تكون هذه الاية من مستندات ذلك .

وقوله تعالى : « كان ذلك فى الكتاب مسطوراً » مستأنف بيانى سيق كالتامة للاحكام المذكورة .

٧- (واخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح و ابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم واخذنا منهم ميثاقاً غليظاً)

تأكيد للامر بالانقضاء على طريقى العام والخاص إذ ذكر « النبيين » أولاً

بلفظ عام يشمل الجميع ، ثم عطف عليهم خمسة من مشاهيرهم على طريق الخطاب والتفريع بأسمائهم بقوله تعالى : « ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم » وفيه تذكير على سبيل التقرير بأن الله جل وعلا قد أخذ من الانبياء وخاصة من النبي الكريم ﷺ نفسه ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ﷺ ميثاقاً قوياً مؤكداً على حمل رسالته وتبليغها للناس . وإما خص هؤلاء الخمسة وإن دخلوا في زمرة النبيين تفضيلاً لهم ، ولأنهم اولوا العزم وأصحاب الشرائع والكتب السماوية . وهذا من باب عطف الخاص على العام ، ومعنى العطف : إخراجهم من بينهم وتخصيصهم بالذكر كأنه قيل : « وإذا أخذنا الميثاق منكم أيها الخمسة ومن باقى النبيين . ولم يخصهم بالذكر على هذا النمط إلا لعظمة شأنهم ورفعة مكانهم .

وقدّم نبينا محمداً ﷺ على مشاهير الانبياء ، على طريق الخطاب فى الذكر لبيان شرفه وعظم شأنه وفضله عليهم ﷺ ، ولانه خاتم النبيين وان رسالته هى مجتمع رسالاتهم ، فالانبياء ﷺ وان سبقوه زمناً ، وهو ﷺ آخرهم زمناً ، ولكنهم ﷺ متأخرون عنه رتبة فهو ﷺ إمامهم الذى إنتظم عقدهم بمبعثه ، ثم رتب بحسب وجودهم ، وعدّهم على ترتيب زمانهم ﷺ .

وأما تقديم نوح فى قوله تعالى : « شرع لكم من الدين ما وصّى به نوحاً والذى أوحينا إليك . . . » الشورى : ١٣)

فلو صف البعث والوصية مقدم عليه ﷺ ولان المقصود هنا لك وصف الدين بالاصالة والاستقامة ، فكأنه قال : شرع لكم من الدين الاصلى الذى بعث عليه نوح عليه السلام فى العهد القديم ، ومحمد ﷺ خاتم الانبياء وبعث عليه من توسط بينهما من مشاهير الانبياء ﷺ وإثما نسب الدين القديم إلى نوح عليه السلام لا إلى آدم عليه السلام لان نوحاً كان أصلاً ثانياً للناس بعد الطوفان ، وخلق آدم كالعمارة ونبوته كانت إرشاداً للاولاد ولهذا لم يكن فى زمانه إهلاك قوم ولا تعذيب كما فى زمن

نوح عليه السلام .

وقوله تعالى : « وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً » تأكيد وتغليظ للميثاق، ووصف الميثاق بالجلالة والعظم إستعارة من وصف الأجرام به .

الميثاق : هو الحبل المفتول استعير ههنا للعهد والرابطة بين الله تعالى والمختارين من عباده .

٨- (ليسئل الصادقين عن صدقهم وأعد للكافرين عذاباً أليماً)

مستأنف بياني سيق لتقرير ما هو داع إلى ما ذكر من أخذ الميثاق ، وغاية له بأن الله تعالى فعل ذلك ليسئل الذين صدقوا في تبليغ رسالاتهم ويستشهدهم على امهم ، فمتعلق بمقدر لا بـ « أخذنا » أى فعل الله تعالى ذلك ليسئل يوم القيامة الانبياء عليهم السلام عن صدقهم ووفائهم بما عاهدوا ، وفي وضع الظاهر « الصادقين » موضع ضمير « هم » ايذان من أول الامر بانهم صادقون فيما يسئلون عنه، وكشف عن أنهم أهل وفاء وإيمان ، وإنما السؤال لحكمة تقتضيه ، أى ليسئل الانبياء الذين صدقوا عهدهم عما قالوه لقومهم . وفي هذا تنبيه لغيرهم أى اذا كان الانبياء سوف يسئلون فكيف من سواهم . وقيل : إن فائدة سؤالهم توبيخ الكفار وتبكيتهم كقوله تعالى : « أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله » ، المائدة : (١١٦) وقيل : « ليسئل » تعليل لقوله تعالى : « أخذنا » وقيل : تقرير للغاية من إرسال الرسل .

وقيل : ان وجه الالتفات من التكلم مع الغير : « أخذنا » إلى الغيبة « ليسئل » ان الميثاق على عبادته تعالى وحده لاشريك له وإن كان أخذه منه جل وعلا بوساطة من الملائكة المصحح لقوله : « أخذنا » و أما السؤال عن صدق الصادقين ومعد الجزاء للكافرين فبالحقيقة هو تعالى وحده ليعبد وحده .

وقوله تعالى : « وأعد للكافرين عذاباً أليماً » عطف على محذوف أى فعل ذلك أى أخذ الميثاق . . . وأعد للكافرين . . . ولم يقل : وليعد للكافرين . . . عطفاً

على « ليسئل » تنبيهاً إلى أن العذاب ليس من العلل الغائية لاخذ الميثاق ، وإنما العذاب على النقص من ناحيتهم والخلف من قبلهم بسوء اختيارهم .
وفى الجملة تهديد ووعد شديد على الذين كفروا برسالات الانبياء ولم يصدقوهم ، ونقضوا الميثاق الذى أخذه الله تعالى منهم على أنبياءهم . وفى ايثار المضارع فى السؤال ، والماضى فى إعداد الجزاء ما لا يخفى على القارىء الخبير فتدبر جيداً .

٩- (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فارسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً)

تصوير إجمالى لقصة غزوة الخندق ، وما عقبها من أمر بنى قريظة ، وتذكير للمؤمنين بما أنعم الله تعالى عليهم أيام الخندق بنصرهم وصرف جنود المشركين عنهم وقد كانوا جنوداً مجندة من شعوب وقبائل شتى كغطفان وقريش والأحابيش وكنانة ويهود بنى قريظة والنضير الذين أحاطوا بهم من فوقهم من أسفل منهم ، فسلط الله تعالى عليهم الريح ، وأنزل ملائكة لخذلهم .

وقوله تعالى : « إذا جاءكم جنود » ظرف للنعمة أولئبتها ، وقيل : تعليل لوجوب الشكر والذكر للنعمة الالهية عليهم .

وقوله تعالى : « فأرسلنا عليهم ريحاً ... » عطف على « جاءكم » سيق لبيان النعمة إجمالاً وهو الارسال المتفرع على مجيئهم ، وفى قوله تعالى : « وكان الله بما تعملون بصيراً » حث المؤمنين وتحريضهم على ذكر الله تعالى على ما أنعمه الله تعالى عليهم .

١٠- (اذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم واذا زاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا)

عطف بيان وتفصيل لقوله تعالى : « إذا جاءكم جنود » و « إذا زاغت الابصار ... » عطف بيان آخر ، و تصوير للحال التى إستولت على المسلمين من هذا الخطر

الزاحف عليهم . و ان زينغ الابصار و بلوغ القلوب الحناجر كناية عن كمال غشيان الخوف و شدة الكرب بحيث حوّلهم إلى حال المحتضر الذي يزينغ بصره و تبلغ روحه الحلقوم ، حتى اضطرب لذلك تفكيرهم و غابت وجوه الرأى عنهم ، فلم يتبينوا ماذا يأخذون أو يدعون من أمرهم وماذا يفعلون فاضطربوا اضطراباً شديداً ألمّ بهم بسبب كثرة الغزاة و إحاطتهم بهم من طرفى الشرق والغرب ، و قوة جهازهم ، و موقف اليهود الفادر الذين كانوا من ورائهم .

ثم تميّزوا بالفئة المخلصة الصادقة إلتفت حول النبى الكريم ﷺ وأيدته و أظهرت إستعدادها التام للدفاع والقتال ، و اعتبرت الزحف إختياراً ربانياً من نوع ما أخبرهم الله به ، و اعتزمت على الصدق والثبات و إزدادت ايماناً وتسليماً له ، فكانت موضع ثناء الله تعالى و تنويهه . . . و أما المنافقون و مرضى القلوب فلم يتورعوا من التظاهر بالكفر والجحود و إساءة الادب مع رسول الله ﷺ فى مثل قولهم : « ما وعدنا الله و رسوله إلاّ غروراً » والتبسيط و دعوة إخوانهم إلى العودة إلى بيوتهم والفرار من الميدان بحجة كاذبة ، و يظهر انهم كانوا وعدوا النبى ﷺ بأن لا يفرّوا من الميدان و أن لا يقعدوا عن القتال .

وقوله تعالى : « و تظنون بالله الظنونا » فى التعبير عن حدث الظن بفعل المستقبل دون الماضى الذى جاء تعبيراً عن حدث الزينغ و بلوغ القلوب الحناجر إشارة إلى أن زينغ الابصار و اضطراب القلوب إنما هما حال لبست المسلمين مرة واحدة عند إستقبالهم لهذا المكروه . . أما الظن بالله سبحانه فهو أحوال متجددة بحدوث الحوادث ، تعاود المسلمين حالاً بعد حال . . . حيث يتردون بين الرجاء واليأس وبين اليقين والشك ، حسب الاحوال النفسية أو المادية التى تعرض لهم ! وفى جمع « الظنون » - جمع الظن وهو مصدر - دلالة على كثرة الظنون و أنواعها ، فظن المؤمنون الابتلاء والفتنة ، فخافوا الزلل و ضعف الاحتمال ، وظن المنافقون عدم صدق ما وعدهم الله تعالى إذ كانوا يقولون : « ما وعدنا الله

و رسوله إلاّ غروراً، و منهم من يقول : ان الكفار سيغلبون و يستولون على المدينة، و منهم من يقول : ان الاسلام سينمحق والدّين سيفضيح، و منهم من يقول : ان الجاهلية ستعود كما كانت .

ومن فوائد جمع الظن: ان يعلم قطعاً ان فيهم من أخطأ الظن، فان الظنون المختلفة لا تكون كلها صادقة، فاما أن تكون كلها كاذبة أو بعضها فقط، و ان المقام مقام تقرير نتائج الخوف وشدته، حيث ان العيون من شدة الخوف تتحرك زائفة يميناً و شمالاً، و ان القلوب يشتد خفقانها حتى كأنها ترتفع من مكانها إلى الحناجر، وخاصة الجبناء، إذ يظنون ان محمداً ﷺ وأصحابه سيستأصلون و يستولي المشركون على المدينة و تعود الجاهلية سيرتها الاولى و ما إليها من الظنون التي تجول في القلوب يومئذ بالنصر والغلبة، و باليأس والهزيمة . مع أن الظنون المختلفة كانت تعاود الشخص الواحد كما أنها تختلف من شخص إلى شخص .. فهناك من المؤمنين من هم على يقين من أمر ربهم فلا يظنون الاّ خيراً، و ان الله تعالى منجز لهم ما وعدهم في عدوهم .. إن لم يكن في هذه المعركة ففي معارك اخرى قادمة إن لم يشهدوهاهم فسيشهداها من بعدهم من إخوانهم ..

١١ - (هـناك ابتلى المؤمنون و زلزلوا زلزالاً شديداً)

مستأنف بياني سيق لتقرير الغاية للابتلاء بيوم الخندق، حيث إستشعر المؤمنون يومئذ بالبلاء العظيم الذي ابتلوا به، و «هناك» إشارة إلى زمان بعيداً مكانه، ولكن المراد منها في المقام هو زمان مجيء الجنود كان شديداً عليهم لغاية بعيدة، والمعنى في ذلك الزمان الشديد إمتحن المؤمنون .

وقوله تعالى : « و زلزلوا زلزالاً شديداً » بيان لما في هذا البلاء من شدة هزّت كيان المسلمين هزاً حين إضطربوا خوفاً إضطراباً شديداً، و مخضت مشاعرهم كما يمحض اللبن حتى تنكشف الرغوة عن الصريح .

١٢ - (و اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله و

رسوله الا غروراً

عطف على « إذ زاغت الابصار » لبيان ما عرض للمنافقين و من في قلوبهم مرض إذ كانوا يظنون بالله ظن السوء ، و كان قولهم في مواجهة هذا الابتلاء هو الكفر الصريح ، و في الآية كشف عن مطويات الضمائر ، و ما تخفى صدور المخالفين .

١٣ - (و اذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لامقام لكم فارجعوا ويستاذن فريق منهم النبي يقولون ان يئوتنا عورة و ما هي بعورة ان يريدون الا فراراً)

عطف على ما تقدم ، و سيق لبيان مقالة طائفة من طوائف هؤلاء المنافقين ، و من في قلوبهم مرض .. انهم لم يقفوا عند حد هذه الوساس السوء من الظنون ، بل جاوزوا هذا إلى إذاعتها في الناس ، و إلى تيسيسهم و زعزعة ايمانهم ، فينادون في الناس بهذا النداء الشيطاني المشؤم : « يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ، أى ما ذا تنتظرون ؟ و ما متعلقكم بتلك الأمانى الباطلة ؟ انكم مخدوعون .. فما مقامكم فيما أنتم فيه ؟ إرجعوا إلى دياركم و أهليكم ، حيث ان الأمن والسلامه ، والراحة من هذا العبث الذى لا شيء وراءه ...

و فى مناداتهم : « يا أهل يثرب » و هو إسم مدينة قبل الاسلام مع غلبة إسم مدينة الرسول عليه بعد الهجرة - دعوة إلى ردة ، يريدون بها دفع هذه المشاعر الجديدة التى عاش بها المسلمون فى مجتمعهم الجديد حيث إتخذت المدينة فى ظل الاسلام إسماً جديداً و هو مدينة الرسول بدلاً من إسمها : « يثرب » الذى عاشت فيه مع الكفر والشرك ! انهم يريدون بهذا النداء أن يجلسوا عن المشاعر هذا الاسم الكريم كما أرادوا أن يجلسوا عنها الدين الحنيف !

وقوله تعالى : « و يستاذن فريق منهم النبي يقولون إن يئوتنا عورة » عطف على محذوف ، سيق لبيان إستجابة بعض المنافقين دعوة بعض الآخرين منهم ،

فاستجاب لها بعضهم و من فى قلوبهم مرض ، و ان الدعوة هى : « يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا » و كانت الاستجابة لهذه الدعوة على اسلوبين : اسلوب الرجوع بلا إستئذان من النبى الكريم ﷺ ، و اسلوب الرجوع بعد الاذن منه ﷺ على أن المستجيبين على فريقين : فرقة إستجابوا للدعوة بلامهلة و لا إلتفات إلى شىء ، و لا مراجعة إلى أنفسهم أو إلى النبى ﷺ ، و فرقة أرادوا أن يداروا نفاقهم و يسترؤا ضعف ايمانهم بهذا العذر الذى كانوا يعتذرون به للنبى ﷺ و هو ان بيوتهم مهددة بمن يعتدى عليها ، و يهتك سترها ... و هذا ما يشير إليه قوله تعالى حكاية لقولهم : « يقولون ان بيوتنا عورة » أى فى عرضة الاعتداء عليها و على المدينة لأعدائنا ...

فى تلخيص البيان للسيد الرضى رضوان الله تعالى عليه فى قوله تعالى : « يقولون ان بيوتنا عورة ... » قال : و هذه إستعادة لان المراد بالعودة ههنا الموضع الذى يتوقى منه الرجل فى الحرب والغيلة يقال : أعور فلان لعدوه أى أمكنه من ظهره . ومنه قولهم : رجل معور أى مكشوف العيوب لمن أراد عيبه وأصله : مأخوذ من عودة الانسان ، وهى ما يستفحش ظهوره للناس فكان المعنى : ان بيوتنا مكشوفة وللغارة معرضة لان يدخل منها العدو إلى المدينة ، فصارت بمنزلة العودة للمدينة كما يخاف الرجل فى الحرب أن يؤتى من عودة ، ويرى من موضع غفلة . إنتهى كلامه و دفع مقامه الشريف .

وفى قوله تعالى : « وماهى بعودة » تكذيب لتلك المقالة الكاذبة الفاجرة .. بأن بيوتهم ليست عودة ، بل هى فى حرمى المسلمين جميعاً ، و ما يجرى على بيوت المسلمين يجرى على بيوتهم .. فلو دخل المشركون المدينة لما استباحوا بيوت هؤلاء المعتذرين وحدهم ، بل لاستباحوا بيوت المسلمين جميعها .

و قوله تعالى : « إن يريدون إلاّ فراداً » بيان للمسبب الحقيقى لهذه المقالة بأن هؤلاء المعتذرين ما يريدون بها إلاّ فراداً من هذا الموقف الذى هم فيه ،

و ضناً بأنفسهم عن أن يشهدوا القتال ، وأن يكونوا في المقاتلين .

١٢- (ولودخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها الا يسيراً)

تقرير لمصادق ما أرادوا من الفرار عن نصرة النبي الكريم ﷺ وعن قتال المشركين معتذرين بما اعتذروا ، ومن هنا إذا طلب منهم الارتداد عن الاسلام ففعلوا بالانرداد .

وبيان لضعف إعتقادهم بما أظهروا فكأنه معلق بخيط دقيق ينقطع بأدنى هزة ، ولقوة ما أبطنوا من الكفر بحيث لو طلبوا بالارتداد لارتدوا بلا تلبث . وفي ذلك إيماء إلى أن الايمان لا قرار له في أنفسهم ، ولا أثر له في قلوبهم ، فهو لا يستطيع مقابلة الصعاب ، ولامقاومة الشدائد ، فلا تعجب لاستئذانهم وطلبهم الفرار من ميدان القتال ، و ان شدة الخوف والهلع الذي تمكن في قلوبهم مع خبت طويتهم و إضمارهم النفاق وإبطانهم الكفر - تحملهم على الاشراك بالله سبحانه والرجوع إلى دينهم عند أدنى صدمة تحصل لهم من العدو ، فايما نهم طلاء ظاهري لا قرار له في أنفسهم ولا أثر في قلوبهم بحال ، فلا عجب إذاهم تسللوا لو اذاً وبلغ الخوف من أنفسهم كل مبلغ .

مع أنهم يحرصون على حياتهم أكثر من حرصهم على ايمانهم أو حرمان بيوتهم حتى لو دخل المشركون على هؤلاء المعتذرين بيوتهم من كل مدخل منها ثم دعوهم إلى الخروج منها لخرجوا منها ، ونزلوا عنها لهم من غير أن يدافعوا عنها ، ويؤدوا حق حرمتها عليهم ..

وقوله تعالى : « دخلت عليهم - ثم سئلوا » في ايثار الفعلين الماضيين المبنيين للمفعول إشارة إلى أن هؤلاء المنافقين و مرضى القلوب لحرصهم على الحياة الدنيا يسلّمون بيوتهم لأي داخل عليهم ، ودينهم لأي طالب منهم فراراً بأنفسهم .
وقوله تعالى : « وما تلبثوا بها الا يسيراً » إشارة إلى مبادرة هؤلاء المستخفين

بالحرمان إلى الخروج من دينهم من غير تأخير إلا بمقدار الطلب والسؤال من الزمان ، فهؤلاء فتنوا في دينهم بموقفهم المتخاذل في مواجهة العدو ثم فراهم من ميدان المعركة ، وخروجهم من دينهم بلا تردد .

١٥- (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار وكان عهد الله مسئولاً)

تقرير لما كان هؤلاء المنافقون وعدوا النبي الكريم ﷺ بأن لا يفرّوا من معارك القتال ، وأن لا يبعدوا عنه على طريق القسم ، و « يولون الأدبار » بيان للمهد ، و « كان عهد الله مسئولاً » بيان لحرمة العهد و تهديد بهم على نقضه ، و في إثبات الماضي « كان » تأكيد للسؤال عن العهد .

ان تسئل : كيف يصح أن يوجه السؤال إلى العهد ؟

تجيب : ان التقدير : كان عهد الله مسئولاً عنه للجزاء عليه ، فحذف « عنه » لانه معلوم لا خفاء .

١٦- (قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل وإذا لاتمتعون الا قليلاً)

قطع لتلك الآمال الكاذبة التي يعيش فيها أولئك الذين فرّوا من ميدان القتال ظانين ان ذلك يحفظ عليهم حياتهم ، ويرد غائلة الموت عنهم ، وهم في هذا مخدوعون قد غطى على أبصارهم حب الحياة حتى لقد أنساهم ذلك تلك الحقيقة المائلة أمامهم ، وانهم مقضى عليهم بالموت المحكوم به على كل حي . وان هذا الفرار من الموت - على أية صورة من صورته حتماً أو قتلاً - إلى أين ينتهي بهم الطريق الذي يركبونه فارين منه ؟ انه منته بهم إلى الموت حتماً ، إن لم يكن اليوم فغداً أو بعد غد ١٠٠٠ سنة آت لا شك فيه ، طال الطريق أم قصر .

وقوله تعالى : « من الموت أو القتل » بيان للصورة التي يقع عليها الموت ، وهو إما أن يكون موتاً طبيعياً ، أو في حدث من الاحداث كالحرب وغيرها . . .

وقوله تعالى : « وإذا لاتمتعون إلا قليلاً » وعيد شديد بهم ، وتهديد بانتهاء

آجالهم .

١٧- (قل من ذا الذى يعصمكم من الله ان أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً)

تأكيد للتقرير المتقدم ، وتنبيه لهم على أن حياة الانسان مقضى مؤجل لا ينفع فرار من الزحف ، ولا وجه له ، وإنما هذا الفرار سوء ظن منهم بسلطان الله جل وعلا وقدرته ولو علموا بعض ماله تعالى من علم وقدره لما تحوّلوا عن هذا الموقف الذى هم فيه ، مقدرين ان الفرار ينجيهم من الموت أو القتل ، ويمدّ لهم فى آجالهم التى يخيّل إليهم ان القتال سيختصر مقامهم فى الحياة الدنيا ، ويحصّد حياتهم قبل أدائها ..

وتنبيه لهم أيضاً بأن الخير والشر تابعان لإرادة الله تعالى محضاً ، فلا يمنع عن نفوذها سبب من الاسباب ، ولا يعصم الانسان منها أحد ، فالحزم ايكال الامر إلى إرادته تعالى والقرار على أمره بالتوكل عليه .

ان تسئل : إذا صحّ للانسان أن يطلب معتصماً يعتصم به حال الضر والسوء ، فكيف يصحّ أن يطلب معتصماً حين يراد به الخير والرحمة ؟ وإذا صحّ أن يفرّ الانسان من مواطن الخطر والشر ، فهل يصحّ أن يفرّ من مواطن الخير والاحسان ؟ وإذا فما تأويل قوله سبحانه : « من ذا الذى يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة » ؟

تجيب عنه : أولاً : ان الانسان لا يملك مع أمر الله تعالى شيئاً ، وأن ما يساق إليه من سوء أو رحمة هو من عند الله جل وعلا ، فانه إذا رأى بلاء الله تعالى واقعاً به ، وطلب معتصماً يعتصم به ، وملجأً يلجأ إليه من هذا البلاء فلن يجد ، كما انه إذا أراد الله تعالى به خيراً ورحمة ، فان هذه الرحمة وذلك الخير لا بد أن يصلأ إليه مهما حاول هو - عن جهل وغباء - أن يفرّ منهما .

وثانياً : ان تقدير الانسان للامور لا يقع على وجه صحيح فى كل حال ، فقد

يفرّ من أمر ويعرض عنه، متكرهاً له، طالباً السلامة منه، وهو في صميعة خير له وبركة عائدة عليه وإن الله تعالى، لو أراد به الخير لأمسكه على هذا المكروه، ولماصرفه عنه، ولو أراد به السوء لخلّى بينه وبين ما أراد، فيقع في المكروه الذي يتوقع النجاة منه بأعراضه عنه وفراده منه، وذلك بما يفوته من الخير المطوى في هذا المكروه.

قال الله تعالى: «كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون» البقرة: ٢١٦ وهذا هو حال المنافقين الذين يفرّون من معارك القتال، فانهم تكرهون هذا الأمر ويفرّون منه، وهو في صميعة خير ورحمة وبركة، وإذا لم يرد الله تعالى بهم خيراً، فقد خلّى بينهم وبين ما أرادوا، على حين أنه تعالى أمسك على هذا المكروه من أراد بهم الخير والرحمة من عباده المؤمنين.

وقوله تعالى: «ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً» تأكيد لما قبله ونفى له، وحث على الاعتصام بالله والانكال عليه تعالى وترك النفاق والفرار من القتال، وتهديد بهم إذا خالفوا. ووجه الالتفات من الخطاب: «يعصمكم - بكم» إلى الغيبة: «لا يجدون» لعلهم ان الخطاب كان لهؤلاء المنافقين، ومرضى القلوب، وهم في حضور مع المؤمنين في معركة القتال، يعيشون بتلك الخواطر المريضة والمشاعر الكاذبة، ويدبرون في كيانهم وجوه الاعتذار التي يعتذرون بها للفرا من هذا الموقف.. هذا هو حالهم قبل أن يفرّوا.. فلما اجتمع لهم الرأي على الفرار - كان الحكم عليهم غيائياً في مواجهة المؤمنين.. فلا يستمعون هم إلى هذا الحكم، ولا يدرون ماذا يريد الله بهم، حتى يفجؤهم العذاب، وينزل بهم البلاء، وهم في غفلة.. وفي هذا بلاء فوق البلاء وعذاب فوق العذاب.

١٨- (قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لإخوانهم هلم إلينا ولا يأتون البأس الا قليلاً)

مستأنف سيق لكشف موقفين من مواقف المنافقين ، و مرضى القلوب :
موقف التخلف عن الخروج للقتال ، وموقف إمساك غيرهم معهم عن الخروج ،
وتزيين القعود لهم مع القاعدين . وفي إثارة المضارع «يعلم» باعتبار تجدد أفعال
المنافقين ، وفيه تهديد وتحذير لهم من أن يقعوا في هذا المحذور المنكر قبل
أن يقع . وفي «والقائلين لاخوانهم هلم إلينا» دلالة على أنهم يقولون هذا وكانوا
هم خارجين من معسكر النبي ﷺ متوجهين نحو المدينة فراراً من الزحف
إذ لو كانوا في المعسكر لاعتذروا وتأخروا منهم ما أمكن لهم .

١٩- (أشحة عليكم فإذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم
كالذى يغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف سلقوكم بألسنة حداد أشحة
على الخيرا ولئنك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً)

توصيف لهم بالجبن والخوف ، وبالبخل والفخر الكاذب ، وما إليهما من دنى
الصفات بعد أن فضحت الايات السابقة ما في قلوبهم من زيغ ، وما في نفوسهم
من مرض . . فهم إذا جاء الخوف أى حضر البأس والقتال . . وقد عبّر القرآن عنه
بالخوف بالاضافة إليهم لان القتال يطلع عليهم بما يملأ نفوسهم خوفاً وهلعاً أما
المؤمنون فانهم إذا جاء القتال ، وفي إقامة الخوف مقام القتال إشارة إلى أن
المنافقين أجبن الناس ، وأشدهم حرصاً على الحياة ، وان مجرد ذكر كلمة
الحرب عندهم تملأ قلوبهم فرعاً ورعباً - فالحرب بالاضافة إليهم خوف متجسد . .
وقوله تعالى : «رأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم كالذى يغشى عليه من

الموت» تصوير للمحال التى تستولى على هؤلاء المنافقين ، ومرضى القلوب حين
تتحرك أمامهم أشباح الحرب ، وتلوح لهم جيوش العدو فكيف يكون حالهم من
الفرع والرعب حين يلقون العدو وتسل السيوف وتشرع الرماح ؟ أنهم يموتون
بصعقات الخوف قبل أن يموتوا بضربات السيوف وطعنات الرماح !!

وان الخطاب «رأيتهم . . .» للنبي ﷺ ونظرة المنافقين إلى النبي ﷺ

نظرة مذعورة يائسة تطل من أشباح مضطربة متهالكة متهاوية ..

و فى تلخيص البيان : فى قوله تعالى : «فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد» قال : وهذه إستعادة والمراد : «سلقوكم» وهنا طعنوكم بالسنتهم وغمروكم بدمهم وعيبيهم ، وأصل السلق شدة وقع الصوت ، ومنه خطيب سلاق و مسلاق - وعندى ان ذلك مأخوذ من قولهم : سلق الراكب ظهر البعير إذا أدبره يسلفه سلقاً فيكون قوله تعالى : «سلقوكم بالسنة حداد» أى أثروا فيكم بأقوالهم و حزوا فى قلوبهم بكلامهم كما أثر هذا الراكب فى ظهر البعير بأدمان السير و انماط الرحل ، و وصف الألسنة بالحدة محض الاستعادة تشبيهاً لها بمضارب الصفاح ولهازم الرماح لشدة وخزها فى القلوب وحزها فى الجنوب .

وقوله تعالى: «أشحة على الخير» بيان لما دعاهم إلى بسط ألسنتهم فيهم وهو قلة نفتهم بالله جل وعلا لعدم تمكن الوازع النفسى فى قلوبهم .

وقوله تعالى : «اولئك لم يؤمنوا» تشهير بهم ، وفضح لهم على الملأ ، و تعرية لهم من الايمان الذى لبسوه ظاهراً ، ولم يفسحوا له مكاناً فى قلوبهم ... و بعد الاشارة لبعده منزلتهم وهذا هو وجه الالتفات من خطاب الجمع إلى الافراد فتدبر جيداً .

وقوله تعالى : «وكان ذلك على الله يسيراً» إشارة إلى ما يقع على أعمالهم من إحباط لها كلها ، فلا ينجح لهم كيد ، ولا يستقيم لهم تدبير ، انهم يكيدون لله جل وعلا ويحاربون ربه بهذه الأسلحة الباطلة ، والله لا يصلح عمل المفسدين .
٢٠- (يحبسون الاحزاب لم يذهبوا وان يأت الاحزاب يودوا لو أنهم بادون فى الاعراب يستلون عن أنباءكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا)

تقرير لطرف آخر من جبن المنافقين وخوف مرضى القلوب وهلمهم التى لحقت بهم ، وبيان لثباتهم على الكفر مع مشاهدتهم هذه المعجزة العظيمة من غلبة المسلمين مع قلتهم على الكافرين مع كثرتهم . ومن جملة جبنهم وضعف

إحتمالهم انه : « وإن يأت الأحزاب . . . » كرة ثانية تمنوا « انهم بادون » أى خارجون إلى البدو حاصلون فيما بين الاعراب حذراً من عيان القتال ، وعن مسرح الحرب لحرصهم على الحياة الدنيا ، ومن أجلها كانوا يبيعون الشرف والمرؤة والرجولة . فيكون حالهم إذ ذاك انهم : « يسئلون عن أخباركم » قانعين من العيان بالأثر ومن الحضور بالخبر .

وقوله تعالى : « يسئلون عن أنباءكم » مستأنف بيانى مسوق لكشف حال من أحوال المنافقين ، وهو انهم لما ركبهم الخوف والجبن كانوا يسئلون عن أنباء المسلمين فى جهة القتال لإطمئناناً على المسلمين ، ولكن إستكشافاً للامر ، وتعرفاً على الموقف حتى يأخذوا العدو لانفسهم على الوجه الذى يرونه ، فان جائتهم الأنباء بأن المسلمين رجحت كفتهم ، وهبت عليهم ريح النصر انا زوا إليهم وخلصوا أنفسهم بهم ، وإن كان الامر على غير هذا ، فلن يعدموا وسيلة يتوسلون بها إلى الأحزاب . . .

وقوله تعالى : « ولو كانوا فيكم ما قاتلوا إلّا قليلاً » إنكار على المنافقين أن يسئلوا عن أنباء هذا الموقف ، وهم بمعزل عنه وكان الامر يقتضيه أن يشاركوا فى القتال ، وأن يكونوا بين المقاتلين إن لم يكن ذلك دفاعاً عن الدين ، فليكن عن الاهل والدار والوطن !!

ومع هذا فانه لم يفت المسلمين خير كثير من تخلف هؤلاء المتخلفين لانهم لو شهدوا القتال لما قاتلوا ، أو قاتلوا قتال المنحرفين الذين يطلبون السلامة لانفسهم قبل كل شىء : « ولو كانوا فيكم » أى لو شهدوا القتال معكم : « ما قاتلوا إلّا قليلاً » أى لم يكن لهم إلّا قتال هزيل لا أثر له .

٢١- (لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً)

عتاب للمتخلفين عن معارك القتال ، وحث جميع المكلفين على مواصلة

النبي ﷺ وموارزته كما واساهم بنفسه في الصبر على الجهاد والثبات في مداحض
الاقدام . . . وفي ايثار الماضي : «لقد كان لكم» الدال على الاستقرار او لاستمرار
إشارة إلى كونه تكليفاً ثابتاً مستمر المدى . . .

ان تسئل : ما حقيقة قوله تعالى : «لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة»؟
تجيب عنه بوجهين : أحدهما - انه ﷺ نفسه أسوة حسنة أى قدوة و
الاسوة : إسم للمتأسى به أى المقتدى به كما تقول في الذهب عشرون مثاقيداً
أى هى فى نفسها هذا المقدار . ثانيهما - أن فيه ﷺ خصلة من حقها أن
يؤتى بها وتتبع ، وهى مواساته بنفسه أصحابه وصبره على الجهاد وثباته يوم احد
حين كسرت رباعيته وشج وجهه .

وفى وصف الاسوة بانها اسوة حسنة إشارة إلى أن هناك اسوة سيئة يقوم
على رأسها كبير من كبار المنافقين يدعو إلى النكوص على الاعقاب والفرار من
مواجهة الاحزاب . . .

والدعوة هنا عامة للمؤمنين أن يقتدوا برسول الله ﷺ وأن يكونوا
من ورائه جنداً مجاهدين فى سبيل الله تعالى ، فذلك هو طريق الخير والفوز
لايسره الله إلا لمن كان يؤمن بالله جل وعلا ويرجو ما عنده من الجزاء ، وكان
ذكر الله تعالى دائماً ملء قلبه حتى يجد من هذا الذكر ما يستحضر به عظمة الله
جل وعلا وفضله وإحسانه ، فيصبر على البلاء ويستخف بالحياة الدنيا فى سبيل
رضوان الله فى الآخرة .

فقوله تعالى : «لمن كان يرجو الله» بدل من قوله : «لكم» وهو تخصيص بعد
العموم للمؤمنين ، وذلك للدلالة على أن التأسى برسول الله ﷺ خصلة جميلة
زاكية لا يتصف بها كل من تسمى بالايمان ، وإنما يتصف بها جمع ممن تلبس
بحقيقة الايمان ، وتعلق قلبه بالله تعالى فأمن به وتعلق قلبه باليوم الآخر فعمل
صالحاً ومع ذلك ذكر الله كثيراً فكان لا يغفل عن ربه ، فتأسى بالنبي ﷺ فى

أفعاله وأعماله ...

٣٢- (ولمأراً المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ايماناً وتسليماً)

هذا وصف لحال المؤمنين لما شاهدوا الاحزاب ، و نزول جيوشهم حول المدينة ، فكان ذلك سبب رشدهم وتبصرهم في الايمان ، وتصديقهم لله تعالى و لرسوله ﷺ على خلاف ماظهر من المنافقين ومرضى القلوب من خوف و جبن وإرتياب وسييء القول .

وقوله تعالى : « وصدق الله ورسوله ، إنما أظهر الاسمين هنا مع تقديم ذكرهما آنفاً لثلايكون الضمير الواحد عن الله تعالى وغيره .

٣٣- (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً)

وصف لبعض الكلمة من المؤمنين الذين صدقوا عند اللقاء واحتملوا البأساء والضراء ، إذ في « رجال » إشارة إلى ان منهم اناساً قد كملت رجولتهم ، وسلمت لهم انسانياتهم ، فكانوا رجالاً حقاً لم ينتقص من انسانيتهم شيء . . فالكفر والشرك والنفاق وضعف الايمان كلها أمراض خبيثة ونقائص تقتال إنسانية الانسان ، و تفقده معنى الرجولة فيه . . فالرجل كل الرجل هو من تحرر عقله من الضلال وصفت روحه من الكدر و سلم قلبه من الزيف . . ثم لاعليه بعد هذا ألا يمسك بيده شيء من جمال الصورة أو وفرة المال أو قوة السلطان ، مع أن فسى تنكير « رجال » معنى التفتخيم والتعظيم مالا يخفى على القاريء الخبير بأى رجال فسى غاية العظمة عندنا .

وقوله تعالى : « ومنهم من ينتظر » إشارة إلى أن المؤمن وصادق الايمان ينتظر لقاء ربه - مضافاً إلى إنتظاره لقضاء الله تعالى فيه موتاً أو إستشهاداً في معركة القتال - وهو في شوق إلى هذا اللقاء بعد له للخطاب ، ويستطيل أيام الحياة الدنيا

فى طريقه إلى ربه . . شأن من ينتظر أمراً محبوباً هو على موعد معه .
وقوله تعالى : « وما بدلوا تبديلاً » إشارة إلى أن إيمانهم بالله تعالى ، و
 يقينهم بقاء جزائه لم يزايل مكانه من قلوبهم لحظة ، ولم ينحرف عن موضعه أى
 انحراف . . فهم على حال واحدة من أمر ربهم ، ومن الثقة بما وعدهم الله جل و
 علا على بدرسوله ﷺ على حين أن كثيراً ممن كان معهم ممن أسلموا ، ولم يدخل
 الإيمان فى قلوبهم قد بدلوا مواقفهم ، وكثرت تحركاتهم بين الإيمان والكفر .
 ٢٤- (يجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب
 عليهم إن الله كان غفوراً رحيماً)

تعليل لهذا الابتلاء والتمحيص ، و بيان لغاية جميع من تقدم ذكرهم من
 المنافقين والمؤمنين ، وفى إقامة الظاهر : « الصادقين » مقام المضر ولم يقل :
 « ليجزىهم الله » تنويه بهم ، ولإلباسهم هذه الصفة التى حققوها فى أنفسهم ، وهى
 الصدق فكانوا الصادقين حقاً . . ولم يذكر القرآن ما يجزىهم الله به إشارة إلى
 انه جزاء معروف ، وهو الاحسان . . فما يجزى المحسنون إلا إحساناً كما يقول
 تعالى : « هل جزاء الاحسان إلا الاحسان » الرحمن : ٦٠) فهو جزاء لا يحتاج
 إلى بيان .

وقوله تعالى : « ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم » فى قيد العذاب
 بالمشيئة الالهية إشارة إلى أن رحمة الله تعالى قد تدرك بعض المنافقين ، فيعدلون
 عن طريق النفاق بالتوبة والاستغفار ، وإذن فليطلب المنافق السلامة لنفسه وليسع
 سعيه ليكون ممن يتوب الله تعالى عليهم ، وليعلم أن فى هؤلاء المنافقين من هو
 أهل للعذاب ، فعلى المنافق أن يحذر ما استطاع أن يكون منهم . . ثم ليعلم قبل
 هذا كله ان الامر لله تعالى من قبل ومن بعد ، وان المطلوب منه ، هو أن يعمل
 على سلامة نفسه وأن يطلب الخير والسعادة وحسن الجزاء لها ، وليس له أن يعلم
 ما الله تعالى قاض فيه ! فذلك لله وحده لا شريك له فيه .

وقوله تعالى : « ان الله كان غفوراً رحيماً » مستأنف في موضع التعليل ، وحث على الاستغفار والتوبة في كل حين ، وبيان نفعها للتابعين ، وإطماع في رحمة الله جل وعلا وفي مغفرته للعصاة والمذنبين أياً كان ما هم فيه من ضلال . . فرحمة الله واسعة ، ومغفرته عامة لمن طمع في رحمته ومغفرته ، وعمل على مصالحة ربه والتوب إليه .

قيل : في الآية من حيث كونها بيان غاية نكتة لطيفة هي ان المعاصي ربما كانت مقدمة للسعادة والمغفرة لا بما أنها معاص بل لكونها سائقة للنفس من الظلمة والشقوة إلى حيث تتوحش النفس وتنبه فتتوب إلى ربها ، وتنتزع عن معاصيها وذنوبها فيتوب الله عليها في الغاية .

٣٥- (ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً)

تتميم للنعمة التي سبق ذكرها في قوله تعالى : « فأرسلنا عليهم ريحاً و جنوداً لم تروها » ووسط بينهما بهذا الاعتراض بتلك التعقيبات على ما ذكر من أحداثها ، وبايضاح ما نزل بهم من الطامة التي تحير العقول والافهام ، والداهية التي زلت فيها الاقدام وما صدر من الفريقين : فرقة صالحة مؤمنة ناجية . و فرقة كافرة هالكة وناقفة ضالة من الاحوال والاقوال لاطهار عظمة النعمة ، وإبانة جليل خطرهما ومجيئها حين اشتداد الحاجة إليها .

وقوله تعالى : « لم ينالوا خيراً » تأكيد لما أصاب الاحزاب من خزي وكمد ، وانه لم يكن لهم في كيدهم هذا الذي كادوا أي وجه من وجوه النفع بل كان شراً خالصاً وبلاء محضاً .

وقوله تعالى : « وكفى الله المؤمنين القتال » إظهار للمنة التي إمتن الله جل وعلا بها على المؤمنين بامامهم على بن أبي طالب عليه السلام بقتله عليه السلام عمرو بن عبدود العامري وكان ذلك سبب هزيمة الاعداء وانه دفع هذا المكروه الذي نزل

بساطة المؤمنين ، وأوشك أن يشتمل عليهم دون أن يكون منهم قتال .
وقوله تعالى : « وكان الله قوياً عزيزاً » مستأنف بياني سيق لما لله تعالى من
سلطان قاهر ، وقوة غالبة ، فلا يملك أحد مع سلطان الله سلطان ، ولا مع قوة الله
جل وعلا قوة ، وفي الجملة إيماء إلى أن الامام أمير المؤمنين علياً عليه السلام كان مقوياً
بقوة الله تعالى ، ومؤيداً من عنده جل وعلا في قتل عمرو بن عبدود .

**٣٦- (وأنزل الذين ظاهر وهم من أهل الكتاب من صيا صيهم وقذف في
قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً)**

إشارة إلى مشهد جهادى ضد فريق من أهل الكتاب وهم اليهود الذين
خرجوا وعاونوا المشركين على رسول الله ﷺ ولعل التعبير بالانزال دون
الخراج لان المتحصنين يصعدون بروج الحصون ، ويشرفون منها و من أعالي
الجدران على أعدائهم في خارجها ومعاصريهم .

في تلخيص البيان : في قوله تعالى : « وقذف في قلوبهم الرعب » قال : و
هذه إستعارة والمراد بها انه تعالى ألقى الرعب في قلوبهم من أثقل جهاته ، وعلى
أفضع بغتاته تشبيهاً بقذفة الحجر إذ صكت الانسان على غفلة منه فان ذلك يكون
أملاً لقلبه وأشد لروعه . إنتهى كلامه ورفع مقامه .

وقوله تعالى : « فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً » بيان لما انتهى إليه أمر
اليهود في هذه الغزوة فقد مكّن الله تعالى النبي الكريم ﷺ والمؤمنين منهم
فنزّلوا على حكم النبي ﷺ فيهم ، فقتل من قتل وأسروا من اسر .

ان تسئل : لم لم يعبر تعالى في الجملتين المتعاطفتين بنسق واحد و لم
يقل : « فريقاً تقتلون و فريقاً تأسرون » ولا العكس ؟ وما النكتة في ذلك ؟

تجيب : لعل السر في التغيير هو لرعاية الفواصل حيث ان آيات سورة
الاحزاب كلها تمت بالالف إلا آية : (٤) مع احتمال الاشارة إلى أن الاسر كالقتل
من غير فرق ولا فاصل بينهما ، فاتصالهما في الالفاظ يشير إلى اتصالهما في المعنى .

وقيل : قدّم مفعول «تقتلون» لان القتل وقع على الرجال ، وكانوا مشهورين وكان الاعتناء بحالهم أشد ولم يكن في الاسراء هذا الاعتناء بل بقاءهم هناك بالاسراء أشد لانه لو قال : «وفريقاً تأسرون» فاذا سمع السامع قوله : «وفريقاً» ربما ظن انه يقال بعده : يطلقون أولاً يقدرّون على اسرهم ولمثل هذا قدم قوله : «وأنزل» على قوله : «وقذف» ، وإن كان قذف الرعب قبل الانزال ، وذلك ان الاهتمام والفرح بذكر الانزال أكثر.

٢٧- (وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تطؤوها وكان الله على كل شيء قديراً)

بيان لما أنعم الله تعالى على المسلمين بعد أن أجلوا اليهود العنيد عن مدينة الرسول ﷺ فأورث المسلمين ما كان لليهود من أرض وديار وأموال ، فلا بد للمسلمين من أن يذكروا الله جل وعلا ويشكروه .

وقوله تعالى : «وأرضاً لم تطؤوها» إشارة إلى ماسوف يورث الله جل وعلا المسلمين بعد ذلك من أرض لم يطؤوها من قبل . . وهي أرض خيبر أو الارض التي وراء حدود الجزيرة العربية ، مما استمد إليه فتوح المسلمين ، وتطلع عليه شمس الاسلام ، في مشارق الارض ومغاربها . . .

وقوله تعالى : «وكان الله على كل شيء قديراً» مستأنف سيق لتأكيد ما وعدهم الله تعالى من فتح البلاد ، وتطمين لقلوب المؤمنين على مستقبل الاسلام الذي وعدهم الله جل وعلا بنصره وإعزازه والتمكين له في الارض ، فان هذا الوعد من الله جل وعلا القوى العزيز الذي بقوته وعزته يجعل من هؤلاء القلة من المسلمين كثرة ، ومن ضعفهم قوة تنهار أمامها قوى أعظم دولتين كانتا تسيطران على العالم في هذا الوقت ، وهما دولتا الفرس والروم .

وفي الآية إشارة إلى ما أراد الله تعالى باليهود العنيد من إذلال ومهانة و مسكنة ، فقد عرضهم جل وعلا في عرضة الاستباحة والاستخفاف بهدائمهم وأموالهم

وديارهم وإغراء المسلمين بهم ، ففي قوله تعالى : «فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً» إستباحة لدمائهم وإراقتها بغير حساب ، وفي قوله جل وعلا : «وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم» دعوة للمسلمين إلى تمكين أيديهم من هذا الذي كان في يد القوم ، فالمسلمون أحق به منهم وأولى . .

٢٨- (يا أيها النبي قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين امتعن واسر حكن سراحاً جميلاً)

خطاب للنبي الكريم ﷺ ، وأمر له ﷺ من الله جل وعلا أن يلقي نساءه بهذا القول الذي أمره ربه أن يلقاها به ، وأن يعرف رأيهن فيه ، وموقفهن منه ﷺ فخيرهن بين أن يطلق الرسول ﷺ سراحهن ويمتنعن متمتع المطلقات لتأخذ كل واحدة منهن حظها الذي تقدر عليه من متاع الحياة الدنيا خارج بيت النبوة ، وبين أن يرضين الحياة مع رسول الله ﷺ على تلك الحال التي هن فيها في بيت النبي ﷺ .

وفي الآية تنبيه لآزواج النبي ﷺ بأن ليس لهن من الدنيا وزينتها إلا الكفاف والعفاف إن اخترن زوجية النبي ﷺ وإن الآية وتاليها تلهمان : ان النبي الكريم ﷺ كان يعيش في بيته عيشة شطف وزهد وان أزواج النبي ﷺ أو بعضهن كانت لا يرضين ذلك ، وهو ما أيدته الروايات التي تبلغ حد اليقين كثرة وتواتراً ، فلما وسع الله تعالى بما وسع ظن نساء النبي ﷺ انه آن لهن أن ينعمن بالحياة وتتسع نفقاتهن فطالبن بما أزعج النبي ﷺ لم يكن الفقرو الذي جعله يعيش عيشة الزهد والشطف ، وإنما كان ذلك بسبب إستغراقه في الله تعالى ودعوته وصالح المؤمنين إستغراقاً لم يبق به محل للتفكير في نعيم الدنيا ومتاعها ، فلم يلبث الوحي أن نزل بهذا الفصل الرائع في أسلوبه وتلقينه ومداها . فواجبات النبوة ومهامها أعظم من أن تتسع للحياة الدنيا وزينتها ، وإيمان النبي الكريم ﷺ بمهمته وإستغراقه فيها يملآن كل فراغ منه ، وسد الخلة

بالكفاف هو كل الكفاية بالنسبة للمظهر أو الاحتياج الانساني المادى فى النبى ﷺ وما دخل فى حيازته ، فهو لصالح المسلمين بعد التصرف بما فيه الكفاف لعيشتهم ، ونساء النبى ﷺ جزء منه ليس لهن معدى من السير بسيرته إذا كن يفضلن البقاء فى عصمته والاحتفاظ بشرف الصلة العظيم به .

وقوله تعالى : «فتعالين امتعن» جزاء لمن أراد منهن الحياة الدنيا و زينتها ، ومفارقة النبى ﷺ بالطلاق والتمتع من مال الدنيا .

وما يظهر من الآية وتاليها : ان الله تعالى أمر نبيه ﷺ بتخير أزواجه ﷺ بين أن يردن الحياة الدنيا وزينتها وبين أن يردن الله جل وعلا ورسوله والدار الآخرة ، وهذا التخيير والترديد يدل أولاً أن الجمع بين سعة العيش و صفائها بالتمتع من الحياة وزينتها وزوجية النبى ﷺ والعيشة فى بيته ﷺ مما لا يجتمعان .

وثانياً ان كلام من طرفى الترديد مقيّد بما يقابل الآخر ، والمراد بارادة الحياة الدنيا وزينتها : جعلها هى الاصل سواء اريدت الآخرة أم لا ، والمراد بارادة الآخرة : جعلها هى الأصل فى تعلق القلب بها سواء توسّعت معها الحياة الدنيا ونيلت الزينة و صفاء العيش أم لم يكن شىء من ذلك ، ثم الجزاء أعنى نتيجة إختيارهن كلاً من طرفى الترديد مختلف ، فلهن على تقدير إختيارهن الحياة الدنيا وزينتها بمفارقة النبى ﷺ أن يطلقهن ويمتعهن جمعاء من مال الدنيا ، وعلى تقدير بقائهن على زوجية النبى ﷺ وإختيار الآخرة على الحياة الدنيا وزينتها الأجر العظيم عند الله تعالى لكن لا مطلقاً بشرط الاحسان وصالح الاعمال... ويظهر من ذلك أن ليس لزوجة النبى الكريم ﷺ من حيث هى زوجية كرامة عند الله تعالى وإنما الكرامة لزوجيته المقارنة للاحسان والتقوى ، و لذلك لما ذكر ثانياً علو منزلتهن قيده أيضاً بالتقوى إذ قال : «لستن كأحد من النساء إن اتقيتن» وهذا كقوله تعالى فى نبيه ﷺ وأصحابه : «محمد رسول الله

والذين آمنوا معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً - إلى قوله -
وعد الله الذين آمنوا منهم وعملوا الصالحات أجراً عظيماً» (الفتح : ٢٩) حيث
مدحهم عامة بظاهر أعمالهم أولاً ثم قيّد وعدهم الأجر العظيم بالإيمان و صالح
الاعمال . . .

٢٩- (وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعد للمحسنات منكن أجراً عظيماً)

ان المقابلة بين هذه الآية وما قبلها تقيّد كلياً منهما بخلاف الأخرى
و عدمها . . و قوله تعالى : « فان الله أعد للمحسنات منكن أجراً عظيماً »
جزاء لمن أراد منهن زوجية النبي ﷺ واختارت الآخرة على الحياة الدنيا
وزينتها ولكن لأعلى الإطلاق بل بشرط الاحسان و صالح الاعمال . . . وفيه دلالة
على أن أزواج النبي ﷺ لم يكن كلهن محسنات وإن اخترن زوجية النبي
ﷺ ولم يطلقن ، ولكنهن بقين على زوجيته من غير رضاء على ضيق العيش
والحرمان من زينة الحياة الدنيا .

٣٠- (يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيراً)

تلوين الخطاب وتوجيهه إليهن لاطهار الاعتناء بنصحهن وعظتهن ، ولتهديد
هن اذا هن فعلمن ما يسوء النبي ﷺ وأوعدهن بمضاعفة العذاب ، وتسجيل ما
لهن من التكليف وزيادة التوكيد ، وندائهن ههنا وفيما بعده بالاضافة إليه ﷺ
لانها التي يدور عليها ما يرد عليهن من الاحكام . . .

في تلخيص البيان في قوله تعالى : «من يأت منكن بفاحشة مبينة»
قال : و هذه إستعارة على قراءة من قرأ «مبينة» بكسر الياء فكأنه تعالى جعل
الفاحشة تبين حال صاحبها وتشير إلى ما يستحقه من العقاب عليها ، وهذا من
أحسن الاغراض وأنفس جواهر الكلام .

وقوله تعالى : «وكان ذلك على الله يسيراً» مستأنف بياني سيق للاشارة إلى أنه لا مانع من ذلك من كرامة الزوجية ونحوها إذ لا كرامة إلّا للتقوى و زوجية النبي ﷺ إنما تؤثر الأثر الجميل إذا قارن التقوى وأما مع المعصية فلا تزيد إلّا بعداً ووبالاً . وفي إثبات الماضي «كان» تأكيد للوعيد . وفي الآية دلالة على ايذاء بعض أزواج النبي الكريم ﷺ في الحياة الدنيا ، وان الآية و نالها تقرير وتوضيح بنحو لما يستفاد من قوله تعالى : «فان الله أعد للمحسنات منكن أجراً عظيماً» إثباتاً ونفيّاً .

٣١- (ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحاً نؤتيها أجرها مرتين و أعنتنا لها رزقاً كريماً)

ان الآية الكريمة تقابل الآية السابقة إذ فيها مقام الاساءة وجزائها ، وفيها مقام الاحسان وجزائه ، وكما ان زلة أهل الاحسان كبيرة ومؤاخذتهم عليها أكبر ، فان إحسانهم عظيم وجزاءهم عليه أعظم . وفي عطف «رسوله» على «الله» تكريم عظيم للرسول ﷺ وإشارة إلى مقامه العظيم عند ربه ، وقوله تعالى : «وتعمل صالحاً» عطف على «يقنت» إشارة إلى أن القنوت - وهو الولاء والخشوع - من عمل القلب . . . وانه لكي يكون لهذا القنوت أثر ينبغي أن يخرج إلى مجال العمل هو المحاك الذي يظهر عليه ما في القلب من مشاعر ومعتقدات . . .

وقوله تعالى : «نؤتيها - وأعنتنا» في الالتفات من الغيبة إلى التكلم مع الغير ايدان بالقرب والكرامة لمن اختارت الاخرة ، وأعرضت عن الحياة الدنيا خلاف البعد والخزى المفهوم من قوله تعالى : «يضاعف لها العذاب ضعفين» .

وقوله تعالى : «رزقاً كريماً» لعل الوجه في وصف الرزق بالكريم : ان رزق الدنيا ولو كان مقدراً من الله تعالى ، ولكنه يجري على أيدي الناس - مضافاً إلى الاسباب الارضية والسمائية - كالتاجر الذي يسترزق من السوق ، والصناع من المستعملين ، والملوك من الرعية ، والرعية بعضهم من بعض بالاسباب

فالرزق في الحياة الدنيا لا يأتي بنفسه وبلا واسطة ، وإنما هو مسخر للغير يمسه ويرسله ، وأما رزق الآخرة فلا يكون له مرسل وممسك ، وإنما يأتي بنفسه بإذن الله تعالى ، فلذلك وصف بالكريم . فالمعنى : ان الرزق الكريم ما سلم في كل آفة ونقصان يجرى بنفسه إلى المرزوق .

٣٢- (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولاً معروفاً)

بيان لنفي مساواتهن لسائر النساء «إن اتقيتن» ورفع منزلتهن على غيرهن كالعالم العامل بالنسبة إلى عوام الناس مع إيمانهم ، وإلتزامهم بلوازم الإيمان و في تقييد الفضيلة بالتقوى تنبيه لهن بأن فضيلتهن بالتقوى لا بانصاهن بالنبي ﷺ . وفي النداء دعوة لهن إلى تلك الصفة الرفيعة لأشأن لغيرها من الصفات بدونها .

وقوله تعالى : «فلا تخضعن بالقول» بيان لموارد التقوى ، وان الخضوع بالقول : مضغ الكلام ولينه تدللاً ، وهذا من المرأة أشبه بكشف العورة وإبداء الزينة إذ كان الصوت من بعض مفاتها . . وصوت المرأة إذا كان على طبيعته لأشياء فيه بما في التصنع الذي يجعل من صوتها داعياً يدعو إلى الريبة ، و إثارة شهوة الرجال . وان غيرهن مشتركات بهن في تلك الخصال ، ويجب عليهن كما يجب على غيرهن ، والتقوى هو التقوى والعفة هي العفة ، وإنما عدم التساوي والترفع لهن لاختيارهن الآخرة ، وقربهن من النبي ﷺ وهن مترددات بين الحياة الدنيا والتمتع بها ، وبين الآخرة والصبر على ضيق العيش ، ومن أجل ذلك فعذابهن على ما يقترفن من إثم ومعصية ، وثوابهن على ما يفعلن ما صالح و يظهرن من الطاعة لله تعالى ولرسوله ﷺ مضاعفان . .

قيل : فتصدير الكلام بقوله تعالى : «لستن كأحد من النساء إن اتقيتن» ثم تفريع هذه التكاليف المشتركة عليه ، يفيد تأكيد هذه التكاليف عليهن كأنه

قيل : لستن كغير كن فيجب عليكن أن تبالغن في إمتثال هذه التكليف، وتحتطن في دين الله جل وعلا أكثر من سائر النساء . وتدل على تأكد تكليفهن مضاعفة جزائهن خيراً وشرأ كما دلت عليها الآية السابقة ، فان مضاعفة الجزاء لاتنفك عن تأكد التكليف .

٣٣- (وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى وأقمن الصلاة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهر كم تطهيراً)

أمر من الله تعالى لنساء النبي ﷺ بلزوم بيوتهن، ونهاهن عن الجاهلية القديمة بأن لا يغشين المجالس والطرفات . . . وان بيوتهن هي مساجدهن لا بد أن يعشن فيها ، بعيدات عن صخب الدنيا ومتاعها ، وأمرهن الله تعالى أمراً خاصاً باقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، ثم أمرهن أمراً عاماً لجميع الطاعات لله جل وعلاو لرسوله ﷺ ، وخصّ تعالى هذين الامرين بالذكر لكونهما ركنين في العبادات والمعاملات ولما لهما من كبير الآثار في تزكية النفس وطهارة المال . وإضافة البيوت إلى أزواج النبي ﷺ إضافة محل .

قيل : إن تسئل : كيف أمر الله تعالى نساء النبي ﷺ بالزكاة في قوله تعالى ، « وآتين الزكاة » ولم يملكن نصاباً حولاً كاملاً ؟ تجيب : ان المراد بالزكاة هنا الصدقة النافلة ، فالأمر أمر نديب .

وقوله تعالى : « إنما يريد الله » من هنا إنقطعت مخاطبة نساء النبي ﷺ وأخذ بالخطاب لأهل بيت رسول الله ﷺ ، و كلمة « إنما » تدل على حصر إرادة الله تعالى في إذهاب الرجس ، والتطهير كما يدل تقديم « عنكم » على « الرجس » على إختصاص إذهاب الرجس والتطهير بالمخاطبين « عنكم » فقط . وفيه من الدلالة على العزمة مما لا يخفى على عاقل منصف حرّ ، ذى فطرة سليمة مستقيمة ، و في الجملة إلى تمامها قصران : قصر الإرادة في إذهاب الرجس والتطهير ، وقصر

إذهاب الرجز والتطهير في أهل البيت المخصوصين بالنبي الكريم بخصوصية خاصة .

وذلك لأن لفظة «إنما» محققة لما أثبت بعدها، ونافية لما لم يثبت، فإن قول القائل: إنما لك عندى درهم، وإنما فى الدار زيد، يقتضى: انه ليس عنده سوى الدرهم، وليس فى الدار سوى زيد، وإذا تقرر هذا فلا تخلوا الإرادة فى الآية أن تكون هى الإرادة المحضة أو الإرادة التى يتبعها التطهير وإذهاب الرجز، ولا يجوز الوجه الاول لان الله تعالى قد أراد من كل مكلف هذه الإرادة المطلقة، فلا إختصاص لها بأهل البيت دون سائر الخلق، ولان هذا القول يقتضى المدح والتعظيم لهم بغير شك وشبهة، ولا مدح فى الإرادة المجردة، فثبت الوجه الثانى، وفى ثبوته ثبوت عصمة المعنيين بالآية من جميع القبائح، وقد علمنا: ان من عدمنا ذكرناه من أهل البيت غير مقطوع على عصمته، فثبت ان الجملة المقصورة مختصة بالمعصومين من أهل بيت النبوة لبطان تعلقها بغيرهم .

ان تسئل: ان صدر الآية وما بعدها فى نساء النبي ﷺ فلا وجه لما ذكر من نزولها وإختصاصها بالمعصومين صلوات الله عليهم أجمعين؟
تجيب: ان هذا ممالا ينكره من عرف عادة الفصحاء فى كلامهم، فانهم ينتقلون من خطاب إلى غيره ويعودون إليه، وان القرآن الكريم مملوء من ذلك وهو بنفسه أكبر شاهد إذ يقول:

«وإن قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بنى لاتشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم» ثم قطع الله تعالى كلام لقمان فقال: «ووصينا الانسان بوالديه...» ثم وصل كلام لقمان مع ابنه فقال: «يا بنى انها ان تك مثقال حبة من خردل» لقمان: ١٣-١٦) وغير ذلك من مواضع كثيرة فى الكتاب الحكيم، وله نظائر عديدة فى كلام العرب لايسعها المقام .

وقوله تعالى: «يريد الله» ايثار المضارع باعتبار تجدد وجود بقية أهل

بيت التسعة من الأئمة المعصومين ، و تنبيه بأن هؤلاء التسعة المعصومين الذين سيخلفهم الله تعالى داخلون في هؤلاء الخمسة الموجودين صلوات الله عليهم أجمعين .
و ان لفظة « أهل البيت » إسم خاص في عرف الكتاب بهؤلاء الخمسة وهم النبي و علي و فاطمة والحسن والحسين ، و في عرف السنة يضاف عليهم التسعة المعصومون من أولاد الامام الحسين بن علي عليه السلام واحداً بعد واحد إلى الحجة بن الحسن العسكري صلوات الله عليهم أجمعين ، لا تطلق هذه اللفظة على غيرهم ، و لو كان من أقرباء النبي ﷺ الاقربين .

و قوله تعالى : « ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً »
إستعادة الرجس للمعصية والترشيح بالتطهير لمزيد التنفير عنها . و في هذا ما فيه من عظم الرعاية الربانية والعناية الخاصة لاهل بيت النبي ﷺ ، وهذا هو طهر خالص لا تعلق به شائبة من دنس أو رجس .

ثم عطف على نساء النبي ﷺ فقال : « و اذكرون ما يتلى في بيوتكن . . . » و من غير ريب في أن المقصود من جملة الحصر هم أهل البيت و هم المعصون كما يدل عليه السياق بلفظ « عنكم » لا « عنكن » جيء معترضة إهتماماً بشأن أهل البيت وتأديباً لازواج النبي ﷺ حيث يردن ثارة حياة الدنيا كما صرح جل و علا : « قل لازواجك إن كنتم تردن الحياة الدنيا و زينتها : (٢٨) و اخرى نهين عن الفاحشة و هددن بقوله تعالى : « يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين » و ثالثة نهين عن تشبههن بغيرهن من نساء الامة بقوله جل و علا : « يا نساء النبي لستن كأحد من النساء » و رابعة أمرهن بلزوم بيوتهن و ألا يغشين المجالس والطرفات : « و قرن في بيوتكن » وخامسة نهين عن تبرج الجاهلية : « ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى » و سادسة أمرن بالصلاة و الزكاة : « و أقمن الصلاة و آتين الزكاة » و سابعة أمرن باطاعتهم أمر الله تعالى و أمر رسول الله ﷺ : « و أطعن الله و رسوله » كل ذلك يدل

على أن آية التطهير لا تناسب بحال نساء النبي ﷺ أبداً . وهذا مما لا ينكره من له أدنى فهم وإصاف ، وكان خالياً عن العصبية الجهلاء ، والتقاليد العمياء ...
فى تفسير الفخر : فى قوله تعالى : « انما يريد الله ... » قال : فيه لطيفة وهى ان الرجس قد يزول عيناً ولا يطهر المحل فقوله تعالى : « ليذهب عنكم الرجس » أى يزيل عنكم الذنوب و يطهر كم أى يلبسكم خلع الكرامة .
٣٤- (واذكرن مايتلى فى بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان لطيفاً خبيراً)

عطف على ما سبق من الكلام فى أزواج النبي ﷺ ، حث لهن على حفظ القرآن والسنة ومذاكرتهن بهما ، و على الانتهاء والائتمار فيما كلفنه وتحرر لما يرضى الله تعالى و رسوله ﷺ من قول و فعل ، و تأكيد لما ذكر من التكليف المذكورة ، و ان الخطاب ، و إن كان متوجهاً إليهن ولكن غيرهن مشتركات بهن فيه .

و قوله تعالى : « فى بيوتكن » فى جمع البيوت دلالة على أن لكل واحدة من أزواج النبي ﷺ بيتاً يخصها كما ورد فى الروايات الواردة عن الطريقين ، و فى جمع البيوت أيضاً دلالة على أن الوحي كان ينزل على جميعها .
و قوله تعالى : « ان الله كان لطيفاً خبيراً » ايدان بأن تلك التكليف من الاوامر والنواهي كلها لطف من الله جل وعلا فى شأن أزواج النبي ﷺ كما أن إذهاب الرجس عن أهل البيت المعصومين و تطهيرهم من كل شائبة إثم قلبى و قولى و فعلى والله تعالى هو أعلم بالمصطفين الاخيار .

٣٥- (ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرًا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيمًا)

تنويه بكل مسلم ومسلمة يخلصان في إسلامهما النفس لله تعالى، والإيمان به و يلتزمان حدوده و يراقبانه ، ويطيعون أوامره و يخشعان لذكروهم و يقومان بواجباتهما التعبدية والاجتماعية والاخلاقية ، و تقرير إستحقاقهما رفيع المنزلة والاجر عند الله تعالى على السواء فالاية حاسمة الصراحة في إعتبار المرأة مخاطبة في القرآن الكريم كالرجل سواء بسواء بكل التكليف التعبدية والاخلاقية ، و أهلاً لكل ما يترقب على ذلك كالرجل سواء بسواء : تسوية بين الرجل والمرأة في مقام التكليف والجزاء . . و قد ذكرت هنا عشرة أوصاف للرجال والنساء ، فمن حققها من أى من الرجال والنساء استحق ما وعد الله به من المغفرة والاجر العظيم .

و في الاية عطفان : أحدهما - عطف الاناث على الذكور . ثانيهما - عطف مجموع الذكور والاناث على مجموع ما قبله. والاول يدل على إشتراك الصنفين في الوصف المذكور و هو الاسلام في الاول ، والإيمان في الثاني إلى آخر الاوصاف . والثاني من باب عطف الصفة على الصفة ، فيؤول معناه إلى أن الجامعين والجامعات لهذه الطاعات أعد الله تعالى لهم . .

قوله تعالى : « ان المسلمين والمسلمات » يدل على أن الاسلام لا يفرق بين الرجال والنساء في التلبس بكرامة الدين كما أشار إلى ذلك بقوله : « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر و انثى » ألحجرات : ١٣) كما صرح بذلك في قوله تعالى : « انى لاضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى » آل عمران : ١٩٥).

فالمقام لعله تفصيل لكلا المقامين السابقين ، ولا يخفى ان المقابلة بين الاسلام والايمان تفيد المغايرة بينهما نوعاً من المغايرة كما صرح بذلك في قوله : « قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبهم » (الحجرات : ١٤) .

و فيه إفادة على أن الاسلام هو مجرد تسليم في الدين باظهار الشهادة من غير اعتقاد قلبي سواء عمل باحكامه أم لا ، و أما الايمان فهو ما ركب في الاعتقاد القلبى والعمل الجوارحى في الازهان الباطنى الذى يترتب عليه العمل بالجوارح فعلى هذا كل مؤمن مسلم ، ولا كل مسلم مؤمن كما هو ما يقتضيه العقل السليم حتى فى عرف الناس حيث لا يقولون لتارك الصلاة : انه مؤمن ولا يقولون له معج الرعاء : انه مؤمن ولكنهم يقولون : انه مسلم .

فالاسلام هو مجرد الاقرار والاعتراف بالتوحيد وبعده مرتبة يرتقى إليها وهو الايمان و هو التوافق بين القلب واللسان كما قال الامام على عليه السلام : « و على ألسن نطقت بتوحيدك صادقة » ثم القنوت ناشئ عنهما ثم الصدق و هو علامة الايمان كما أن الكذب علامة على النفاق ، فذكر الايمان بعد الاسلام من ذكر الخاص بعد العام حيث ان الايمان والاسلام اختلفا مفهوماً أو صدقاً أو هما معاً .

و قوله تعالى : « والخاشعين والخاشعات » قيل : هذا إشارة إلى الصلاة لان الخشوع من لوازمها اذ قال : « قد أفلح المؤمنون الذين هم فى صلاتهم خاشعون » فلذلك أردفها بالصدقة ثم بالصيام المانع من شهوة البطن ، فضمّ إلى ذلك الحفظ من شهوة الفرج التى هى ممنوع منها فى الصوم مطلقاً و فى غير الصوم مما وراء الأزواج والسرارى ...

و قوله تعالى : « والحافظين فروجهم » فى تخصيص الذكور بحفظ الفروج دليل على وجوب حفظهم فروجهم وهو عودة لهم كما أن اطلاق « والحافظات » دليل على أن النساء جميع أعضائهن عودة يجب تستيرها ، خلافاً لبعض المتجددين

المستغربين والمستشرقين الذين يؤثرون كلام الله جل و علا إلى ما لا يرضى صاحبه ، و هم بعيدون عن فهمه ، و هو برىء منهم .

و قوله تعالى : « والذاكرين الله كثيراً » إنما وصف الذكر بالكثرة في أكثر المواضع فقال في أوائل هذه السورة « لمن كان يرجو الله واليوم الآخر و ذكر الله كثيراً » (٢١) و يجيء بعد ذلك : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً » (٤١) و في غير هذه السورة أيضاً . . . لان الاكثار من الافعال البدنية متعسر يمنع الاشتغال ببعضها من الاشتغال بغيرها بحسب الاغلب ، ولكن لامانع من أن يذكر الله تعالى و هو آكل أو شارب أو ماش أو نائم أو مشغول ببعض الصنائع والحرف . . . على أن جميع الاعمال و أقوالها صحتها أو كمالها بذكر الله تعالى و هي النية . ففيه إشارة إلى أن المرء لا ينبغي أن يغفل عن ذكر ربه في كل حال ، فالمراد بالذكر أعم من الذكر اللفظي ، فيشمل ذكره تعالى قلباً بالتوجه إليه جل و علا باطنياً .

و في إطلاق « الذاكرات » ما لا يخفى على القارى الخبير فتدبر جيداً .
و في تنكير « أجزاً عظيماً » تفخيم و تعظيم .

٣٩ - (و ما كان لمؤمن و لا مؤمنة اذا قضى الله و رسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم و من يعص الله و رسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً)

مستأنف مسوق للخطر والمنع ، و ان الجملة الاولى تجيء لخطر الشيء والحكم بانه لا يكون كما في هذه الآية ، و ربما تجيء لامتناع ذلك الشيء عقلاً كقوله تعالى : « وما كان لكم أن تنبتوا شجرها » النمل : ٦٠) وقد تجيء للمعلم بامتناعه شرعاً كقوله عز وجل : « ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة » آل عمران : ٧٩) و قد تجيء في المندوبات كما تقول : ما كان لك يا فلان أن تترك النوافل و نحو هذا . . .

و في صيغة النهي المشدد - ما كان لمؤمن و لا مؤمنة » تنبيه على أنه لا

ينبغي لمؤمن ولamuمنة إذا أمر الله ورسوله ﷺ بشيء يتعلق بخاصة امورهم أن يختاروا غير ما أمر الله تعالى ورسوله ﷺ فان العاصي لله جل وعلا ورسوله ﷺ في شيء هو عظيم الضلال وإنحراف عن الانحراف وفيه .

وقوله تعالى : « أن يكون لهم الخيرة من أمرهم » جمع الضميرين لعموم مؤمن ومؤمنة لوقوعهما في سياق النفي . وقيل: ان الضمير الثاني للرسول ﷺ والجمع للتعظيم . وفي وضع الظاهر موضع المضمرة حيث قيل : « من أمرهم » ولم يقل : أن يكون لهم الخيرة فيه للدلالة على منشأتهم الخيرة وهو إنساب الامر إليهم .

وقوله تعالى : « ومن يعص الله ورسوله الخ » تأكيد لما سبق . وقيل: ان الآية عامة لكنها لوقوعها في سياق الآيات التالية يمكن أن تكون كالتمهيد لما سيجيء من قوله تعالى : « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم » الآية حيث يلوح منه ان بعضهم كان قد اعترض على تزواج النبي ﷺ بزوجة زيد وتعيينه بأنها كانت زوج ابنة المدعو له بالتبني .

٣٧ - (واذ تقول للذي أنعم الله عليه و أنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله و تخفى في نفسك ما الله مبديه و تخشى الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطراً و كان أمر الله مفعولاً)

تذكير موجه للنبي الكريم ﷺ بأن هذا القول - حيث أمر النبي ﷺ زيداً بأن يمسك زوجته و لا يطلقها و يتقى الله تعالى في أمرها - قد صدر منه خشية من كلام الناس و إخفاءً لما أراد الله جل وعلا أن يظهره وفعله مع أن الله تعالى هو أحق بالخشية فلا يصح إخفاء أمره أو تركه خشية من الناس ، وإشارة إلى هذا الامر الذي يريد الله تعالى إظهاره وهو زواجه من زوجة زيد ابنه بالتبني المكنى عنه بجملة الذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه بعد قضاء وطره منها ليكون

قدوة للمؤمنين ، فلا يشعرون بحرج في التزوج بزوجات آبائهم بالتبني إذا ما انفصلن عنهم بالطلاق أو الموت . وتقرير بأن هذا هو قضاء الله تعالى وأمره الذي يجب أن يكون النافذ الجارى ، و تصریح على وجوب الرضا بقضاء الله جل و جلا ورسوله ﷺ وبيان حكمة الله تعالى في أمره في إزالة الحرج عن المؤمنين ، وليس على النبي ﷺ فقط ففى تزوج زوجات آبائهم بالتبني إذا طلقوهن أو ماتوا عنهن ، وواجب النبي الكريم ﷺ في تنفيذ أمر الله تعالى ، وتقرير كون ما فعله هو إرادة الله جل و علا وإلهامه ، وفى هذا وبخاصة فى جملة : «لكيلا يكون على المؤمنين حرج فى أزواج ادعياءهم إذا قضوا منهن و طرأ» مفتاح الحادث وتعليمه الحق الصادق .

وقوله تعالى : «أمسك عليك زوجك» كناية عن الكف عن تطليقها ، وإشعار باصرار زيد على تطليقها .

وقوله تعالى : «وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه» وما يأتى من قوله جل و علا: «الذين يبلغون رسالات الله ولا يخشون أحداً إلا الله» دليل على أن خشية الله ﷻ الناس لم تكن خشية على نفسه بل كان خشية فى الله ، فأخفى فى نفسه ما أخفاه إستشعاراً منه انه لو أظهره عابه الناس وطعن فيه بعض من فى قلبه مرض ، فأنثر ذلك أنراً سيئاً فى ايمان عامة الناس ، وهذا الخوف - كما ترى - ليس خوفاً مذموماً بل خوف الله جل و علا هو فى الحقيقة خوف من الله تعالى .

فقوله سبحانه : «وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه» الظاهر فى نوع من العتاب ردع عن نوع من خشية الله تعالى ، وهى خشية عن طريق الناس ، وهداية إلى نوع آخر من خشية جل و علا ، وأنه كان من الحرى أن يخشى الله سبحانه دون الناس ، ولا يخفى ما فى نفسه ما الله مبيديه . وهذا نعم الشاهد على أن الله تعالى كان قد فرض له ﷻ أن يتزوج زوج زيد الذى كان تبناه ليرتفع بذلك الحرج عن المؤمنين فى التزوج بأزواج الادعياء وهو ﷻ كان يخفيه فى نفسه

إلى حين مخافة سوء أثره في الناس فأمنه الله جل وعلا بعتابه عليه .
 فظاهر العتاب الذي يلوح من قوله تعالى : « وتخشى الناس والله أحق أن
 تخشاه » مسوق لانتصاره وتأييد أمره قبال طعن الطاعنين ممن في قلوبهم مرض، و
 من الدليل على أنه إنتصار وتأييد في صورة العتاب قوله بعد : « فلما قضى زيد منها
 وطراً زوجناكها » حيث أخبر عن تزويجه إياها كأنه أمر خارج عن إرادة النبي
 ﷺ وإختياره ثم قوله : « وكان أمر الله مفعولاً » .

وقوله تعالى : « فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها » تفريع وزيادة بيان
 لما سبق من قوله تعالى : « وتخفى في نفسك ما الله مبديه » وقضاء الوطر منها كناية
 عن الوطء والجماع .

وقوله تعالى : « لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم
 لما قضوا منهن وطراً » تعليل للتزويج ، وبيان كاشف عن الحكمة من هذا الامر
 السماوي للنبي ﷺ بالزواج من مطلقة متبناه ، وهو أن يدفع الحرج عن
 المؤمنين في التزوج من مطلقات أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً ، وذلك انه إذا
 كان النبي ﷺ قد فعل هذا ، فلا حرج إذن على المؤمنين أن يفعلوا ما فعل
 وأن يتأسوا به .

وقوله تعالى : « وكان أمر الله مفعولاً » إعتراض تذييلي ، مقرر لما قبله مشير
 إلى تحقق الوقوع وتأكيده للحكم ، وإلى أن النبي الكريم ﷺ سيفعل ذلك
 الامر . والمعنى : ما يريد تكوينه من الامور فهو مكوّن لا محالة .

وفي الآية : تلقين جليل مستمر المدى للزعماء والعظماء ودعاة الإصلاح في صدد
 إصلاح وإبطال ما يكون ضاراً أو باطلاً أو غير متسق مع العقل والمنطق والمصلحة
 والنصوص الصافية من العادات والتقاليد ، أوفى إنشاء ما هو صالح ضروري لخير
 المجموع وسلامته الاجتماعية والاخلاقية من عادات وتقاليد دون مبالاة بنقد
 ولا معارضة ، ومباشرة ذلك بأنفسهم ، فيكونون فيه القدوة والاسوة . وفيها تذ كبير

لنبيه ﷺ بما وقع منه ليزيده تثبيتاً على الحق ، وليدفع عنه ماحاك في صدور ضعاف العقول ومرضى القلوب .

٣٨- (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان أمر الله قدراً مقدوراً)

تعقيب على الحادث وتأكيد لما سلف ، ينطوى على التثبيت ، وتنزيه لجانب النبي الكريم ﷺ عن أقاويل الناس فيه ﷺ وعن إنتقاد لاكت بعض الافواه وخاصة أفواه المنافقين ومرضى القلوب ، فليس على النبي ﷺ من حرج في تنفيذ ما أمر الله تعالى وفي الاستمئاع بما فرضه الله جل و علا له ﷺ فهذه سنة الله تعالى في أنبيائه السابقين أيضاً .

وقوله تعالى : « فيما فرض الله له » إشارة إلى أن كل ما يفرض الله تعالى للنبي ﷺ و يبيحه له لا حرج فيه ولا إلتفات معه إلى أى قول يقال من عدو أو صديق . . .

وقوله تعالى : « سنة الله في الذين خلوا من قبل » بيان بأن خاتم الانبياء ﷺ ليس بدعاً في الرسل فيما أباح الله له ﷺ من الزوجات والسرارى...
وقوله تعالى : « وكان أمر الله قدراً مقدوراً » مستأنف بيانى سيق لتأكيد ما سبق.
٣٩- (الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله وكفى بالله حسيباً)

ثناء على المرسلين السابقين ، ووصفهم بصفات الكمال والتقوى والاخلاص، وبالخشية وتبليغ الرسالة وأداء مهمتهم ، تعريضاً بمصرح الله تعالى به في قوله: «وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه» وان الله جل وعلا قد اختار أنبياءه لتبليغ رسالاته ، وتنفيذ أوامره وعدم خشية أحد غيره وكفى به معتمداً ووكيلاً وان أوامره جل وعلا مقدرة بمقتضيات المصلحة ، وهى واجبة التنفيذ .

٤٠- (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين و

وديارهم وإغراء المسلمين بهم ، ففي قوله تعالى : «فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً» إستباحة لدمائهم وإراقتها بغير حساب ، وفي قوله جل وعلا : «وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم» دعوة للمسلمين إلى تمكين أيديهم من هذا الذي كان في يدا القوم ، فالمسلمون أحق به منهم وأولى ..

٢٨- (يا أيها النبي قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين امتعكن واسر حكن سراحاً جميلاً)

خطاب للنبي الكريم ﷺ ، وأمرله ﷺ من الله جل وعلا أن يلقي نساء بهذا القول الذي أمره ربه أن يلقاهن به ، وأن يعرف رأيهن فيه ، وموقفهن منه ﷺ فخيرهن بين أن يطلق الرسول ﷺ سراحهن ويمتنعن متعة المطلقات لتأخذ كل واحدة منهن حظها الذي تقدر عليه من متاع الحياة الدنيا خارج بيت النبوة ، وبين أن يرضين الحياة مع رسول الله ﷺ على تلك الحال التي هن فيها في بيت النبي ﷺ .

وفي الآية تنبيه لأزواج النبي ﷺ بأن ليس لهن من الدنيا وزينتها إلا الكفاف والعفاف إن اخترن زوجة النبي ﷺ وان الآية وتاليها تلهمان: ان النبي الكريم ﷺ كان يعيش في بيته عيشة شظف وزهد وان أزواج النبي ﷺ أو بعضهن كانت لا يرضين ذلك ، وهو ما أيدته الروايات التي تبلغ حد اليقين كثرة وتواتراً ، فلما وسع الله تعالى بما وسع ظن نساء النبي ﷺ انه آن لهن أن ينعمن بالحياة وتوسع نفقاتهن فطالبن بما أزعج النبي ﷺ لم يكن الفقرو الذي جعله يعيش عيشة الزهد والشظف ، وإنما كان ذلك بسبب إستغراقه في الله تعالى ودعوته وصالح المؤمنين إستغرافاً لم يبق به محل للتفكير في نعيم الدنيا ومتاعها ، فلم يلبث الوحي أن نزل بهذا الفصل الرائع في أسلوبه وتلقينه ومدا. فواجبات النبوة ومهماتا أعظم من أن تتسع للحياة الدنيا وزينتها، وإيمان النبي الكريم ﷺ بمهمته وإستغراقه فيها يملآن كل فراغ منه ، وسد الخلة

ثانيهما - ان الله تعالى قد أضاف الرجال إليهم إذ قال : «من رجالكم» وهؤلاء رجاله ﷺ لأرجالهم .

ان تسئل : : ألم يكن النبي ﷺ أباً للحسن والحسين عليهما السلام وهو ﷺ يقول مراراً : «هذ ان إبنائى إمامان قاما أو قعدا» ؟

تجيب : ان الحسنين عليهما السلام لم يكونا عند نزول هذا الوحي رجلين مع أنهما كانا من رجاله ﷺ لامن رجالهم ، مع أن المراد بالولد هو الولد الصلبى لابن البنت لولم نقل : انها خاصة بالرجال الموجودين فى زمن النزول على نعت الرجولية .

وقوله تعالى : «ولكن رسول الله» استدراك للنفى الذى شمل عموم نسبة الابوة لأى رجل من الرجال إلى محمد رسول الله ﷺ وليس معنى ذلك : قطع الصلة بينه ﷺ وبين الناس على أنه وإن إنقطعت ابوة النسب بينه وبين أى أحد من رجال المخاطبين ، فان المؤمنين جميعاً ينتسبون إليه ﷺ نسباً أولى وأقرب من هذا النسب ، بحكم انه رسول الله ﷺ فيهم ، ومبلغ رسالة الله جل وعلا إليهم ، فهو بهذه الصفة أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، وهذا أعظم وأشمل مما تعطيه ابوة النسب . وفى الآية ايماء إلى أن ارتباط النبى ﷺ وتعلقه بالمؤمنين تعلق الرسالة والنبوة وان ما فعله كان بأمر من الله جل وعلا .

وقوله تعالى : «وخاتم النبيين» إشارة إلى أنه ﷺ أب لكل مؤمن ومؤمنة ، من كل دين حيث انه ﷺ وارث النبيين جميعهم ، والمهيمن برسالته على رسالات الرسل كلهم ، فلا رسول ولا نبى بعد إلى يوم الدين ، لان الرسول هو الذى يحمل رسالة من الله إلى الناس والنبى هو الذى يحمل نبأ الغيب الذى هو الدين وحقيقته ، ولازم ذلك أن يرتفع الرسالة بارتفاع النبوة ، فان الرسالة من أنباء الغيب ، فاذا انقطعت هذه الأنباء إنقطعت الرسالة ، و من هنا يظهر ان كونه ﷺ خاتم النبيين يستلزم كونه خاتماً للرسل ... إذ ختمت به ﷺ

رسالات السماء واضيفت شعاعاتها كلها إلى شمس شريعته، فأصبحت تلك الشعاعات، مضموناً من مضامينها وقبساً من أقباسها، فلاهدى بعد هذا إلّا من هداها ولا نوراً إلّا من نورها . . .

و في تلخيص البيان : في قوله تعالى : « وخاتم النبيين » قال : على قراءة من قرأ خاتم ففتح التاء و كسر ها ، والمعنيان متفقان وهذه إستعارة ، والمراد بها ان الله تعالى جعله ﷺ حافظاً لشرائع الرسل ﷺ وكتبهم وجامعاً لمعالم دينهم وآياتهم كالخاتم الذي يطبع به على الصفائف وغيرها ليحفظ ما فيها، ويكون علامة عليها ، وفيه أيضاً معنى آخر وهو أن الخاتم الذي يختم به ما يكتب بعد الفراغ من كتابة على الأغلب ، فكأنه من هذا الوجه يدل على أن الله سبحانه بعثه بعد تقضى مباحث الرسل وإنقطاع إرسالهم إلى الامم ، ولم يبق منهم من يرجى مورده ولا ينتظر مولده . إنتهى كلامه ورفع مقامه .

ان تسئل : كيف قال الله تعالى : « وخاتم النبيين » وعيسى ابن مريم عليه السلام ينزل بعده ﷺ في آخر الزمان وهو نبي ؟

تجيب : ان معنى كونه ﷺ خاتم النبيين : انه لا يتنبأ أحد من الله تعالى بعده ﷺ وعيسى عليه السلام ممن نبيء قبله ، وحين ينزل عاملاً بشريعة محمد ﷺ مصلياً إلى قبلته وراء خاتم أوصيائه المهدي المنتظر أرواح العالمين له الفداء فكأنه بعض امته ﷺ وأتباع آخر أوصيائه ﷺ .

و قوله تعالى : « وكان الله بكل شيء عليمًا » مستأنف بياني مسوق لتأكيد ما سبق كما أن في إثبات الماضي : « كان » تأكيداً لذلك . و بهذه الآية ختمت قصة زواج النبي ﷺ من زينب .

٤١ - (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً)

خطاب من الله تعالى ، و تنبيه للمؤمنين إلى ما يجب عليهم من كثرة ذكر الله تعالى و شكره و مراقبته في كل وقت و حال ، فالذكر هنا يعم التلطف بما

وقوله تعالى : «وكان ذلك على الله يسيراً» مستأنف بياني سيق للإشارة إلى أنه لا مانع من ذلك من كرامة الزوجية ونحوها إذ لا كرامة إلّا للتقوى و زوجية النبي ﷺ إنما تؤثر الأثر الجميل إذا قادن التقوى وأما مع المعصية فلا تزيد إلّا بعداً ووبالاً . وفي إثبات الماضي «كان» تأكيد للوعيد . وفي الآية دلالة على إيذاء بعض أزواج النبي الكريم ﷺ في الحياة الدنيا ، وإن الآية و نالها تقرير وتوضيح بنحو لما يستفاد من قوله تعالى : «فإن الله أعد للمحسنات منكن أجراً عظيماً» إثباتاً ونفيّاً .

٣١- (ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحاً نؤتيها أجرها مرتين و اعتدنا لها رزقاً كريماً)

إن الآية الكريمة تقابل الآية السابقة إذ فيها مقام الاساءة وجزائها ، وفيها مقام الاحسان وجزائه ، وكما أن زلة أهل الاحسان كبيرة ومؤاخذتهم عليها أكبر ، فإن إحسانهم عظيم وجزاءهم عليه أعظم . وفي عطف «رسوله» على «الله» تكريم عظيم للرسول ﷺ وإشارة إلى مقامه العظيم عند ربه ، وقوله تعالى : «وتعمل صالحاً» عطف على «يقنت» إشارة إلى أن القنوت - وهو الولاء والخشوع - من عمل القلب . . . وأنه لكي يكون لهذا القنوت أثر ينبغي أن يخرج إلى مجال العمل هو المحك الذي يظهر عليه ما في القلب من مشاعر ومعتقدات . . .

وقوله تعالى : «نؤتيها - وأعتدنا» في الالتفات من الغيبة إلى التكلم مع الغير ايدان بالقرب والكرامة لمن اختارت الآخرة ، وأعرضت عن الحياة الدنيا خلاف البعد والخزي المفهوم من قوله تعالى : «يضاعف لها العذاب ضعفين» .

وقوله تعالى : «رزقاً كريماً» لعل الوجه في وصف الرزق بالكريم : أن رزق الدنيا ولو كان مقدراً من الله تعالى ، ولكنه يجري على أيدي الناس - مضافاً إلى الاسباب الأرضية والسماوية - كالتاجر الذي يسترزق من السوق ، والصناع من المستعملين ، والملوك من الرعية ، والرعية بعضهم من بعض بالاسباب

فالرزق في الحياة الدنيا لا يأتي بنفسه وبلا واسطة ، وإنما هو مسخر للغير يمسكه ويرسله ، وأما رزق الآخرة فلا يكون له مرسل وممسك ، وإنما يأتي بنفسه باذن الله تعالى ، فلذلك وصف بالكريم . فالمعنى : ان الرزق الكريم ما سلم في كل آفة ونقصان يجرى بنفسه إلى المرزوق .

٣٢- (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء إن اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولاً معروفاً)

بيان لنفي مساواتهن لسائر النساء «إن اتقيتن» ورفع منزلتهن على غيرهن كالعالم العامل بالنسبة إلى عوام الناس مع إيمانهم ، وإلتزامهم بلوازم الإيمان و في تقييد الفضيلة بالتقوى تمبيه لهن بأن فضيلتهن بالتقوى لا باتصالهن بالنبي ﷺ . وفي النداء دعوة لهن إلى تلك الصفة الرفيعة لأشأن غيرها من الصفات بدونها .

وقوله تعالى : «فلا تخضعن بالقول» بيان لموارد التقوى ، وان الخضوع بالقول : مضغ الكلام ولينه تدللاً ، وهذا من المرأة أشبه بكشف العورة وإبداء الزينة إذ كان الصوت من بعض مفاتها . . وصوت المرأة إذا كان على طبيعته لاشيء فيه بما في التصنع الذي يجعل من صوتها داعياً يدعو إلى الريبة ، و إثارة شهوة الرجال . وان غيرهن مشتركات بهن في تلك الخصال ، ويجب عليهن كما يجب على غيرهن ، والتقوى هو التقوى والعفة هي العفة ، وإنما عدم التساوى والترفع لهن لاختيارهن الآخرة ، وقربهن من النبي ﷺ وهن مترددات بين الحياة الدنيا والتمتع بها ، وبين الآخرة والصبر على ضيق العيش ، ومن أجل ذلك فعذابهن على ما يقترفن من إثم ومعصية ، وثوابهن على ما يفعلن ما صالح و يظهرن من الطاعة لله تعالى ولرسوله ﷺ مضاعفان . .

قيل : فتصدير الكلام بقوله تعالى : «لستن كأحد من النساء إن اتقيتن» ثم تفريع هذه التكليف المشتركة عليه ، يفيد تأكيد هذه التكليف عليهن كأنه

تعم بشرط الايمان ، حيث ان تعليق الحكم على الوصف مشعر بالعلمية ، فسبب هذه الزحمة هو الايمان كما أن سبب الرحمة العامة هو الوجود من غير شرط فيها. وقيل : في وضع الظاهر موضع في « بالمؤمنين » بدل « بكم » دلالة على سبب الرحمة و هو وصف الايمان .

٤٤ - (تحيتهم يوم يلقونه سلام و أعد لهم أجراً كريماً)

بيان للأحكام الآجلة لرحمة الله تعالى بالمؤمنين وإحسانه إليهم بعد بيان آثارها العاجلة التي الاعتناء بأمرهم و هدايتهم إلى الطاعة ، و تنبيه لهم إلى ما لهم من كرامة عند الله جل و علا .

و قوله تعالى : « و أعد لهم أجراً كريماً » بيان لآثار رحمته الفائضة عليهم ، وما يلقونه بعد دخول الجنة من جزاء كريم من الله تعالى إثر بيان آثار رحمته الواصلة إليهم قبل ذلك . و ايثار الماضي للترغيب والتشويق إلى الموعود ببيان أن الاجر الذي هو المقصد الاقصى من بين آثار الرحمة موجود بالفعل ، مهياً لهم . وفي إعداد هذا الاجر إشارة إلى أنه أجر عظيم قد هتيء لهم ، و رصد للقائهم من قبل أن يلقوه ، و في هذا مزيد إعتناء بهم بهذا الاستعداد للقائهم .

٤٥ - (يا أيها النبي انا أرسلناك شاهداً و مبشراً و نذيراً)

خطاب من الله تعالى لنبيه ﷺ تأنيساً و تكريماً و تثبيتاً له ﷺ و تنوياً بمهمته العظمى التي جعلها الله تعالى بها شاهداً على امته ، ومبشراً للمؤمنين بالجنة و نعيمها ، و نذيراً للكافرين و أذناهم بالنار و عذابها ، ففي الآية إشارة إلى مقام النبي الكريم ﷺ عند ربه ، و إلى مكانته في المؤمنين ، و انه هو المرسل من عند الله جل و علا ، شاهداً على الناس بما كان منهم من ايمان أو كفر ، و مبشراً للمؤمنين بالاجر الكريم ، و منذراً للكافرين و إخوانهم بالعذاب الأليم .

٤٦ - (و داعياً الى الله باذنه و سراجاً منيراً)

ان تسئل : قد فهم من قوله تعالى : « انا أرسلناك شاهداً و مبشراً و نذيراً

و داعياً إلى الله » انه ﷺ مأذون له في دعوة الناس إلى الله جل و علا ، فما فائدة قوله سبحانه : « باذنه » ؟

تجيب : ان معناه بأمره تعالى لأنك تدعوهم من تلقاء نفسك . و قيل : أى بتسهيله و تيسيره .

ان الله تعالى وصف النبي ﷺ بالسراج بأن ظلمات الضلال تنجلي ظلام الليل بالسراج ، وقد أمد الله تعالى بنور نبوته نور البصائر كما يمد بنور السراج نور الابصار . . . و إنما لم يشبهه بالشمس لأن الشمس لا يؤخذ منه شيء ، و يؤخذ من السراج سرج كثيرة ، و وصف السراج بالانارة لأن السراج قد يكون فاتراً و من السراج ما لا يضيء إذا قل سليطه و دقت فتيلته ، و منه قولهم : ثلاثة تضنى : رسول بطيء ، و سراج لا يضيء ، و مائدة ينتظر لها من يجيىء .

و قيل : هذه إستعارة للنور الذى يتضمنه شرعه ، فيكشف للناس طريق الحق و يخرجهم من ظلمات الكفر إلى نور الايمان ، من ظلمات الجهل إلى نور العلم ، من ظلمات الباطل إلى نور الحق ، من ظلمات المعصية إلى نور الطاعة ، و من ظلمات الغفلة والنسيان إلى نور الذكر والفكر . . .

و فى تلخيص البيان : قال : « وهذه إستعارة ، والمراد بالسراج المنير ههنا انه ﷺ يهتدى به فى ضلال الكفر و ظلام الغي كما يستصبح بالشهاب فى الظلماء ، و تستوضح الغرة فى الدهماء » .

ان تسئل : كيف شبه الله تعالى النبي ﷺ بالسراج دون الشمس ، والشمس أتم و أكمل ؟

تجيب : إنما شبه بالسراج لان السراج يتفرع و يتولد منه سرج لا تعد ولا تحصى بخلاف الشمس ، والنبي ﷺ تفرع منه بواسطة إرشاده و هدايته جميع العلماء من عصره إلى يوم القيامة .

بيت التسعة من الأئمة المعصومين ، و تنبيه بأن هؤلاء التسعة المعصومين الذين سيخلفهم الله تعالى داخلون في هؤلاء الخمسة الموجودين صلوات الله عليهم أجمعين .
و ان لفظة « أهل البيت » إسم خاص في عرف الكتاب بهؤلاء الخمسة وهم النبي و علي و فاطمة والحسن والحسين ، و في عرف السنة يضاف عليهم التسعة المعصومون من أولاد الامام الحسين بن علي عليه السلام واحداً بعد واحد إلى الحجة بن الحسن العسكري صلوات الله عليهم أجمعين ، لا تطلق هذه اللفظة على غيرهم ، و لو كان من أقر بآء النبي ﷺ الاقربين .

و قوله تعالى : « ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً »
إستعادة الرجس للمعصية والترشيح بالتطهير لمزيد التنفير عنها . و في هذا ما فيه من عظم الرعاية الربانية والعناية الخاصة لأهل بيت النبي ﷺ ، وهذا هو طهر خالص لا تعلق به شائبة من دنس أو رجس .

ثم عطف على نساء النبي ﷺ فقال : « و اذكرون ما يتلى في بيوتكن ... » و من غير ريب في أن المقصود من جملة المحصر هم أهل البيت و هم المعصون كما يدل عليه السياق بلفظ « عنكم » لا « عنكن » جيء معترضة إهتماماً بشأن أهل البيت وتأديباً لأزواج النبي ﷺ حيث يردن تارة حياة الدنيا كما صرح جل و علا : « قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا و زينتها : ٢٨) و اخرى نهين عن الفاحشة و هددن بقوله تعالى : « يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين » و نالته نهين عن تشبهن بغيرهن من نساء الامة بقوله جل و علا : « يا نساء النبي لستن كأحد من النساء » و رابعة أمرهن بلزوم بيوتهن و ألا يغشين المجالس والطرفات : « و قرن في بيوتكن ، وخامسة نهين عن تبرج الجاهلية : « ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى » و سادسة امرن بالصلاة و الزكاة : « و أقمن الصلاة و آتين الزكاة » و سابعة أمرن باطاعتهم أمر الله تعالى و أمر رسول الله ﷺ : « و أطعن الله و رسوله » كل ذلك يدل

على أن آية التطهير لا تناسب بحال نساء النبي ﷺ أبداً . وهذا مما لا ينكره من له أدنى فهم وإصاف ، وكان خالياً عن العصية الجاهلاء ، والتقاليد العمياء ...
فى تفسير الفخر : فى قوله تعالى : « انما يريد الله ... » قال : فيه لطيفة وهى ان الرجس قد يزول عيناً ولا يطهر المحل فقوله تعالى : « ليذهب عنكم الرجس » أى يزيل عنكم الذنوب و يطهر كم أى يلبسكم خلع الكرامة .

٣٤- (واذكرن ما يتلى فى بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان لطيفاً خبيراً)

عطف على ما سبق من الكلام فى أزواج النبي ﷺ ، حث لهن على حفظ القرآن والسنة ومذاكرتهن بهما ، وعلى الانتهاء والائتمار فيما كلفنه وتحرر لما يرضى الله تعالى ورسوله ﷺ من قول وفعل ، وتأکید لما ذكر من التكليف المذكورة ، و ان الخطاب ، و إن كان متوجهاً إليهن ولكن غيرهن مشتركات بهن فيه .

وقوله تعالى : « فى بيوتكن » فى جمع البيوت دلالة على أن لكل واحدة من أزواج النبي ﷺ بيتاً يخصها كما ورد فى الروايات الواردة عن الطريقين ، و فى جمع البيوت أيضاً دلالة على أن الوحي كان ينزل على جميعها .

وقوله تعالى : « ان الله كان لطيفاً خبيراً » ايدان بأن تلك التكليف من الاوامر والنواهي كلها لطف من الله جل وعلا فى شأن أزواج النبي ﷺ كما أن إذهاب الرجس عن أهل البيت المعصومين و تطهيرهم من كل شائبة إثم قلبى و قولى و فعلى والله تعالى هو أعلم بالمصطفين الاخيار .

النساء وإن كان لا يسقط باسقاطه لها فيها من حق الله تعالى أيضاً .
وقوله تعالى : « فتمتعوهن ومنهن سرّاً » سراحاً جميلاً ، إشارة إلى ما توجه به
 الشريعة السمحاء : من الرفق والمياسرة والابقاء على الصلات الانسانية عند انفصام
 الحياة الزوجية ، وان المراد بالتمتع هو ما يعطيه الرجل مطلقة من مال أو متاع ،
 جبراً لخطرها ، وتأميناً لحياتها المستقبلية التي كان هذا الطلاق سبباً في إضرابها ...
 ففي الآية حث على الرفق بالمرأة وأداء حقها وحسن معاملتها في حالة طلاقها ،
 وهو الهدف الرئيسي فيها ، وقد انطوى فيها تعليل أو حكمة تشريع ، فالعدة هي
 لاستبراء الرحم ولإعطاء مجال للزوج المطلق لمراجعة زوجته ، فإذا لم يقع مس
 فلا يبقى محل لذلك .

٥٥- (يا أيها النبي انا أحللتك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت
 يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك
 اللاتي هاجرن معك وأمرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها
 خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما
 ملكت أيماهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفوراً رحيماً)
 خطاب للنبي الكريم ﷺ بشأن انكحته على سبيل التشريع يؤذن فيه ،
 وإخبار بحل الأزواج ، إنما هو تأكيد لحلهم ، ووصف كاشف للحال التي هن عليها ،
 ومنهن زينب مطلقه متبني النبي ﷺ وفي هذا رد على الكافرين والمنافقين و
 مرضى القلوب الذين جعلوا زواج النبي ﷺ من مطلقة متبناه مادة للغمز
 والافتهام . . وكان الرد إفحاماً للكافرين و أذناً بهم ، و كتباً لهم إذ نادى نبيه ﷺ :
 : « يا أيها النبي انا أحللتك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن » داعياً نبيه ﷺ
 إلى ألا يشغل نفسه بأقاييل هؤلاء السفلة ، وأن يتمتع بما أحل له من طيبات ،
 فهو من قبيل قوله تعالى : « فكلوه هنيئاً مريئاً » النساء (٤)

ثم ان الله تعالى لكي يزدد أهل الضلال والنفاق غمّاً إلى غم ذكر في هذا
 المقام ما اختص به نبيه الكريم ﷺ مما لم يكن لامته من هذه السعة في الحياة

الزوجية ، وهن سبعة أصناف من النساء :

الاول : ما في قوله تعالى : «أزواجك اللاتي آتيت أجورهن» وهن من النساء اللاتي تزوجهن بمهر عند نزول هذه الآية تسع نسوة . . . ونصاب المسلم لا يتجاوز أربعة . وفيه تنبيه على أن الله تعالى اختار لنبيه ﷺ الأفضل والاولى ، فان ايتاء المهرأولى وأفضل من تأخيرها ليتفصى الزوج عن عهدة الدين و شغل ذمته به ، ولان تأخيرها يقتضى أن يستمتع بها مجاناً دون عوض تسلمته .

الثاني : ما في قوله تعالى : «وما ملكك يمينك مما أفاء الله عليك» أباح الله تعالى لنبيه ﷺ التمتع بالاماء اللاتي ملكهن من الفىء والغنائم ، وهذا حكم عام للمسلمين جميعاً ، على أن للنبي ﷺ من الغنائم ما يصطفيه من السبى قبل قسمة الفىء ، وهذا من خصوصيات النبي ﷺ هنا . وتقيد ملك اليمين بكونه مما أفاء الله عليه كتنقيد الأزواج بقوله : «اللاتي آتيت أجورهن» للتوضيح لالاحتراز.

الثالث والرابع : ما في قوله تعالى : «بنات عمك وبنات عماتك» أباح الله تعالى لنبيه ﷺ الزواج ببنات عمه ﷺ وبنات عماته اللاتي هاجرن مع المهاجرين فراراً بدينهن وايناراً لله تعالى ورسوله ﷺ فهؤلاء المهاجرات هن ممن ابيح للنبي ﷺ الزواج بهن إلى أزواجه التسع اللاتي كن معهن ﷺ .

الخامس والسادس : ما في قوله تعالى : «بنات خالك وبنات خالاتك

اللاتي هاجرن معك» قيل : يكون الامر هنا منظوراً فيه إلى بعض المهاجرات ممن أقارب النبي ﷺ ممن تستدعى حالهن البر والمواساة فى تلك الغربة . . . وفرد العم والخال ، وجمعت العممة والخالة لان العم والخال على وزن المصدر مثل «الضم» و«القال» وان المصدر يطلق على الفرد والجمع ، و ليس وزن العممة والخالة وزن مصدر ، فيجمعنا لذلك .

ان قلت : هذا منقوض بقوله تعالى : «أوبيوت أعمامكم - أوبيوت أخوالكم»

المستغربين والمستشرقين الذين يؤثون كلام الله جل و علا إلى ما لا يرضى صاحبه ، و هم بعيدون عن فهمه ، و هو برىء منهم .

و قوله تعالى : « والذاكرين الله كثيراً » إنما وصف الذكر بالكثرة في أكثر المواضع فقال في أوائل هذه السورة « لمن كان يرجو الله واليوم الآخر و ذكر الله كثيراً » : (٢١) و يجيء بعد ذلك : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً » : (٤١) و في غير هذه السورة أيضاً . . . لان الاكثار من الافعال البدنية متمسّر يمنع الاشتغال ببعضها من الاشتغال بغيرها بحسب الاغلب ، ولكن لامانع من أن يذكر الله تعالى و هو آكل أو شارب أو ماش أو نائم أو مشغول ببعض الصنائع والحرف . . . على أن جميع الاعمال و أقوالها صحتها أو كمالها بذكر الله تعالى و هي النية . ففيه إشارة إلى أن المرء لا ينبغي أن يغفل عن ذكر ربه في كل حال ، فالمراد بالذكر أعم من الذكر اللفظي ، فيشمل ذكره تعالى قلباً بالتوجه إليه جل و علا باطنياً .

و في إطلاق « الذاكرات » ما لا يخفى على القارى الخبير فتدبر جيداً .
و في تنكير « أجراً عظيماً » تفخيم و تعظيم .

٣٦ - (و ما كان لمؤمن و لا مؤمنة اذا قضى الله و رسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم و من يعص الله و رسوله فقد ضلّ ضاللاً مبيناً)
مستأنف مسوق للخطر والمنع ، و ان الجملة الاولى تجبىء لخطر الشىء والحكم بانه لا يكون كما في هذه الآية ، و ربما تجبىء لامتناع ذلك الشىء عقلاً كقوله تعالى : « وما كان لكم أن تنبتوا شجرها » النمل : ٦٠) وقد تجبىء للمعلم بامتناعه شرعاً كقوله عز وجل : « ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة » آل عمران : ٧٩) و قد تجبىء في المندوبات كما تقول : ما كان لك يا فلان أن تترك النوافل و نحو هذا . . .

و في صيغة النهى المشدد - ما كان لمؤمن و لا مؤمنة « تنبيه على أنه لا

ينبغي لمؤمن ولamuؤمنة إذا أمر الله ورسوله ﷺ بشيء يتعلق بخاصة أمورهم أن يختاروا غير ما أمر الله تعالى ورسوله ﷺ فان العاصي لله جل وعلا ورسوله ﷺ في شيء هو عظيم الضلال وإنحراف عن الانحراف وفيه .

وقوله تعالى : « أن يكون لهم الخيرة من أمرهم » جمع الضميرين لعموم مؤمن ومؤمنة لوقوعهما في سياق النفي . وقيل : ان الضمير الثاني للرسول ﷺ والجمع للتعظيم . وفي وضع الظاهر موضع المضمرة حيث قيل : « من أمرهم » ولم يقل : أن يكون لهم الخيرة فيه للدلالة على منشأاتهم الخيرة وهو إلتساب الامر إليهم .

وقوله تعالى : « ومن يعص الله ورسوله النخ » تأكيد لما سبق . وقيل : ان الآية عامة لكنها لوقوعها في سياق الآيات التالية يمكن أن تكون كالتمهيد لما سيجيء من قوله تعالى : « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم » الآية حيث يلوح منه ان بعضهم كان قد اعترض على تزواج النبي ﷺ بزواج زيد وتعيريه بأنها كانت زوج ابنة المدعولة بالتبني .

٣٧ - (واذ تقول للذي أنعم الله عليه و أنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله و تخفى في نفسك ما الله مبديه و تخشى الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطراً و كان أمر الله مفعولاً)

تذكير موجته للنبي الكريم ﷺ بأن هذا القول - حيث أمر النبي ﷺ زیداً بأن يمسك زوجته و لا يطلقها و يتقى الله تعالى في أمرها - قد صدر منه خشية من كلام الناس وإخفاءً لما أراد الله جل وعلا أن يظهره وفعله مع أن الله تعالى هو أحق بالخشية فلا يصح إخفاء أمره أو تركه خشية من الناس ، وإشارة إلى هذا الامر الذي يريد الله تعالى إظهاره وهو زواجه من زوجة زيد ابنه بالتبني المكنى عنه بجملته الذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه بعد قضاء وطره منها ليكون

مستأنف بياني مسوق لتقرير حكم الاختصاص ، و أن ليس للمسلمين أن يتأسوا بالنبي ﷺ في تلك الخصائص ، فقد عرفوا ما فرض الله تعالى عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم فليس لهم أن يتجاوزوا هذا الذي بينه الله تعالى لهم . والمعنى : انا علمنا ما يجب على المؤمنين في حق الأزواج و في الاماء على أى حد وصفه ينبغي أن يكون .

وقوله تعالى : « لكيلا يكون عليك حرج » بيان لغاية الاحلال ، وايماء إلى أن تلك الاحكام أحكام الله تعالى ، فليأخذها النبي ﷺ غير متحرج ولا ناظر إلى قوله كافر أو منافق و مرضى قلب .

وقوله تعالى : « و كان الله غفوراً رحيماً » تحريض للمتقولين في تلك الاحكام على التوبة والاناة والاستغفار ، و إشارة إلى ما لله جل و علا من مغفرة و رحمة تسع أولئك المتقولين الذين تجرى ألسنتهم بقوله سوء فيما اختص الله تعالى نبيه الكريم ﷺ به لو تابوا من قريب و رجعوا إلى الله جل و علا و استغفروا الذنوبهم ...

٥٩- (ترجى من تشاء منهم و توى اليك من تشاء و من ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن و لا يحزن و يرضين بما آتيتهن كلهن و الله يعلم ما فى قلوبكم و كان الله عليماً حليماً)

خطاب للنبي الكريم ﷺ يرسم له ﷺ السياسة التى يأخذها النبي ﷺ في وجوه المعاشرة الزوجية بما أحل الله تعالى له ﷺ من العدد الكثير من النساء اللاتى جمعهن إليه ﷺ من غير ايجاب قسم بينهن لانه ﷺ بالنسبة إلى امته كالسيد المطاع ، فزوجاته كالمملوكات ... فلا قسم لهن كما اشترط عليهن حينما اردن البقاء أن يتصرف كما يشاء فله ﷺ أن يتصرف بما يترأى له في أمر المعاشرة الجنسية معهن ، فيترك أو يهمل . فله ﷺ أن يطلق أو يمسك ، و إذا أمسك ضاجع أو ترك ، و اذا ضاجع قسم أو لم يقسم ، و إذا طلق

أو عزل ، فاما أن يترك المعزولة أو يبتغيها و هذه قسمة جامعة للغرض .

و فى ذلك تخفيف عن النبى الكريم ﷺ و رفع لاعناته و إرهابه بعد أن حمل هذا العبء الثقيل من النساء إلى جانب ما حمل من أعباء فقال ...

فلو حاسبت نساء النبى ﷺ محاسبة الزوجات لأزواجهن ، و اقتضين حقوق الزوجية كاملة منه ﷺ لكان ذلك عبثاً ثقيلاً على رسول الله ﷺ الذى يحمل أعباء ثقالاً تنوء بها الجبال فى إقامة بناء المجتمع الاسلامى ، و إرساء قواعد الدين ، فمن رحمة الله تعالى برسوله ﷺ و إحسانه إليه أن أخلى يديه جميعاً من تلك الواجبات المفروضة على الرجال قبل أزواجهم فى المعاشرة والمباشرة و ذلك حتى يفرغ النبى الكريم ﷺ للمهمة العظمى التى أقامه الله تعالى عليها...
و قوله تعالى : « ذلك أدنى ... » مستأنف بيانى سيق لتقرير سبب الايواء

والارجاء ، و انه كان فى هذا التدبير مصلحتهن ، و من شأن هذا التدبير السماوى أن يجعل نساء النبى ﷺ كلهن إلى يده ﷺ ، و فيه إرضاء لهن جميعاً ، و قرّة عين و روح و روح وسكن فؤاد ...

و قوله تعالى : « والله يعلم ما فى قلوبكم » حث على تحسين ما فى القلوب ، و بعث على تواطؤ قلوبهن و التوافق على رضا رسول الله ﷺ ، و وعيد لمن لم يرض منهن بما دبر الله تعالى له ﷺ و ان القلوب هنا تجمع بين الرجال و النساء فى حياة زوجية و هى ملاك الامر فى إصلاح هذه الحياة ، و إزديادها ، و إرداء النفوس من بنايع الرحمة و المودة .. و ذلك إذا صلحت القلوب و خلصت النيات .. كما إذا انطوت القلوب على فساد و تلاقت على غش و خداع ، فلن تثمر الحياة الزوجية إلا ثمرأ نكداً ، يطعم منه الزوجان ما يشقيهما و يضيئهما ، و يزرع العداوة و الشنآن بينهما .. و فى الالتفات من الخطاب للنبى ﷺ إلى الخطاب لامته ﷺ ما لا يخفى على القارىء الخبير فتأمل جيداً .

و قوله تعالى : « وكان الله عليمًا حلِيمًا » مستأنف بيانى سيق للوعد والوعيد ،

لنبيه ﷺ بما وقع منه ليزيده تثبيتاً على الحق ، وليدفع عنه ماحاك في صدور ضعاف العقول ومرضى القلوب .

٣٨- (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان أمر الله قدراً مقدوراً)

تعقيب على الحادث وتأكيد لما سلف ، ينطوى على التثبيت ، وتنزيه لجانب النبي الكريم ﷺ عن أقاويل الناس فيه ﷺ وعن إنتقادات لاكت بعض الافواه وخاصة أفواه المنافقين ومرضى القلوب ، فليس على النبي ﷺ من حرج في تنفيذ ما أمر الله تعالى وفي الاستمتاع بما فرضه الله جل وعلا له ﷺ فهذه سنة الله تعالى في أنبيائه السابقين أيضاً .

وقوله تعالى : «فيما فرض الله له» إشارة إلى أن كل ما يفرض الله تعالى للنبي ﷺ وبيحه له لاحرج فيه ولا إلتفات معه إلى أى قول يقال من عدو أصدیق . . .

وقوله تعالى : «سنة الله في الذين خلوا من قبل» بيان بأن خاتم الانبياء ﷺ ليس بدعاً في الرسل فيما أباح الله له ﷺ من الزوجات والسراري...
وقوله تعالى : «وكان أمر الله قدراً مقدوراً» مستأنف بياني سيق لتأكيد ما سبق.
٣٩- (الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً الا الله وكفى بالله حسيباً)

ثناء على المرسلين السابقين ، ووصفهم بصفات الكمال والتقوى والاخلاص، وبالخشية وتبليغ الرسالة وأداء مهمتهم ، تعريضاً بمصرح الله تعالى به في قوله: «وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه» وان الله جل وعلا قد اختار أنبياءه لتبليغ رسالاته ، وتنفيذ أوامره وعدم خشية أحد غيره وكفى به معتمداً ووكيلاً وان أوامره الله جل وعلا مقدرة بمقتضيات المصلحة ، وهي واجبة التنفيذ .

٤٠- (ما كان محمد أبا أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين و

وقوله تعالى : «من أزواج» تأكيد للنفي ، وفائدته إستغراق جنس جماعات الأزواج بالتحريم .

وقوله تعالى : «ولو أعجبك حسنهن» شرط على حذف الجواب يدل عليه ما قبله وهو «لا يحل» وفائدة هذه الشرطية التأكيد والمبالغة . «ولا ما ملكت يمينك» إستثناء ممن حرم عليه «كان الله على كل شيء رقيباً» تحذير عن مجاوزة حدود الله تعالى .

٥٣- (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا طعمتم فانثروا ولا مستأنسين لحديث ان ذلكم كان يؤذى النبي فيستحيى منكم والله لا يستحيى من الحق واذا سئلتنموهن متاعاً فسئلوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً ان ذلكم كان عند الله عظيماً)

هذا شروع في بيان ما يجب مراعاته على الناس من حقوق نساء النبي الكريم ﷺ وأدب الدخول في بيوته ﷺ إثرياً ما يجب مراعاته ﷺ من الحقوق المتعلقة بهن ، والخطاب موجه إلى المؤمنين ينهاهم عن الدخول في بيوت النبي ﷺ إلا بدعوة إلى طعام على أن لا يأتوا قبل ايدانهم بنضجه بقصد إنتظار ذلك في هذه البيوت ، فاذا نضج الطعام ودعوا واذنوا فليدخلوا ، فلا يتعجلوا الحضور قبل أن ينضج الطعام ، وذلك حتى لا يطول مكثهم في بيت النبي ﷺ ، وإذا دعوا واذنوا ودخلوا وأكلوا فليبادروا إلى الخروج من غير مكث بقصد السمر والحديث .

وفي الآية تعليم للناس على أن لا يدخلوا بيوت النبي ﷺ بغير إذن وتعليم للامة المسلمة في طوال الاعصار على أن لا يدخل بعضهم بيوت بعض من غير إذن . وفي «بيوت النبي» دلالة على أن البيت للرجل ، ويحكم له به ، فان الله

تعالى أضاف البيوت إلى نبيه ﷺ ، وفي جمع البيوت دلالة على تعدد البيت للنبي ﷺ وكان كل واحد منها منفصلاً مستقلاً عن الآخر.

ان تسئل: أكان للنبي ﷺ بيوت غير ما كان لأزواجه من البيوت إذ قال الله تعالى فيما تقدم: «واذكرن ما يتلى في بيوتكن»: (٣٤) وقال هنا: «بيوت النبي»؟

تجيب: ان إضافة البيوت إلى النبي ﷺ إضافة ملك ، وإضافتها إلى نسائه ﷺ إضافة محل ، إذ جعل فيها الاذن للنبي ﷺ والاذن إنما يكون للمالك .

وقوله تعالى: «إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ» إستثناء مفرغ من أعم الاحوال . . . أى لا تدخلوها في حال من الاحوال إِلَّا حال كونكم مأذونين فيها من جانبه ﷺ . وقيل: حال من أعم الاوقات . . . أى لا تدخلوها في وقت من الاوقات إِلَّا وقت أذن لكم ويدعوكم إلى طعام .

وقوله تعالى: «ولكن إذا دعيتم فادخلوا» إستدراك من النهي عن الدخول بغير إذن ، وفيه دلالة على أن المراد بالاذن إلى الطعام هو الدعوة إليه ، وفيه تأكيد للمنع ، وخص وقت الدخول بأن يكون عند الاذن على جهة الأدب وحفظ الحضرة الكريمة من المباشطة المكروهة ، وتقدير الكلام: ولكن إذا دعيتم و أذن لكم في الدخول فادخلوا . وإلا فنفس الدعوة لا تكون إذناً كافياً في الدخول.

وقوله تعالى: «فاذا طعمتم فانتشروا» أمر من الله تعالى بأن يتفرق جميعهم وينتشروا بعد الاطعام . وفي «ولامستأنسين لحديث» إشادة إلى بعض ما يدعوهم إلى إطالة المكث في بيوت النبي ﷺ وهو الانس بالرسول ﷺ والمتعة الروحية بالحديث إليه ، وهذا وإن كان مما يحب من المسلم ويحب له إلا أن هذا ليس وقته إذ لابد من الراحة بعد الطعام ، ومن السكن والهدوء والانفراد بالنفس .

وقوله تعالى : «ان ذلكم كان يؤذى النبي فيستحيى منكم» بيان لسبب النهي عن المكث وطول الاقامة في بيوت النبي ﷺ . وفيه إشارة إلى ما كان يجده النبي ﷺ من أذى وتضررفى تراحم المؤمنين على بيته ، وطول مكثهم فيه ، وكان النبي ﷺ يتحمل هذا صابراً ، ويمنعه الحياء أن يظهره ضيقاً أو ضجراً . . وفيه ايماء إلى أن لا ينبغي للمدعو إلى أن يتلبس بعد أن يطعم إذا كان فى ذلك أذى لرب البيت ، ولو كان فى غير بيت النبي ﷺ فان التشييل مذموم فى كل مكان محقر لدى كل إنسان .

وقوله تعالى : «والله لا يستحيى من الحق» إعلام من الله تعالى بمالم يصرح به النبي الكريم ﷺ وإن كان حقاً ، فالنبي ﷺ إنسان طبع على الحياء تمنعه إنسانيته من أن يصرح الناس بما يسوءهم ، مادام ذلك لا يجور على حق من حقوق الله تعالى أو على حق من حقوق الناس ، وإن كان فيه جور على نفسه، ولهذا فقد دافع الله تعالى عن النبي الكريم ﷺ وتولى جل وعلا حمايته ودفع هذا اللأذى عنه .

وقوله تعالى : «وإذا سئلتهم عن متاعاً فسئلوهم من وراء حجاب» نهى تلويحى للمؤمنين عن أن يسئلو نساء النبي ﷺ شيئاً من متاع أو نحوه إلا من وراء الحجاب ، والحجاب هنا هو الباب الذى يدخل منه إلى بيوت النبي ﷺ ، ونهى تلويحى أيضاً لنساء النبي ﷺ عن أن يجبن السائلين مشافهات ، وان كن مستورات وفى ذلك تعليم لنا ولأزواجنا ، فاذا كان هذا هو حكم الله تعالى فكيف يجوز أن تشترك النساء فى البرلمانات ومجلس الشورى . . . إلا أن يدعين الضرورة ولو كان هذا ضرورة لكائن طلاقة العنان فى الطرقات والشوارع وما إليها أيضاً ضرورة . نعم هذا لعدم الغيرة والخروج عن الفطرة الانسانية ، والمجازة عن حدود الدين الاسلامى .

وقوله تعالى : «ذلكم أظهر لقلوبكم وقلوبهن» بيان لسبب ما تقدم أى ذلك

السؤال من وراء الحجاب أظهر لقلوبكم وقلوبهن من وساوس الشيطان ، والريب لان العين وزيرة القلب ، فاذا لم تر العين لم يشته القلب ، و أما إذا رأت العين فقد يشتهي القلب ، و قد لا يشتهي ، فالقلب عند عدم الرؤية أظهر ، وعدم الفتنة حينئذ أظهر كما قال تعالى : « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم » .

و قوله تعالى : « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله » تكرر لليلة وتأكيد لحكمها ، و تأكيد العلل أقوى في الاحكام ... وفي الجملة إستبعاد من أن يقع من أحد من المؤمنين بالله تعالى و رسوله ﷺ أن يؤذى رسول الله ﷺ بالنظر إلى نساءه نظر إشتهاء ، فذلك ما لا يجتمع معه ايمان أبداً .

و قوله تعالى : « و لا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً » إعلام تعظيم للنبي ﷺ بعد وفاته كما يجب عليهم حين حياته .

و قوله تعالى : « ان ذلكم كان عند الله عظيماً » تقرير لسبب ما تقدم أى ان ذلك الايذاء و زواج نساء النبي ﷺ من بعده أمر هائل و خطب جليل لا يقادر قدره إلا الله تعالى ، و فيه تعظيم لشأن رسول الله ﷺ و إيجاب حرمة حياً و ميتاً ، و لذلك بالغ في التهديد والوعيد حيث قال : « إن تبدوا شيئاً ، مما لا خير فيه لنكاحن على ألسنتكم ... و معنى البعد في الاشارة « ذلكم » ايذان ببعد منزلته في الشر والفساد ..

٥٤ - (ان تبدوا شيئاً أو تخفوه فان الله كان بكل شيء عليمًا)

نهى تلو يحيى عن أن يظهر أو ينكح زواج النبي ﷺ من بعده ﷺ أو يخطر به بآلهم .

و قوله تعالى : « فان الله كان بكل شيء عليمًا » تأكيد لما تقدم ، ومبالغة في التهديد والوعيد ، فعليهم أن يذكروا دائماً ان الله تعالى عليم بما لاخير فيه من نكاحن على ألسنتهم أو إخفاء ذلك في صدورهم ، فاذا لاينبغي لهم أن يخطر أو نكاح زواج النبي ﷺ بآلهم فكيف أن يظهره بألسنتهم ...

٥٥ - (لاجنّاح عليهن في آباءهن ولا أبناؤهن ولا أخوانهن ولا أبناء أخوانهن ولا أبناء أخواتهن ولا نسائهن ولا ما ملكت أيمانهن واتقوا الله أن الله كان على كل شيء شهيداً)

مستأنف بياني مسوق لتقرير من لا يجب إحتجاب نساء النبي ﷺ عنهم على طريق الاستدراك والاستثناء من عموم حكم وجوب الحجاب الذي إحتوته الايات السابقة ، والضمائر فيها عائدة بالتبعية إلى نساء النبي ﷺ فليس من جناح أن يدخل على نساء النبي ﷺ آباؤهن وأبناؤهن وإخوانهن وأبناء إخوانهن وأبناء أخوانهن والنساء المؤمنات وخدمهن الذين هم ملك أيمانهن ، وعليهن مع ذلك كله بتقوى الله تعالى ، وإلتزام حدوده وملاحظة كونه حاضراً في كل آن وشهيداً على كل شيء . و قدّم الآباء لأن إطلاعهم على بناتهم أكثر ولتقدمهم على غيرهم قرابة ، ثم الابناء لقربهم منهن كقربهن من آباؤهن ثم الاخوة ثم بنى الاخوة لان بنى الاخوات آباءهم ليسوا بمحارم ، إنما هم أزواج خالات أبناءهم ، وقد يصف الابن خالته عند أبيه ففي ذلك نوع مفسدة ، فوجب التأخر عن رتبة المحرمية .

و لم يذكر العم والخال إما لكونهما بمنزلة الأب أو يجريان مجرى الوالدين ، وقد يسمّى العم أباً قال الله تعالى : « قالوا نعبد إلهك وإله آباءك إبراهيم وإسماعيل » البقرة : ١٣٣) .

و إسماعيل كان عمّاً . وقال تعالى : « وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر » الانعام : ٧٤ على أن الأب هنا هو العم . وإما باكتفاء ذكر أبناء الاخوة وأبناء الاخوات ، فان مناط عدم لزوم الإحتجاب بينهن وبين الفريقين عين ما بينهن وبين العم والخال من العمومة والخولة لما انهن عمات لأبناء الاخوة وخالات لأبناء الاخوات... وقيل : ترك ذكرهما مخافة أن يصفاهن لأبنائهما ، فان العم والخال ربما يصفان المرأة لولديهما ، وان المرأة تحل لابن العم وإبن الخال ، فلا يجوز رؤيتهما .

وقوله تعالى : «ولانسائهن» في إضافة النساء إلى ضميرهن دلالة على النهي عن الكشف للكافرات في وجهه ، وللنساء غير المعروفات لهن التعاملات في قضاء حوائجهن ، وذلك سدّاً لذرائع الفتنة التي قد تجيء من النساء الواردات من موارد مختلفة لا يعرف وجهها .

وقوله تعالى : «ولاماملكت أيمانهن» من الممالك والمراد هنا العبيد وهم من المحارم .

قيل : محرميتهم كالامر الضروري ، وإلا فالفسدة في الكشف لهم ظاهرة ولهذا عقبه بقوله تعالى : «واقين» فالتكشف لهم مشروط بسلامة العاقبة والأمن من الفتنة .

وقوله تعالى : «واقين الله» في الالتفات من الغيبة إلى الخطاب فضل تشديد وبعث على سلوك كهن طريقة التقوى فيما امرن به من الاحتجاب . كأنه قيل : وليكن عملكن في الحجب أحسن مما كان وأتقن غير محتجبات ليفضل سرّكن علنكن . وخص النساء بالذكر ، وعيّنهن في هذا الامر للمبالغة في تحفظهن والنهي عن إسترسالهن . وفي دعوة نساء النبي ﷺ إلى تقوى الله تعالى بعد دعوتهن إلى ضرب الحجاب بينهن وبين مهارمهن دلالة على أنه ليست العبرة في العفة بضرب الحجاب فقط ، وإن كان الحجاب أمراً لازماً لسدّ الذرائع ، وإنما العبرة بما في القلب من تقوى الله تعالى وخشيته والعمل على مرضاته .

وقوله تعالى : «ان الله كان على كل شيء شهيداً» تأكيد للأمر بالتقوى ، وفيه نوع تهديد ، وفيه انه لا يتفاوت في علمه ظاهر الحجاب وباطنه ثم كمل بيان حرمة ﷻ بانه محترم في الملأ الاعلى ، فليكن واجب الاحترام في الملأ الأدنى .

٥٦- (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً)

تقرير تنويهي بما للنبي ﷺ عند الله تعالى وملائكته من عظيم المنزلة ورفعة الشأن : فالله تعالى يصلي عليه ﷺ بشموله الدائم بعطفه ورحمته ، والملائكة يصلون عليه ﷺ بدعائهم وتأييدهم ، وأمر للمؤمنين بأن يصلواهم عليه ﷺ و يسلموا صلاة و تسليماً متناسبين مع رفعة شأنه و علو منزلته بالدعاء والتعظيم والاحلال . و صدر الآية إخبار من الله تعالى بمنزلة نبيه الخاتم ﷺ عند الله جل وعلا وفي الملاء الأعلى بأنه يشني عليه ﷺ وملائكته المقربون يصلون عليه . وفيه تعظيم وتكريم للنبي ﷺ بالاصالة وتشريف للملائكة بالتبع ، وذلك لان أفراد الواحد بالذكر و عطف الغير عليه يوجب تفضيلاً للمذكور على المعطوف ، فكانه تعالى شرف الملائكة بضمهم مع نفسه بواسطة صلاتهم على النبي ﷺ .

وفي ذكر صلاته تعالى وصلاة ملائكته على النبي الكريم ﷺ قبل أمر المؤمنين بالصلاة عليه ﷺ دلالة على أن في صلاة المؤمنين له إتباعاً لله تعالى وملائكته ، وتأكيداً للنهي الآتي .

وقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » خطاب من الله تعالى وتنبيه للمؤمنين إلى ما يجب عليهم من الصلوات والسلام على النبي الكريم ﷺ دون غيره من الانبياء تشريفاً له ﷺ وأما آله المعصومون فهم نفسه ﷺ إذ قال الله تعالى : « فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ » آل عمران : ٦١) وفي الاطلاق دلالة على إستمرار الحكم في حياته و بعد موته ﷺ و ذكر المصدر في التسليم للتأكيد ليكمل السلام عليه ﷺ ولم يؤكد الصلاة هذا التأكيد لانها كانت مؤكدة بقوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ » .

و ان الاطلاق شامل لكل مؤمن و مؤمنة في كل وقت و مكان ، موجب عليهم أداء حق النبي ﷺ من التوقير والتعظيم والدعاء والترحم وعظيم الشكر

فى سبيل تسجيل الاعتراف بجماله ﷺ عليهم من فضل خالد الأثر فى هداىهم إلى الحق والخير و سعادة الدارين و إخراجهم من الظلمات إلى النور الوهاج الذى سيبقى ساطعاً فى الخافقين ، والذى سيزداد سطوعاً كلما إستقامت عقول الناس وحسنت نواياهم وإستنارت بصائرهم فاستبانوا سبيل الهدى والسعادة بفضل ذلك النور والقرآن معجزة نبوته العظمى .

٥٧- (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والاخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً)

نهى تلويحى عن اىذاء الله تعالى و اىذاء رسوله ﷺ و فى تقديم ذكر « الله » تعظيم إذ جعل أذى رسوله ﷺ أذى له جل و علا تشريعاً و تكريماً له ﷺ فكأنه قال: لو جاز أن يناله ﷺ أذى من شىء لكان ينالنى من هذا، و من هنا يظهر إتصال الآية بما قبلها فكأنه تعالى قال : صلوا عليه و لا تؤذوه فان من أذاه فهو كافر . و ان من قصد رسولنا ﷺ بسوء فقد قصدنى به و من قصدنى به فهو كافر . على أن الله تعالى منزّه من أن يناله الأذى و كل ما فيه وصمة النقص والهوان . و قيل : اىذاء الله تعالى هو المخالفة عن أوامره والارتكاب بزيادته و اىذاء الرسول ﷺ بالصاق عيب و نقص به .

و قوله تعالى : « لعنهم الله ... » إنذار شديد بلعنة الله تعالى فى الدنيا والآخرة ، و عذاب المهين لمن يؤذى الله و رسوله ﷺ بأى نوع من أنواع الأذى و سوء الأدب والبذاءة والقذف والاحراج والبغى والغمز واللمز فى حق الله سبحانه و فى حق رسوله ﷺ و فيه تلقين مستمر المدى فى شجب الذين يصدر منهم شىء من مثل ذلك فى كل وقت ومكان ومناسبة . وفى وصف العذاب بالمهين إشارة إلى المقابلة بين العمل والجزاء لانهم كانوا يقصدون باستكبارهم فى الحياة الدنيا إهانة الله جل و علا و رسوله ﷺ فقولوا فى الآخرة بعذاب يهينهم .

٥٨- (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا

بهتاناً واثماً مبيناً)

بيان لشدة إثم الذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات ، و ينسبون إليهم ما لم يصدر عنهم بقصد أذيتهم والتشنيع عليهم والدعوة إلى الوقوف منهم موقف الشدة والتأنيب والتنكيل . و في إطلاق الايذاء في ناحية الله سبحانه و رسوله ﷺ و تقييده في جانب المؤمنين بالاكتساب و عدمه تنبيه على أن أذى الله و رسوله ﷺ لا يكون إلاّ بغير حق ، و أما أذى المؤمنين فقد يكون بحق وهو جائز ، فاذا صدر عن أحدهم ذنب جاز ايذاؤه على الوجه المحدود في الشرع كما في القصاص والحد والتعزير من غير إثم فيه . و فيه دليل على عصمة النبي الكريم ﷺ بأنه لن يفعل ما نهى عنه ، و لا يترك ما امر به حتى يستحق الأذى . و في تعليق الحكم على المؤمنين والمؤمنات ما لا يخفى على القارئ الخبير .

٥٩- (يا أيها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفوراً رحيماً)

خطاب موجه للنبي الكريم ﷺ يأمر فيه بالايحاز إلى أزواجه وبناته وسائر نساء المؤمنين بضمّ جلابيهن على أجسامهن حتى يعرفن بهذا الزى فلا يؤذين ببذىء الكلام ، ففي الآية دعوة لهن جميعهن إلى أن يحمين أنفسهن من السنة السوء ، و ذلك بأن يدنين عليهن من ثيابهن ، و أن يرسلنها حتى تكسو أجسامهن إلى مواضع أقدامهن . . . و هذا هو لباس المحتشمات على خلاف ما كان عليه لباس المتبرجات ، الداعيات للرجال إلى أنفسهن . . . و بهذا الزى ينزل نساء النبي ﷺ و بناته و نساء المؤمنين عن غيرهن ممن لا يسؤهن قول أو فعل من ذوى السيرة السيئة من المنافقين والمرجفين والفساق و مرضى القلوب الذين كانوا يتعرضون للنساء و لا يبالون أن يتعرض لنساءهم لعدم الغيرة .

و قوله تعالى : « ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين » تعليل لما تقدم ، يفيد أن إناء الجلابيت تعليم بزى خاص يعرف به المؤمنات ، و يفرق به بين الحرائر

والعواهر، وان هذا الزى السائر الذى يتزيا به نساء النبى ﷺ وبناته ونساء المؤمنين هو معلم من معالم المرأة الحرة العفيفة التى لا يطمع فيها أحد ، وفى « أدنى » إشارة إلى أن هذا الزى ليس وحده بالذى بقى الحرائر والعفيفات من السنة أهل الفجور والفسق ، ولكنه على أى حال وقاء يجمل الحرة ويزين العفيفة ، و يضى على طهرها طهرأ ، و على عفتها جلالاً و عفة ، فهو وإن لم يكن الكمال كله فهو من سمات الكمال وإن لم يكن العفة كلها ، فهو مظهر من مظاهرها . . .

٦٠- (لئن لم ينته المنافقون والذين فى قلوبهم مرض والمرجفون فى المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا)

تقرير حكم قرآنى مو كول تنفيذه إلى النبى الكريم ﷺ بتأديب أهل النفاق ومن على شاكلتهم إذا لم ينتهوا عن الفساد وإذاعة الفحشاء و أذى المؤمنين والمؤمنات بعد الانذار ، والحكم هو الطرد و إهدار الدم والقتل دون هودة و تسامح ، و انه عام شامل مستمر المدى و مو كول لاولى الامر فى المسلمين حيث يوجب عليهم سلوك سبيل الشدة فى القمع والتنكيل مع من لم يرتدع عن موقف الاذى والدس والارجاف والأراجيف وإثارة الشائعات الكاذبة والافساد والفتنة و سوء أدب و ذوق و بذاعة و ولوغ فى الأعراض و إثارة الريب و من إليها من أعمال المنافقين . . . سواء أكانت فى حق الله تعالى ورسوله ﷺ أم فى حق المؤمنين والمؤمنات . . . لسلامة المجتمع وطمأنينته .

و فى الآية وعيد و تحذير و إنذار مزلزل قاصم لفئات المنافقين و مرضى القلوب ومثيرى الشائعات الكاذبة فى المدينة على طريق القسم بأنهم إذا لم ينتهوا عما يبتونه من وساوس و دسائس ، و عما يوقعونه من أذى و قلاقل ، فإن الله يغرى نبيه ﷺ بهم و يسلط عليهم و يقدره على طردهم من المدينة .

و قوله تعالى : « ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلا » تنبيه إلى أن هؤلاء

المنافقين ومن انضوى إليهم إذا سلط عليهم النبي الكريم ﷺ لن يجدوا القوة التي يدفعون بها بأسه وقوته بما مكن الله تعالى لنبيه ﷺ في الارض، وبما جمع له من جند الله جل وعلا وأنصاره . . .

٦١ - (ملعونين أينما ثقفوا اخذوا وقتلوا تقتيلًا)

مستأنف يبانى سيق لتقرير مآل أمر المنافقين، ومن على شاكلة من الحياة الدنيا من الخزي والهوان والقتل الذريع بدون هوادة واستثناء وتساهل أين ما وجدوا، وهم بهذه اللعنة التي خرجوا بها من المدينة لن يجدوا مأوى يؤوون إليه ولا معتصماً يعتصمون به . . . وأينما وقعو أيد النبي الكريم ﷺ والمؤمنين أصبحوا في عداد الأسرى وليس لهم بعد الأسر إلا القتل .

٦٢ - (سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً)

تنبيه على أن هذه هي سنة الله تعالى فيمن مضى من أمثالهم من الأمم، وهي السنة التي لا تتبدل في حال، فهذا الحكم على المنافقين و مرضى القلوب بنحو هذا هو شرعة الله تعالى في أشباههم من قبل فهو ليس ببدع فيهم .

٦٣ - (يسئلك الناس عن الساعة قل إنما علمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً)

تذكير بالساعة، وإلفات إلى يوم البعث والجزاء بعد ما تهددت الآيات السابقة فئات المنافقين و مرضى القلوب الذين هم صنّاع الأراجيف والشائعات، والمثيرون الفتنة والفساد . . . وذلك لعلمهم يرجعون إلى الله تعالى بالتوبة و يغفلون بالاستغفار لقلوبهم من النفاق، ويطهرون بالاخلاص أنفسهم من تلك الآفات الخبيثة التي استوطنتها . . . وذلك على طريق الحكاية عما سئل النبي الكريم ﷺ من الساعة وما أمر الله تعالى من الجواب عنه على سبيل قصر العلم بهافي الله تعالى .

وقوله تعالى : « وما يدريك » تأكيد لنفي على الساعة عن أحد غير الله

تعالى . وقوله تعالى : « لعل الساعة تكون قريباً » إخبار عن قرب وقوع الساعة ، وفيه تبيكيت للمتحنين والمتعنتين ، وتهديد للمستعجلين المستهزئين . . .

٦٤- (ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيراً)

حملة شديدة على الكافرين على طريق الاخبار والايدان المؤكد بابعادهم عن رحمة الله تعالى وطردهم عن شمول لطفه ، وبما لهم فى الآخرة من شديد العذاب . وفى الآية تهديد لفئات المنافقين ومن على شاكلتهم الذين إن لم يصححوا إيمانهم أصبحوا فى عداد الكافرين .

٦٥- (خالدين فيها أبداً لا يجدون ولياً ولا نصيراً)

إيثاس لهم من وجود ما يدفع عنهم العذاب أو يستنقذهم من السعير من ولى أو نصير ، فهم ينزلون أسوأ منزل فى جهنم لا يخرجون من عذابها المطبق عليهم أبداً .

٦٦- (يوم تقلب وجوههم فى النار يقولون يا ليتنا أطعنا الرسولا)

عرض لصورة من صور العذاب التى يلقاها الكافرون يوم القيامة حيث تقلب وجوههم فى النار ، وتأخذهم الحسرة والندامة ، ويتمنون لو كانوا أطاعوا الله تعالى ورسوله ﷺ وأنى لهم أن يصلحوا ما أفسدوا ؟ لقد فات الأوان ! .

٦٧- (وقالوا ربنا انا أطعنا سادتنا وكبرائنا فأضلونا السبيلا)

بيان لبعض معاذيرهم بالقائمى التبعة على من أضلوه من كبرائهم وسادتهم ، وفى هذا إحالة الذنب على غيرهم كماهى عادة المذنب يفعل ذلك وهو يعلم انه لا يجديه نفعاً ، وفى الآية إشارة إلى أنهم يلقون باللائمة على سادتهم وكبرائهم و قد كانوا تبعاً لهم فأوردوهم هذا المورد الوييل .

وقوله تعالى : « وقالوا » حكاية لما سيقولونه يوم القيامة ، و عبر عنه بالفعل الماضى لحتمية وقوع هذا القول ، وتلك حجة داحضة ، وعذر غير مقبول ، لقد باعوا أنفسهم لسادتهم ، وعطلوا العقل الذى وهبه الله تعالى إياهم ، فلم يصغوا إلى آيات الله جل وعلا ولم يستمعوا إلى دعوة الرسول ﷺ ولم يلتفتوا بمقولهم

وقلوبهم إلى هذا النور الذى غمر الآفاق من حولهم . . . بل تركوا لغيرهم مقودهم وأسلموه زمامهم . . . فاذا دفع بهم قائدهم إلى الهادية الملمومون ولا لوم على أحد .

٦٨- (ربنا آتتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً)

دعاء على سادتهم وكبرائهم الذين هم أطاعوهم ، فأضلوهم بالعنة ومضاعفة العذاب على طريق التشفى إذ كانوا سبب ضلالهم وقوعهم فى هذا المورد الوخيم ، وإن كانوا هم يعلمون ان ذلك لا يخلصهم مما هم فيه من اللعن والعذاب ، وإنما سئلوا لهم ضعفى العذاب لانهم ضلوا فى أنفسهم ، وأضلوا غيرهم ، ولذلك أيضاً سئلوا لهم اللعن الكبير ، وهم يعنون قادتهم الذين لقنوه الكفر والنفاق . والجمع دليل على كثرتهم . والتعبير عنهم بعنوان السيادة والكبر لتقوية الاعتذار ، وما كانوا عليه فى الحياة الدنيا من الاشتهار بهما وإلآفهم فى مقام التحقير والاهانة .

٦٩- (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيهاً)

خطاب من الله تعالى للمؤمنين تحذيراً لهم من التعرض لايداء نبيهم ﷺ ونهياً عن تشبههم بنى إسرائيل فى إذايتهم نبيهم موسى ﷺ على ما كان من جأشته وطهارته عند الله تعالى عما كانوا يتهمونه ويفترونه . وفى توصيفهم بالإيمان إيماء إلى أن من شأن صفة الإيمان أن يمنهم من ايداء من آمنوا به ﷺ نظير قولك : يا أيها العالم ! لا تفعل هذا وأنت تعلم أنه حرام . . .

وفى الآية تأديب ربانى مستمر التلقين فى وجوب الامتناع عن إتهام الناس بما ليس فيهم ، وإلتزام حدود الحق والسداد فى كل ما يصدر عن المرء من قول .

٧٠- (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقلوا قولاً سديداً)

مبالغة فى نصح المؤمنين ، وإشارة إلى ما ينبغى أن يكون عليه المؤمنون ، من تقوى لله جل وعلا ، وعدم التفوه بغير ما فيه الحق والسداد ، وهما من أهم صفات

المؤمنين حقاً .

٧١- (يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله و رسوله فقد فاز فوزاً عظيماً)

تقرير لأهم آثار التقوى والقول السديد من إصلاح الاعمال وغفران الذنوب...
وقوله تعالى : « ومن يطع الله... » حث على طاعة الله تعالى ورسوله ﷺ
و وعد جميل على الاتيان بجميع صالح الاعمال ، والاجتناب عن جميع المناهي
بترتيب الفوز العظيم على طاعة الله جل وعلا ورسوله ﷺ .

وقوله تعالى : « فقد فاز » في ايثار الماضي لتحتمية الفوز وترتبه على
الاطاعة والانقياد حيث ان الطاعة سبب أوعلة لتحقيق الفوز أولترتب الفوز .

٧٢- (انا عرضنا الأمانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها
وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً)

مستأنف بياني مسوق لتقرير خطورة شأن الانسان وأهليته للتكليف وواجباته
وقابليته للخير والشر والاستقامة والانحراف . . . وليست هذه شأن الكائنات الاخرى
بحيث لو عرض ذلك على السموات والارض والجبال وهى ماهى من العظمة والسعة
والجلال لما كان من طبيعتها قبول الامانة وحملها ، فأبت من حملها لفقد مقتضى
الحمل فيها ، وحملها الانسان نتيجة لتأهيل الله تعالى له بالتميز والارادة وقابلية
الخير والشر والاختيار بينهما مما لم يكن حظ غيره من المخلوقات . . غير انه لم
يرعها حق رعايتها ، فتم بذلك عن جهل لخطورة ما حمل ، وعن ظلم لنفسه بتقصيره
فى القيام بما حمل .

وقد اختص الانسان بالأمانة كوسيلة لاختيار الناس حتى يميز خبيثهم من
طيبهم ، وطالحهم من صالحهم ، ومقصرهم من القائم بواجباتهم ، وفيه إنذار
للذين يختارون الضلال ويسرون فى طريقه ، وبشرى للذين يختارون الهدى و
يسرون فى طريقه كذلك ، وفيه تكريم للانسان ، وتصوير لمظم الامانة و ثقل

حملها ، فمثلت حال التكليف في صعوبته وثقل محمله بحالة المتحملة المفروضة لو عرضت على تلك الاجرام العظام . . . وسمى التكليف أمانة لان من قصر فيه فعليه الخسارة ، ومن أداه فله الكرامة ، فعرض الامانة بهذا المعنى على تلك الاجرام وإبأها من حملها هو عدم صلوحها لهذا الامر .

وفى تخصيص الثلاثة - السموات والارض والجبال - بالذكر لأنها أشد الامور وأحملها للأنقال وأعظمها .

وقوله تعالى : « أن يحملنها » فى الحمل تنبيه على أن فى حمل الامانة مشقة ، ولم يقل : « فأبين أن يقبلنها » وقبلها الانسان : « وحملها الانسان » وفيه إشارة إلى أن فى حملها أجراً وثواباً كما أن الحمل إذا حمل شيئاً ، فوصله إلى محله يستحق الاجرة من صاحبها ، فالتكاليف والأوامر والنواهي والاحكام كلها أحمال وأنقال يحملها الانسان المكلف ، وفى التعبير بالحمل ايماء إلى أن هذه الامانة ثقيلة ثقلًا لا يحتملها السموات والارض والجبال .

وقوله تعالى : « وأشفقن » قيل : فى تعبير الاشفاق بدلاً من « خفن منها » لان الخائف مضطرب إلى أن يتحرك ، ويتبعد عن مصدر الخطر الذى يتهدد وجوده بخلاف المشفق إذ لا خطر يتهدده . . انه أشبه بحلم مزعج من أحلام اليقظة وتلك الكائنات لم تكن فى عرض الامانة عليها فى مواجهة خطر يتهدها إذ انه مجرد عرض للإلزام معه ، فهى إما أن تقبل بطبيعتها الامانة وتستجيب لها ، وإما ألا تقبلها ولا تتجاوب معها . . وليس من الكائنات قبول التكليف وحملها ولا عدمه .

وقوله تعالى : « انه كان ظلوماً جهولاً » مستأنف بيانى سيق لوصف الانسان بالظلم والجهل على صيغتي المبالغة تنبيهاً إلى شدة الخسارة وخامة العقوبة التى خسرها الانسان بتضييع الامانة التى كان من شأنه أن يؤدى حقها ، ويحفظ كرامته على غيره من الكائنات . . وهذا اسلوب من أساليب البلاغة فى إظهار عظمة الشئ بدم من فرط فيه وقصر فى حفظه وحراسته . . كما يقال عن انسان كانت بين يديه

فرصة عظيمة مسعدة، فأضاعها بالتساهل والتواني والاهمال ، فلا يجد إلا من يلوم
ويقرّ ع بمثل هذه الكلمات . غبي ! حيوان ! جاهل ! بليد ! ..

وعلى هذا لا يكون قوله تعالى : « انه كان ظلوماً جهولاً » تعقيباً على « وحملها
الانسان » وإنما هو تعقيب على محذوف ، فتقديره : و حملها الانسان فلم يحسن
حملها ولم يؤدها على وجهها . . بسوء إختياره وانه بهذا التقصير كان ظلوماً جهولاً .
وقيل : وصف بالظلم لانه صرف الاستعداد في غير ما خلق لأجله ، وبالجهل
لانه جهل خاصة عاقبة إفساد إستعداده بسوء إختياره أو علم و لم يعمل بعلمه ،
فنفى عنه العلم لانتفاء ثمرته .

ان تسئل : كيف قال الله تعالى : « انه كان ظلوماً جهولاً » و فعل من
أوزان المبالغة فيقتضى تكرار الظلم والجهل منه ، و انه منتف ؟

تجيب : لما كان عظيم القدر ، رفيع المحل كان ظلمه وجهله لنفسه أقبح
وأفحش ، فقام عظم الوصف مقام الكثرة . وقيل : إنما سماه ظلوماً جهولاً لتعدى
ضرر ظلمه وجهله إلى جميع الناس ، فانهم أخرجوا من الجنة بواسطته وتسلط
عليهم إبليس و جنوده . . . و من غير بعيد أن تكون المبالغة باعتبار تكرار
الظلم و مواده : الظلم بالله تعالى و بنفسه و بالناس ، و تكرار الجهل . . .

٧٣- (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله
على المؤمنين والمؤمنات و كان الله غفوراً رحيماً)

بيان للغرض الصحيح والحكمة البالغة في عرض الأمانة ، و إشارة إلى ما
أمر الذين أضاعوا حق الأمانة ، و إلى عاقبة الذين أدّوا حقها على وجهها ، أى
انا عرضنا الامانة ليظهر نفاق المنافقين وشرك المشركين ، فيعذبهم الله تعالى ،
و يظهر ايمان المؤمنين فيتوب الله جل و علا عليهم و يرحم بهم .

وقوله تعالى : « ليعذب الله » في الالتفات من التكلم إلى الغيبة ، والاثيان
باسم الجلالة للدلالة على أن عواقب الامور إلى الله تعالى لانه الله جل و علا .

وقوله تعالى: « و يتوب الله » فى وضع الظاهر موضع المضمّر إشعاراً بكمال العناية فى حقهم والاهتمام بأمرهم ، و فى تقديم عذاب الخائنين على ثواب المؤمنين إلى شدة وخامة الخيانة و تضييع الامانة .

وفى إختصاص المنافقين والمنافقات والمشرّكين والمشرّكات بالعذاب هنا إشارة إلى أنهم الذين ضيّعوا الأمانة كلها ، و لم يبق فى أيديهم شىء منها . . انهم جميعاً على الكفر بالله سبحانه . . فالمنافق : منافق و كافر ، والمشرّك : كافر و مشرك .

و ذكر المؤمنات مع المؤمنين ، والمنافقات مع المنافقين ، والمشرّكات مع المشرّكين هو نتيجة و تبع لتعبير الانسان ، وطبيعة شموله للجنسين ، ومع ذلك فان فيه دلالة خاصة على أن الميدان فى عهد النبى ﷺ و إزاء دعوته و رسالته لم يكن خالياً من المرأة كان هناك مؤمنات مخلصات كما كان هناك مشرّكات عنيدات ومنافقات خائئات أولاً ، و على أن القرآن الكريم يجعل المرأة صنواً للرجل فى أهلية التكليف والقابلية والاختيار ، و فى النتائج المترتبة على ذلك فى الدنيا والاخرة ثانياً .

و هذا و ذاك متسق مع ما تكررت فيه الدلالات القرآنية ، و مع شمول ما إنطوى فى الآية السابقة من مقاصد لجميع الناس فى جميع الأزمان ، فان ذكر المؤمنين والمشرّكين والمنافقين فى هذا المقام يجعل الصلة وثيقة بينها ، و بين سامعى القرآن الكريم بالذات من مختلف الفئات . . .

و قوله تعالى : « و كان الله غفوراً رحيماً » تعليل لقبول توبة المؤمنين ، و إختصاص رحمته بالمؤمنين ، و وعدهم بالمغفرة فى تقصير بعض الطاعات من غير تمهّد و قصد .

﴿الاحزاب﴾

ونحن نكتفى بموارد من وجوه إعجاز هذه السورة على طريق الاختصار -
فعلى القارئ الخبير التدبر جداً - لتنوع المباحث الآتية فى الفصل الثانى من
هذه السورة من الابحاث الاعتقادية والاخلاقية والاجتماعية والسياسية والحكمية
والتاريخية . . .

ومن وجوه اعجازها : نزولها فى أعقاب غزوة الاحزاب التى جمعت
لها قريش كل قواها، وسافت لها أخلافها وأحلافها وأسندت فيها إلى اليهود دور الغدر
بالنبي الكريم ﷺ وبالمسلمين حين يلتحم القتال ، ويتعرى ظهر المسلمين ،
وقد إنتهت هذه الحملة بما لم يكن يقع فى حسابان قريش ، ومن إجتماع على
نصرتها من يهود وغيرهم ، ففرق الله تعالى جمعهم من غير حرب ، ومزق وحدتهم
من غير قتال فقال : «يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم
جنود فأرسلنا عليهم ريثاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً»
(الاحزاب : ٩)

ثم يجيء دور اليهود فى هذه الحملة فيقول : «وأنزل الذين ظاهروهم من
أهل الكتاب من صياصيههم وقذف فى قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون
فريقاً وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تطؤوها وكان الله على كل
شىء قديراً» (الاحزاب : ٢٦-٢٧)

وكان هذا أول لقاء مسلح مع اليهود ، وفيه دارت الدائرة عليهم ، ونزلوا

على حكم المسلمين وبه أخرج بنو قريظة وهم أقوى فرق اليهود بالمدينة من ديارهم وأموالهم وسبى منهم من سبى وقتل من قتل ! وذلك انه بعد أن انكفأت قريش عن المدينة راجعة بالخرى ، و وضع النبي ﷺ والمسلمون السلاح جاء أمر السماء إلى النبي ﷺ يدعو إلى حرب بنى قريظة من اليهود ، فدعا النبي ﷺ المسلمين إلى هذا الأمر ، وحرّضهم على الجِد فيه ، فقال : من كان يؤمن بالله ورسوله فلا يصلين العصر إلا في بنى قريظة . . . وهناك حاصرهم النبي ﷺ والمسلمون أياماً ثم استسلموا ، فقتل منهم المقاتلة وسبى الذراري والنساء ، وغنم الاموال والديار ! .

وبقيت جماعات اخرى من اليهود لم يكونوا قد أعلنوا الحرب كما أعلنته بنو قريظة ، ولكنهم مع ذلك كانوا يترصون بالمسلمين الدوائر . وفي ذلك قال الله تعالى : «لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلاً ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً» (الاحزاب : ٦٠-٦١)

ولاشك ان هذه الآية نذير للبقية الباغية من اليهود في المدينة وما حولها ، وان يومهم قد دنا وإقرب .

ومن وجوه الاعجاز : ما جاء في قوله تعالى : «ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله» (الاحزاب : ٢٢) من الاخبار بانه يتظاهر عليهم الاحزاب ، ويقاثلونهم ووعدهم الظفر بهم ، فلما رأوهم تبين لهم مصداق قوله تعالى وكان ذلك معجزاً له .

وعن عائشة: انها قالت : لو كنتم رسول الله ﷺ شيئاً مما أوحى الله تعالى إليه لكنتم هذه الآية : «وإذ نقول للذي أنعم الله عليه . . .» الآية . وقال الحسن : ما انزلت على النبي الكريم ﷺ آية كانت أشد عليه ﷺ منها قوله : «وتخفى في نفسك ما الله مبديه» ولو كان نبي الله ﷺ شيئاً من الوحي لكنتمها .

وقال بعض المحققين: ان قوله تعالى : «ولكن رسول الله وخاتم النبيين» دليل من دلائل رسالة النبي الكريم ﷺ ومن علائم صدق نبوته ، وإخبار عن الغيب حيث أخبر بختمية رسالته ونبوته .

ومنها : ما جاء في قوله تعالى : «يا أيها النبي انا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله باذنه وسراجاً منيراً» (الاحزاب : ٤٥-٤٦) وذلك لان شأن قريش مع النبي الكريم ﷺ كان أعجب وأغرب . . إذ كانوا يلقبونه بالصادق الامين قبل بعثته ، وكان فيهم المثل الاعلى للكمال . . إذما أخذ الناس عليه بادرة من بوادر السوء . . ثم لما ساق الله تعالى إليه هذه الرحمة ، فجعله رسولاً إلى العالمين ، نكست قريش على عقبها ، وكذبت على نفسها وأصمت آذانها عن الاستماع له ، وهم مع ذلك يعلمون عن يقين انه لا يقول إلا حقاً ، ولهذا يكشف الله جل وعلا ما بنفوسهم له بقوله : «فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون» (الانعام : ٣٣)

وإذن فنستطيع أن نقر بأن الرسول ﷺ نفسه هو معجزة من معجزات القرآن الكريم ، ووجه من وجوه إعجازه ، ودليل من أدلة هذا الإعجاز ، فهو ﷺ هاد إلى القرآن ودليل عليه ومبين له كما قال في خطابه تعالى لنبيه ﷺ هذا الخطاب الحبيب الكريم : «يا أيها النبي انا أرسلناك . . .»

ففي قوله تعالى : «وسراجاً منيراً» إشارة مشرقة من إشارات الحق إلى مكان الرسول ﷺ من الرسالة ، وإلى موضعه من المعجزة التي تحملها الرسالة في كلمات الله جل وعلا انه سراج منير . . يكشف للناس مواقع الإعجاز من القرآن الكريم ، فمن لم يكن له كاشف من بصيرته إلى الإعجاز القرآني ، فان في الرسول الذي يحمل هذه المعجزة أضواء تلتقي مع أضواء القرآن ، فتجلى المعجزة لكل ناظر ، ولو كان أعشى النظر كليل البصر ! .

ومنها : قوله تعالى : «واتقين الله» الاحزاب : (٥٥) و ذلك لان الله تعالى لما ذكر الرخصة في هذه الاصناف ، و انجزمت الاباحة عطف بأمرهن بالتقوى عطف جملة ، و هذا في غاية البلاغة والايجاز، كأنه قال : اقتصرن على هذا و اتقين الله تعالى فيه أن تتعدينه إلى غيره .



* التكرار *

عشر سور بدأت بحرف النداء: خمس منها خطاب للنبي الكريم ﷺ وهي:

١- سورة الاحزاب . ٢- سورة الطلاق . ٣- سورة التحريم . ٤- سورة

المزمل . ٥- سورة المدثر . و ثلاث منها خطاب للمؤمنين خاصة و هي :

١ - سورة المائدة . ٢ - سورة الحجرات . ٣ - سورة الممتحنة .

و ننتان اخريان موجهتان إلى عامة الناس وهما- سورتا النساء والحج .

و نشير في المقام إلى صيغ تسع لغات - أوردنا معانيها اللغوية على سبيل

الاستقصاء في بحث اللغة - جاءت في هذه السورة وفي غيرها من السور القرآنية :

١ - جاءت كلمة (الجوف) على صيغها في القرآن الكريم نحو : مرة

واحدة : و هي في سورة الاحزاب : (٤) .

٢ - » » » » (الحنجر) : مرتين : أحدهما -

في سورة الاحزاب : (١٠) ثانيهما - في سورة غافر : (١٨) .

٣ - » » » » (يثرب) : مرة واحدة وهي في

سورة الاحزاب : (١٣) .

٤ - » » » » (الموق) : مرة واحدة و هي في

سورة الاحزاب : (١٨) .

٥ - » » » » (السلق) : مرة واحدة و هي في

سورة الاحزاب : (١٩) .

- ٦- » » (النحب) » » » : مرة واحدة و هي في
سورة الاحزاب : (٢٣) .
- ٧- » » (الصياصة) » » » : مرة واحدة و هي في
سورة الاحزاب : (٢٦) .
- ٨- » » (الوطر) » » » : مرتين : و هما - في
سورة الاحزاب : (٣٧) .
- ٩- » » (الاغراء) » » » : مرتين : أحدهما - في
سورة الاحزاب : (٦٠) ثانيهما - في سورة المائدة : (١٤) .



﴿التناسب﴾

ان البحث فى المقام على جهات ثلاث :

أحدها - : التناسب بين هذه السورة و ما قبلها نزولاً .

ثانيها - : التناسب بين هذه السورة و ما قبلها مصحفاً .

ثالثها - : التناسب بين آى هذه السورة نفسها .

أما الاولى : فان هذه السورة نزلت بعد سورة آل عمران على التحقيق

فالتناسب بينهما فبامور :

منها : لما ختمت سورة آل عمران بأمر المؤمنين بالتقوى « و اتقوا الله

لعلمكم فتلحقون » بدئت سورة الاحزاب بأمر النبى الكريم ﷺ بالتقوى ليكون

لهم فيه ﷺ اسوة حسنة فيها .

ومنها : ان الله تعالى لما أشار فى سورة آل عمران إلى إصطفائه الانبياء

و أخذ الميثاق منهم لما جاء به نبينا محمد ﷺ فجعله أول الانبياء خلقاً بقوله

تعالى: « ان الله اصطفى آدم و نوحاً و آل إبراهيم و آل عمران على العالمين -

و إذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب و حكمة ثم جاءكم رسول

مصدق لما معكم لتؤمنن به و لتنصرنه » آل عمران : ٣٣-٨١) أمر نبيه محمداً

ﷺ فى سورة الاحزاب بالاستقامة فى أمره و القيام بمهمته قياماً تاماً لا تساهل

فيه ولا هوادة من دون تأثر بأى اعتبار ، فلا بد له فى ذلك من الحذر من إطاعة

كافر أو منافق ، و عليه ﷺ من إتباع الوحي السماوى فقط و التوكل على الله

تعالى لاستحالة الجمع بين إتباع الوحي والاطاعة لمنكريه ، و هذا هو الميثاق الغليظ أخذهُ الله جل و علا من جميع الانبياء والمرسلين مع بيان العلة فكل مسؤول عنه ، و مع الاشارة إلى أنه ﷺ خاتم الانبياء بعثة بقوله تعالى : « و إذ أخذنا من النبيين ميثاقهم - ما كان محمد أباً أحد » : ٧ - ٤٠) .

ومنها : لما جاء في سورة آل عمران تنويه للانبياء الماضية و فضل آل عمران ، و رفعة شأن امهم المؤمنين في قوله تعالى : « ان الله اصطفى آدم و نوحاً و آل ابراهيم و آل عمران على العالمين - ليسوا سواء من أهل الكتاب امة قائمة ... » آل عمران : ٣٣ - ١١٤) .

جاء في هذه السورة تنويه للنبي ﷺ من عظيم المنزلة و فضل أهل بيته ﷺ و رفعة شأن أمته ﷺ ما يرجح ما جاء في السابقة بقوله تعالى : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً - هو الذي يصلى عليكم و ملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور - ان الله و ملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه و سلموا تسليماً » الاحزاب : ٣٣ و ٤٣ و ٥٦) .

ومنها : ان الله تعالى لما أشار في سورة آل عمران إلى قصة امرأة عمران و إلى قنوت مريم و عبوديتها و طهارتها و عفتها بقوله تعالى : « و إذ قالت امرأة عمران رب إني نذرت لك ما في بطني محرراً - قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر » : ٣٥-٤٧) جاء في هذه السورة بما يحث نساء النبي ﷺ أن يكون لهن فيهما اسوة حسنة .

ومنها : ان الله تعالى لما أمر المؤمنين في سورة آل عمران بالاعتصام بحبل الله تعالى والاتحاد بقوله : « واعتصموا بحبل الله جميعاً و لا تفرقوا ... » آل عمران : ١٠٣) نبههم في هذه السورة بآثار الاعتصام والاتحاد من نصر الله تعالى لهم ، و بأن الاعتصام بغيره لا ينفع في قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا

اذكروا نعمة الله عليكم - قل من ذا الذي يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة « الاحزاب : ٩ - ١٧) و غيرها من المناسبات فعلى القارئ الخبير التأمل .

و أما الثانية : فالتناسب بين هذه السورة و ما قبلها مصحفاً فبامور أيضاً :
أحدها - : ان الله تعالى لما نفى في أول سورة السجدة الريب من هذا الكتاب السماوى و بين علة نزوله و إرسال رسوله ﷺ إلى قوم ما نزل عليهم كتاب و لا ارسل إليهم رسول من قبل، وأشار إلى موقف الكافرين في هذا الكتاب وفى هذا الرسول ﷺ بدء سورة الاحزاب بأمره نبيه ﷺ بالحدز عن هؤلاء الكفار ، و ما نبت لهم من الأذنان من المنافقين فى هذا الفصل الزمنى بين نزول سورة السجدة و نزول هذه السورة ، ونهاه ﷺ عن إطاعة الكافرين والمنافقين، وأمره ﷺ باتباع ما يوحى إليه من ربه فقط، مع التوكل عليه جل وعلا فحسب.
ثانيها - : لما جاء فى السورة السابقة وعيد الكافرين بالعذاب فى الحياة الدنيا قبل عذاب الآخرة فى قوله تعالى : « و لنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر - فاعرض عنهم و انتظر انهم منتظرون » : ٢١ - ٣٠) وفيه وعد للمؤمنين بالنصر والغلبة على أعدائهم تلويحاً، أشار فى سورة الاحزاب إلى تحقق ما وعدهم من قبل فى قوله تعالى : « و لما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله و رسوله و صدق الله و رسوله - و أورثكم أرضهم و ديارهم وأموالهم و أرضاً لم تطؤوها و كان الله على كل شىء قديراً » : ٢٢ - ٢٧) .

ثالثها - : ان الله تعالى لما أشار فى السورة السابقة إلى فضل الأئمة فى قوله جل وعلا : « وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا و كانوا آبائنا يوقنون » : ٢٤) بين فى سورة الاحزاب عصمة أهل بيت نبينا محمد ﷺ وطهارتهم من كل ما لا يليق بساحة العصمة فى قوله : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » : ٣٣) وغير ذلك من التناسب بينهما فعلى القارئ

الخير التأمل جداً . و قد اتصلت السورتان بعضهما ببعض مع أن السابقة مكية والتالية مدنية ، و بينهما فصل زمني ممتد ، وفي ذلك دلالة على توقيفية ترتيب السور مصحفاً كترتيب نفس الايات في السور ...

و أما الثالثة : فلما بدئت السورة بالخطاب للنبي الكريم ﷺ أمر بالتقوى تعظيماً لما يذكر بعدها من الامر والنهى ، وذلك كلما ورد في القرآن الكريم الامر بالتقوى يرد بعدها الأمر أو النهى ، فالامر بالتقوى تعظيماً لما بعدها من الامر والنهى ، فالامر بالتقوى كالتوطئة والاعلام لذكر الامر والنهى ، ثم ضرب مثلاً لبيان إمتناع إجتماع الخوف من الله تعالى والخوف من سواه من أحد ، إذ ليس لرجل قلبان يطيع بأحدهما الله تعالى و بالآخر عدده ، وهذا المثل كالتوطئة لما يأتى من الاحكام ، فلا تجتمع الزوجية والامومة فى امرأة ، ولا النبوة الحقيقية والتبني فى إنسان لدفع مقالة الناس عن نبيه ﷺ ، فقال : « يا أيها النبي اتق الله - إلى - و كان الله غفوراً رحيماً » : ١ - ٥) .

ان الله تعالى لما ألغى التبني وما يترتب عليه من أحكام وكان للنبي ﷺ ابن بالتبني فليس محمد ﷺ أباً لزيد بن حارثة أخذ باقامة العلاقات بين ذوات متباعدة فى النسب و يجعل بينها من التلاحم والتواد و رعاية الحرمات فيكون المومن أخاً لمؤمن فى الدين فالنبي ﷺ بمثابة أب لجميع المؤمنين ، وانه أولى بهم من أنفسهم فلا محل ليكون له ابن خاص بالتبني ، و ابوته أشرف من أبوة النسب لان بها الحياة الحقيقية ، و ان هذه الخصوصية للنبي ﷺ لا تنقض ما بين ذوى القربى من صلوات قام عليها نظام الحياة الاجتماعية ، و أقربها الله تعالى فى كتابه من التواد والتواصل والتواد فهم أحق بالتوارث فيما بينهم كما ان هذا لا يمنع المعروف فى حق الاولياء ، فلكم ان توصوا من ثلث مالكم وما دونه إلى من ترون الوصية له من المؤمنين والمهاجرين . فقال : « النبي أولى بالمؤمنين - كان ذلك فى الكتاب مسطوراً » : ٦) .

لما بدئت السورة بما تحتوى تثبيتاً للنبي الكريم ﷺ وأمرأ له ﷺ بتقوى الله تعالى و عدم إطاعة الكفار والمنافقين و إتباع وحيه والاعتماد عليه وحده ، فالله تعالى فى تحميله إياه رسالته قد أخذ عليه عهداً بالقيام بالمهمة قياماً تاماً لا تساهل فيه و لا هواده ، و دون تأثر بأى إعتبار كما أخذ مثل ذلك من الانبياء السابقين و عليه ﷺ أن يقوم بها و أن يعرف انه مسئول عنها يوم القيامة ، فأخذ العهد على النبيين أن يبلغوا رسالات ربهم و لا سيما اولوا العزم منهم فقال : « و إذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ... » و لما ذكر الميثاق على نحو العام و ذكر أصحاب الميثاق عاد إلى وصف الميثاق نفسه بقوله تعالى : « وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً » (٧) ميثاق غليظ متين ، و هو الجبل المفتول المعنوى بين الله جل و علا والمختارين من عباده ليلقوا وحيه و يبلغوا عنه ، و يقوموا على منهجه فى أمانة و إستقامة . ثم علل ذلك بقوله تعالى : « ليسئل الصادقين ... » (٨) . و من المحتمل أن يكون من باب عطف حدث على حدث على أن المعطوف ما بين الانبياء من رحم تجمعهم على ولاء بعضهم لبعض ، و مناصرة بعضهم لبعض . و انه إذا كانت بين ذوى الارحام و سائج القربى ، و لحمة الدم فان بين الانبياء جامعة الايمان بالله تعالى والدعوة إلى الله تعالى والجهاد فى سبيل الله لاعلاء كلمته فهم كلهم على طريق واحد ، و فى مواجهة معركة واحدة بين الايمان والكفر ، بين الهدى والضلال ، بين الحق والباطل ، و بين النور والظلمات ... و ان أى لبنة من لبنات الحق يضعها نبي من أنبياء الله تعالى على هذه الارض هى دعم للحق و إعلاء لصرحه . . و لهذا قال رسول الله ﷺ : « الانبياء أبناء علاّت - اى هم الاخوة لاب - امهاتهم شتى و دينهم واحد » .

ثم أخذ بذكر معجزات نبيه الخاتم ﷺ يوم الاحزاب ، و ذكر ما أنعم عليه ﷺ و على المؤمنين من النصر إذ صرف عنهم أعداءهم و هزمهم حين تألبوا عليهم يوم الخندق مع ما أعد لهم من الثواب . و من المحتمل أن يكون وجه

الاتصال ان الآيات التالية تذكر غزوة الاحزاب التي اجتمع فيها اليهود مع أهل مكة على حرب النبي ﷺ و انه إذا كان للمشركين أن يحاربوا النبي ﷺ فإنه ما كان لليهود - وهم أهل الكتاب و أتباع نبي من أنبياء الله - أن ينقضوا الميثاق ، وينحازوا إلى جبهة الشرك ، و أن يكونوا معهم حرباً على المؤمنين . . ان الحق يقتضيهم أن يوفوا العهد ، و أن يكونوا على ولاء من المؤمنين إذ كان نبيهم على ولاء مع هذا النبي ﷺ و لا ينقض الميثاق ، ولكنهم خرجوا على هذا الولاء الذي يطالبهم به دينهم ، فكفروا بما في الكتاب الذي في أيديهم بغياً و حسداً . و من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله . . . فقال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم - إلى قوله - و كان الله على كل شيء قديراً » : (٢٧ - ٩) .

ثم أخذ ببيان الحكم في أزواج النبي ﷺ تارة مخاطباً لرسوله ﷺ بقوله : « يا أيها النبي قل لأزواجك . . » : (٢٨ و ٢٩) و اخرى مخاطباً لأزواج النبي ﷺ بقوله : « يا نساء النبي من يأت منكن . . » : (٣٠ و ٣١) ثم بالغ تعالى في ترغيبهن إلى الطاعة بذكر النداء ونسبتهن إلى زوجيتهن للنبي ﷺ لاتباع سيرته ﷺ بقوله : « يا نساء النبي . . » : (٣٢) وذلك ان الله تعالى بعد أن نصر نبيه ﷺ فرد عنه الاحزاب و فتح عليه قريظة والنضير ظن أزواجه انه اختص بنفائس اليهود و ذخائرهم ، فقعدن حوله و قلن : يا رسول الله ﷺ : بنات كسرى و قيصر في الحلى والحلل والاماء والخول - الخدم والحشم - ونحن على ما تراه من الفاقة والضيق و آلمن قلبه الشريف و أزعجنه وأحزنه وآذينه بمطالبهن من توسعة الحال و معاملتهن معاملة نساء الملوك و أبناء الدنيا من التمتع بزخرفها من المآكل والمشارب والمساكن والمطاعم . . . فأمر الله تعالى نبيه ﷺ أن يتلو عليهن ما نزل في شأنهن ، فأمرن بما أمرن به و نهين عما نهين عنه .

و بين الخطاب لأزواج النبي الكريم ﷺ جاء بخبر الارادة الالهية التي اتبعها التطهير و إذهاب الرجس ، و ان هذا مما لا ينكره من عرف عادة الفصحاء و دأب البلغاء فى كلامهم ، حيث يذهبون من خطاب إلى غيره ، ثم يعودون إليه ، و القرآن الكريم مملؤ من ذلك ، و كذلك كلام الفصحاء و أشعار البلغاء ... فقال : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً » ثم عاد الكلام إلى نساء النبي ﷺ . ان الله تعالى لما أمر نساء نبيه ﷺ بامور ، و نهاهن عن اخرى أخذ بذكر التسوية بين الذكر والانثى فى مقام التكليف التبعيدية و الاخلاقية ، سواء بسواء ، و بما أعد للصنفين من الأجر و الكرامة عنده تعالى فى الدار الآخرة بقوله : « ان المسلمين و المسلمات ... » (٣٥) .

لما ذكر صفات عشر لا بد من إجتماعها فى المؤمن الكامل الايمان أخذ بذكر أهم أثر من آثار هذا الايمان بأن يقيم فى كيان صاحبه ولاء خالصاً لله جل و علا الذى آمن به و لرسوله ﷺ الذى بلغه رسالة ربه و شريعة دينه . . و انه لا ايمان مطلقاً إذا لم يكن هذا الولاء ركيزة له و أساساً يقوم عليه ، فاذا قضى الله و رسوله ﷺ أمراً لم يكن لمؤمن أن ينازع فى هذا الامر أو يتوقف فى إمضائه أو يبدل فى صفته ، و إلا فهو ليس من الايمان فى شىء بل يكون عاصياً لله تعالى و لرسوله ﷺ خارجاً عن سلطانهما ، فقال : « وما كان لمؤمن و لا مؤمنة ... » (٣٦) .

و من المحتمل أن يكون وجه الاتصال انه لما تقدم ذكر نساء النبي الكريم ﷺ و أمر الله تعالى نبيه ﷺ أن يخير أزواجه بين البقاء معه و التسريح سراحاً جميلاً ، و فهم من هذا ان النبي ﷺ لا يريد ضرراً لغيره ، فمن كان ميله إلى شىء مكنه منه و ترك حظ نفسه لحظ غيره - ذكر هنا ان زمام الاختيار ليس بيد الانسان فى كل شىء كما اعطى ذلك للأزواج بل هناك امور لا اختيار لمؤمن و لا مؤمنة فيها و هى ما حكم الله تعالى فيه ، فما أمر به فهو المتبع ، وما

أراد النبي فهو الحق ، ومن خالفهما فقد ضلّ ضلالاً مبيناً ، فجاء بذكر قصة زيد بن حارث وزوجته زينب بقوله تعالى : « و إن تقول للذى - إلى - قدراً مقدوراً » : (٣٧ - ٣٨) .

ثم أشار إلى أن الانبياء هم مأمورون فى تبليغ رسالاتهم ، ومنهم النبي الخاتم محمد ﷺ وهو ليس بأب لأحد من الرجال الموجودين تأكيداً لتنفيذ الحكم السابق بقوله : « الذين يبلغون رسالات الله - إلى - وكان الله بكل شيء عليمًا » : (٣٩ - ٤٠)

ان الله تعالى لما بين قضية زواج الرسول ﷺ بزينب وكانت امرأة هائلاً مبطلاً لما عادت به العرب ، وتحتوى حكماً جديداً من الاحكام وكان مبعث ظنون ومثار شغب عند المنافقين ومرضى القلوب ، وليس يحمى المؤمنين من غبار هذه الظنون و دخان هذا الشغب إلا أن يعتصموا بالله تعالى ، وأن يذكروا جلاله وعظمته ، وأن يستحضروا علمه وقدرته فذلك هو الذى يحفظ عليهم ايمانهم ، ويدفع عنهم غواشى الشكوك والريب التى يسوقها إليهم الكافرون والمنافقون ، أمر المؤمنين بذكره ليربط قلوبهم بمن فرض على رسوله ﷺ ما فرض من زواجه بزينب واختار لامته ما اختار لنفسه يريد بها الخير والرشاد والخروج من الظلمات إلى النور بقوله : « يا أيها الذين آمنوا - وكفى بالله وكيلاً » : (٤١ - ٤٨) وفى هذه القطعة تثبيت للنبي ﷺ وتنويه بمهمته العظمى التى جعله الله تعالى بها شاهداً على امته ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله تعالى وسراجاً منيراً ، ونهى عن الأبوة بالكافرين والمنافقين وأقاربهم ومكائدهم ودسائسهم المؤذية بسبيل ما يدعو إليه و يقوم به من إصلاح وخير ، وجعل إعتماده على الله تعالى وحده وله فيه نعم الكفاية والوكالة .

لما اشير فى الايات السابقة إلى حال من أحوال الطلاق والزواج ، و هو طلاق امرأة الابن المتبنى ثم زواجها من أبيه المتبنى له ، وأمر المؤمنين بالتسليم

فى الحكم الالهى ذكر بعض أحكام المرأة المطلقة من حيث الصدة والنفقة قبل أن يمسه المؤمن فى قوله تعالى : «يا أيها الذين آمنوا - سرحوهن سراحاً جميلاً» (٤٩)

ومن المحتمل أن يكون وجه الاتصال ان الله تعالى لما أدب نبيه ﷺ بمكارم الاخلاق بقوله : «يا أيها النبى اتق الله» : (١) وثنى بتذكيره بحسن معاملته أزواجه بقوله : «يا أيها النبى قل لازواجك . .» (٢٨) وثلت بذكر معاملته لامته بقوله : «يا أيها النبى إنا أرسلناك شاهداً . .» (٤٥) وكان كلما ذكر للنبي ﷺ مكرمة وعلمه أدباً ذكر للمؤمنين ما يناسبه ، فارشدهم أولاً فيما يتعلق بجانبه تعالى بقوله : «يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً» : (٤١) وثانياً فيما يتعلق بما تحت أيديهم من الزوجات بقوله تعالى : «يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات . .» (٤٩) وثالثاً فيما يتعلق بنبيهم ﷺ فى قوله : «لا تدخلوا بيوت النبى . .» (٥٣) وقوله : «يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً» (٥٦) .

لما جاء فى الايات السابقة ما انتقض به بناء من أبنية الجاهلية التى قامت على الضلال وهو تبنيهم أبناء غيرهم ، ثم تجاوزوا هذا إلى تحريم مطلقات هؤلاء الابناء الادعاء عليهم . . تمكيناً لهذه النبوة المدعاة ومعاملتها معاملته نبوة النسب سواء بسواء ، وقد كان من تدبير الله تعالى أن يكون للنبي الكريم ﷺ ابن متبنى ، وان يكون هذا الابن متزوجاً ، ثم يجيء حكم الله جل وعلا أمراً بابطال هذا التبني وبالزام النبي ﷺ أن يتزوج مطلقة متبناه بعد أن طلقها ، وإلغى عدتها ، وكان ذلك مدعاة للكافرين والمنافقين أن يشنعوا على رسول الله الخاتم ﷺ وأن يكثروا من الاقاويل الباطلة ، والاحاديث المقتراة الواهية... جاء بما فيه رد على هؤلاء الكافرين والمنافقين الذين جعلوا زواج النبي ﷺ من مطلقة متبناه مادة للغمز والافتراء . . بقوله تعالى : «يا أيها النبى

إنا أحللتنا لك أزواجك ... » : ٥٠ و ٥١) ان الله تعالى لما بين الحكم في أزواج رسول الله ﷺ وان الاختيار بيد رسوله ﷺ في أمر من هذ الرجال والنساء على سوء الظن به ﷺ وبمخالفته بقوله : « والله يعلم ما في قلوبكم » . ان الله تعالى لما أباح لرسوله ﷺ سبعة أصناف من النساء في قوله : « يا أيها النبي إنا أحللتنا لك - وكان الله عليماً حليماً » : ٥٠-٥١) منعه ﷺ من أن يبدل واحدة منهن بغيرها وزوج مكانها غيرها بقوله تعالى : « لا يحل لك النساء ... » : ٥٢) .

ان الله تعالى لما بين أحكام أزواج رسوله الاعظم ﷺ وما بينه ﷺ وبينهن أخذ بذكر تأدب الامة في معاشرتهم برسوله ﷺ بدخولهم في بيته و مكالمتهم أزواجه ﷺ بقوله : « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي . . » لما كان النهى عن الدخول بغير الاذن قد يوجب التأذى والقطع بحيث لا يدخل بعض المؤمنين أصلاً توهماً انه نهاهم بالتمام ولو بالدعاء ، فأمرهم بالدخول مع الدعوة بقوله : « ولكن إذا دعيتهم فادخلوا » ثم ذكر أدب مكالمتهم بأزواجه ﷺ وطلب الماعون منهن عند الحاجة بقوله تعالى : « وإذا سئلتهم عن شيء فذكر رحلته ، أو بالتعرض لازواجه في حياته وبعد رحلته .

ثم بالغ في التهديد في الايذاء بقوله تعالى : « ان تبدوا شيئاً . . . » : ٥٤) ثم ذكر جواز معاشرتهم بأصناف سبعة بقوله : « لا جناح عليهن . . » : ٥٥) مع مخاطبتهم بأمر التقوى فيما امرت به من الاحتجاب والتجيب عن العصيان بقوله : « واتقين الله . . » ثم بالغ في إكرام نبيه ﷺ وتعظيمه بقوله : « ان الله وملائكته .. » بدأ بنفسه إظهاراً لشرفه ﷺ وترغيباً للامة إلى ذلك .

ومن المحتمل أن يكون وجه الاتصال ان الله تعالى لما صد السورة بذكر نبيه ﷺ وقر في أثنائها ذكر تعظيمه ، وما يخصه به ﷺ كحل التزوج

بعدد من النساء لا يحل لغيره من المسلمين التزوج بهن ، وكالتزوج ممن يهين أنفسهن له من غير مهر ، وكالحراسة التي أقامها على بيت النبوة من خارج و داخل ، وبذلك الخصوصيات يعرف بعض ما للنبي ﷺ من منزلة كريمة ، ومقام عظيم عند ربه ختم ذلك كله بتعظيم لا يقاربه تعظيم ، ولا يدانيه بقوله : « ان الله وملائكته .. » تنبيهاً للامة إلى ان يعرفوا ان ما تقدم من التعظيم ليس هو كل ما للنبي ﷺ عند ربه ، بل ان له عند ربه أكثر وأكثر من ذلك في الملائكة الأعلی . ان الله تعالى لما بين كرامة نبيه ﷺ في الملاء الاعلى وأمر المؤمنين بتعظيمه نهى عن ابداء الله تعالى بمخالفة أوامره وإرتكاب نواهيه ، وعن ابداء رسوله ﷺ بالافتراء عليه وتكذيبه ، وعن ابداء المؤمنين من غير حق بقوله : « ان الذين يؤذون الله ورسوله - إنما مبيناً : ٥٧-٥٨)

ثم أخذ بذكر ما يدفع عن أزواج النبي ﷺ وعن امته المثالب التي هي مظان لصوق العاد والافتراء آراء نبيه ﷺ بأن يأمر بعض المتأذين بفعل ما يدفع الابداء عنهم في الجملة من التستر والتميز بالزى واللباس حتى يتعدوا عن الأذى بقدر الامكان - بقوله : « يا أيها النبي قل لازواجك .. » : ٥٩)

لما جاء في الايات السابقة دستور سماوى للحياة الروحية في بيت النبوة ولحراسة بيوتها من العيون الفاجرة ، والألسنة البذيئة .. وفي المدينة منافقون كثيرون ، ومؤمنون لم تخلص قلوبهم بعد للإيمان ، ومن أولئك وهؤلاء تهب ريح خبيثة على المجتمع الاسلامى الطهور الذى أقامه النبي ﷺ في المدينة . فكان من الحكمة ، وقد حصن الله تعالى قلوب المؤمنين ، وأقامهم على طريق الايمان والتقوى أن يعزل عنهم هذا الداء الخبيث الذى يتمشى في أجواء المدينة من المنافقين ، ومن في قلوبهم مرض من المؤمنين . . . فقال : « لئن لم ينته المنافقون - ولن تجد لسنة الله تبديلاً : ٦٠-٦٢) .

ان الله تعالى لما بين أحوال هؤلاء الفئات الثلاث الشاردة في الحياة

الدنيا ، وهدّاهم بالمعنى والهوان والقتل أخذ بذكر ما يسئل الناس النبي ﷺ عنه من وقوع الساعة تذكيراً لهم بيوم القيامة وما لهم من اللعن والعذاب والمداوة بين الاتباع المردة والرؤساء المضلة . . . بقوله : «يسئلك الناس عن الساعة - والعنهم لعناً كبيراً» : ٦٣-٦٨)

ان الله تعالى لما ذكر المنافقين والكفار الذين آذوا رسول الله ﷺ والمؤمنين أذية مؤيدة إلى الكفر والنفاق ، ومرض القلوب حذر المؤمنين من التعرض للايذاء إطلافاً قولاً وفعلماً ، ونهاهم عن التشبه ببني إسرائيل في إذايتهم نبيهم موسى عليه السلام ثم أرشدهم إلى ما ينبغي أن يصدر منهم من الأقوال والأفعال التي تكون سبباً في الفوز والنجاة من النار ، والقرب من الله تعالى ، بقوله : «يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى - فقد فاز فوزاً عظيماً» : ٦٩-٧١)

ان الله تعالى لما بيّن في هذه السورة جملة من التكليف والآداب والأخلاق والأوامر والنواهي والترغيب في الطاعة والترهيب عند المخالفة أمر بالتزام أوامره ، وأشار إلى ان ذلك كله أمانة قبلها الانسان لما فيه من الاستعداد والصلاحية إلى مدارج الكمال ما ليس في غيره وإن كان أشد خلقاً وأكبر جرماً وأعظم جسماً منه ، فلا بد للانسان أن يأتي بالامانة ويؤدي حقها ، ثم ختم الله تعالى السورة ببيان وخيم عاقبة الخيانة في الامانة بالمخالفة قلباً ، وقولاً وعملاً ، وبيان مآل أمر الذين أدوا حقها وفازوا فوزاً عظيماً بحفظ التكليف والطاعة المسماة بالامانة ، فقال : «إنا عرضنا الامانة - غفوراً رحيماً» : ٧٢-٧٣ .

وأما التناسب بين بدء السورة وختامها من تلاق وتجاوب بحيث يرى وجه أحدهما في الآخر ، كما يرى الشيء صورته في مرآة مجلوة فمما لا يخفى على القارئ الخبير المتأمل إنجاء في بدئها : «يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين» و في ختامها : «ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات»

وجاء بعد بدئها بقليل : « ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ، و قبل ختامها بقليل : « انا عرضنا الامانة على السموات والارض . . . ففى الادلى إشارة إلى أنه كما لا يجتمع فى الجوف قلبان ، إذ يبطل كل منهما عمل الآخر ، كذلك لا يجتمع فى القلب شيان ينقض أحدهما ما يبنيه الآخر . . فلا يجتمع فى القلب ايمان وكفر ولا يسكن إليه ايمان يخالطه نفاق . . وفى الاخرى إشارة إلى أن الامانة هى مما يحمل القلب وانه كما إنفرد القلب بالسلطان على الجسم ، كذلك تنفرد الامانة بالسلطان على القلب .

وعلى ضوء هذا نستطيع أن نفهم «الامانة» على انها التكليف والوظائف الشرعية التى ائتمن الله تعالى الانسان عليها ، و دعاه إلى رعايتها وحفظها وأداء حقها فيثاب على أدائها ، ويعاقب على إضاعته وخيانتها وعدم الوفاء بها . . .

وإنما العقل هو مناط التكليف ، إذ لا يقع التكليف على غير قادر مريد مدرك لما كلف به ، وبغير العقل لا يكون إدراك ولا تجميع إرادة ولا تتحرك قدرة . . . و إذ كان الانسان هو الكائن الذى اوتى عقلاً و إدراكاً فكلف بحمل الامانة ، فالعقل هو المتلقى لتلك الامانة التى عجزت السموات والارض والجبال عن حملها ، وبالعقل استحق الانسان أن يخاطب من الله جل وعلا خطاب تكليف ، و أن ينظر بعقله فيما كلف به من أمر أو نهى و أن يتعرف به ما أحل الله وما حرّم ، و أن يميز به الطيب من الخبيث ، وان الانسان بهذا العقل سلطان على نفسه مالك التصرف كيف شاء ، فله أن يؤمن أو يكفر ، يصدق أو يكذب ، يصلح أو يفسد ، يطيع أو يعصى ، أن يتقدم أو يتأخر ، و أن يتدرج أوج الكمال أو ينحط إلى أسفل السافلين ، و ليس هذا شأن الكائنات الاخرى .

﴿ الناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه ﴾

و قد ذهب أكثر المفسرين إلى أن التبنّي كان معمولاً به في الجاهلية ، و في صدر الاسلام ، يتوارث به ويتناصر إلى أن نسخ الله تعالى ذلك بقوله : « ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله » الاحزاب : ٤) فرفع الله جل وعلا حكم التبنّي و منع من إطلاق لفظه .

و قال النحاس : هذه الآية ناسخة لما كانوا عليه من التبنّي ، و هو من نسخ السنة بالقرآن ، فان الحكم الاول كان ثابتاً بغير القرآن ، فنسخه القرآن ، فأمر أن يدعوا من دعوا إلى أبيه المعروف ، فان لم يكن له أب معروف نسبوه إلى ولاته فان لم يكن له ولاء معروف قال له : يا أخى يعنى فى الدين ، قال الله تعالى : « إنما المؤمنون إخوة »

أقول : ومن غير بعيد أن الحكم كان موقوتاً إلى أن نزل القرآن الكريم ، فلما نزلت هذه الآية توقف العمل بهذه الرخصة ، و ليس هذا من النسخ كما يبدو في ظاهره ولكنه إنهاء لحكم رخصة موقوتة .

ومنها : من ذهب إلى أن الله تعالى أزال بقوله : « النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم ... » الآية : الاحزاب : ٦) أحكاماً كانت معمولة في صدر الاسلام : منها : ان رسول الله ﷺ كان لا يصلى على ميت عليه دين ، فلما فتح الله عليه الفتوح قال : أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فمن توفى وعليه دين فعلى قضاؤه ومن ترك مالاً فلورثته .

ومنها : حرمة تزويج نساء النبي ﷺ على امته لانتهن بمنزلة امهاتهم في حرمة النكاح .

ومنها : ان قوله تعالى : « وادلوا الارحام بعضهم أولى ببعض .. » نسخ التوارث بالهجرة إذ كان المسلمون في صدر الاسلام يتوارثون بالولاية في الدين وبالهجرة لا بالقرابة لقوله تعالى : « والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا » الانفال : ٧٢ فكان لا يرث الاعرابي المسلم من قريبه المسلم المهاجر ، فنسخه الله تعالى بآية الاحزاب وجعل التوارث بحق القرابة . وقيل : آية الاحزاب ناسخة للتوارث بالحلف والمؤاخاة في الدين .

وفي الميزان : قال : « والاية ناسخة لما كان في صدر الاسلام من التوارث بالهجرة والموالاتة في الدين » .

أقول : ومن غير خفى على القارئ الخبير المتأمل ان تعبير « من المؤمنين والمهاجرين » يحتوى قيداً إحترافياً لاخراج غير المؤمنين من ذوى الارحام من الاولوية ، وحقوق الارث ، وحصر ذلك بين المؤمنين ، وان إختصاص المهاجرين بالذكر هو بسبب ان بعض ذوى أرحامهم كانوا مايزالون كفاراً ، وعدم التوارث بين المسلم وغير المسلم من القواعد الشرعية الجارية منذ العهد النبوى ، ونفس الاية دليل على ذلك ، وقد قال رسول الله ﷺ : « لا يرث المسلم الكافر ، ولا يرث الكافر المسلم »

وان آية الانفال : « وادلوا الارحام بعضهم أولى ببعض » : ٧٥ نحتوى تقرير الاولوية بين ذوى الارحام بدون هذا القيد ، فظل الامر ملتبساً على المسلمين ، فاقضت المحكمة توضيحه بهذه المناسبة في القرآن الكريم والحديث .

فالقول بان آية الاحزاب تحتوى نسخاً لقوله تعالى : « والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا » الانفال : ٧٢ يقر التناصر والمعاونة والتضامن بين المتأخين من مسلمي الانصار ومهاجريهم على ما يظهر

من الآية نفسها وخاصة قوله تعالى : «وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر»
غير وجهه إذ لا في آية الانفال ولا في آية الاحزاب ما يليهم أصلاً ونسخاً .

ولو كان المراد من آية الانفال: (٧٢) التوارث بين المتآخين من المهاجرين
والانصار لكان القول بنسخها بآية الانفال : (٧٥) أولى .

في المجمع: في قوله تعالى : «ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم...»:
وقيل : معناه كف عن أذاهم وقاتلهم وذلك قبل أن يؤمر بالقتال عن الكلبى . فنسخت
الاية بتشريع القتال .

وفي رسالة المحكم والمتشابه : للسيد المرتضى رضوان الله تعالى عليه
عن الامام مولى الموحدين أمير المؤمنين على عليه السلام انه قال : ان الله تبارك وتعالى
لما بعث محمداً عليه السلام أمره في بدو أمره أن يدعو بالدعوة فقط ، وأنزل عليه :
«يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله باذنه وسراجاً
منيراً وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً ولا تطع الكافرين والمنافقين
ودع أذاهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلاً» الاحزاب : ٤٥ - ٤٨) فبعثه الله
تعالى بالدعوة فقط ، وأمره بأن لا يؤذيههم فلما أرادوا وهموا به من بيته (تبييته خ)
أمره الله تعالى بالهجرة وفرض عليه القتال فقال سبحانه : «اذن للذين يقاتلون
بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير» فلما امر الناس بالحرب جزعوا وخافوا
فأنزل الله تعالى : «ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا
الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد
خشية وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب - إلى قوله
سبحانه - أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة» فنسخت آية
القتال آية الكف .

وفي الجامع لاحكام القرآن: في قوله تعالى : «ودع أذاهم» أى دع أن
تؤذيههم مجازاة على إذايتهم إياك ، فأمره تبارك وتعالى بترك معاقبتهم ، والصفح

عن زلهم، فالمصدر على هذا مضاف إلى المفعول، ونسخ من الآية على هذا التأويل ما يخص الكافرين: وناسخه آية السيف.

وفيه معنى ثان: أى أعرض عن أقوالهم وما يؤذونك، ولا تشتغل به، فالمصدر على هذا التأويل مضاف إلى الفاعل. وهذا تأويل مجاهد، والآية منسوخة بآية السيف.

وقيل: ان صدر هذه الصورة بصدد تشريع القتال، وان الآية نزلت بعد تشريع القتال لما صدرت السورة عن وقعة الاحزاب.

أقول: ولعل الآية تنويه بسمه نبوية مثلى، تجعل من الداعية وسطاً لا إندما جاذباً مع العامة، ولا إصطداماً عنيفاً هذا اذا كان «أذى» مضافاً إلى المفعول به، وأما إذا كان مضافاً إلى الفاعل فيصير معناها: «لاتجاملهم فى مداينة، ولا تهتم بدسائسهم الخبيثة بعد ما ذهب رونقهم وإنكسرت شوكتهم، فلا تجعل بموقعهم المتدهور، ولاتبال بشأنهم الخافت بعد ذلك».

قال ابن حزم: ان قوله تعالى: «لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تتبدل بهن من أزواج...» (الاحزاب: ٥٢) منسوخ بآية قبلها، وهى قوله تعالى: «إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن:» (٥٠) وقالت عائشة: لم يمت رسول الله ﷺ حتى أحل الله تعالى له أن يتزوج من النساء ما شاء. وقد اضطربت كلمات المفسرين فى المقام اضطراباً شديداً جداً حتى جعل بعضهم آية: (٥٢) ناسخة لآية: (٥٠) وبعضهم بالعكس.

أقول: ومن المحتمل أن يكون المعنى: انه لا يحل للنبي ﷺ أن يتزوج بعد نزول هذه الآية من أية امرأة أخرى... بل يقف عند هذا الحد... أما ما ملكت، أو تملك يمينه بعد هذا من نساء فهن حل له على الإطلاق. وعلى هذا فلا نسخ. وذلك لما يأتى:

أولاً: هذا الامر للنبي ﷺ بالوقوف عند هذا الحد من التزوج بالنساء،

هوفى الواقع تخفيف عن النبي ﷺ ، و رفع للحرج الذى يجده من حمل نفسه على التزوج ممن يهين أنفسهم له ، وهن كثيرات طامعات فى رضا الله تعالى بالقرب من الرسول ﷺ والعمل على مرضاته . . وكذلك الشأن فيمن هن قريبات له ، وتعرض لهن ظروف قاسية ، تدعو النبي ﷺ إلى موساتهن بضمهم إليه كمن يستشهد أزواجهن فى سبيل الله . . ومن غير ترديد ان هذا تخفيف عن النبي ﷺ ودفع للحرج بهذا الامر السماوى الذى لا يجعل له سبيلاً إلى التزوج بمن تهب نفسها له ، أو بمن تدعو الحال بضمها إليه ، وتزوجه منها ، من بنات عمه أو بنات عماته ، أو بنات خاله أو بنات خالاته . .

وثانياً : فى الابقاء على حلّ ما ملك أو يملك النبي ﷺ من إماء هو أيضاً من باب التخفيف و دفع الحرج عن النبي ﷺ وذلك لان مشونة الاماء أخف إذ ليس لهنّ ما للحرائر الزوجات من حقوق تقابل ما للرجال عليهن من واجبات . .

وثالثاً : وعلى هذا يكون ما جاء فى قوله تعالى : « يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك . . » الآية هو إقرار الامر الواقع ، و وصف كاشف للحياة الزوجية فى بيت الرسول ﷺ وما ضمّ من تلك الاصناف الاربعة التى ذكرتها الآية من أصناف النساء . . ويكون قوله تعالى : « لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك » أمراً للنبي ﷺ بالوقوف عند من تزوج بهن إلى وقت نزول هذه الآية ، وان النبي ﷺ ليس له أن يتزوج أية امرأة أخرى غير اللاتى كن معه ﷺ أو ما ملكت أو تملك يمينه على أصل الاباحة له . .

وأما ما جاء فى قوله تعالى : « وإمرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين » فهو على الاباحة التى تضمنها من أن يتزوج النبي ﷺ من أية امرأة مؤمنة - غير متزوجة - تهب

نفسها للنبي ﷺ ويقبل النبي ﷺ هذه الهبة .. و ذلك الحكم موقوف إلى أن نزل قوله تعالى : « لا يحل لك النساء من بعد » فلما نزلت هذه الآية توقف العمل بهذه الرخصة .. وعلى هذا فلم يكن للنبي ﷺ أن يتزوج من أية مؤمنة غير متزوجة تهب نفسها للنبي ﷺ بعد نزول هذه الآية . وليس هذا من النسخ كما يبدو في ظاهره ولكنه إنهاء لحكم رخصة موقوفة جاء قوله تعالى : « لا يحل لك النساء من بعد » محدداً نهاية هذا الوقت .. وهذا يعني انه قد كان بين نزول الآيتين فسحة من الوقت ، بحيث كان من المؤمنات غير المتزوجات من وهبن أنفسهن للنبي ﷺ فقبل منهن من قبل .

فلانسخ بين الآيتين ، بل الآية الاولى ظلت عاملة إلى أن نزلت الآية الثانية ، فأقرت الاوضاع التي إنتهى إليها بيت النبوة ، وما ضم عليه من أزواج النبي ﷺ وبقيت الآيتان تمثلان دورين من أدوار التشريع للنبي ﷺ خاصة من حياته الزوجية .. وهذان الدوران يسبقهما دور ثالث ، وهو الاباحة المطلقة للنبي ﷺ بالتزوج ممن يشاء من النساء بأي عدد شاء منهن ...

وعلى هذا فكانت مراحل التشريع للحياة الزوجية للنبي ﷺ ثلاثاً :
المرحلة الاولى : الحل المطلق في الزواج من أية امرأة مؤمنة يحل زواجها في الشريعة الاسلامية دون قيد بعدد ..

المرحلة الثانية فيما يتقرر :

أولاً : الوقوف بالعدد من الزوجات عند الحد الذي كان موجوداً عند نزول الآية وهو تسع نساء ..

وثانياً : إن أراد النبي ﷺ أن يتزوج على من عنده من النساء فلا يجوز له أن يتزوج من غير صنفين من النساء : بنات عمه أو بنات عماته ، وبنات خاله أو بنات خالاته .. ثم من أي امرأة مؤمنة غير متزوجة تهب نفسها للنبي ﷺ وهذا صنف جديد جاءت بحله هذه الآية خاصاً بالنبي ﷺ .

المرحلة الثالثة: وفيها تستقر الأوضاع للحياة الزوجية في بيت النبوة ،

فلا يدخل عليها جديد من النساء ، ولا يخرج منها أحد ممن هن فيها ...
وأما الجمع بين الآيتين وبين الروايات الآتية في المقام فيمكن أن يكون
مفاد الآيتين : ان الله تعالى أحل لنبيه ﷺ أن ينكح من النساء ما أراد على
أى وجه شاء ولو كان على وجه الاستبدال بالنساء التى كانت تحته ﷺ لا النساء
التي حرمن عليه ﷺ بأعيانهن كما فى قوله تعالى : « حرمت عليكم امهاتكم
وبنائكم ... » النساء : ٢٢) أو المعوض عنهن المتبدل بهن كما فى قوله تعالى :
« ولا أن تبدل بهن من أزواج » فيكون بتمامها من المحكمات دون المنسوخات.
ويؤيده التشبيه بالمحرمات فى الظاهر فانه سبب للتحريم فيجوز أن يكون التعويض
عنهن أيضاً له سبباً . وهذا لعدم طرح الاخبار بالجرح والتعديل .
وأما المتشابهة: فلم أجد كلاماً يدل على أن فى هذه السورة آية متشابهة
فآياتها محكمات والله تعالى هو أعلم .



﴿تحقيق في الاقوال﴾

١ - (يا أيها النبي اتق الله و لا تطع الكافرين والمنافقين ان الله كان عليماً حكيماً)

في الخطاب أقوال : ١ - قيل : خطاب للنبي الكريم ﷺ فقط ، وفيه تمهيد للنهي عن إطاعة الكافرين والمنافقين ، إذ كان الكافرون يسئلونه ﷺ أمراً لا يرضيه الله تعالى ، و كان المنافقون يؤيدونهم في مسئلتهم ، و يلحون في إستجابته ﷺ و قد كان الله تعالى بعلمه و حكمته قضى بخلافه . ٢ - قيل : خطاب للمؤمنين و تنبيه لدعاة الدين و هذا من باب « إياك أعني و اسمعي يا جاره » و هو المروى . ٣ - قيل : اريد به العموم .

أقول : والاول هو المؤيد بسياق السورة نفسها ، وخاصة قصة الظهار والتبني الدارجين في الجاهلية ، و جاءت السورة بتنسيخهما . و أما الرواية فمن باب الجري والانطباق .

و في قوله تعالى : « اتق الله » أقوال : ١ - قيل : هذا من باب التأكيد عليه ﷺ في الطاعة والانقياد . والمعنى : إتق الله جل وعلا بطاعتك إياه وأداء فرائضه ، و واجب حقوقه عليك ، والانتهاء عن محارمه و إنتهاك حدوده ... ٢ - قيل : هذا تحذير عما طلب منه ﷺ أبو سفيان في كف سب الاصنام التي تعبدها قريش ، و كان مع أبي سفيان أذنباه من الكافرين ، و كان المنافقون يؤيدونهم في مسئلتهم .

٣- قيل : فيه أمر برسوله ﷺ ونهى عن المعصية ، وذلك من الأعلى للمأدنى حائز ولو كان الأدنى معصوماً . وفيه درس ثمين لاصحاب الجاه والسلطان ، و انهم مهما بلغوا من السمو والرفعة ، فليسوا فوق أن يؤمروا بالعدل والتقوى حيث أمر رسول الله ﷺ بالتقوى .

٤- قيل : ان بعض المسلمين همّوا بقتل الكافرين الذين قدموا المدينة بأمان ، فقال الله تعالى : إني اتق الله في نقض العهد . ٥- قيل : أى واظب على ما أنت عليه من التقوى وأثبت عليه . ٦- قيل : أى اتق الله في إجابة المشركين إلى ما التمسوه ودم على حذرك منهم وإعراضك عنهم .

أقول: والاخير هو المؤيد بما ورد في النزول من غير تناف بينه وبين بعض الاقوال الاخر .

و في قوله تعالى : « ولا تطع الكافرين والمنافقين » أقوال : ١- قيل أى و لا تطع الكافرين الذين يقولون لك : اطرده عنك أتباعك من ضعفاء المؤمنين بك حتى نجالسك و لا تطع المنافقين الذين يظهرون لك الايمان بالله والنصيحة لك ، و يضمرون الكفر ، و هم لا يألونك وأصحابك و دينك خبالاً ، فلا تقبل منهم رأياً و لا تستشرهم فانهم كيفما لك أعداء لن يحبوك أبداً ، وإن ظهروا لك المودة و ادّعوها لك .

٢- قيل: أى لاتساعد الكافرين من أهل مكة و هم أبوسفیان بن الحرب ، وعكرمة بن أبي جهل ، و أبو الأعور السلمى قدموا على النبي ﷺ في المواعدة التي كانت بينه وبينهم ، فطلبوا منه ﷺ إذ قالوا : إرفض ذكر آلهتنا اللات والعزى و مناة بدون سب ، و دع عقائدنا و آدابنا بدون تسفيه ، و دعنا و شأننا من غير تجهيل . و قل : ان لئلك الآلهة شفاعة ومنعة لمن عبدها وندعك وربك . و لا تطع المنافقين من أهل المدينة و هم عبدالله ابى ، و طعمة ، و عبدالله بن سعد ، و معتب بن قشير ، والجد ابن قيس ، فهم كانوا يؤيدون أهل مكة . فلا

تمل إليهم .

٣ - قيل: أى لا تطع الكافرين من أهل مكة فيما طلبوا منك من أن ترجع عن دينك و دعوتك الناس إلى الله تعالى وحده فيعطوك شطراً من أموالهم ويزو جوك بنت شيبه بن ربيعة ، و لا تطع المنافقين فيما يخوفونك : انهم يقتلونك إن لم ترجع . ٤ - قيل : أى لا تطع الكافرين و هم يهود بنى قريظة والنضير وغيرهم و لا المنافقين الذين يلينون لهم جانبهم ، و يكرمون صغيرهم و كبيرهم .

٥ - عن ابن عباس : ان أهل مكة و منهم الوليد بن المغيرة و شيبه بن ربيعة دعوا النبي ﷺ أن يرجع عن قوله: على أن يعطوه شطراً من أموالهم ، و خوفه المنافقون واليهود بالمدينة إن لم يرجع قتلوه . ٦ - قيل : جاء وفد من ثقيف ، و طلبوا من النبي ﷺ أن يمتعهم باللات والعزى سنة حتى تعلم قريش منزلة ثقيف عنده ﷺ .

٧ - قيل : ان الآية بصدد مراجعة فريق آخر من الكفار والمنافقين فى صدد التساهل فى بعض الشؤون . ٨ - قيل : أى لا تطع الكافرين والمنافقين فيما يخالف شريعتك . ٩ - قيل : ان الآية مقدمة للمآيات التالية التى فيها حملة على بعض التقاليد والرسوم الجاهلية الراسخة ، وأمر بالغائها على سبيل التثبيت والتشجيع والتنبية على وجوب تنفيذ وحى الله تعالى وأمره ، وعدم المبالاة باعتراض الكفار والمنافقين .

أقول: والآخر هو الانسب بظاهر السياق مع عدم التنافى بينهما وبين بعض الاقوال الآخر .

و فى قوله تعالى : « ان الله كان عليهما حكيماً » أقوال : ١ - قيل : أى ان الله كان عليهما بخبت أعمالهم و نياتهم ، حكيماً فى تأخير الامر بقتالهم . ٢ - قيل : أى ان الله كان عليهما بكفرهم ، حكيماً فيما يفعل بهم . ٣ - قيل : ان الله كان عليهما بما تميل إليهم استدعاء لهم إلى الاسلام . أى لو علم الله تعالى أن

ملك إليهم فيه منفعة لما نهاك عنه لانه حكيم .

٤ - قيل : أى ان الله كان عليهما بما تضمنه نفوسهم ، و ما الذى يقصدون فى إظهارهم لك النصيحة مع الذى ينطوون لك عليه ، حكيماً فى تدبير أمرك و أمر أصحابك ، و فى تدبير دينك و خلقه .

٥ - قيل : أى ان الله كان عليماً بالصواب ، حكيماً فيما أمرك به من التقوى و ما نهاك عنه من إطاعة الكافرين والمنافقين و إتباع آرائهم و أهوائهم . . .

٦ - قيل : أى انه كان عليماً بعواقب الامور . . . حكيماً فى أقواله وأفعاله و تدبير شئون خلقه ، فهو أحق أن تتبع أوامره و تطاع . ٧ - قيل : أى ان الله كان عليماً بما يكون قبل كونه ، حكيماً فيما يخلقه .

٨ - قيل : أى عليماً فبعلمه كشف هذا الخطر الذى يتهدد النبى ﷺ من إستجابته للكافرين والمنافقين إلى ما يدعونه إليه من أن يعبد ما يعبدونه ، و أن يعبدواهم ما يعبده ، حكيماً ، فبحكمته أمر بتجنب الخطر قبل الوقوع فيه ، فان توفى الداء خير و أسلم من علاجه .

أقول : والخامس هو الانسب بسياق التعليل و قريب منه الثالث .

٤ - (ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه و ما جعل أزواجكم اللاتى تظاهرون منهن امهاتكم و ما جعل أدعياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق و هو يهدى السبيل)

فى قوله تعالى : « ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه » أقوال : ١ - قيل : عنى بذلك تكذيب قوم من أهل النفاق ، إذ وصفوا رسول الله ﷺ بأنه ذو قلبين فردّهم الله تعالى ذلك عن نبيه ﷺ و كذبهم كما عن ابن عباس انه قال : قام رسول الله ﷺ يوماً فصلّى فخطر خطرة أى سهو سهواً فقال المنافقون الذين يصلون معه ﷺ : ان له قلبين : قلباً معكم و قلباً معهم . فأنزل الله تعالى هذه الآية . و قيل : سهو النبى ﷺ فى صلاته ، فقالت اليهود و أهل النفاق :

لمحمد قلبان : قلب مع أصحابه و قلب معكم .

٢- قيل: ان الجملة تتصل بما قبلها فتكون كالتعليل لقوله تعالى: « لا تطع الكافرين والمنافقين » و « و اتبع ما يوحى إليك من ربك » و « توكل على الله و كفى بالله وكيلاً » على أن طاعة الله تعالى و إتباع وحيه و ولايته، و طاعة الكفار والمنافقين والثقة بهم و ولايتهم متنافيتان متباينتان : كالإيمان والكفر، والتوحيد والشرك ، والاهتداء والضلالة لا يجتمعان في القلب الواحد ، كما لا يجتمع خوف من الله تعالى وخوف من سواه في قلب واحد ، وليس للإنسان قلبان حتى يطيع بأحدهما و يعصى بالآخر و إذا لم يكن للمرء إلا قلب واحد ، فمتى انجه لاحد الشئين صدّ عن الآخر فطاعة الله تعالى تصد عن طاعة عدوه . فلا يجتمع في كيان انسان ولاء لله تعالى و ولاء لاعداء الله ، فذلك من شأنه أن يفسد الامرين معاً لانه جمع بين النقيضين ، فاما ولاء لله تعالى و إما ولاء لعدوه و في هذا قال عيسى بن مريم : « لا يقدر أحد أن يخدم سيدين لانه إما أن يبغض الواحد و يحب الآخر او يلازم الواحد و يحقر الآخر » .

قيل : ان المراد من القلب هو النفس ، و لكل إنسان نفس واحدة و بها شخصيته فان تعدد الشخصية بتعدد النفس ، و ليس للإنسان إلا نفس واحدة . وقيل: ان القلبين لرجل واحد يوجب فساد نظام الجسد، إذ يقوم في كيانه قوتان ، تعمل فيه كل قوة عمل الاخرى ، و من هنا تعمل كل منهما على إجلاء الاخرى من مكانها فيقع الجسد نهباً لهذا الصراع بينهما ، إذ كل منهما تريد أن يكون لها السلطان عليه فاذا لا ينتظم أمر الرجل الواحد مع القلبين ، فكيف تنتظم امور العالم و له إلهان معبودان .

٣ - عن أبي مسلم : ان هذا ردّ على المنافقين الذين يظهرون الإيمان و يبطنون الكفر والمعنى : ليس لاحد قلبان يؤمن بأحدهما و يكفر بالآخر ، و إنما هو قلب واحد ، فاما أن يؤمن و إما أن يكفر فان النفس الواحدة لا تنسج

إعتقادين متنافيين و رأيين متناقضين .

٤ - عن ابن عباس أيضاً و مجاهد و قتادة : كان رجل من قریش يسمى من دهائه أى من عقلائه ذا القلبين ، فأنزل الله تعالى هذا فى شأنه ، و هو رجل من بنى فهر و كان يقول : ان فى جو فى قلبين أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد ﷺ . ٥ - عن الزهرى : عنى بذلك زيد بن حارثة من أجل أن رسول الله ﷺ كان تبناه فضرّب الله تعالى بذلك مثلاً ، فكأنه تعالى قال : يا أيها النبى اتق الله حق ثقافته و هو أن يكون فى قلبك تقوى غير الله فان المرء ليس له قلبان حتى يتقى بأحدهما الله تعالى و بالآخر غيره كما جاء فى قصة زيد : « و تخشى الناس والله أحق أن تخشاه » فلم يكن لخوفك من الناس وجه فى أمر زيد ، ولو كان أمراً مخوفاً ما كان يجوز أن تخاف غير الله إذ ليس لك قلبان فى الجوف . و قيل : ان الجملة توطئة لما يتلوها من إلغاء أمر الظهار والتبنى ، فان فى الظهار جعل الزوجة بمنزلة الام و فى التبنى جعل ولد الغير ولداً لنفسه ، والجمع بين الزوجية والامومة وكذا الجمع بين بنوة الغير و بنوة نفسه جمع بين المتنافيين ولا يجتمعان إلا فى قلبين و ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه . ٥ - قيل : كان أبو معمر رجلاً من أحفظ العرب و كان يقال له ذا القلبين . وقيل : هو جميل بن معمر الفهرى و كان رجلاً حافظاً لما يسمع فقالت قریش : ما يحفظ هذه الاشياء إلا وله قلبان . و كان يقول : لى قلبان أعقل بهما أفضل من عقل محمد ، فلما هزم المشركون يوم بدر ، و معهم جميل بن معمر رآه أبوسفیان فى العير و هو معلق إحدى نعليه فى يده والاخرى فى رجله ، فقال أبوسفیان : ما حال الناس ؟ قال : إنهزموا .

قال : فما بال إحدى نعليك فى يدك والاخرى فى رجلك ؟ قال : ماشعرت إلا أنهما فى رجلى ، فمرفوا يومئذ انه لو كان له قلبان لما نسى نعله فى يده ، فأكذب الله قولهما و ضربه مثلاً فى الظهار والتبنى ، و فى الآية رد على من قال

لزوجته : أنت على كظهرامى . و ردّ على المتنبيين بأن لا يمكن أن يكون الزوج زوجاً لزوجته و ابناً لها . ولا يمكن أن يكون شخص واحد ابناً لرجل و ابناً لرجل آخر .

٦- عن الحسن و عكرمة : نزلت فيمن يقول : ان لى نفسين : نفس تأمرنى و نفس تنهى .

أقول: والانساب هو الثانى من غير تناف بينه و بين الاقوال الاخرى .

هـ - (ادعوهم لآبائهم هو أقسط عندالله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم فى الدين ومواليكم و ليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم و كان الله غفوراً رحيماً)

فى «مواليكم» أقوال: ١- قيل : أى بنوأعمامكم . ٢- قيل: أى أولياءكم مع جماعة المؤمنين فى الدين فى وجوب النصرة . عن الزجاج . ٣ - قيل : أى معتقوكم ومحرروكم إذا اعتقتموهم من رق ، فلكم ولاءهم ، فقولوا: فلان مولا فلان ولهذا قيل لسالم بعد نزول الاية : مولى حذيفة . وكان قد تبناه من قبل . وذلك حيث كان من الجارى عند العرب قبل الاسلام أن يطلب شخص أو عشيرة أو قبيلة من العرب أن يلتحق بشخص أو عشيرة أو قبيلة اخرى بقصد الحماية والاستنصار ، فاذا قبل ذلك الملحق به أعلنه على الملأ حتى يعرف الناس ، وحينئذ يدعى مولى الشخص الملحق به إذا كان فرداً أو موالى القبيلة الملحق بها إذا كانوا جماعة ، ويسمى ذلك مولى ولاء أو موالى ولاء ، و يصبح المولى أو الموالى من عصبية الملحق به الاجتماعية لهم مالههم و عليهم ما عليهم حتى انهم كانوا يتوارثون .

و ما يصادفه قارئ الكتب العربية القديمة من تعابير فلان مولى فلان أو مولى بنى فلان أو القبيلة الفلانية موالى القبيلة الفلانية هو من هذا الباب . و من هنا جاء إطلاق تعبير (موالى) على المسلمين من غير العرب ، فكأنهم

يدخلهم الاسلام قد إلتحقوا بالعرب و اندمجوا فى عصبياهم . و كلمة «مولى» تطلق كذلك على المملوك ولكن تقاليد الولاء الذى ذكرناه ليس من ذلك . و ان الآية تعنى : انه إذا لم يعرف آباء الابناء بالتبني فهم إخوان المسلمين فى الدين و موالهم ، لهم مالهم و عليهم ما عليهم إستعداداً من العرف الجارى فى دلالة التعبير .

أقول: و على الثانى جمهور المفسرين و قريب منه الثالث .

٦- (النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم و أزواجه امهاتهم و اولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا الى أولياءكم معروفاً ذلك كان فى الكتاب مسطوراً)

فى قوله تعالى : « النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم » أقوال : ١ - عن ابن زيد : أى ان النبى ﷺ أحق بتدبيرهم ، و حكمه أنفذ عليهم من حكمهم على أنفسهم لوجوب طاعته ﷺ التى هى مقرونة بطاعة الله تعالى : « أطيعوا الله و أطيعوا الرسول » (النساء : ٥٩) .

و قد أرسل الله تعالى رسوله ليطاع إذ قال : « وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع باذن الله » (النساء : ٦٤) كما أنت أولى بعبدك ما قضيت فيه من أمراً . ٢- عن ابن عباس وعطاء : أى ان النبى ﷺ أولى بالمؤمنين فى الدعوة ، فاذا دعاهم الرسول ﷺ إلى شىء و دعته أنفسهم إلى شىء آخر كانت إطاعته ﷺ أولى من طاعة أنفسهم . و قال مجاهد والحسن و قتادة : ان كل نبى أب لأمته من حيث انه أصل فيما به حياتهم الابدية و لذلك صار المؤمنون اخوة .

٣- قيل : هذا مثل لاجتهاد النبى ﷺ فى نجات أمته من هلكات الكفر والجهل والضلالة والظغيان إلى الايمان والعلم والهدى والطاعة . فالنبى ﷺ أولى بالمؤمنين من أنفسهم لان أنفسهم تدعوهم إلى الهلاك و هو ﷺ يدعوهم إلى النجاة لقوله ﷺ : « أنا آخذ بحجزكم عن النار وأنتم تقتحمون فيها فتحمهم »

الفراش» وقيل: النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم لأنه ﷺ رأسهم ورئيسهم، فدفع حاجته والاعتناء بشأنه أهم كما ان رعاية العضو الرئيس و حفظ صحته وإزالة مرضه أولى. وإلى هذا أشار النبي ﷺ بقوله: «إبدأ بنفسك ثم بمن تعول».

٤ - قيل: يعلم من إطلاق الجملة: «النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم» في كل شيء من أمور الدنيا والدين. فولاية النبي ولاية عامة تشمل رسم منهاج الحياة بحدافيرها، وأمر المؤمنين فيها إلى الرسول ﷺ ليس لهم أن يختاروا إلا ما اختاره لهم بوحي من ربه. لما ورد: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به» وتشمل الولاية العامة كذلك التزاماتهم... لما ورد: «ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به في الدنيا والاخرة إفرؤا إن شئتم:» النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم» فأبما مؤمن ترك ماله فليرضه عصبته من كانوا، وإن ترك ديناً أو ضياعاً فليأتني فأنا مولا» أي انه ﷺ يؤدى عنه دينه إن مات وليس له مال يفى بدينه، ويعول عياله من بعده إن كانوا صغاراً.

فكلما يراه المؤمنون لأنفسهم من الحفظ والكلاية والمحبة والكرامة وإستجابة الدعوة وإنفاذ الحكم والارادة فالنبي ﷺ أولى بذلك من أنفسهم، وكذلك إذا توجه شيء من المخاطر إلى نفس النبي ﷺ فليقبله المؤمنون بأنفسهم ويفدون أنفسهم لديه، وليكن النبي ﷺ أحب إليهم من أنفسهم وأكرم عندهم من أنفسهم، فلو دعتهم أنفسهم إلى شيء دعا النبي ﷺ إلى خلافه أو أرادت أنفسهم منهم شيئاً وأراد النبي ﷺ خلافه كان المتعين إستجابة النبي ﷺ وطاعته وتقديمه على أنفسهم.

٥ - قيل: ان «أولى» بمعنى أرف وأعطف، والمعنى: النبي أشفق وأدأف بامته من أنفسهم إذ لا يأمرهم إلا بما فيه خيرهم وصلاحهم وسعادتهم، ولا ينهاهم إلا عما فيه شرهم وفسادهم وشقاؤهم في الدنيا والاخرة وأما النفس فانها أماراة بالسوء لا تقدم المصالح على المفاسد، ولا المنافع على المضار، والنبي ﷺ

يقدمها و يؤخرها ، فهو أرف بالمؤمنين من أنفسهم لقوله تعالى : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم » (التوبة : ١٢٨) فالنبي ﷺ أشد ولاية و نصرة و نصحة لهم من أنفسهم ، و مما يلزم ذلك أن يكون حكمه نافذاً فيهم ، مقدماً على ما يختارونه لأنفسهم كما قال الله تعالى : « فلا و ربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت و يسلموا تسليماً » (النساء : ٦٥) فولايته ﷺ على المؤمنين فوق ولاية بعضهم على بعض المدلول عليه بقوله جل وعلا : « المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض » (التوبة : ٧١) .

أقول : والرابع هو المؤيد بالروايات الآتية فانتظر .

و في قوله تعالى : « اولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » أقوال :

١ - عن ابن زيد و قتادة : أى اولوا الارحام الذين يرث بعضهم من بعض هم أولى بميراث بعض من المؤمنين والمهاجرين أن يرث بعضهم بعضاً بالهجرة والايمان دون الرحم . و ذلك الحكم ثابت في القرآن الكريم . فالأقارب أولى بالميراث من المؤمنين بحق الولاية الدينية و من المهاجرين بحق الهجرة . هذا بناء على أن « من المؤمنين » متعلق بـ « أولى » . ٢ - عن قتادة أيضاً : أى مكتوب عند الله تعالى ألا يرث كافر مسلماً .

٣ - قيل : أى الأقارب من هؤلاء بعضهم أولى بأن يرث بعضاً من الأجانب . و هذا بناء على أن « من المؤمنين » متعلق بـ « اولوا الارحام » و هذا الحكم ثابت في اللوح المحفوظ . و عن القرطبي : أى ثابت في التوراة . وقيل : في الكتب السماوية النازلة على الانبياء . و قيل : أى في هذه السورة . و قيل : أى فيما فرض عليكم . فالكتاب : الفرض كقوله تعالى : « كتب عليكم الصيام » . ٤ - قيل : أى الأقارب أحق من الأجانب في كل نفع من ميراث و هبة و هدية و صدقة و غير ذلك ...

أقول: و على الاول جمهور المفسرين .

و **في قوله تعالى:** « الا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً » أقوال: ١- عن قتادة والحسن والسدي وعطاء: أى إلا أن تفعلوا إلى إخوانكم في الدين إحساناً في الحياة و وصية عند الموت بشئ من التركة .

٢- عن قتادة أيضاً و محمد بن الحنفية و عكرمة: أى إلا أن توصوا لذوى قرابتكم من غير أهل الايمان والهجرة ، إذ لاميراث لأهل الشرك من المؤمنين ولكن الوصية لذوى القرابات من المشركين فتجوز . و قيل : هذا لا يصح لانه تعالى نهى عن ذلك بقوله : « لا تتخذوا عدوى و عدوكم أولياء » وقد أجاز كثير من الفقهاء الوصية للقرابة الكافرة . و أجاز بعضهم للوالدين والولد فقط .

٣- عن مجاهد: أى إلا أن تمسكوا بالمعروف بينكم بحق الايمان والهجرة والحلف فتؤتونهم حقهم من النصرة والعقل عنهم . ٤- عن ابن زيد: أى إلا أن توصوا إلى أولياءكم من المهاجرين وصية إذ كان النبي ﷺ آخى بينهم . وذلك لما نسخ التوارث بالمؤاخاة والهجرة أباح الوصية ، فيوصى لمن يتولاه بما أحب من الثلث فمعنى المعروف هنا الثلث . والمعنى: إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم الذين ليسوا بأولى أرحام منكم ثلثاً من المهاجرين والانصار . ٥- قيل: أى لكن إن فعلتم إلى أولياءكم المؤمنين و خلفائكم ما يعرف حسنه و صوابه فهو حسن . فالمعروف هو الثلث و ما دونه حدّهما الشرع و ليس للموالى ميراث .

أقول: والاخير هو المؤيد بالرواية الآتية فانتظر .

و **في قوله تعالى:** « كان ذلك في الكتاب مسطوراً » أقوال: ١- قيل: أى كان في اللوح المحفوظ ألا يرث المشرك المؤمن و لو كان من أقاربه . ٢- قيل: أى كان نسخ الميراث بالهجرة والمؤاخاة الدينية ، و رده إلى اولي الارحام من القرابات مكتوباً في القرآن الكريم . ٣- قيل: أى كان حكم فعل المعروف بالوصية مكتوباً في هذه السورة . ٤- قيل: أى كان كل ذلك: من كون النبي

عَلَيْهِ السَّلَامُ أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، وكون الأقارب المؤمنين أولى في الميراث من غيرهم ، و جواز فعل المعروف بالوصية مكتوباً في هذا الكتاب الكريم .
أقول : والآخر غير بعيد وإن كان الثالث هو الأقرب بالإشارة .

٧ - (واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك و من نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم و أخذنا منهم ميثاقاً غليظاً)

في قوله تعالى : « واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم » أقوال : ١ - عن قتادة : أى أخذنا من النبيين خصوصاً ميثاقهم بأن يصدق بعضهم بعضاً ، ويتبع بعضهم بعضاً .
٢ - قيل : أى أخذنا منهم ميثاقهم على وحدة الكلمة في الدين و عدم الاختلاف فيه كما في قوله تعالى : « ان هذه امتكم امة واحدة وأنا ربكم فاعبدون » (الانبياء : ٩٢) و قوله تعالى : « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه » (الشورى : ١٣) .

٣ - عن مقاتل : أى أخذنا من النبيين ميثاقهم على أن يعبدوا الله تعالى وحده و أن يدعوا الناس إلى عبادة الله تعالى وأن يصدق بعضهم بعضاً وأن ينصحوا لقومهم . لقوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه انه لا إله إلا أنا فاعبدون » (الانبياء : ٢٥) .

أقول : و لكل وجه من غير تناف بينها .

و في قوله تعالى : « وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً » أقوال : ١ - عن قتادة : أى ميثاقاً واحداً ، منهجاً واحداً ، أمانة واحدة يتسلمها كل منهم حتى يسلمها . و في التكرار تأكيد و تغليظ للميثاق المذكور سابقاً . والمعنى : و أخذنا من النبيين عهداً وثيقاً عظيماً على الوفاء بما التزموا من تبليغ الرسالة ، و أن يعبدوا الله تعالى وحده ، و أن يبشّر بعضهم ببعض ، و يصدق بعضهم بعضاً .

٢ - قيل : اريد بالميثاق الاول الاقرار بالربوبية لله تعالى ، وبالثاني الاقرار

بالنبوة لمحمد ﷺ وبالامامة للائمة أهل بيت الوحي المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين. ٣- قيل: اريد بالميثاق الغليظ اليمين بالله تعالى على الوفاء بما حملوا فلا إعادة لاختلاف الميثاقين. ٤- قيل: اريد بالميثاق الاول اليمين بالله تعالى، والثاني تأكيد للميثاق الاول باليمين.

أقول: والثاني هو المروى.

٨- (ليسئل الصادقين عن صدقهم وأعد للكافرين عذاباً أليماً)

فى قوله تعالى: « ليسئل الصادقين عن صدقهم » أقوال: ١- عن مجاهد: أى ليسئل الله تعالى الانبياء ما الذى أجابتهم به اممهم، وما فعل قومهم فيما أبلغوهم عن ربهم من رسالة. كما فى قوله تعالى: « يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم » المائدة: ١٠٩).

٢- قيل: أى ليسئل الله تعالى المصدقين للانبياء عن تصديقهم وايمانهم بهم، إذ من قال للصادق: صدقت كان صادقاً فى قوله، فالؤمنون يسئلون عند وقوف الأشهاد عن صدقهم، صدقوا عهدهم ووفوا به، ويشهد لهم الانبياء بانهم صدقوا عهدهم وشهادتهم وكانوا مؤمنين. ٤- قيل: أى ليسئل الانبياء ﷺ يوم القيامة الذين صدقوا عهودهم فآمنوا بهم وعملوا ما قالوه لهم. ٥- قيل: أى ليسئل الله تعالى يوم القيامة الصادقين فى أقوالهم عن صدقهم فى أفعالهم فى الحياة الدنيا. ٦- قيل: أى ليسئل الله تعالى يوم القيامة الصادقين ماذا قصدتم بصدقكم وجه الله تعالى أو غيره؟ فيكون فيه تهديد للكاذبين.

٧- قيل: أى ليسئل الله تعالى الانبياء ﷺ عن الوفاء بالميثاق الذى أخذه عليهم وعن تبليغهم الرسالة ويسئل الله تعالى اممهم عن الذين ارسلوا إليهم من الانبياء وما بلغو رسالات الله إليهم. فاذا يسئل الله تعالى الافواه الصادقة عن القلوب المخلصة فكيف من سواهم؟ قال رسول الله ﷺ: كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته.

٨- قيل: هذا تبكىت للذين كفروا بالانبياء ﷺ وإثبات الحجة عليهم، وفائدة

سئوالهم توبينخ الكفار كما قال تعالى: «أأنت قلت للناس». ٩ - قيل: أى ليسئل الله تعالى الصادقين فى توحيد الله و عدله و الشرائع عن صدقهم أى عما كانوا يقولونه فيه سبحانه فيقال لهم: هل ظلم الله سبحانه أحداً؟ هل جازى كل إنسان بفعله؟ هل عذب أحداً بغير ذنب؟ ونحو ذلك... فيقولون: نعم عدل فى حكمه و جازى كلماً بفعله.

١٠ - قيل: أى ليسئل الله تعالى الانبياء ﷺ فى الحياة الدنيا عن صدقهم ما أخذه منهم فى الذر قبل الدنيا، بأن يطالب منهم فى الدنيا أن يظهروا ما فى باطنهم من الصدق فى مرتبة القول والعمل من كلمة التوحيد وتوحيد الكلمة والعبادة و صالح الاعمال، و إبلاغ الرسالة و دعوة الناس إلى الله تعالى، فبلغوا رسالاتهم فى الحياة الدنيا، و وفوا بما عاهدوا فى عالم الذر. و هذا هو المستفاد من قوله تعالى: «ليسئل الصادقين عن صدقهم».

و ذلك للفرق بين قولك: سئلت الغنى عن غناه، والعالم عن علمه و بين قولك: سئلت زيداً عن ماله أو عن علمه. فان المتبادر من الاولين: انك طالبتة أن يظهر لك غناه أو علمه، و من الاخيرين: انك طالبتة أن يخبرك هل له مال أو له علم؟ أو يصف لك ماله من المال أو العلم.

أقول: و على السابع أكثر المفسرين، و لذلك تقدم له بيان فى البيان، ولكن الانسب بظاهر السياق هو الثانى من الاقوال فتدبر و اغتنم جداً.

٩- (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً و جنوداً لم تروها و كان الله بما تعملون بصيراً)

فى «جنود لم تروها» أقوال: ١- قيل: ان الجنود غير المرئية هى المشاعر التى تسلطت على المشركين و إخوانهم اليهود من الخوف والقلق، و من سوء ظن بعضهم ببعض.

٢ - قيل: هى وسوس و خواطر تمشى بها بعض العقلاء بين الجماعات

المتحالفة والاحزاب المتآلفة فأفسدهم بينهم ٣ - قيل : هي الرعب الذى قذفه الله تعالى فى قلوبهم فانهزموا بلا قتال . ٤ - قيل : هي ملائكة من ملائكة الله تعالى جاءت مع الريح فضاغت من أفاعيلها و بالغت فى آثارها ...
أقول: والآخر هو المردى .

١٠ - (اذجاؤكم من فوقكم و من أسفل منكم و اذ زاغت الابصار و بلغت القلوب الحناجر و تنظنون بالله الظنونا)

فى قوله تعالى : « اذ زاغت الابصار » أقوال : ١ - عن قتادة : أى عدلت الابصار عن مقرها ، و شخصت طامحة . ٢ - قيل : أى مالت عن كل شىء ، فلم تنظر إلا إلى عدوها مقبلاً من كل جانب ، و دهشاً من فرط الهول ، فالعيون من شدة الخوف تتحرك زائغة يميناً و شمالاً .

٣ - قيل : أى عدلت الأبصار عن مقرها من الدهش والحيرة ، فانحرفت عن مستوى نظرها كما يكون الجبان فلم يعلم ما يبصر . ٤ - قيل : زبغ البصر كناية عن غاية غشيان الخوف للمسلمين حتى حوّلهم إلى حال المحتضر الذى يزبغ بصره . ٥ - قيل : زبغان الابصار كناية عن الكرب الذى دخل على المسلمين حتى اضطرب لذلك تفكيرهم ، وغابت وجوه الرأى عنهم فلم يتبينوا ماذا يأخذون أو يدعون من أمرهم .

أقول: و لكل وجه ، والمآل واحد .

و فى قوله تعالى : « بلغت القلوب الحناجر » أقوال : ١ - عن الفراء و ابن عباس: هذا مبالغة على إضمار « كاد » أى كاد تبلغ القلوب الحناجر . و ذلك لان الرئة تنفتح عند شدة الخوف ، فيرتفع القلب حتى يكاد يبلغ الحنجرة مثلاً ولهذا يقال للجبان : انتفخ سحره . والسحر : الرئة . ٢ - قيل : هذا مثل ضرب فى شدة الخوف والرعب ببلوغ القلوب الحناجر ، وإن لم تنزل عن أماكنها مع بقاء الحياة . والمعنى : فرعت القلوب فرعاً شديداً . ٣ - عن قتادة : أى زالت عن

أما كونها من الصدور حتى بلغت الحلقام ، ولولا ان الحلقوم ضاقت عنها لخرجت .
 ٤ - قيل : اريد ببلوغ القلوب الحناجر الحقيقة لان القلب عند الخوف
 يجتمع فيتقلص و يلتصق بالحنجرة و قد يفضى إلى سد مخرج النفس فيموت .
 ٥ - عن عكرمة : أى بلغ فرعها . على أن القلوب يشتد خفقانها حتى كأنها
 ترتفع من مكانها إلى الحناجر ، و إن لم يبلغها فى الحقيقة .

أقول : و على الأخير أكثر المفسرين .

وفى قوله تعالى : « تظنون بالله الظنونا » أقوال : ١ - عن الحسن : أى
 ظن المنافقون ان المسلمين يستأصلون ، و ظن المؤمنون انهم ينصرون ، وسيظهر
 دينه على الدين كله و لو كره المشركون .

٢ - قيل : هذا خطاب للمنافقين ، و ضاعف الايمان و مرضى القلوب ،
 فمنهم من ظن ان رسول الله ﷺ يغلب ، و منهم من ظن ان محمداً ﷺ و
 أصحابه هلكوا ، و منهم من ظن ان ما وعده الله تعالى من النصر لا يكون و كانوا
 يقولون : « ما وعدنا الله و رسوله إلا غروراً » فالظنون كلها كاذبة . والمعنى :
 تذهبون مذاهب فى إساعة ظنكم بالله تعالى .

٣ - قيل : خطاب لمن كان مع رسول الله ﷺ فى أيام الخندق فمنهم
 من ظن بالله تعالى النصر على أعداء الله جل و علا و إن كانوا كثيرين ، و منهم من
 أيس و قنط ، و منهم من ظن ان الكفار يغلبونهم ، و منهم من ظن ان المشركين
 و إخوانهم اليهود يستولون على المدينة ، و منهم من ظن ان الجاهلية ستعود
 كما كانت ، و منهم من ظن ان ما وعد الله و رسوله من نصره الدين و ظهوره على
 الدين كله ، و أهله على الكفار غرور ، فأقسام الظنون كثيرة خصوصاً ظن
 الجبناء و المنافقين .

أقول : و الاخير هو الانسب بظاهر السياق .

١١ - (هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزلاً شديداً)

في «زلزلوا زلازلاً شديداً» أقوال : ١- عن ابن سلام ومجاهد : أى حرّكوا بالخوف والفتنة تحريكاً شديداً وازعجوا إزعاجاً عظيماً . و ذلك لان الخائف يكون قلقاً مضطرباً لا يستقر على مكانه . ٢- عن الضحاك : هو إزاحتهم عن أماكنهم حتى لم يكن لهم إلا موضع الخندق .

٣ - عن الجبائي : انه إضطرابهم عما كانوا عليه ، فمنهم من إضطرب خوفاً على نفسه من القتل ، ومنهم من إضطرب في دينه ، ومنهم إضطرب في نفس النبي الكريم ﷺ ، ومنهم من إضطرب في أمواله وأولاده و دوره ...

٤ - قيل : أى زلزل المنافقون وضعاف النفوس ومرضى القلوب واضطربوا إضطراباً شديداً حين رأوا المشركين واليهود ، و أما المؤمنون المخلصون فكانوا مستقيمين فيما كانوا عليه .

أقول: والآخر هو الظاهر من السياق فتدبر جيداً.

١٢ - (واذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لامقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبي يقولون ان بيوتنا عورة و ما هي بعورة ان يريدون الا فراراً)

في قوله تعالى : « و إذ قالت طائفة منهم » أقوال : ١ - عن السدي : هم عبدالله بن ابي رأس المنافقين ، وأذنا به . ٢- عن مقاتل : هم بنو سالم من المنافقين . ٣ - عن يزيد بن رومان : هم أوس بن قيطي والد عرابة بن أوس الذي يقول فيه الشماخ ومن وافقه على رأيه .

أقول: كل محتمل إذ ليس لناديل يعتنى به في تعيين أحدها فالتمعيم غير بعيد.

و في قوله تعالى : « و يستأذن فريق منهم » قولان : أحدهما - عن ابن عباس : هم بنو حارثة ابن الحارث ، و بنو سلمة . ثانيهما - عن يزيد بن رومان : هم أوس بن قيطي عن ملأ من قومه .

أقول: والثاني مردود بنفس قوله فيما تقدم لاختلاف الطائفتين ، فالمتعين

هو قول ابن عباس و عليه أكثر المفسرين .

و في قوله تعالى : « ان بيوتنا عورة » أقوال : ١ - عن مجاهد : أى ذات خلل و قصيرة الجدران لا يأمن أصحابها السراق على متاعهم . ٢ - عن قتادة : أى انها معرضة للعدو ، فانها سائبة ضائعة ليست بحصينة و هى مما يلى العدو فلا تأمن على أهلينا ٣ - عن مجاهد أيضا و ابن عباس : أى ليست بحريزة مكشوفة ليست بحصينة ، يخشى عليها . ٤ - عن الحسن : أى خالية من الرجال فهى ممكنة للسراق .
أقول : والثالث هو المؤيد بمفهوم الرواية الآتية .

و في قوله تعالى : « إن يريدون إلاّ فراراً » أقوال : ١ - قيل : أى لا يريدون إلاّ الهرب من القتل . ٢ - قيل : أى لا يريدون إلاّ الفرار من الدين . ٣ - قيل : أى لا يريدون إلاّ فراراً من القتال و نصره المؤمنين .
أقول : والاول هو المستفاد من قوله تعالى : « قل لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل » (١٦) .

١٤ - (و لو دخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها الا يسيراً)

فى قوله تعالى : « و لو دخلت عليهم من أقطارها » قولان : أحدهما - عن قتادة و ابن زيد : أى و لو دخلت عليهم هؤلاء العساكر المتحزبة التى كانوا يفرّون منها من أقطار المدينة و أكنافها ... ثانيهما - قيل : أى و لو دخلت الاحزاب على هؤلاء المنافقين من جوانب بيوتهم ...

أقول : و على الاخير أكثر المفسرين و إن كان للاول وجه .

و فى قوله تعالى : « ثم سئلوا الفتنة » أقوال : ١ - عن الضحاك : أى سئلوا القتال فى العصبية لاسرعوا إليه . والمعنى : لو دخل على هؤلاء المنافقين هؤلاء المشركون من نواحى بيوتهم كلها لاجل النهب والسبى ثم عرضوا عليهم الكفر و يقال لهم ، كونوا على المسلمين لتسارعوا إليه و ما تعللوا شىء . ٢ - عن ابن

عباس و قتادة و ابن زيد والحسن : أى ثم سئلوا الشرك والارتداد عن الدين لأجابوا إليهما مسرعين .

٣ - قيل : إن الفتنة هى خروجهم من ديارهم ، حيث ان الخروج من الديار أشبه بالفتنة فى الدين لان حرمة البيوت عند الاحرار تعدل حرمة النفس والدين .
٤ - قيل : ان المعنى : لو دخلت الاحزاب بيوتهم و أخذوها منهم لرجعوها عن نصرة المؤمنين على أن رجوعهم عنك ليس لحفظ البيوت بل لشدة إشتياقهم إلى الكفر و مقتهم الاسلام .

أقول : وعلى الثانى أكثر المفسرين من غير تناف بينه و بين الاقوال الاخر فان المنافقين و ضعاف الايمان هم مجمع الاضداد . . .

و فى قوله تعالى : « وما تلبثوا بها إلا يسيراً » أقوال : ١ - عن السدى و الحسن و الفراء : أى و ما تلبثوا ببيوتهم بعد إعطاء الكفر و الردة عن الدين إلا قليلاً حتى يهلكوا . ٢ - عن قتادة : أى و ما احتبسوا عن الاجابة إلى الكفر إلا قليلاً ، إذ يجيبون بالشرك مسرعين ، و ذلك لضعف نياتهم و لفرط نفاقهم ، فلو اختلطت بهم الاحزاب لظهروا الكفر .

٣ - قيل : أى و ما تلبثوا بالمدينة ولا ببيوتهم إلا يسيراً فيخرجون منها و يسلمون هاليد طالبيها منهم دون إمهال و تردد أو تلبث . ٤ - قيل : أى و لم يلبثوا بالفتنة و لم يقيموا عليها - وهى الردة عن الدين و قبول الكفر - إلا قليلاً ثم تزول و تكون العاقبة للمتقين . ٥ - قيل : أى لا يقاومون ذلك الطلب إلا مقاومة خفيفة و ظاهرة .

أقول : وعلى الثانى أكثر المفسرين .

١٥- (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأديار وكان عهد الله مسئلاً)

فى العهد والمعاهدين أقوال : ١ - قيل : هم هؤلاء الباقون فى بيوتهم الذين عاهدوا الله من قبل غزوة الخندق أن لا يرتدوا عن الاسلام ولا يرجعوا إلى الكفر

والضلالة . قيل : العهد هو بيعتهم بالإيمان بالله تعالى ورسوله ﷺ وبما جاءهم .

٢- قيل : هم هؤلاء المعتذرون الذين هم بين يدي رسول الله ﷺ عاهدوا الله تعالى من قبل ذلك أن لا يفرّوا عن القتال . قيل : العهد هو : الجهاد الذي يحرم عليهم الفرار منه . ٣- عن مقاتل والكلبي : هم سبعون رجلاً بايعوا النبي ﷺ ليلة العقبة ، وقالوا للنبي ﷺ : اشترط لنفسك ولربك ماشئت ، فقال : اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشرّكوا به شيئاً ، وأشترط لنفسى أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأموالكم وأولادكم فقالوا : فما لنا إذا فعلنا ذلك يا نبي الله؟ قال : لكم النصر في الدنيا والآخرة وذلك قوله تعالى : « و كان عهد الله مستولاً » عنهم يوم القيامة . قال ابن عباس : عاهدوا رسول الله ﷺ ليلة العقبة أن يمنعوهم مما يمنعون منه أنفسهم . من غير ذكرا منهم سبعون رجلاً .

٤- عن قتادة : أى ان هؤلاء المنافقين و مرضى القلوب لما غابوا عن بدر ، ثم رأوا ما أعطى الله تعالى أهل بدر من النصر والكرامة قالوا لئن أشهدنا الله قتالاً نقاتلن . ٥- عن يزيد بن رومان : هم بنو حارثة همّوا يوم احد أن يفتلوا مع بنى سلمة ، فلما نزل فيهم ما نزل عاهدوا الله ألا يعودوا لمثلها ، فذكر الله لهم الذي أعطوه من أنفسهم . وقال محمد بن إسحق : عاهدوا يوم احد أن لا يفرّوا بعد أن نزل فيهم ما نزل .

أقول : ولكل وجه لاطلاق « من قبل » ولكن الوجه هو الثاني لاطلاق تولى الادبار على الفرار من القتال .

١٨- (قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هلم إلينا ولا يأتون البأس الا قليلاً)

قوله تعالى : « القائلين لاخوانهم » فى القائلين والاخوان أقوال : ١- عن قتادة : ان المنافقين كانوا يقولون للمسلمين : ما محمد ولا أصحابه إلا أكلة رأس وهو ﷺ ومن معه سيهلكون فهلم إلينا . وهم يريدون انهم قليلو العدد ، ولو

كانوا لهما لأتتهمهم أبوسفيان وأصحابه .

٢- قيل : ان المنافقين كانوا يقولون لمرضى القلوب وضعاف الايمان تعالوا إلينا ودعوا محمداً وأصحابه . ٣- قيل : ان اليهود من بنى قريظة كانوا يقولون لآخوانهم من المنافقين : تعالوا إلينا وفارقوا محمداً فانه هالك ، و ان أباسفيان إن ظفر لم يبق منكم أحداً .

٤- عن ابن زيد : ان هذا يوم الاحزاب ، حين انطلق رجل من عند رسول الله ﷺ فوجد أخاه - من أبيه وامه - بين يدي رغيغ وشواء ونبيذ ، فقال له : أنت في هذا ، ونحن بين الرماح والسيوف ؟ فقال : هلم إلى هذا ، فقد تبع لك ولا صحابك أى وقد احيط بك وبصاحبك والذي تحلف به لا يستقل بها محمد أبداً ، فقال : كذبت ، والله لا أخبرك بأمرك ، فذهب إلى النبي ﷺ يخبره ، فوجده قد نزل عليه ﷺ جبرئيل عليه السلام بهذه الآية .

٥- قيل : ان طائفة من المنافقين كانوا يقولون لبعض الآخرين من المنافقين . أقول : والثاني هو الانسب بالسياق .

وفي قوله تعالى : « ولا يأتون البأس إلا قليلاً » أقوال : ١- عن السدى : أى لا يحضرون القتال إلا رياءاً وسمعة من غير احتساب . ٢- قيل : أى لا يحضرون الحرب إلا خوفاً من الموت . ٣- قيل : أى لا يأتون الحرب إلا إتياناً قليلاً منهم .

٤- قيل : أى لا يحضرون القتال إلا زمناً قليلاً . وقيل : أى الاقتالاً قليلاً . وقيل : أى إلا بأساً قليلاً ، لانهم كانوا يعتذرون ويتشبثون ما أمكن لهم أو يخرجون مع المؤمنين ، ولكن لا يقاتلون إلا قليلاً لقلّة الرغبة كقوله تعالى : « ما قاتلوا إلا قليلاً » . ٥- قيل : ان هذا من تنمة كلامهم فالمعنى : لا يأتى أصحاب محمد حرب الاحزاب ولا يقاومونهم إلا قليلاً .

٦- قيل : ان العدد من الذل لانهم لكفرهم لا يكثر عند البأس ، فهم خلاف الانصار الذين قال فيهم : انكم لتكثر عند الفزع والشدة وتقتلون عند الطمع .

٧- عن قتادة : أى هم لا يحضرون القتال إلا كارهين تكون قلوبهم مع المشركين.
 ٨- عن يزيد بن رومان : أى ولا يشهدون الحرب والقتال إن شهدوا إلا تعذيراً ودفعاً عن أنفسهم المؤمنين . قيل : إن المراد بالقلّة هنا قلّة الغنائم فى الحرب ، و ضعف الأثر الذى لهم فى القتال فهم وإن شهدوا الحرب إنما يشهدون بنفوس مريضة و قلوب واجفة و أبصار زائغة أما إخوانهم الذين قعدوا من أول الامر و لم يخرجوا مع المسلمين ، فانهم لا يأتون البأس قليلاً أو كثيراً .
أقول : و على الرابع أكثر المفسرين من غير تناف بينه و بين بعض الأقوال الأخر .

١٩- (أشحة عليكم فإذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم كالذى يغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف سلقوكم بألسنة حداد أشحة على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً)
 فى « أشحة عليكم » أقوال : ١- عن مجاهد و قتادة : أى بخلاء عليكم فلا يعاونونكم بحفر الخندق ، ولا ينصرونكم بالنفقة فى سبيل الله تعالى لاعلاء كلمة الحق و نصرته دينه ، و لا بالشهود فى معركة القتال على الأعداء ... ٢- قيل : أى حالكونهم بخلاء بظفركم و إغتنامكم فلا يريدون أن يكونوا لكم .
 ٣- عن السدى : أى بخلاء بالغنائم إذا أصابوها . ٤- قيل : أى بخلاء بالنفقة على فقرائكم و مساكينكم . ٥- قيل : أى لا يأتون الحرب إلا قليلاً بخلاء بالقتال معكم ، ضائين بأنفسهم على أن يبذلوها فى سبيل الله تعالى .
أقول : و التعميم غير بعيد فان المنافقين هم مجمع الأضداد ...

و فى قوله تعالى : « فإذا جاء الخوف » قولان : أحدهما - عن السدى : أى فإذا جاء الخوف من قتال العدو إذا أقبل . ثانيهما - عن ابن شجرة : أى فإذا جاء الخوف من النبى ﷺ إذا غلب .
أقول : و الأول هو الأنسب بظاهر السياق .

و فى قوله تعالى : «سلفوكم بالسنة حداد» أقوال : عن قتادة : أى بسطوا ألسنتهم فيكم وقت قسمة الغنيمة يقولون : اعطونا اعطونا ، فانا قد شهدنا معكم ، فلستم بأحق بها منا ، فهم عند الغنيمة أشح قوم و أبسطهم لساناً ، و وقت الحرب والقتال أجبن قوم و أخوفهم و أخذ لهم للحق .

٢- قيل : أى بالغوا فى مخاصمتكم والاحتجاج عليكم ، خاصموكم بالسنة سليطة ذربة ، قائلين : وفروا قسمتنا فانا قد شاهدناكم ، و قائلنا معكم و بنا نصرتم و بمكاننا غلبتم عدوكم . ٣- عن ابن عباس و ابن زيد والقتبي والفراء : أى آذوكم بالكلام الشديد ، وأطلقوا لألسنتهم العنان فى النبى ﷺ والمسلمين بكل بهتان من القول و خبيث من الكلم ، فعضوكم بالسنة ذربة .

٤- عن يزيد بن رومان : أى سلفوكم من القول بما تحبون نفاقاً منهم لا يرجون آخرة ولا تحملهم حسبة ، فهم يهابون الموت هيبة من لا يرجو ما بعده . ٥- قيل : أى طعنوكم وضربوكم و هاجموكم بالسنة ماضية بالبذاءة والاذى . أقول : و لكل وجه والمآل واحد .

و فى قوله تعالى : « أشحه على الخير » أقوال : ١- عن يحيى بن سلام : أى حريصين على الفنائم إذ يشاحون المؤمنين عند القسمة . ٢- قيل : أى بخلاء على المال والثواب ، حريصين على أن ينفقوه فى سبيل الله تعالى . ٣- قيل : أى بخلاء على الدين . ٤- عن الجبائى : أى بخلاء على الكلام الجميل بأن يتكلموا معكم بكلام فيه خير و صلاح .

أقول : والاول هو الانسب بظاهر السياق .

وفى قوله تعالى : « وكان ذلك على الله يسيراً » أقوال : ١- قيل : أى وكان نفاقهم على الله تعالى هيناً . ٢- قيل : أى وكان إحباط عملهم على الله هيناً ، فلا وزن لاعمالهم . وقيل : إذا كان إعدام الجواهر هيناً على الله تعالى فاعدام الاعراض ولا سيما بمعنى عدم اعتبار نتائجها أولى بأن يكون هيناً . ٣- قيل : أى وكان غلبة

المسلمين ونصرتهم على أعدائهم يسيراً لاحتاج إليهم حتى يمتنوا بعد ذلك .
أقول: وعلى الثاني أكثر المفسرين .

٢٠- (يحسبون الأحزاب لم يذهبوا وإن يأت الأحزاب يدوئوا لو أنهم بادون في الأعراب يسئلون عن أنباءكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلاً)

في «يحسبون» أقوال : ١- قيل : هم الذين فرّوا من القتال ورجعوا إلى المدينة . ٢- قيل : هم الذين بقوا ونالوا بالغنائم . ٣- قيل : هم من المنافقين الذين كانوا في أطراف المدينة لم يحضروا الخندق ، وجعلوا يسئلون عن أخبار المسلمين ويتمنون هزيمتهم .

أقول: وعلى الثاني جمهور المفسرين .

٢١- (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً)

في «لكم» أقوال : ١- قيل : خطاب للمنافقين عطفاً على ما تقدم من خطابهم . ٢- قيل : خطاب للمؤمنين لقوله تعالى : «لمن كان يرجو الله واليوم الآخر» . ٣- قيل : خطاب لجميع المكلفين .

أقول: والثاني هو الأنسب بظاهر السياق .

وفي قوله تعالى : «لمن كان يرجو الله واليوم الآخر» أقوال : ١- عن سعيد بن جبير : أي لمن كان يرجو لقاء الله تعالى بإيمانه وصدق بالبعث الذي فيه جزاء الأفعال . ٢- عن ابن عباس : أي لمن كان يرجو ثواب الله تعالى ونعيم الجنة في اليوم الآخر . ٣- عن مقاتل : أي يخشى الله ويخافه البعث الذي فيه جزاء الأعمال . . .

أقول: وعلى الثاني جمهور المفسرين .

٢٢- (ولما رأ المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا إيماناً وتسليماً)

فى « هذا ما وعدنا الله ورسوله » أقوال : ١- عن ابن عباس: أى هذا الخطب أو البلاء ما وعدنا رسول الله ﷺ بأن الأحزاب المتحزبة سيتظاهرون على المؤمنين ، فلما شاهدوهم تبين لهم ان ذلك هو الذى وعدهم . و ذلك إذ خطب رسول الله ﷺ عام ذكرت الأحزاب ، فقال : « أخبرنى جبرئيل عليه السلام : ان امتى ظاهرة عليها - يعنى على قصور الحيرة و مدائن كسرى - فابشروا بالنصر » فاستبشر المسلمون وقالوا: الحمد لله موعد صادق إذ وعدنا بالنصر بعد الحصر ، فلما طلعت الأحزاب يوم الخندق ، فقال المؤمنون : هذا ما وعدنا الله ورسوله ﷺ و ان الله تعالى سينصرنا على عدونا ، و كان ذلك معجزاً له ﷺ .

٢ - عن قتادة : ان المؤمنين كانوا قد سمعوا قوله تعالى : « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة و لما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء و زلزلواحتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب » البقرة : ٢١٤ فتحققوا انهم سيصيبهم ما أصاب الانبياء والمؤمنين بهم من الشدة والمحنة التى تزلزل القلوب و تدهش النفوس ، فلما رأوا الأحزاب يوم الخندق أيقنوا انه من الوعد الموعود ، و ان الله سينصرهم على عدوهم .

٣ - قيل : إن الجمع بين القولين هو الصواب ، نظراً إلى جمعهم بين الله تعالى ورسوله فى الوعد إذ قالوا : « هذا ما وعدنا الله ورسوله » . ٤ - قيل : ان « هذا » إشارة إلى ما أيقنوا من ان عند الفزع الشديد يكون النصر والجنة ، و ذلك لما عاين المؤمنون بالله تعالى ورسوله جماعات الكفار قالوا تسليماً منهم لأمر الله و ايقاناً منهم بان ذلك إنجاز وعده لهم الذى وعدهم . ٥ - قيل: أى هذا الابتلاء والنصر .

أقول: والثالث هو الظاهر .

و فى قوله تعالى : « وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً » أقوال : ١- عن الفراء والحسن : أى و ما زادهم النظر إلى الأحزاب إلا إيماناً وبربهم وتسليماً لقضائه .

٢ - قيل : أى و ما زادهم الرؤية و مشاهدة عدوهم إلا ايماناً بمواعيده و تسليماً لقضائه . ٣ - عن الجبائى : أى و ما زادهم اجتماع الاحزاب عليهم إلا ايماناً بالله تعالى و تسليماً لقضائه و أمره بنصرة دينه و الجهاد فى سبيله .
 ٤ - عن قتادة : أى و ما زادهم كثرة المشركين إلا صبراً على البلاء و تسليماً للقضاء و تصديقاً و يقيناً بتحقيق وعد الله و ثباتاً فى الحرب . ٥ - قيل : أى و ما زادهم النصر إلا تصديقاً بوعد الله تعالى و تسليماً لأمره .

أقول : وعلى الاول أكثر المفسرين من غير تناف بينه وبين بعض الاقوال الاخر .
 ٢٣ - (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه و منهم من ينتظر و ما بدلوا تبديلاً)

فى قوله تعالى : « ما عاهدوا الله عليه » أقوال : ١ - قيل : أى بايعوا أن لا يفرّوا و افسدوا فى لقائهم العدو . ٢ - قيل : أى أوفوا بما عاهدوا عليه من الصبر على البأساء والضراء و حين البأس . ٣ - قيل : أى ما عاهدوا الله عليه من الثبات مع النبى ﷺ .

أقول : و لكل وجه ، و التعميم هو الالوجه .

و فى قوله تعالى : « فمنهم من قضى نحبه » أقوال : ١ - قيل : أى مات أو قتل فى سبيل الله تعالى فأدرك ما تمنى فذلك قضاء النجب . ٢ - عن محمد بن إسحق : فمنهم من فرغ عن عمله و رجع إلى ربه يعنى من استشهد يوم بدر واحد . ٣ - عن الحسن : قضى أجله على الوفاء والصدق . و قال ابن عباس : من قضى نحبه كحمزة بن عبدالمطلب و من قتل معه و أنس بن النضر و أصحابه . . . و قال ابن قتبية : أصل النجب : النذر . و كان قوماً نذروا إن يلقوا العدو أن يقاتلوا حتى يقتلوا أو يفتح الله فقتلوا . فقيل : فلان قضى نحبه إذا قتل .

أقول : و المعانى متقارب ، و المآل واحد .

٢٤ - (ليجزى الله الصادقين بصدقهم و يعذب المنافقين ان شاء أو يتوب

عليهم ان الله كان غفوراً رحيماً)

فى قوله تعالى: « ويعذب المنافقين إن شاء أوتوب عليهم » أقوال : ١ - قيل : أى إن شاء الله تعالى قبل توبة المنافقين وأسقط عقابهم ، وإن شاء لم يقبل توبتهم فيعذبهم على أن إسقاط العذاب بالتوبة تفضل من الله تعالى لا يجب عقلاً . ٢ - عن الجبائى : أى ويعذب المنافقين بعذاب عاجل فى الدنيا إن شاء أوتوبوا فتأب عليهم . ٣ - عن قتادة : أى ويعذب المنافقين فى الآخرة إن شاء أن يعذبهم بكفرهم ونفاقهم أى لم يوفقهم للتوبة ، وإن لم يشاء أن يعذبهم تأب عليهم قبل الموت ، فيهديهم للإيمان . ٤ - قيل : أى يعذب المنافقين لكثرة ذنبهم وقوة جرمهم ، ولو كان دون ذلك لغفر لهم .

أقول: وعلى الثالث أكثر المفسرين ، وقريب منه الرابع .

٢٥ - (ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً)

فى قوله تعالى: « لم ينالوا خيراً » أقوال : ١ - قيل : أى لم ينالوا مرادهم وأملهم من الظفر والغلبة على النبى ﷺ والمؤمنين ، وإنما سمّاه خيراً لأن ذلك كان عندهم خيراً . ٢ - قيل : أريد بالخير المال كما فى قوله تعالى : « وانه يحب الخير لشديد » . ٣ - قيل : أى لم يصيبوا من المسلمين غنائم ولا أسارى .

أقول: والتعميم غير بعيد .

وفى قوله تعالى: « كفى الله المؤمنين القتال » قولان : أحدهما - عن عبدالله بن مسعود : أى بعلى ابن أبي طالب عليه السلام وقتله عمرو بن عبدود إذ كان ذلك سبب هزيمة القوم . ثانيهما - قيل : أى كفى الله المؤمنين القتال مباشرة بما ذكر من إرسال الريح الشديدة والملائكة بأن أرسل عليهم ريحاً وجنوداً حتى رجعوا ، ورجعت بنو قريظة إلى صياصيهم ، فكفى أمر قريظة بالرعب فى قلوبهم .

أقول: والاول هو المروى من غير تناف بينه وبين الثانى إذ كان قتله عليه السلام

عمرو بن عبدود يوماً وكان إرسال الريح والجنود ليلته الآتية .

٢٧- (وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تطؤها وكان الله على كل شيء قديراً)

في قوله تعالى : «و أرضاً لم تطؤها» أقوال : ١- عن قتادة : هي أرض مكة . ٢- قيل : هي أرض الروم . ٣- عن مقاتل وإبن زيد ويزيد بن رومان : هي أرض خيبر . ٤- قيل : هي أرض اليمن . ٥- قيل : هي أرض بنى قريظة وديارهم وأموالهم التي لم يطؤها بعد ثم وطؤها وأورثهم الله تعالى إياها . ٦- عن عكرمة : هي كل أرض تفتح إلى يوم القيامة ، ومنها خيبر . ٧- قيل : هي أرض فارس . ٨- عن الحسن : هي فارس والروم وما فتح الله تعالى عليهم .

٩- عن يزيد بن رومان وإبن زيد ومقاتل أيضاً : أى حنين ، ولم يكونوا نالوها فوعدهم الله تعالى إياها . ١٠- عن أبي مسلم : هي ما أفاء الله تعالى على رسوله مما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب . ١١- قيل : أريد بها نساؤهم . ١٢- قيل : هي أرض بنى قريظة وهي القلاع المحكمة نفسها .

أقول : والسادس هو الانسب بالسياق وقصة الصخرة .

وفي قوله تعالى : « وكان الله على كل شيء قديراً » أقوال : ١- عن محمد بن إسحق : أى قدير على ما أراد بعباده من نقمة أو نعمة ومن عفواً وعذاب . ٢- عن النقاش : أى قدير على ما أراد أن يفتح من الحصون والقرى . ٣- قيل : أى قدير على ما وعدكموه لا ترد قدرته ، ولا يجوز عليه العجز قدير على أن أودث المؤمنين ذلك وعلى نصره إياهم .

أقول : والتعميم هو الانسب بظاهر الاطلاق .

٣٠- (يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيراً)

في قوله تعالى : « بفاحشة مبينة » أقوال : ١- قيل : هي عصيانهن رسول الله تعالى ونشوزهن وطلبهن منه ﷺ ما يشق عليه ﷺ . ٢- قيل : هي كل

الكبائر . . . ٣- قيل : هي الزنا المعروف أو جب الله تعالى عليه الحد ، ٤- قيل : هي المعصية الكبيرة والنشوز وسوء الخلق وايداء النبي ﷺ والافتراء والغيبة والنميمة . . . ان الفاحشة هي الفعلة البالغة في الشناعة والقبح ، والميمنة هي الظاهرة .

أقول : وعلى الاخير جماعة من المفسرين .

وفي قوله تعالى : « ضعفين » أقوال : ١- عن قتادة : أى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة . ٢- عن ابن عباس : أى ضعفى عذاب غيرها لان قبح المعصية منهن أشد ، فكان عذابها أكثر ومن ثم كان ذم العقلاء للعالم العاصى أشد منه للمجاهل العاصى كما أن الاجر للعالم العامل أكثر من المقلد الجاهل العامل ، ولما كان نعم الله تعالى عليهن أكثر وأوفر لما كان النبي ﷺ منهن ونزول الوحي فى بيوتهن كانت المعصية منهن أفحش والعقوبة بها أعظم وأكثر . وقيل : لان العذاب على قدر قبح المعصية ، وقبح المعصية على قدر العلم به ، ونساء النبي ﷺ أشد صعبة له ﷺ و يشاهدن الوحي كأن علمهن بالاحكام كالضرورى فأضعف لهن العذاب لذلك .

٣- عن أبى عبيدة : الضعفان : أن يجعل الواحد ثلاثة فيكون عليهن ثلاثة حدود لان ضعف الواحد مثله ، وضعفى الشيء مثلاه ، فللمعاصية من أزواج النبي ﷺ عذاب ثلاثة أمثاله لغيرها من المعاصيات . ٤- قيل : أى مثلين .

أقول : وعلى الثانى أكثر المفسرين .

٣٢- (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذى فى قلبه مرض وقلن قولاً معروفاً)

فى قوله تعالى : « فى قلبه مرض » أقوال : ١- عن قتادة والسدى : أى ريبة وشك ونفاق . ٢- قيل : أى تشوّف لفجور وهو الفسق والغزل . ٣- عن عكرمة : أى فى قلبه شهوة للزنا . ٤- قيل : أى فى قلبه ضعف من الايمان ، وبه يشتهى إتيان الفواحش . . .

أقول : وعلى الاول أكثر المفسرين .

وفي قوله تعالى : « قولاً معروفاً » أقوال : ١- عن ابن زيد : أى قولاً جميلاً حسناً معروفاً فى الخير . ٢- قيل : أى قولاً قد أذن الله تعالى لكن به و أباحه عند الحاجة والضرورة . ٣- عن ابن عباس : أى أمرهن بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والمرأة تندب إذا خاطبت الأجانب ، وكذا المحرمات عليها بالمصاهرة إلى الغلظة فى القول من غير رفع صوت ، فان المرأة مأمورة بخفض الكلام . ٤- قيل : أى حديثاً واضحاً صريحاً ، غير داع إلى الريبة ولا مثير إلى الشهوة ، مستقيماً جميلاً بريئاً من التهمة ، بعيداً عن الغمز ، مجانباً عن الإشارة ، وموافقاً للمدين والاسلام .

أقول : وعلى الاخير جمهور المفسرين .

٣٣- (وقرن فى بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى وأقمن الصلاة وآتين الزكاة واطعن الله ورسوله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً)

قوله تعالى : « ولا تبرجن تبرج » فى التبرج أقوال : ١- عن قتادة ومجاهد : التبرج : التبخر والتكبر والتكسر والمعنى : ولا تبخرن تبخر الجاهلية ولا تكبرن على زوجكن . ٢- عن ابن أبى نجيع : التبرج : هو التهمك وإبراز المرأة محاسنها للرجال ، وإظهار زينتها للأجانب وما يستدعى به شهوة الرجل . والتبرج : هو إبداء المرأة عن محاسنها ما يجب عليها ستره .

٣- عن مجاهد أيضاً : كانت النساء يتمشين بين الرجال فذلك التبرج . ٤- عن مقاتل : التبرج هو أن تلقى الخمار على رأسها ، ولا تشده فتوارى قلائدها و قرطيتها فيبد ذلك منها .

أقول : وعلى الثانى أكثر المفسرين .

وفي قوله تعالى « الجاهلية الاولى » أقوال : ١- عن قتادة وابن عطية :

الجاهلية الاولى هي جاهلية الكفر قبل الاسلام من سيرة الكفرة لانهم كانوا لاغيرة لنساءهم ، وكان أمر النساء دون حجاب ، وقد وقع إسم الجاهلية الاولى على قبل البعثة والشرع في الاسلام، كما أن الجاهلية الاخرى بعد الاسلام هي جاهلية الفسوق والابتداع في الاسلام. روى : قال رسول الله ﷺ لأبي ذررداء : ان فيك جاهلية فقال : أجاهلية كفر أو إسلام ؟ فقال ﷺ : جاهلية كفر .

٢- عن الشعبي وعامر : هي ما بين عيسى ابن مريم عليهما السلام ومحمد ﷺ . ٣- عن الكلبي والحكم بن عيينة : هي ما بين آدم ونوح عليهما السلام وهي ثمانمائة سنة ، و حكيت لهم سيردسيمة . وكان نساءهم من أقبح ما يكون من النساء و رجالهم حسان ، فكانت المرأة تريد الرجل على نفسه .

٤- عن ابن عباس : هي ما بين نوح وإدريس عليهما السلام وكانت هي ألف سنة . ٥- قيل : هي إثنيان العمل على خلاف الفطرة ، ولا فرق في ذلك بين زمان و زمان ، وبين مكان ومكان كما نشاهد اليوم وكان هذا قبل الاسلام .

٦- قيل : هي الأيام القديمة التي يقال لها : الجاهلية الجهلاء وهي الزمن الذي ولد فيه إبراهيم عليه السلام كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ غير مخيط الجانبين وتلبس الثياب الرقاق ولا توارى بدننها ، فتمشى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال . ٧- قيل : هي الجاهلية العريقة في الجهل . ٨- قيل : هي ما بين موسى وعيسى عليهما السلام .

٩- عن أبي العالية : هي زمان داود وسليمان كان فيه للمرأة قميص من الدر غير مخيط الجانبين . ١٠- عن أبي العباس المبرد : هي الجاهلية الجهلاء التي كانت النساء فيها يظهرن ما يقبح إظهاره حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها وخلقها ، فينفرد خلقها بما فوق الازار إلى الأعلى ، وينفرد زوجها بما دون الازار إلى الأسفل ، و ربما سئل أحدهما صاحبه البدل ، فكان الخل يقبلها ويعانقها .

أقول: وعلى الاول أكثر المحققين .

وقوله تعالى : « إنما يريد الله » في الإرادة : قولان : أحدهما - قيل : هي إرادة تشريعية . ثانيهما - قيل : هي إرادة تكوينية .

أقول : والثاني هو الصواب ، وذلك لأن الله تعالى يريد تشريعاً أن يكون جميع الناس مطهرين عن الذنوب ، ومبعدين عن المعاصي كما نهاهم عن الصغير والكبير من المعاصي ... وقال : « ولكن يريد ليظهركم ويتم نعمته عليكم » (المائدة ٦) ولا إختصاص فيها بطائفة دون طائفة ، وقد اختصت الجملة المحصورة بأهل البيت عليهم السلام فأراد الله تعالى أن يطهر أهل البيت عليهم السلام من كل ما لا يليق بالمعصوم تكويناً ، ولولم يكن المراد بالإرادة إرادة تكوينية لما كان للاختصاص وجه .

و في قوله تعالى : « أهل البيت » أنوال : ١ - عن أبي سعيد الخدري و
 أم سلمة و جابر بن عبد الله الانصاري و زيد بن أرقم و ابن عباس و ثوبان مولى
 النبي ﷺ و عبد الله بن جعفر و أنس بن مالك و وائلة بن الاسقع و عائشة و قتادة
 و عدة آخرين من الصحابة و عن أهل البيت عليهم السلام من علي و الحسن بن علي و
 علي بن الحسين ... صلوات الله عليهم أجمعين : أن أهل البيت هم الذين طهرهم
 الله تعالى من كل سوء و قبيح فعلى ظاهري و إعتقادي باطنى و خصتهم برحمة
 منه وإن الجملة المحصورة في النبي و علي و فاطمة و الحسن و الحسين و هم الخمسة
 الطيبة صلوات الله عليهم أجمعين . وأما التسعة الآخرون من أئمتنا المعصومين فهم
 داخلون فيهم بالأدلة الآخر والمراد بالبيت بيت النبوة والرسالة فاللام للعهد .
و في المجمع : و قد اتفقت الأمة بأجمعها على أن المراد بأهل البيت في
 الآية أهل بيت نبينا ﷺ .

٢ - عن عكرمة و عروة : أريد بهم نساء النبي ﷺ و أهله الذين هم
 أهل بيته . ٣ - قيل : هم أقرباء النبي ﷺ من آل عباس وعقيل وجعفر و علي عليهم السلام .
 ٤ - قيل : البيت : بيت الحرام و أهله هم أهل التقوى واليقين على الإطلاق لقوله
 تعالى : « إن أوليائهم إلا المتقون » .

٥ - قيل : البيت : مسجد رسول الله ﷺ و أهله من مكته رسول الله ﷺ .

فيه ولم يخرججه ولم يسدّ بابه . ٦ - قيل : هم كل من كان ملازماً للنبي ﷺ من الرجال والنساء والأزواج والاماء والأقارب من آل علي عليه السلام و آل عباس وعقيل و جعفر .

أقول: والاول هو المؤيد بالروايات الكثيرة الواردة بأسانيد عديدة عن طريق العامة و طريق الشيعة الامامية الاثنى عشرية نشير إليها في هذه السورة إن شاء الله تعالى، ولعمري ان التلجلج في إختصاص الجملة المحصورة بالخمس الطيبة إما ناش عن النفاق والكفر الخفي ، وإما عن العصبية الجهلاء أو التقاليد العمياء . . . أعاذنا الله تعالى منها بحق محمد و أهل بيته المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين .

٣٤ - (و اذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان لطيفاً خبيراً)

في قوله تعالى : « و اذكرن » أقوال : ١ - عن قتادة : أى ه اشكرن لله تعالى إذ صيركن في بيوت يتلى فيها الوحي والقرآن والسنة . ٢ - قيل : أى و اذكرن آيات الله و اقدرن قدرها و فكرن فيها حتى تكون على بال لتعظن بمواظ الله تعالى و من كان هذا حاله ينبغي أن تحسن أفعاله . . . ٣ - قيل: أى احفظن ما يتلى عليكن من القرآن لتعملن بموجبه .

أقول: والثاني هو الانسب بسياق الحث على الائتمار والانتهاء والطاعة لله تعالى و رسوله ﷺ .

٣٦ - (و ما كان لمؤمن و لا مؤمنة اذا قضى الله و رسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم و من يعص الله و رسوله فقد ضلّ ضالاً مبيناً)

قوله تعالى : « إذا قضى الله و رسوله أمراً » في القضاء أقوال : ١ - قيل : اريد بالقضاء قضاء تكويني لقوله تعالى بعد ذلك : « و كان أمر الله قدراً مقدوراً » على أن الآية كالتوطئة للآيات التالية التي أشار فيها إلى قضاءه تعالى إزدواج النبي

الكریم ﷺ بزینب . ٢- قيل : ان المراد بالقضاء قضاء تشريعى ، على أن قضاء الله تعالى حكمه التشريعى فى شىء مما يرجع إلى أعمال العباد أو تصرفه فى شأن من شئونهم بواسطة رسول من رسله ، وقضاء رسوله هو الثانى من القسمين ، وهو التصرف من شأن من شئون الناس بالولاية التى جعلها الله تعالى له بمثل قوله : « النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم » فقضاء النبى ﷺ قضاء منه بولايته ، وقضاء من الله تعالى لانه الجاعل لولايته المنفذ بأمره ، ويشهد سياق قوله تعالى : « إذا قضى الله ورسوله أمراً » حيث جعل الامر الواحد متعلقاً لقضاء الله ورسوله معاً على أن المراد بالقضاء التصرف فى شئون الناس دون الجعل التشريعى المختص بالله . ٣- قيل : اريد بالقضاء التعميم حيث قال : « قضى الله » فهو أمر تكوينى أمر به رسوله ﷺ فهو تشريعى حيث ان كل أمر تكوينى يشرع فهو تشريعى يبلغه برسوله إلى عباده . وقيل : لا يبعد أن يجعل الله تعالى أمراً واحداً متعلقاً لقضائه ولرسوله معاً ، ولا يلزم على ذلك كون التشريع من جانب الرسول .

أقول : وعلى الثانى جمهور المحققين .

٣٧- (واذا تقول للذى أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك و اتق الله وتخفى فى نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها لكي لا يكون على المؤمنين حرج فى أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطراً وكان أمر الله مفعولاً)

فى قوله تعالى : « أنعم الله عليه و أنعمت عليه » قولان : أحدهما - عن السدى والثورى : أى أنعم الله تعالى على زيد بن حارثة بمحبة رسوله ﷺ و أنعم الرسول ﷺ عليه بالتبني . ثانيهما - قيل : أى أنعم الله تعالى على زيد الهداية إلى الايمان ، وأنعم عليه النبى ﷺ بالعتق وحسن التربية وتقريبه منه وتخصيصه بنفسه .

أقول : والتعميم هو الانسب بظاهر الاطلاق .

وفى قوله تعالى : « واتق الله » أقوال : ١- قيل : خطاب من النبي ﷺ

لزيد على طريق النصح والوعظ : اتق الله يا زيد فى طلاق زوجتك زينب فلا تفارقها .
نهى تنزيهه لاحتريم .

٢- قيل : أى اتق الله يا زيد فيما تقول عن زوجتك ولا تذمها بالنسبة إلى
الكبر وابتداء الزوج . وذلك لان زيدا كان يشكو عند النبي ﷺ من زينب غلظة
قول وعصيان أمر وأذى باللسان وتعظيم شرف وكرامة لنفسها . ٣- قيل : خطاب
من الله تعالى لنبيه ﷺ على طريق اللطف والرفق منه تعالى به ﷺ من هذا
الارهاق الذى يرهق به نفسه فى إصلاح أمر يعلم - مما أعلمه ربه - ان مقضى
فيه ، فليتق النبي ﷺ الله فى نفسه وليرفق بها ولا يحاول إصلاح أمر أن يصلح
أبداً .

أقول : وعلى الاول جمهور المفسرين .

وفى قوله تعالى : « وتخفى فى نفسك ما الله مبديه » أقوال : ١- عن قتادة :

ان الذى أخفاه النبي ﷺ فى نفسه هو مودة مفارقة زيد زوجته لتتزوج بها
النبي ﷺ ان الله تعالى هو فارقها وهو يبدى ما كان يخفيه فى نفسه من ذلك . ٢-
قيل : هو تعلق قلبه ﷺ بها . ٣- قيل : هو علمه ﷺ بأن زيدا سيطلقها . ٤-
عن البلخي : ان النبي ﷺ استحسن زينب فتمنى أن يفارقها زيد ، فيتزوجها ،
وكنتم ذلك لان هذا التمنى قد طبع عليه البشر ، ولا حرج على أحد فى أن يتمنى
شيئاً يستحسنه .

٥- قيل : الذى أخفاه فى نفسه ﷺ هو انه إن طلقها زيد تزوجها . وذلك
لان زينب كانت شريفة فزوجها رسول الله ﷺ من زيد مولاه ، ولحقها بذلك
بعد العاد فأراد النبي ﷺ أن يزيدا شرفاً بأن يتزوجها وهذا هو السبب فى
تزوجها من زيد ، فعزم أن يتزوج بها إذا فارقها .

٦- عن الجبائى : ان النبي ﷺ أضرمر أن يتزوج زينب إن طلقها زيد

من حيث انها كانت إبنة عمته ، فأراد ضمها إلى نفسه لئلا يصيبها ضيعة كما يفعل الرجل بأقاربه ، فأخبر الله تعالى الناس بما أضمره نبيه ﷺ من إثراض زينب إلى نفسه ليكون ظاهره مطابقاً لباطنه . ٧- قيل : أراد النبي ﷺ أن يتزوج بها إذا فارقها ، ولكنه عزم أن لا يتزوجها مخافة أن يطعنوا عليه فأنزل الله هذه الآية كيلا يمتنع عن فعل المباح خشية الناس .

٨- عن أبي مسلم : ان العرب كانوا ينزلون الادعياء منزلة الانساء فى الحكم ، فأراد النبي ﷺ أن يبطل ذلك بالكلمة وينسخ سنة الجاهلية ، فكان يخفى فى نفسه تزويجها لهذا الغرض كيلا يقول الناس انه تزوج بامرأة إبنة و يقر فونه بما هو منزله عنه ، ولهذا قال : أمسك عليك زوجك .

اقول : والآخر هو المردى . وقال الطبرسى فى المجمع : ويشهد لهذا التأويل قوله فيما بعد : « فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها ... » وقال بعض العامة : فعلى بن الحسين عليه السلام جاء بهذا من خزانة العلم جوهرأ من الجواهر ، و درأ من الدرر .

ان تسئل : لآى معنى قال له : « أمسك عليك زوجك » وقد أخبره الله انها زوجته ؟

تجيب : أراد أن يختبر منه ما لم يعلمه الله تعالى من رغبته فيها أو رغبته عنها فأبدى له زيد من النفرة عنها والكراهة فيها ما لم يكن علمه منه فى أمرها . ان تسئل : كيف يأمره بالتمسك بها وقد علم أن الفراق لابد منه ؟ وهذا تناقض .

تجيب : بل هو صحيح للمقاصد الصحيحة لاقامة الحجّة ومعرفة العاقبة ، ألا ترى ان الله تعالى يأمر العبد بالايمان ، وقد علم أنه لا يؤمن ، فليس فى مخالفة متعلق الامر لمتعلق العلم ما يمنع من الامر به عقلاً وحكماً . فتدبر واغتنم .

وفى قوله تعالى : « وتخشى الناس » أقوال : ١- قيل : أى تستحييهم . ٢-

قيل : أى تخاف وتكره لائمة المسلمين لوقلت لزيد : طلق زوجتك. فيقولون : أمر النبي ﷺ رجلاً بطلاق امرأته ثم نكحها حين طلقها . ٣- قيل : إنما هو إرجاف المنافقين فى تزويج نساء الابداء ، والنبي ﷺ معصوم فى حر كاته و سكناته ...

أقول : ولكل وجه من غير تناف بينها .

وقوله تعالى : «والله أحق أن تخشاه» أقوال : ١- قيل : أى فى كل الاحوال...

٢- قيل : أى والله أحق أن تستحيى منه ولأن امر زيدا بأمساك زوجته بعد أن أعلمك الله انها ستكون زوجتك فعاتبه الله على جميع هذا ، ولم يرد خشية التقوى لانه ﷺ كان يتقى الله حق تقاته و يخشاه فيما يجب أن يخشى فيه ، ولكنه أراد خشية الاستحياء لان الحياء كان غالباً على شيمة الكريمة للنبي ﷺ كما قال تعالى : «ان ذلكم كان يؤذى النبي فيستحيى منكم». ٣- قيل : ان حسنات الابرار سيئات المقربين ، فلعل الاولى بالنبي أن يسكت عن إمساك حذراً من عقاب الله على ترك الاولى كما سكت عن تطبيقه حياء من الناس .

أقول : وعلى الثانى أكثر المفسرين .

وفى قوله تعالى : « فلما قضى زيد منها وطراً » أقوال : ١- عن قتادة : أى

طلقها . وفيه كناية عن عدم حاجة لزيد فى زينب ، وكان حاجته الشهوة فاستمتع بها فانتهى أو فإنتهت نفسه منها ، فلم يبق له بها حاجة الشهوة فطلقها ، فالوטר بمعنى الطلاق .

٢- قيل : الوطر : إنقضاء العدة فلم يبق فى قلب زيد ميل إليها و لاله فيها

رغبة ، ولادحشة فى فراقها ، فطلقها وانقضت عدتها لان القضاء بمعنى الفراغ من الشيء على التمام . ٣- قيل : الوطر كل حاجة للمرء له فيها همة . وقال ابن عباس :

أى بلغ ما أراد من حاجته يعنى الجماع . وفيه إضمار : أى لما قضى وطره منها و طلقها زوجنا كها .

أقول : والآخر هو الانسب بمعناه اللغوي وبظاهر السياق .

٣٨- (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان أمر الله قدراً مقدوراً)

في قوله تعالى : « سنة الله في الذين خلوا من قبل » أقوال : ١- قيل : أى سن لمحمد ﷺ في التوسعة عليه في النكاح سنة الانبياء الماضية كداود إذ كانت له مائة امرأة وثلاثمائة سريّة ، وسليمان إذ كانت له ثلاثمائة امرأة وسبعمائة سريّة .
٢- عن مقاتل وابن الكلبي : إشارة إلى داود عليه السلام حيث جمع الله تعالى بينه وبين من فتن بها .

٣- قيل : أى كسنة الله في الانبياء الماضين وطريقته وشريعته فيهم في زوال الحرج والضيق والاثم عنهم وعن أممهم بما أحل الله تعالى من ملاذمهم . ٤- قيل : إشارة بالنسبة إلى أن النكاح من سنة الانبياء كما قال : النكاح سنتي فمن رغب عنه فقد رغب عن سنتي .

٥- قيل : أى سنة الله تعالى نفى الحرج سنة في الانبياء الذين خلوا . ٦- قيل : السنة هنا : الحكم والشأن والمعنى : سنّابك سنة الذي خلوا من الرسل ، فلست بدعاً من الرسل في الأخذ بحكم الله تعالى وإمثال أمره على وجهه من غير إلتفات إلى مقولات الناس ولا خشية لما يتخرص به المتخرصون . ٧- قيل : أى ليس على النبي من حرج في تنفيذ ما أمر الله تعالى وفي الاستمتاع بما فرضه الله له فهذه سنة الله تعالى في أنبيائه السابقين أيضاً .

أقول : وعلى الأخير أكثر المفسرين من غير تناف بينه وبين بعض الأقوال الآخر .

وفي قوله تعالى : « وكان أمر الله قدراً مقدوراً » أقوال : ١- عن ابن زيد : أى كان ما ينزله الله تعالى على أنبيائه من الأمر الذي يريده قضاء مقضياً . ٢- قيل : أى جاريّاً على مقدار لا يكون فيه تفاوت من جهة الحكمة . ٣- قيل : أى إن

القدر المقدور هو ما كان على مقدار ما تقدم من غير زيادة ولا نقصان .

أقول : والاول هو الانسب بظاهر السياق .

٤٠- (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين و
كان الله بكل شيء عليماً)

قوله تعالى : « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم » في نفى ابوته ﷺ من الرجال مع كونه ﷺ أباً للقاسم والطيب والظاهر وإبراهيم والحسينين ﷺ أقوال :
١- قيل : ان النبي ﷺ لم يكن أباً أحد من هؤلاء الرجال الذين بلغوا
الرجولية حتى يكون تزوجه بزوج أحدهم بعده تزواً منه بزوج ابنه وزيداً أحد
هؤلاء الرجال ، فتزوجه ﷺ بعد تطليقه زوجه ليس تزواً بزوج ابنه حقيقة ،
وأما تبنيّه ﷺ زيداً فلا يترتب عليه أثر من آثار البنوة والابوة ، و ان الخطاب
في قوله تعالى : « وما جعل أدعياءكم أبناءكم » للمخاطبين ، فليس فيه نظر إلى
أبناء الرسول ﷺ ولو فرض انهم كانوا بالغين .

٢- قيل : ان الخطاب كان عاماً ولكن لم يكن أبناء الرسول ﷺ بالغين
وماتوا قبل بلوغهم ، فلم يكونوا رجالاً حينئذ وكذا الحسين عليهما السلام وهما ابنا
رسول الله ﷺ ولكن قبض رسول الله ﷺ قبل بلوغهما ، و ان الآية فيمن
إتصف حد الرجولية . ٣- قيل : إن الخطاب بسياق المورد وإن كان عاماً ولكن
النظر بزيد خاص كما تدور عليه القصة .

٤- قيل : ان الله تعالى أضاف الرجال إليهم ، وان أبناء النبي ﷺ
والحسينين رجاله ﷺ لأرجالهم . وأما كونه ﷺ أباً للامة فهوامة روحية و
شفقة ونصيحة ورعاية حقوق التعظيم معه يدخل في هذه الابوة كل مؤمن ومؤمنة .
أقول : ولكل وجه والمآل واحد .

٤١- (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً)

في الذكر الكثير أقوال : ١- عن مجاهد : هو أن لا ينساه العبد أبداً . ٢- قيل :

هو أن يذكر الله تعالى بصفاته العلى وأسمائه الحسنى وينزهه عما لا يليق بساحة قدسه.

٣ - عن مقاتل : هو أن يقول : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر

على كل حال . ٤ - قيل : الذكر الكثير ما جرى على وجه الاخلاص من القلب ،
والقليل : ما يقع على حكم النفاق كالذكر باللسان رثاءً . ٥ - قيل : اريد
بالذكر الكثير الاقبال على العبادات كلها .

أقول : والاول هو الاعم الانسب ، فان الذكر هو : ما يقابل النسيان و هو
توجيه الادراك نحو المذكور ، و أما التلفظ بما يدل عليه من أسمائه الحسنى و
صفاته العلى فهو من بعض مصاديق الذكر .

٤٢ - (وسبحوه بكرة وأصيلاً)

فى الآية أقوال : ١ - عن قتادة أى صلّوا لله تعالى غدوة صلاة الصبح ، وعشيّاً

صلاة العصر . ٢ - قيل : التسبيح هو التنزيه ، و المراد بالبكرة والاصيل جميع
ساعات الليل و النهار . و قيل : البكرة و الاصيل معاً كناية عن الدوام كالليل
و النهار فى قوله تعالى : « يسبحون له بالليل و النهار ولا يسمنون » فصلت : (٣٨)

٣ - عن الكلبي : اريد بالتسبيح الصلاة و اريد بالوقتين العموم و المراد بالبكرة
صلاة الفجر ، و بالاصيل صلاة الظهر و العصر و العشائين ، و سميت الصلاة تسبيحاً
لما فيها من التسبيح و التنزيه . ٤ - قيل : اريد بالتسبيح الصلاة وقت الفجر و
العشائين لأن أداءها أشق و مراعاتها أشد ، و أنها أحق بالتحريض عليها لاتصالها
بأطراف الليل ، و لهما مزية على غيرهما من حيث ان ملائكة الليل و النهار
يجتمعون فيهما .

٥ - قيل : أى ادعوا الله تعالى . ٦ - قيل : اريد بالبكرة والاصيل وقتها

الخاص فان التسبيح فى البكرة و الاصيل غير التسبيح فى غيرهما من الاوقات ...

٧ - قيل : أى اشتغلوا ألسنتكم فى معظم أحوالكم بالتسبيح و التهليل و التحميد
و التكبير .

أقول: و السادس هو الانسب بظاهر السياق .

٤٣- (هو الذى يصلى عليكم و ملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور و كان بالمؤمنين رحيماً)

فى صلاة الله تعالى على عباده المؤمنين أقوال : ١ - عن سعيد بن جبیر و الحسن : هى المغفرة و الرحمة و الاحسان و الرضا عنهم . فالمعنى : يغفرلكم و يرحمكم ، فيذكركم أيها المؤمنون بالرحمة و الرضوان لكونكم ذاكرين الله تعالى . ٢ - قيل : هى قوله تعالى : سبح قدس رحمتى سبقت غضبى . ٣ - قيل : صلاة الله تعالى هى هدايتهم ٤ - عن أبى العالية : هى الثناء عليهم بأن الله تعالى ينثى عليهم بحسن الثناء .

٥ - قيل : اريد بالصلاة هنا العناية بحال المؤمنين و ذلك لان الصلاة فى الاصل : التعطف لان المصلى يتعطف فى ركوعه و سجوده ، فاستعير لمن يتعطف على غيره حنواً و ترؤفاً . و هذا يختلف باختلاف ما نسب إليه و لذلك قيل : إن الصلاة من الله تعالى الرحمة و من الملائكة الاستغفار و من الناس الدعاء ، و لكن الذى نسب من الصلاة إلى الله تعالى فى القرآن الكريم هو الصلاة بمعنى الرحمة الخاصة بالمؤمنين ، و هى التى تترتب عليها سعادة العقبى و الفلاح المؤبد . ٦ - عن سفيان : صلاة الله تعالى هى الكرامة ، فالله جل و علا يخص المؤمنين بعلو المنزلة و الكرامة .

أقول: و على الخامس جمهور المفسرين وهو المروى من غير تناف بينه وبين أكثر الأقوال الأخر . وفى صلاة الملائكة أقوال : ١ - عن ابن عباس وأبى العالية : هى دعائهم للمؤمنين فيطلبون من الله تعالى أن يزيد المؤمنين عزة و شرفاً ، و ذخراً و كرامة . ٢ - قيل : هى طلبهم إنزال الرحمة من الله تعالى عليهم . ٣ - قيل : هى إستغفارهم لهم كما قال تعالى : « و يستغفرون للذين آمنوا » . ٤ - قيل : إن المراد بصلاة الملائكة هى قولهم : اللهم صل على المؤمنين . ٥ - قيل :

صلاة الملائكة هي تأييدهم إياهم .

أقول: و على الثالث جمهور المفسرين .

٤٤- (تحيتهم يوم يلقونه سلام و أعدلهم أجراً كريماً)

في الآية الكريمة أقوال : ١- عن قتادة : أى تحية بعض المؤمنين لبعض يوم دخول الجنة: أمنة لنا ولكم بدخولها هذا المدخل من الله تعالى أن يعذبنا بالنار أبداً . ٢- قيل : هذه التحية من الله تعالى ، و الضمير فى « يلقونه » راجع إلى الله جل و علا أى كان الله بالمؤمنين رحيماً ، فهو يؤمنهم من عذابه يوم القيامة ، وفى ذلك اليوم يلقونه فيسلمهم من الآفات أو يبشرهم بالأمن من المخافات ... ٣- قيل : أى تحية المؤمنين من ملك الموت يوم يلقونه أن يسلم عليهم ملك الموت . و قد ورد : انه لا يقبض روح مؤمن إلا سلّم عليه ملك الموت . و عن البراء بن عازب قال : فيسلم ملك الموت على المؤمن عند قبض روحه ، ولا يقبض روحه حتى يسلم عليه . و فى هذا إخبار بالسلامة عن كل مكروه و آفة إذ ليس فى الجنة من الآفات والعاهات و ما إليها مما كان فى الحياة الدنيا .

٤- قيل : أى تحية الملائكة المؤمنين بذلك إذا دخلوا الجنة يتلقونه من الله تعالى تحمله إليهم الملائكة ، وهم يدخلون من كل باب يبلغونهم التحية العلوية إلى جانب ما أعدّ لهم : سلام من كل خوف ، سلام من كل تعب ، و سلام من كل كد . و قيل : يوم يلقون ثواب الله تعالى بأن يقولوا : السلامة لكم من جميع الآفات سلام لا يصيبهم مكروه و لا يمسهم عذاب ، و لقاء الله تعالى هو لقاء ثوابه . ٥- قيل : أى تحية المؤمنين يوم لقاء الله سبحانه عند الخروج من القبور . فإريد بيوم اللقاء يوم القيامة لان الخلق مقبلون على الله تعالى بكليتهم بخلاف الدنيا .

أقول: و الاخير هو المؤيد بالرواية الآتية فانتظر ، و قريب منه الرابع .

٤٥- (يا أيها النبی انا أرسلناك شاهداً و مبشراً و نذيراً)

فى «شاهداً» أقوال : ١- قيل : أى شاهد أعلى امتك بتبليغ الرسالة إليهم ،

وعلى سائر الامم بتبليغ الانبياء رسالتهم إلى اممهم ٢- عن قتادة: أى شاهد أعلى امتك بأبلاغك إياهم ٣- قيل: أى شاهد أعلى امتك فيما يفعلونه من ايمان أو كفر، من طاعة أو معصية، ومن هدى أو ضلالة، لتشهد لهم وعليهم يوم القيامة ونجازيهم بحسبه، فقولك مقبول عند الله تعالى لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد العدل. وقيل: وفيه ان الله تعالى جعل النبي شاهداً على وجوده بل على وجدانيته لان المدعى هو الذى يذ كر شيئاً بخلاف الظاهر والوحدانية أظهر من الشمس.

وقيل: ان النبي ﷺ شاهد فى الحياة الدنيا بأحوال الآخرة من الجنة والنار والميزان والصراط، وشاهد فى الآخرة بأحوال الدنيا من الايمان والكفر والطاعة والمعصية ومن الصلاح والفساد. وقيل: انه ﷺ شهيد الشهداء لقوله تعالى: «لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً» (البقرة: ١٤٣) وشهادته ﷺ على الاعمال أن يتحملها فى هذه النشأة ويؤديها يوم القيامة.

أقول: والتعميم هو الانسب بظاهر الاطلاق.

٤٦- (و داعياً الى الله باذنه وسراجاً منيراً)

فى «داعياً إلى الله» أقوال: ١- عن قتادة: أى إلى الشهادة: أن لا إله إلا الله.

٢- قيل: أى إلى طاعة الله تعالى. ٣- قيل: أى داعياً إلى الاقرار بوحدانيته فى الالهية والربوبية، وما يجب الايمان به مما جاء به الرسول ﷺ ومكافحة الكفرة.

أقول: والاخير هو الاعم.

وفى قوله تعالى: «باذنه» أقوال: ١- قيل: أى بتسهيله وتيسيره لان دعوة المشرك إلى التوحيد صعب جداً لا يمكن إلا بتسهيل الله تعالى أمره على الداعى.

٢- قيل: أى بأمره فلا تندعهم من تلقاء نفسك. ٣- قيل: أى بعلمه.

أقول: وعلى الثانى أكثر المفسرين.

وفى قوله تعالى: «وسراجاً منيراً» قولان: أحدهما - قيل: أى جلياً

من ظلمات الشرك كالمصباح المضيء الذى يهتدى به الضالون إذا استضاء به ، فيستضاء به عن ظلمات الجهل والضلالة ، ويقبض من نوره أنوار البصائر كما يهتدى الانسان بالسراج والمنير الذى يصدر النور من جهته إما بفعله ، وإما لكونه سبباً له كما أن القمر والسراج منيران لذلك والله تعالى منير السموات والارض . وقيل : وصف الله تعالى رسوله الخاتم ﷺ بالسراج لان ظلمات الضلال تتجلى به كما يتجلى ظلام الليل بالسراج ، وقد أمد الله تعالى بنور نبوته نور البصائر كما تمد بنور السراج سرج كثيرة من أهل بيت النبوة والعلماء المحققون . وقيل : لان الشمس والقمر والكواكب لا تنقل من مكان إلى مكان ، والنبي ﷺ يذهب من مكان إلى مكان كما ذهب من مكة إلى المدينة .

ثانيهما - عن الزجاج : اريد بالسراج هنا القرآن الكريم . أى و بعثناك ذاسراج منير على حذف المضاف : وقيل : على تقدير : كتاب نير . وقيل : ثانياً سراجاً .

أقول : وعلى الاول جمهور المفسرين .

٤٨- (ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلاً)

فى قوله تعالى : « ولا تطع الكافرين والمنافقين » أقوال : ١- قيل : أى ولا تطع لقول كافر ولا منافق ، فتسمع منه دعاءك إياك إلى التقصير فى تبليغ رسالات الله تعالى إلى من أرسلك بها إليه من خلقه . ٢- قيل : أى لا تطعهم فيما يشيرون عليك من المداينة فى الدين ولا تمالئهم الكافرين هم : أبوسفیان و عكرمة ابن أبى جهل ، و أبو الاعور السلمى قالوا : يا محمد لا تذكر آلهتنا بسوء تنبئك . والمنافقين هم : عبدالله بن ابى وعبدالله بن سعد وطعمة بن ابيرق حثوا النبى ﷺ على إجابتهم بتعلة المصلحة .

٣- قيل : أى لا تستمع إليهم ولا تأمن جانبهم . ٤- قيل : أى ولا تطع

الكافرين والمنافقين فيما يخالف شريعتك .

أقول: والاخير هو الانسب بما اختارناه في أول السورة .

و في قوله تعالى : «ودع أذاهم» أقوال : ١- عن مجاهد : أى أعرض عنهم وأقوالهم ومكائدهم ودسائسهم المؤذية . ٢- قيل : أى خذ بظاهرهم وادفع عنهم الاسر والقتل وحسابهم على الله تعالى . ٣- عن قتادة : أى اصبر على أذاهم ولا يمنعك ذلك عن القيام بأمر الله تعالى فى عباده والنفوذ لما كلفك ، فدع أن تؤذيهـم مجازاة على إذايتهم . ٤- عن الكلبي : أى كف عن أذاهم وقتالهم وذلك قبل أن يؤمر بالقتال .

أقول: ولكل وجه من غير تناف بينها .

٤٩- (يا ايها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فتمتعوهن و سرحوهن سراحاً جميلاً)

فى قوله تعالى : « وسرحوهن سراحاً جميلاً » أقوال : ١- عن الجبائي : أى طلقوهن طلاقاً للسنة من غير ظلم عليهن . وقال أبو حنيفة : التسريح كناية عن الطلاق . ٢- عن ابن عباس : انه دفع المتعة بحسب الميسرة والعسرة ، وهذا إذا لم يكن سـمى لها صداقاً فإذا فرض لها صداقاً فلها نصفه ولا تستحق المتعة . وقيل : السراح الجميل : هو الانفصال بالمودة والاحسان من غير كيد ولا مضادة . والتسريح : أن ترعى الابل ، والسرح هو شجر له ثمرة ثم جعل لكل إرسال فى الرعى ثم لكل إرسال وإخراج . والمعنى ههنا : اخرجوهن من منازلكنـم إذ ليس لكم عليهن عدة إخراجاً مشتملاً على كلام طيب عارياً عن أذى ومنع واجب . ٣- عن قتادة : انه طلاقها طاهرأ من غير جماع . وقيل : طلاق سنة غير بدعة . ٤- قيل: أى خلوا سبيلهن تخلية بالمعروف . قيل: أى فاخرجوهن بعد الطلاق إلى أهلهن فلا يجتمع الرجل والمطلقة فى موضع واحد ، فليس على المطلقة

عدة فلا يلزمها المقام في منزل الزوج سراحاً جميلاً بغير جفوة ولا أذية ولا ضرر .
أقول: والثاني هو المؤيد بالروايات الآتية .

٥١ - (ترجى من تشاء منهم و تؤوى اليك من تشاء و من ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقرر أعينهن و لا يحزن و يرضين بما آتيتهن كلهن والله يعلم ما في قلوبكم و كان الله عليماً حليماً)

في قوله تعالى : « ترجى من تشاء منهم و تؤوى إليك من تشاء » أقوال :

١ - عن ابن عباس : أى تؤخر من تشاء من أزواجك عن نوبتها ، و تضم إليك من تشاء . ٢ - عن مجاهد والجبائي وأبى مسلم : أى تعزل بغير طلاق من أزواجك من تشاء وترد إليك منهم بعد ذلك إياها بلا تجديد عقد .
٣ - عن قتادة والضحاك وأبى رزين : أى لك أن تبعد من تشاء منهم وأن تدعو ثانياً من تشاء منهم بغير قسمة بينهم . وقد كان النبي ﷺ يقسم بينهم ، فأحل الله تعالى له ﷺ ذلك .

٤ - عن ابن عباس أيضاً و ابن زيد : أى تطلق وتخلّى من شئت من نساءك ، و تمسك من شئت منهم فلا تطلق . ٥ - عن قتادة أيضاً والحسن : أى تترك نكاح من شئت ، وتنكح من شئت من نساء امتك . وقال الحسن : إذا خطب النبي ﷺ امرأة لم يكن لاحد أن يخطبها حتى يدعها و يتركها .

٦ - عن أبى رزين انه قال : أراد النبي ﷺ أن يطلق أزواجه قلن له : افرض لنا من نفسك ومالك من شئت ، فأمره الله تعالى فأوى أربعاً وأرجى خمساً .

٧ - قيل : أريد بذلك التوسعة على النبي ﷺ في ترك القسمة بين أزواجه فلا يجب على النبي ﷺ بين زوجاته . فالنبي ﷺ كان مخيراً في أزواجه إن شاء أن يقسم بينهم قسم ، وإن شاء أن يترك القسم ترك ، فخص النبي ﷺ بان جعل الأمر إليه لكنه كان يقسم من قبل نفسه دون أن فرض ذلك عليه تطبيقاً لنفوسهن و صوتاً عن أقوال الغيرة التى تؤى إلى ما لا ينبغي .

٨ - عن الشعبي و زيد بن أسلم : أى تتزوج من تشاء من الواهبات ، وترك
منهن ، فتقبل من تشاء من المؤمنات اللاتي يهبن أنفسهن لك فتؤديها إليك ، و
ترك من تشاء منهن فلا تقبلها . ٩ - قيل : ترجى أى ترك و تهمل أو تؤجل ،
و تؤدى إليك و تدخل إليك .

أقول: والخامس هو المردى .

و فى قوله تعالى : « و من ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك » أقوال :

١ - عن قتادة و ابن زيد : أى و من نكحت من نساءك فجامعت ممن لم
تمسك فعزلتها عن الجماع ، فلا جناح عليك فى ذلك .

٢ - عن ابن عباس : أى و من استبدلت ممن ارجيت ، فخليت سبيله من
نساءك أو ممن مات منهن ممن أحملت لك فلا جناح عليك . ٣ - قيل : أى ومن
طلبت التى كنت تركتها فلا جناح عليك . ٤ - قيل: أى إن أردت أن تؤى إليك
إمرأة ممن عزلتهن من القسمة ، وتضمها إليك فلا بأس عليك فى طلبها وضمها إليك.
أقول: والثالث هو الظاهر .

و فى قوله تعالى : « ذلك أدنى أن تقر أعينهن ... » أقوال : ١ - عن

ابن عباس و مجاهد : أى انهن اذا علمن ان له ﷺ ردهن إلى فراشه بعد ما
اعتزلهن قرأت أعينهن ، ولم يحزن و يرضين بما يفعله النبى ﷺ من التسوية
والتفضيل لانهن يعلمن انهن لم يطلقن .

٢ - عن قتادة : أى ذلك التخيير الذى خيرناك فى صحبتهن ، وذلك التفويض

إلى مشيئتك من الارجاع والايواء أدنى إلى رضاهن إذ كان من عندنا و أطيب
لنفسهن و أقل لحزنهن اذا علمن ان ذلك الرخصة بذلك من الله تعالى و يرضين
بما يفعله النبى ﷺ من التسوية و التفضيل . و قرأ العين عبارة عن السرور .

٣ - عن الجبائى : أى ذلك المعرفة منهن بانك اذا عزلت واحدة كان لك

أن تؤديها بعد ذلك أدنى بسرورهن و قرأ أعينهن . ٤ - قيل: أى نزول الرخصة

من الله تعالى أقرّ لآعينهن وأدنى إلى رضاهن بذلك لعلمهن بما لهن في ذلك من الثواب في طاعة الله تعالى ، ولو كان ذلك من قبلك لحزنّ وحملن ذلك على ميلك إلى بعضهن .

أقول: و على الثاني أكثر المفسرين .

وفي قوله تعالى : « والله يعلم ما فى قلوبكم ... » أقوال : ١ - قيل : أى أى والله يعلم ما فى قلب النبى ﷺ من محبة شخص دون شخص ، وما فيه من الرضا والسخط والميل إلى بعض النساء دون بعض وانما خيرناك فيهن تيسيراً عليك فى كل ما أردت . وكان الله عليمًا بمصالح عباده ، حليماً فى ترك معاجلتهم بالعقوبة . ٢ - قيل : هذا وعيد لمن لم يرض من نساء النبى ﷺ بما دبّر الله تعالى لها ، و كان الله عليمًا بذات الصدور ، حليماً مع ذلك لا يعاجل بالعقوبة فتحاً لباب التوبة .

٣ - قيل : أى والله يعلم ما فى قلوبكم من الخطورات والضامير من ميلها إلى بعض من عنده من النساء دون بعض بالهوى والمحبة ، و كان الله عليمًا بكل ما تبدونه أو تخفونه حليماً غير عجول من العقوبة فلا تغترّوا بتأخيرها . **أقول:** و على الأخير أكثر المفسرين .

٥٢ - (لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن الا ما ملكت يمينك و كان الله على كل شيء رقيباً)

فى قوله تعالى : « لا يحل لك النساء من بعد » أقوال : ١ - عن ابن عباس و قتادة والضحاك و عكرمة و ابى ابن كعب و أبى رزين : أى لا يحل لك النساء من بعد الاصناف التى سميت . فالتسع نصاب رسول الله ﷺ كما ان الاربع نصاب امته منهن . ٢ - قيل : أى لا يحل لك النساء من اليهوديات ولا النصرانيات لئلا تكون كافرة أمّا للمؤمنين .

٣ - عن مجاهد و أبى صالح : أى لا يحل لك النساء من اللواتى نصّ على

إحلالهن من الاجناس الاربعة ، و أما غيرهن من الكتابيات والاماء بالنكاح والاعرايبات والغرائب فلا يحل لك التزوج بهن . فالاية ليست بصدد تحريم غير هن و لا المنع من طلاقهن .

٤ - عن ابي بن كعب و قتادة و عكرمة والضحاك : أى لا يحل لك النساء بعد التى أحللنا لك بقولنا: « يا أيها النبي انا احللنا لك أزواجك - إلى - اللاتى هاجرن معك و امرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي » والمعنى : لا يحل لك من النساء الا التى أحللناها لك و حرّمنا عليك غيرها . فلو ماتت إحدى نسائه فله أن ينكح من هؤلاء الاصناف . و كان له أن يتبدل منهن و يتزوج منهن أكثر من تسع نساء حتى إن شاء ثلاثمائة منهن . ٥ - قيل : يريد المحرمات فى سورة النساء فى قوله تعالى : « حرمت عليكم امهاتكم و بناتكم ... » (٢٣) .
أقول: والرابع هو المردى .

و قوله تعالى : « و لا أن تبدل بهن من أزواج » أقوال : ١ - عن مجاهد وأبي رزين: أى ولا أن تبدل بالمسلمات غيرهن من النصارى واليهود والمشرّكين .
٢ - عن الضحاك: أى ولا أن تبدل بأزواجك اللواتى هن فى حبالك أزواجاً غيرهن بان تطلقهن و تنكح غيرهن . فلا يصلح لك أن تطلق شيئاً من أزواجك ليس يعجبك فلم يكن يصلح ذلك له .

٣ - عن ابن زيد: أى ولا أن تبادل من أزواجك غيرك بان تعطيه زوجتك و تأخذ زوجته . و ذلك لان العرب كانت فى الجاهلية يتبادلون بازواجهم يعطى هذا امرأته هذا و يأخذ امرأته . فحرّم الله تعالى ذلك فى الاسلام و أجاز ذلك فى الاماء . فيجوز التبادل فى الاماء و أما الحرائر فلا .
أقول: و على الثانى أكثر المفسرين .

٥٦ - (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه و سلموا تسليماً)

في الصلاة قولان : أحدهما - عن ابن عباس : ان الصلاة من الله تعالى البركة على النبي ﷺ و من الملائكة الانعطاف عليه بالتركية ، والاستغفار ، و من المؤمنين الدعاء بالرحمة . ثانيهما - قيل : ان الصلاة من الله تعالى رحمته و رضوانه ، و من الملائكة الدعاء والاستغفار ، و من الامة الدعاء والتعظيم لأمره . و قيل : ان الصلاة من الله تعالى المغفرة والثناء ، و من الملائكة طلبهم إنزال الرحمة منه تعالى ، و من الامة الدعاء عليه .

أقول : والثاني هو المردى و إن كان لكل وجه .

و في قوله تعالى : « و سلموا تسليماً » أقوال : ١ - قيل : التسليم هنا : الانقياد للنبي ﷺ في جميع ما أمركم الله تعالى به والامتثال له والطاعة له لقوله تعالى : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم لا يجدون من أنفسهم حرجاً مما قضيت و يسلموا تسليماً » .

٢ - قيل : اريد بالتسليم : التحية والسلام بصيغة : « السلام عليك أيها النبي و رحمة الله وبركاته » كما بعد التشهد في سلام الصلاة . ٣ - قيل : التسليم هنا : الدعاء أى ادعوا لنبي الله محمد ﷺ دعاءً . ٤ - قيل : أى سلموا على النبي ﷺ بالدعاء . أى قولوا : السلام عليك يا رسول الله ﷺ .

أقول : قيل : الثاني هو الصواب لمكان العطف و للتبادر العرفي و عليه جمهور المفسرين . ولكن الاول هو المؤيد بالروايات الآتية ، و نحن لا نرى تنافياً بين الاقوال فتدبر جيداً .

٥٧ - (ان الذين يؤذون الله و رسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة و أعد لهم عذاباً شديداً)

في إذابة الله سبحانه أقوال : ١ - قيل : أى بالكفر و نسبة صاحبة و الولد والفقر والشريك إليه سبحانه او وصفه بما لا يليق به كقول اليهود لعنهم الله تعالى : يدالله مغلوله و قول النصارى : المسيح ابن الله . وقول المشركين : الملائكة بنات

الله و الاصنام شركاؤه .

- ٢ - عن عكرمة : أى بالتصوير والتعرض لفعل ما لا يفعله إلا الله بنحت الصور ورمى تكوين خلق كخلق الله تعالى وغير ذلك من تحيف الاقوال وباطل العقائد ...
- ٣ - قيل : أى بالمعصية و ارتكاب المحرمات و ترك الأوامر ...

أقول: و التعميم هو الانسب بظاهر الاطلاق .

و فى إذاية الرسول ﷺ أقوال : ١ - قيل : أى كل ما يؤذيه ﷺ من الاقوال و تكذيبهم إياه ﷺ كقولهم : انه ساحر كذاب ، شاعر مجنون ، مفترى كاهن ... و من الافعال ككسر رباعيته و شج وجهه يوم احد ، و بمكة إلقاء السلى على ظهره و هو ساجد ... ٢ - عن ابن عباس : هى طعنهم على النبي ﷺ فى نكاحه صفية بنت حبي بن أخطب اليهودى .

٣ - فى تفسير القرطبى قال : قال علماؤنا : والطعن فى تأمير اسامة بن زيد إذاية له ﷺ . روى الصحيح عن ابن عمر قال : بعث رسول الله ﷺ بعثاً وأمر عليهم اسامة ابن زيد ، فطعن الناس فى إمرته فقام رسول الله ﷺ فقال : إن تطعنوا فى إمرته فقد كنتم تطعنون فى إمره أبيه من قبل ، و أيم الله إن كان اخليفاً للإمامة و إن كان لمن أحب الناس إلى بعده .

أقول: و يتبادر من الاطلاق شمول الاذى لكل نوع من أنواع الاذى وسوء الادب والبذاءة والقذف والاحراج والبغى والغمز والسخرية واللمز والاستهزاء و التكذيب فى حق الله تعالى و حق رسوله ﷺ .

٥٨ - (و الذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً و اثماً مبيناً)

فى إيداء المؤمنين و المؤمنات أقوال : ١ - قيل : هى بالاقوال القبيحة و الافعال السيئة كالبهتان و التكذيب الفاحش المختلق . ٢ - قيل : هى تعييرهم

بحسب مذموم أو حرفة مذمومة أو شيء يتقل عليهم إذا سمعوه . ٣ - قيل : نزلت الآية في ناس من المنافقين الذين كانوا يؤذون علياً عليه السلام . ٤ - عن مجاهد : أى والذين يقفون المؤمنين والمؤمنات ويعيبونهم طلباً لشينهم بغير ما عملوا . ٥ - عن الضحاك والسدى والكلبي : نزلت في قوم من الزناة كانوا يمشون في الطرقات ليلاً فإذا رأوا امرأة غمزوها و كانوا يطلبون الاماء .

أقول : و لكل وجه و التعميم هو الوجه .

٥٩- (يا أيها النبي قل لازواجك و بناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين و كان الله غفوراً رحيماً)

قوله تعالى : « يدنين عليهن من جلابيبهن » في كيفية إرخاء الجلابيب أقوال :

١ - عن ابن عباس : بان تلويه المرأة حتى لا يظهر منها إلا عين واحدة تبصر بها . فالمعنى : أن يغطي وجوههن و رؤسهن فلا يظهرن منهن إلا عيناً واحدة . ٢ - عن ابن عباس أيضاً و قتادة : بان تلويه فوق الجبين و تشده ثم تعطفه على الانف ، و إن ظهرت عيناها لكنه يستر الصدر و معظم الوجه .

٣ - عن الحسن : بان تغطي نصف وجهها . ٤ - قيل : أى تستترن بها فلا يظهر

جيوبهن و صدورهن للنظارين . ٥ - عن قتادة أيضاً : أى أن يقنعن على الحواجب .

أقول : و الاول هو الاحوط و الاقرب إلى التقوى .

و في « جلابيبهن » أقوال : ١ - عن ابن عباس و ابن مسعود : الجلابيب جمع الجلباب و هو الرداء التى تستتر بها النساء . ٢ - عن الحسن : الجلباب الملاءة التى تشتمل بها المرأة فوق الدرع والخمار ، فتستر موضع الجيب ، و تغطي جميع بدنها . ٣ - قيل : الجلباب هو ثوب أكبر من الخمار يستر جميع البدن . ٤ - عن ابن عباس أيضاً و مجاهد : هو قناع تغطي النساء جباههن و رؤسهن إذا خرجن لحاجة بخلاف الاماء اللاني يخرجن مكشفات الرؤس والجباه .

٥ - عن أبي مسلم والجبائي : الجلابيب : الثياب والقميص والخمار و ما تستتر به المرأة . ٦ - قيل : الجلابيب هو العباءة التي تشتمل بها المرأة فوق الدرع والخمار . ٧ - قيل : الجلابيب : هو الخمار الذي تستر به شقوق الثياب .
أقول : وعلى الثاني أكثر المفسرين .

و في قوله تعالى : « ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين » أقوال : ١ - قيل : أى ذلك الارضاء أقرب أن يعرفن انهن حرائر حتى لا يختلطن بالاماء فاذا عرفن لم يقابلن بادنئى من المعارضة مراقبة لرتبة الحرية ، فتنتقطع الاطماع عنهن . روى انه لما كانت الحرائر والاماء فى المدينة يخرجن ليلاً لقضاء الحاجة فى الغيطان و بين النخيل بلا فارق بين الحرائر والاماء ، و كان فى المدينة فساق يتعرضون للاماء و ربما تعرضوا للحرائر فاذا كلموا فى ذلك قالوا : حسبناهن إماء - فطلب من رسول الله ﷺ أن يأمر الحرائر أن يخالفن الاماء فى الزى والتستر ليتمايزن و يهبن فلا يطمع فيهن طامع .

٢ - قيل : أى ذلك التستر أقرب إلى أن يعرفن انهن لسن بزانيات ، فان التى سترت وجهها أولى بأن تستر عورتها . فبذلك يفرق بين الحرائر والعواهر فيمتنع بذلك أذى الفسقة والفجار عنهن .

٣ - قيل : أى بذلك تعرف المرأة و تعلم من هى . ٤ - عن الجبائي : أى ذلك أقرب إلى أن يعرفن بالستر والصلاح فلا يتعرض لهن لان الفاسق اذا عرف امرأة بالستر والصلاح لم يتعرض لها .

أقول : وعلى الاخير جمهور المحققين .

٦٠ - (لئن لم ينته المنافقون والذين فى قلوبهم مرض والمرجفون فى المدينة لنگرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلاً)

فى قوله تعالى : « لئن لم ينته المنافقون » أقوال : ١ - قيل : أى لئن لم ينته المنافقون عن نفاقهم . ٢ - قيل : أى لئن لم ينته المنافقون عن ابداء نساء

المؤمنين ومرادوتهن ٣٠ - قيل: أى لئن لم ينته المنافقون عن إيذاء المسلمين و عما يشيرون فيهم من وساوس و دسائس ...

٤ - قيل: أى لئن لم ينته المنافقون عن إيذاء الله تعالى ورسوله ﷺ . ٥ - قيل: أى لئن لم يكف المنافقون عن الافساد فى الحرث والنسل وإشاعة الفحشاء . أقول: والتعميم غير بعيد عن ظاهر الاطلاق .

وفى قوله تعالى: « والذين فى قلوبهم مرض » أقوال : ١ - عن عكرمة و قتادة و أبى صالح و ابن زيد و شهر بن حوشب : أى الذين فى قلوبهم شهوة الزنا و حب الفجور فهم يؤذون المؤمنين باتباع نسايتهم .

٢ - قيل : هم صنف من أهل النفاق لقوله تعالى : « و من الناس من يقول آمّن بالله و باليوم الآخر و ما هم بمؤمنين - فى قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً » البقرة : ٨ - ١٠) ٣ - قيل : هم ضعاف الايمان .

أقول: و على الاول أكثر المفسرين من غير تناف بينه و بين الثانى .
و فى قوله تعالى: « والمرجعون فى المدينة » أقوال : ١ - عن قتادة و ابن زيد : هم قوم كانوا يخبرون المؤمنين بما يسوؤهم من عدوهم فيقولون اذا خرجت سرا يا رسول الله ﷺ : انهم قد قتلوا أو هزموا و ان العدو قد أتاكم ، و ان محمداً ﷺ قد غلب و سيخرج محمد ﷺ من المدينة ، و سيؤخذ أسيراً و نحو ذلك مما يراد به إظهار ضعف المؤمنين و سخط الناس منهم ، و إلقاء الاضطراب بين المؤمنين .

٢ - قيل : هم قوم كانوا يقولون : أصحاب الصفة قوم عزّاب فهم الذين يتعرضون للنساء . ٣ - قيل: هم قوم من المسلمين ينطقون بالاخبار الكاذبة حباً للمفتنة، و قد كان فى أصحاب الافك قوم مسلمون، و لكنهم خاضوا حباً للمفتنة و قال ابن عباس : الارجاف إلتماس الفتنة و إشاعة الكذب و الباطل للاغتمام به و إلقاء الاضطراب بسببه .

٤ - قيل : هم قوم يتبعون النساء للريبة . ٥ - قيل : هم قوم يشككون

المسلمين فان الارجاف : تحريك القلوب ، يقال : ارجفت الارض : تحركت و
تزلزلت فهم الخائضون في أخبار السوء من غير حقيقة لها سمى بذلك لكونه
خبراً متزلزلاً غير ثابت من الرجة و هي الزلزلة .

أقول: وعلى الاول أكثر المفسرين من غير تناف بينه وبين بعض الاقوال الاخر.

و في قوله تعالى : « لنغرينك بهم » أقوال : ١ - عن ابن عباس : أى

لنسلطنك عليهم يا محمد ﷺ و ندعوك إلى قتالهم و إجلائهم عن البلاد .

٢ - عن أبي مسلم : أى أمرناك بقتلهم حتى تقتلهم و تخلص عنهم المدينة .

و قد حصل الاغراء بهم بقوله تعالى : « جاهد الكفار والمنافقين و اغلظ عليهم »

التوبة : ٧٣) ٣ - عن الجبائي : أى لنحرضنك عليهم ولكن لم يحصل التحريض

والاغراء بهم لانهم انتهوا . قال : و لو حصل التحريض والاغراء لقتلوا و شردوا

و اخرجوا عن المدينة .

أقول: و على الاول جمهور المفسرين .

و في قوله تعالى : « ثم لا يجاورونك فيها الا قليلاً » أقوال : ١ - قيل :

أى لا يجاورونك في المدينة الا في حال قلتهم . ٢ - قيل : أى لا يبقون معك

في المدينة الا مدة يسيرة و وقتاً قليلاً . ٣ - قيل : أى لا يجاورونك في المدينة الا

جواراً قليلاً حتى يهلكوا او تخلوا المدينة منهم بالموت او الاخراج . ٤ - قيل :

أى لا يجاورونك الا أقلاء أذلاء . ٥ - قيل : أى لا يساكنونك في المدينة الا

يسيراً و هو ما بين الامر بالقتل و ما بين قتلهم .

أقول: والاخير هو الانسب بظاهر السياق فتدبر جيداً .

٦٨ - (ربنا آتتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً)

في « ضعفين من العذاب » أقوال : ١ - عن قتادة : أى عذاب الدنيا وعذاب

الآخرة . ٢ - قيل : أى عذاب الكفر والضلال ، و عذاب الاضلال . فضعفاً لاضلالهم

في أنفسهم وضعفاً لاضلالهم إيانا . والمعنى : عذبهم مثلى ما تعذبنا فانهم ضلوا وأضلوا .

٣ - قيل : أى اللعنة والعذاب فى الآخرة .

أقول : وعلى الثانى جمهور المحققين .

٦٩ - (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا و كان عند الله وحيها)

فى قوله تعالى : « كالذين آذوا موسى » أقوال : ١ - عن ابن عباس وابن زيد والحسن : ان من بنى اسرائيل من قالوا : ان موسى عليه السلام عتبن لا يقدر الجماع . و ذلك كان موسى عليه السلام حياً ستيراً يقتسل وحده فقالوا : ما يستتر منا الا لعيب فى رجولته وليس له قضيب ، فذهب موسى عليه السلام يوماً يقتسل فى عين بأرض الشام ، فوضع ثوبه على حجر فمر الحجر بثوبه ، فطلبه موسى و اتبعه عرياناً يقول : ثوبى حجر ثوبى حجر - أى دع ثوبى يا حجر - حتى انتهى إلى ملأ من بنى اسرائيل فرأوه عرياناً كاحسن الرجال خلقاً وأعد لهم صورة فبرأه الله تعالى مما قالوا فيه . ان قلت : كيف نادى موسى عليه السلام الحجر نداء من يعقل ؟

قلت : لانه صدر عن الحجر فعل من يعقل كالشجر والبقر باذن الله تعالى .

٢ - قيل : ان قومه عليه السلام نسبوه إلى عيب فى بدنه من برص لشدة تستره .

٣ - عن أبى العالية : ان قارون قرّر مع امرأة فاحشة أن تنسبه عليه السلام إلى الزنا .

وذلك ان قارون استأجر مومسة - فاجرة - لتفذف موسى عليه السلام بنفسها على رأس

الملأ فعصمه الله تعالى من ذلك . ٤ - قيل : ايذاءهم تكذيبهم رسالته عليه السلام .

٥ - قيل : ايذاءهم حيث قالوا : « لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة » وقالوا

« لن نصبر على طعام واحد » . ٦ - قيل : انهم قالوا : ان به عليه السلام ادره وهى نفخة

فى الخصية . ٧ - عن أبى مسلم : نسبوه إلى السحر والجنون والكذب بعد ما رأوا

الآيات فبرأه تعالى .

٨ - عن ابن عباس أيضاً والجباثى : أى صعد موسى وهارون الجبل فعات

هارون فقال بنو اسرائيل لموسى عليه السلام : انت قتلته إذ كان ألين لنا منك وأشد حياءً

فآذوه من ذلك فأمر الله تعالى الملائكة فمرّوا به على مجالس بنى اسرائيل فتكلمت بموته حتى عرفوا انه قدمات و برآه الله من ذلك ، فما عرف موضع قبره إلا الرخم و ان الله تعالى جعله أصم و أبكم ، ومات هازون قبل موسى فى التيه ومات موسى ^{عليه السلام} قبل انقضاء مدة التيه بشهرين .

أقول: و على الاول أكثر المفسرين وهو الاشهر .

وفى قوله تعالى : « وكان عند الله وجهاً » أقوال : ١ - قيل : أى عظيم القدر و رفيع المنزلة . يقال : وجه وجاهة فهو وجه اذا كان ذا جاه و قدر و منزلة و مكانة . ٢ - عن ابن عباس : أى كان عند الله خطيراً لا يسئله شيئاً إلا أعطاه ، الوجه فى كلام العرب : المحب المقبول . ٣ - قيل : أى كلمه تكليماً . ٤ - أى مشفعاً فيما يسئله ذاوجه و منزلة عنده بطاعته إياه .

أقول: و لكل وجه و المآل واحد .

٧٠- (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و قولوا قولاً سديداً)

فى قوله تعالى : « قولاً سديداً » أقوال : ١ - عن ابن عباس : أى صواباً بريئاً من الفساد ، خالصاً من شائبة الكذب و اللغو ، موافق الظاهر للباطن . ٢ - عن قتادة و مقاتل : أى قولاً سديداً فى شأن زيد و زينب ولا تنسبوا النبى ^{صلى الله عليه وسلم} إلى ما لا يحل ولا يليق به . ٣ - عن ابن عباس أيضاً و عكرمة و الحسن : القول السديد : لا إله إلا الله . ٤ - قيل : القول السديد ما يوافق ظاهره باطنه و يطابق الواقع و يخلو عما يفسد به إصلاح ، و يصل به إلى الحق . ٥ - قيل : هو ما يريد به وجه الله تعالى دون غيره .

٦ - قيل : القول السديد : هو الإصلاح بين المتشاجرين وهو مأخوذ من تسديد السهم ليصاب به الغرض ، و القول السداد يعم الخيرات فهو عام فى جميع ما ذكر و غير ذلك . ٧ - قيل : أى قولاً قاصداً غير جائز حقاً غير باطل . ٨ - قيل : القول السداد : الامتناع عن اتهام الناس بما ليس فيهم و التزام حدود الحق و

السداد في كل ما يصدر عن المرء من قول و عدم التفوه بغير ما فيه السداد . ٩ -
عن قتادة أيضاً و الكلبي : أى قولاً صدقاً و عدلاً في منطقهم و عملهم كله .
أقول: والسابع هو المؤيد بالرواية الآتية من غير تناف بينه و بين الاقوال
الآخر .

**٧١- (يصلح لكم أعمالكم و يغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد
فاز فوزاً عظيماً)**

في « يصلح لكم أعمالكم » أقوال : ١ - عن ابن عباس ومقاتل : أى يتقبل
الله حسناتكم . ٢ - قيل : أى يزكى أعمالكم . ٣ - قيل : أى يوفقكم الله تعالى
لصالح الاعمال إذ ترتب إصلاح الاعمال و مغفرة الذنوب على ملازمة القول السديد
، و ذلك لان النفس إذا لازمت القول السديد انقطعت عن كذب القول ولغو الحديث
والكلام الذى يترتب عليه فساد ، و برسوخ هذه الصفة فيها تنقطع طبعاً عن الفحشاء
و المنكر و اللغو فى الفعل ، وعند ذلك يصلح أعمال الانسان ، فيندم بالطبع على
ماضيعة من عمره فى موبقات الذنوب إن كان قد ابتلى بشيء من ذلك و كفى
بالندم توبة .

و يحفظه الله تعالى فيما بقى من عمره عن اقتحام المهلكات ، و إن رام شيئاً
من صغائر الذنوب غفره الله له فقد قال تعالى : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه
نكفر عنكم سيئاتكم » النساء : ٣١) فملازمة القول السديد تسوق الانسان إلى
صلاح الاعمال و مغفرة الذنوب باذن الله تعالى .

أقول: و على الاخير أكثر المفسرين .

و فى قوله تعالى: « فقد فاز فوزاً عظيماً » أقوال : ١ - قيل : أى فقد أفلح
إفلاحاً عظيماً . ٢ - قيل : أى فقد ظفر برضوان الله تعالى و كرامته . ٣ - قيل :
أى نال بغاية مطلوبه .

أقول: و لكل وجه و المآل واحد .

٧٢- (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فابين أن يحملنها و أشفقن منها و حملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً)

قوله تعالى : « انا عرضنا الامانة » في عرض الامانة أقوال : ١ - عن الجبائي : ان العرض هنا حقيقة و لكن على تقدير المضاف أى انا عرضنا الامانة على أهل السموات و أهل الارض و أهل الجبال من الملائكة و الانس و الجن . فحذف المضاف و اقيم المضاف إليه مقامه و العرب يخبر عن أهل الموضع بذكر الموضع و يسميهم باسمه كقوله تعالى : « و اسئل القرية التى كنا فيها و العير » يريد أهل القرية و أهل العير .

و قال : اذا لم يصح حمل الامانة على نفس السموات و الارض والجبال فلا بد أن يكون المراد به أهلها لانه يجب أن يكون المراد به المكلفين دون غيرهم لان ذلك لا يصح الآ فيهم . و المراد من عرض الامانة عليهم هو التعريف لهم بان فى تضييعها اثم و عقاب و فى أدائها أجر و ثواب . و انما ذهب الجبائي إلى هذا التكلف لاستبعاد طلب الطاعة من الجمادات . . . و قال بعض المتكلمين : ان معنى « عرضنا » أظهرنا . و المعنى : أظهرنا الامانة و تضييعها على أهل السموات و أهل الارض و أهل الجبال من الملائكة و الانس و الجن . و قيل : ان المقصود من السموات و الارض و الجبال هو أهلها و يدخل فى ذلك الملائكة و الحيوان على اختلافه عدا بنى آدم فان بنى آدم حملوا الامانة و لم يابوا .

قيل : و قد كان العرض على أهل السموات و الارض و أهل الجبال قبل خلق آدم و خسرنا بين التكليف لما كلفه آدم و بنوه فاشفقوا من التفريط فيه و استعفوا منه فأعفوا ، فتكلفه الانسان ففرط فيه .

٢ - عن ابن عباس : أى انا عرضنا الامانة على نفس السموات و الارض و الجبال . . و قد حفظها الملائكة و الانبياء و المؤمنون و قاموا بنفس الامانة . قيل : و هذا على سبيل التفضيم لشأن الامانة و تعظيم حقها ، وان من عظم منزلتها :

انها لو عرضت على السموات والارض والجبال مع عظمها و كانت تعلم بأمرها لاشفت منها غير انه خرج مخرج الواقع لانه أبلغ من المقدر .

وقال علم الهدى السيد المرتضى رضوان الله تعالى عليه فى تفسير هذه الآية : انه لم يكن عرض فى الحقيقة على السموات والارض والجبال بقول صريح أو دليل ينوب مناب القول و انما الكلام فى هذه الآية مجاز اريد به الايضاح عن عظم الامانة وثقل التكليف بها و شدته على الانسان ، و ان السموات والارض والجبال لو كانت مما يقبل لأبت حمل الامانة ، و لم تؤد مع ذلك حقها ، و نظير ذلك قوله تعالى : « تكاد السموات يتفطرن منه و تنشق الارض و تخرب الجبال هداً » و معلوم ان السموات والارض والجبال جماد لا تعرف الكفر من الايمان ، ولكن المعنى فى ذلك إعظام ما فعله المبطلون و تفوقه بالضالون ، وأقدم به المجرمون من الكفر بالله تعالى ، و انه من عظمه جار مجرى ما يثقل باعتماده على السموات والارض والجبال ، و ان الوزر به كذلك ، وكان الكلام فى معناه ما جاء به التنزيل مجازاً و استعادة كما ذكرناه .

و مثل ذلك قوله تعالى : « و ان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار » و معلوم ان الحجارة جماد لا يعلم فيخشى أو يرجو و يؤمل ، و انما المراد بذلك تعظيم الوزر فى معصية الله تعالى ، و ما يجب أن يكون العبد عليه من خشية الله تعالى ، و قد بين الله تعالى ذلك بقوله فى نظير ما ذكرناه : « و لو أن قرآناً سيرت به الجبال » فبين بهذا المثل عن جلالة القرآن و عظم قدره و علو شأنه ، و انه لو كان كلام يكون به ما عدّه و وصفه لكان بالقرآن لعظم قدره على سائر الكلام . انتهى كلامه رفع مقامه .

و قيل : إن فائدة هذا العرض إظهار ما يجب حفظها ، و عظم المعصية فى تضييعها ، فأخبر الله تعالى بعظم شأن الامانة و جلالة قدرها و فطاعة خيانتها و ترك أدائها . و ان الله تعالى أوجد السموات مع عظمها لاتحمل الامانة ولكن الانسان

حملها مع معرفته بعظمها و ضمان القيام بها و أداء الحق فيها ولكن خانها ولم يؤد حقها . فالمراد تعظيم شأن الامانة لامخاطبة الجماد . والعرب تقول: سئلت الربع و خاطبت الدار فامتنعت عن الجواب . و انما هو اخبار عن الحال عبر عنه بذكر السئوال والجواب . و تقول : أتى فلان بكذب لا تحمله الجبال .

٣ - عن الحسن : أى أظهرنا للسموات والارض والجبال ثواباً و عقاباً فى حمل الامانة و تضييعها ، فلم يحملن وزرها و أشفقن و قلن : لا نبتغى ثواباً و لا عقاباً فاننا لا نطيعه و نحن لك سامعون و مطيعون فيما امرن به و سخرن له . قيل : ومن المعلوم : ان الجماد لا يفهم ولا يجيب فلا بد من تقدير الحياة . فالعرض عرض تخيير لا الزام و ان العرض على الانسان إلزام .

٤ - عن القفال: ان العرض فى هذه الاية ضرب مثل أى ان السموات والارض على كبر أجرامها لو كانت بحيث يجوز تكليفها لثقل عليها تقلد الشرائع لما فيها من الثواب والعقاب . أى ان التكليف أمر حقه أن تعجز عنه السموات والارض والجبال و قد كلفه الانسان فهو ظلوم جهول لو عقل . و هذا كقوله تعالى : « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل » ثم قال : « وتلك الامثال نضربها للناس » فتحمل الاية على ضرب المثل . فالمراد تصوير عظم الامانة و ثقل حملها ، فمثلت حال التكليف فى صعوبته و ثقل محمله بحالة المتحملة المفروضة لو عرضت على هذه الاجرام العظام .

٥ - عن أبى مسلم : ان الاية من المجاز والمعنى : اذا قايسنا ثقل الامانة بقوة السموات والارض والجبال رأينا رجحان الأمانة وان السموات . . . لا تطيقها ، و انها لو تكلمت لأبت و أشفقت ، فعبّر عن هذا المعنى بعرض الامانة كقولك : عرضت الحمل على البعير فأباه و أنت تريد : قايست قوته بثقل الحمل فرأيت انها تقصر عنه

وقيل : ان العرض أسهل من الفرض ، ولهذا كفر ابليس بالاباء ولم يكفر

هؤلاء بالاباء لان هناك استكباراً و ههنا استصغاراً بدليل قوله : « وأشفقن منها ». والمعنى : عارضنا الامانة بالسموات والارض والجبال فضعفت هذه الاشياء عن الامانة و رجحت الامانة بثقلها عليها فان هذه الامانة في جلاله موقعها وعظم شأنها لو عورضت وقيست السموات ... بهذه الامانة لكانت الامانة أثقل وزناً . ومعنى : « فأبين أن يحملنها » ضعفن عن حملها كذلك و « أشفقن منها » لان الشفقة : ضعف القلب ، ولذلك صار كناية عن الخوف الذي يضعف عنده القلب ثم قال : ان هذه الامانة التي من صفتها انها أعظم من تلك الاشياء العظيمة تقلدها الانسان ، فلم يحفظها بل حملها و ضيّعها لظلمه على نفسه ولجهله بمبلغ الثواب والعقاب . ٦- قيل : ان هذا العرض عرض امتحان لهذه العوالم و ما فيها ومن فيها في مواجهة الانسان حتى يظهر عجزها و يبين فضل الانسان عليها ... وهذا مثل عرض الاسماء على الملائكة امتحاناً لهم في مواجهة آدم .. فلما ظهر عجزهم اعترفوا لآدم بماله من فضل استوجب سجودهم له !!

أقول : وعلى الثاني أكثر المحققين من غير تناف بينه وبين بعض الأقوال الاخر . و في « الامانة » أقوال : ١- عن ابن عباس و سعيد بن جبير و قتادة و أبي العالية : هي الفرائض التي افترضها الله تعالى على عباده فرائض تشريعية من الأوامر والنواهي ... فالامانة نعم جميع وظائف الدين ائتمن الله جل وعلا عليها عباده وسميت أمانة من قبل أنها حقوق أوجبها الله تعالى على المكلفين و ائتمنهم عليها و أوجب عليهم تلقاها بالطاعة والانقياد و أمرهم بالمحافظة عليها و أدائها دون الاخلال بشيء منها .

٢- قيل : الامانة هي القرآن الكريم . ٣- عن ابن زيد و قتادة : هي الدين الاسلامي اصولاً وفروعاً . قيل : معناه : لو كانت السموات والارض والجبال ذوى عقول و عرضنا الدين الاسلامي عليها عرض تخيير لاستثقلت ذلك مع كبر أجسامها و شدتها و قوتها ولا تمتعت من حملها خوفاً من القصور عن أداء حقها

ثم حملها الانسان مع ضعف جسمه و لم يخف الوعيد لظلمه و جهله . ٤ - عن عبدالله بن مسعود : هى أمانات الناس و ودائعهم فيما بينهم من الاموال و غيرها لابد من أداؤها إلى أصحابها والوفاء بالعهود .

٥ - قيل : هى الامانة من كل شىء : الصلاة أمانة ، والجهاد أمانة ، والصوم أمانة ، والحج أمانة ، والبهاء والعلم : الاولاد والزوجة والولد والملك والحديث... أمانات تأخذ من الانسان بعد يوم أو أيام . . . والقوى الظاهرة والباطنة كلها أمانات . . . قيل : ان الآية تقرير للوعد السابق بتعظيم الطاعة و سماها أمانة من حيث انها واجبة الاداء ، والمعنى انها لعظمة شأنها بحيث لو عرضت على هذه الاجرام العظام ، وكانت ذات شعور و إدراك لابين أن يحملنها ، وحملها الانسان مع ضعف بنيته و رخاوة قوته لاجرم فازالراعى لها والقائم بحقوقها بخير الدارين « انه كان ظلوماً » حيث لم يف بها و لم يراع حقها « جهولاً » بكنه عاقبتها وهذا وصف للمجنس باعتبار الاغلب .

٦ - عن السدى: عنى بالامانة هنا إئتمان آدم ابنه قابيل على أهله و ولده ، و خيانة قابيل أباه فى قتله أخاه هابيل . و قيل : فى قصة قبول قربان أحدهما و رد الآخر . ٧ - عن بعض المتكلمين : اريد بالامانة ما خلق الله تعالى فى هذه الاشياء التى تدل على وحدانيته و ربوبيته . قال الشاعر :

و فى كل شىء له آية تدل على أنه واحد

فالامانة على هذا ما أودع الله تعالى فى السموات والارض والجبال من الدلائل على وحدانيته و ربوبيته ، فأظهرتها ، و أما الانسان الكافر كتمها وجحدوا لظلمه . ويرجع إليه ما قيل : المراد بالامانة الطاعة التى تعم الطبيعية والاختيارية والمراد بعرضها استدعاؤها الذى يعم طلب الفعل من المختار و إرادة صدوره من غيره ، و بحملها الخيانة فيها والامتناع عن أداؤها . و منه قولهم : « حامل الامانة ومحتملها » لمن لا يؤدبها فتبرأ ذمته ، فيكون الاباء عنه اتياناً بما يمكن

أن يتأتى منه ، والظلم والجهالة للخيانة والتقصير .

٨ - عن ابي ابن كعب: ان المرأة او تمتت على فرجها والرجل على فرجه ، فعليهما أن يحفظهما من الفاحشة . ٩ - قيل : الامانة هنا الشهوة المركبة التي جعلت في الانسان فلا بد من صرفها فيما يحل .

١٠ - قيل : ان في الاية بيان لما جعل الله تعالى في الانسان من المقضى لقبول الامانة التشريعية وأدائها على وجهها ، و الآ فغير الانسان مكلف تكويناً كما قال تعالى : « فقال لها و للارض اثتيا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين » وهذا الاقتضاء الذى يعبر عنه بالاستعداد فى الانسان يجعله مميزاً مما سواه و أعطاه الله تعالى ما يؤيده و يأمره بأداء الامانة لئلا يخونها وهو العقل ، و ذلك لان الانسان يستعد أن تجمع فيه جميع الصفات الحسنة أو القبيحة فهو وحده يليق بذلك الاستعداد أن يحمل الامانة و بذلك يعطى العقل والشعور واللسان فيتعقل ويستشعر ويتكلم . فالمعنى: انا لم نخلق ما سوى الانسان مستعداً لقبول الامانة الالهية ليقبلها ولكننا خلقنا الانسان مستعداً لذلك، وفي وسعه أن يحفظها و يؤدى حقها مختاراً ، ولولا الاختيار لما كان قادراً فى حملها وأدائها .

وقيل: ان المراد بالامانة العقل والتكليف ، و بعرضها على السموات ... اعتبارها بالاضافة إلى استعدادهن، و بابائهن الاباء الطبيعى الذى هو عدم اللياقة والاستعداد ، وبحمل الانسان قابليته و استعدادة لها ، فالامانة هى أهلية التكليف أو التكليف نفسه بما فيه من الاخلاص لله تعالى وعبادته والتزام أوامره ونواهيه ... و كونه ظلوماً جهولاً لما غلب عليه من القوة الغضبية والشهوية ، وعلى هذا يحسن أن يكون علة للحمل عليه فان من فوائد العقل أن يكون مهيمناً على القوتين حافظاً لهما عن التعدى ومجاوزة الحد و معظم مقصود التكليف تعديلهما و كسر سورتهما .

و قال النظام فى تفسيره : والاطهر عندى ان الامانة هى الاستعداد الذى

جبل كل نوع من المخلوقات عليه ، و حمل الامانة عبارة عن عدم أداء حقها كما يقال : فلان ركب عليه الدين فكل من أخرج ما في قوته إلى الفعل فهو مؤد للامانة وقاض حقها ، و الا فهو حامل لها ، ولا ريب ان السموات مسخرات بأمره كل يجري لأجل مسمى والارض ثابتة في مستقرها ، والجبال راسخة في أمكنتها وهكذا كل نوع من الانواع مما يطول تعدادها ، وإليه الاشارة بقوله سبحانه : « و ما منا الا له مقام معلوم » الا الانسان ، فان كثيراً من الاشخاص بل أكثرها مائلة إلى أسفل السافلين الطبع فلا جرم لم يقض حق الامانة وانحط إلى رتبة الأنعام ، فوصف بالظلمية لانه صرف الاستعداد في غير ما خلق لأجله و بالجهولية لانه جهل وخامة عاقبة إفساد الاستعداد أو علم و لم يعمل بعلمه فنفي عنه العلم لاتقاء ثمرته فاللام في الانسان للجنس و حمل الشيء على بعض الجنس يكفى في صدقه على الجنس .

١١- قيل : هي كلمة التوحيد : لا اله الا الله . ١٢- قيل : اريد بها معرفة الله تعالى بما فيها ١٣- عن أبي الدرداء : الامانة هي غسل الجنابة ، لان الله تعالى لم يأمن ابن آدم على شيء من دينه غيرها . ١٤- قيل : الامانة هي تعليم الاسماء ان قال تعالى : « و علم آدم الاسماء كلها » و مفاد « علمه البيان » وخلافة الهية « انى جاعل في الارض خليفة » ١٥ - قيل : اريد بالامانة هنا أداء الامانة ضد الخيانة . و قيل : قبول الامانة .

١٦- قيل : ان المراد بالامانة الامامة والخلافة الكبرى للامام أمير المؤمنين على ابن أبي طالب عليه السلام وحملها إدعائها بغير حق ، والمراد بالانسان هو أول من غضبها ، هي عرضت على السموات والارض والجبال فأبين أن يدعوها ويفضبوها أهلها وحملها أول من ادعاها وغضبها . كما ان الوحي كان أمانة حيث اطلق على جبرائيل في إرسال الوحي أميناً كما في دعاء الرجب : « اللهم صل على جبرائيل أمينك على وحيك » وأطلق على الانبياء امناء في تبليغ رسالتهم إلى الناس .

أقول: والاخير هو المؤيد بكثير من الروايات الواردة سيأتيك بعضها. والحق ان جميع الاقوال داخل في الاية الكريمة بحسب بطونها كما قيل : ان المراد بامانة التكليف بالعبودية لله جل و علا على وجهها و التقرب بها إلى الله تعالى كما ينبغي لكل عبد بحسب استعدادها لها ، و أعظمها الامامة و الخلافة الالهية لأهلها ثم تسليم من لم يكن من أهلها لأهلها وعدم إدعاء منزلتها لنفسه ، ثم سائر التكليف ، و المراد بعرضها على السموات والارض والجبال النظر إلى استعدادهن لذلك ، و بابائهن الاباء الطبيعي الذي هو عبارة عن عدم اللياقة ، و تحمل الانسان إياها تحمله لها من غير استحقاق غصباً على أهلها ، أومع تقصيره بحسب وصف الجنس باعتبار الاغلب، فهذه معانيها الكلية و كل ما ورد في تأويلها في مقام يرجع إلى هذه الحقائق كما يظهر عند التدبر والتوفيق من الله جل و علا أعاذنا الله القادر المتعال من العصبية الجهلاء والحمية العمياء و وفقنا للائتمام بامامة مولى الموحدين أمير المؤمنين على بن أبي طالب و باحدى عشر من أولاده المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين و للتبرئ من أعدائهم . . . و الحمد لله الذي هدانا لهذا و ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله .

و في قوله تعالى : « حملها » أقوال: ١ - قيل : إى إلزام القيام بحق الامانة. ٢ - قيل : ان المراد بالحمل هنا قبول الامانة لكونه مستعداً لها فاشتمل على صلاحيتها و التهيؤ للتلبس بها على ضعفه و صغر حجمه ، فما فيه من الاستعداد هو أكبر من السموات والارض والجبال . ٣ - عن الحسن و الجبائي : أى خان فى الأمانة و ضيعها لان نفس الامانة قد حملتها الملائكة و قامت بها. وقال الزجاج: كل من خان الامانة فقد حملها و من لم يحمل الأمانة فقد أداها ، و كذلك كل من أثم فقد احتمل الاثم قال الله تعالى : « و ليحملن أثقالهم و أثقالاً مع أثقالهم » فقد أعلم الله تعالى ان من باء بالاثم يسمى حاملاً للاثم ، و من هنا حمل الكافرو المنافق الامانة أى خانا و ضيعا حقها .

أقول: و الاخير هو المؤيد بالروايات الآتية من غير تناف بينه وبين الاول لما اخترناه سابقاً فتدبر جيداً .

و فى «الانسان» أقوال : ١ - عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و الضحاك: ان المراد بالانسان آدم عليه السلام . و ذلك قال الله تعالى لآدم : يا آدم انى عرضت الامانة على السموات و الارض و الجبال فلم تقطعها فهل أنت حاملها بما فيها ؟ فقال : و ما فيها يا رب ؟ قال : إن حملتها أجرت و إن ضيعتها عذّبت ، فاحتملها بما فيها فلم يلبث فى الجنة إلاّ قدر ما بين صلاة الادلى إلى العصر حتى أخرجه الشيطان منها . ٢ - عن الحسن و الزجاج : اريد بالانسان هنا الكافر و المنافق و العصاة . ٣ - قيل : اريد بالانسان النوع كله . ٤ - عن السدى : الانسان هنا قابيل و هو كان جهولاً حين حمل أمانة آدم و لم يحفظ له أهله .

أقول: و لكل وجه يظهر وجهه فى المختار السابق .

وفى قوله تعالى : « ظلوماً جهولاً » أقوال : ١ - عن ابن عباس و ابن جبير و الجبائى : ظلوماً على نفسه بالخيانة مع كمال شأن الامانة و عظيم رفعتها و علو منزلتها ، و على غيره بالغصب ، و إدّعاءها لنفسه و هو غير يليق بها ، و على الأمانة نفسها لصرفها عن أهلها إلى غير يليق بها ، و إلى غير مستحق لها ، جهولاً بموضع الامانة ، و درك حقيقتها فى نفسه بان له صفة إختيار فى القبول بأن يقبل الأمانة باختياره و فى العمل بان يؤديها باختيار ، جهولاً لقدر ما دخل فيه و هو غير لائق به غرّاً بأمر الله تعالى ، و جهولاً عن حقها و بموضع الامانة فى استحقاق العقاب على الخيانة فيها و الثواب فى أدائها و ردّها إلى أهلها .

٢ - قيل : أى كثير الظلم لنفسه لما غلب عليه من القوة الغضبية ، جهولاً : كثير الجهل لعواقب الامور لما غلب عليه من القوة الشهوية ، جاهلاً بما تعقبه هذه الامانة لو خانها من وخيم العاقبة و الهلاك الدائم . ٣ - عن الحسن و الزجاج و الضحاك : ظلوماً لنفسه بتحملة ما يشق عليها ، جهولاً بربه المتعال ، و بنفسه و قدره

و منزلته لما فيه من الاستعداد ما ليس في غيره من الخلق ، و جهولاً فيما احتمل فيما بينه و بين ربه . ٤ - قيل : ظلوماً لنفسه بارتكاب المعاصي و جهولاً بمبلغ الثواب و العقاب . ٥ - قيل : ظلوماً حيث لم يف بها ، و لم يراع حقها ، جهولاً بكنه عاقبتها . ٦ - قيل : ان الانسان كان ظلوماً جهولاً في ظن الملائكة إذ قالوا : أتجعل فيها من يفسد فيها و يسفك الدماء .

أقول: و التعميم هو الانسب بظاهر الاطلاق .

و في المقام كلام لبعض الحكماء نورده إفراداً لما فيه من لطائف و نكات خاصة على طريق الاختصار : « قد تشعب أقوال العلماء و أئمة ، و اختلفت آرائهم في أن المراد من هذه الامانة المخصوص بحملها الانسان ماذا ؟ فقائل : ان المراد منها هو العقل ، فينتقض بالملك ، و قائل : انه التكليف فهو منقوض بالجن لانه مساهم للانسان في كونه مكلفاً ، و قائل : انه التركيب بين الروح و الجسد ، فنوقض بالفلك ، و قائل : انه الهيئة الاجتماعية الحاصلة من اجتماع القوى الفاعلة و المنفعلة و النفسانية و البدنية المدركة بأنواع الادراكات الحسية و الخيالية و الوهمية و العقلية المحركة بأنواع الحركات الفكرية و الارادية و الطبيعية و الكمية و الكيفية و الأينية و الوضعية .

و بالجملة كون الذات الواحدة بحيث يوجد فيها انموذج سائر الأشياء ، و هو أيضاً كما ترى لانتقاضه بصورة العالم الكبير لانه أيضاً شخص واحد له وحدة طبيعية ، و لان شبه الجمعية المذكورة يوجد في بعض الحيوانات التامة الحواس سيما عند من يرى ان لها نفساً مدركة للكليات ، على أنه قد أهمل في كل من هذه الاحتمالات رعاية معنى الامانة و مؤداها من كونها عارية مدة من الزمان ثم مردودة إلى أهلها و صاحبها .

و تحقيق هذا المقام يستدعي تمهيد قاعدة ، وهي ان جميع الموجودات سوى الانسان له حد خاص من قسط الوجود لا يتعداه و كل له مقام معلوم لا يتجاوزه

و هو له ثابت بالفعل ليس فيه قوة الانتقال من طور إلى طور ومن كون إلى كون ، فالفلك في ملكيته ، و الملك في ملكيته ، و الشيطان في شيطنته و الجماد في جماديته و النبات في نشوه و نمائه ، و الحيوان في شهوته و غضبه ، كل منها في غاية ماله من الكمال و الفعلية و التمام .

و أما الانسان الكامل فانه في كل ماله من الكمالات بلغ إليه ما بين صرافة القوة و محوضة الفعل كما هو شأن المتحرك ، بما هو متحرك ، ألا ترى انه ضعيف الجسمية ليس كالجبال و المعادن ، و انه ضعيف النباتية ليس كالأشجار في قوة التغذية و التنمية و التوليد ، و انه ناقص الحيوانية ليس كالأسد و الفيل و الحية و الطير و غيرها من الحيوانات التامة في قوة الحس و الحركة ، و لهذا يحتاج في بقائه الدنيوى إلى معاونات و معونات خارجية تعاونه و تعينه و تحفظه و تصونه عن الآفات و الاضداد . . .

كما قال الله تعالى: «وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة» (الانعام: ٦١)
وقال : « له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله » (الرعد: ١١)
و قال : « خلق الانسان ضعيفاً » (النساء : ٢٨)

وقال : « ان يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب » (الحج : ٧٣) و بالجملة ليس له مادام الحيوية الدنيوية مقام خاص في الوجود لا يتعداه : « يا أهل يثرب لا مقام لكم » (الاحزاب : ١٣)

و لأجل هذه الخاصية يمكنه النظور في الأطوار و الخروج من كل ماله من الكون المستعار و الانتقال من هذه الدار إلى عالم الآخرة و دار الأبرار و المهاجرة من بيته الذي فيه مهاجراً إلى الله الواحد القهار كما في قوله : « ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله و رسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله » (النساء : ١٠٠)

و إذ ليس له مقام معين ، فله السير إلى جميع المقام ، و إذ ليس له صورة

معينة ، فله التصور بكل صودة و التحلى بكل حليته .

قال الشاعر :

لقد صار قلبي قابلاً كل صودة فمرعى لغزلان و ديراً لرهبان

إذا تقرر ما ذكرناه فنقول : ان حقيقة الأمانة و هي المعبر عنها تارة بفضل الله : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم » الجمعة : ٤) هي الفيض الالهى الأتم بلا واسطة ، والمراد منه الفناء عن كل شيء ، والبقاء بالله تعالى والانسان من بين الممكنات مخصوص بذلك ، وإنما سميت أمانة لان الفيض بلا واسطة هو من صفات الحق تعالى ، و قد حملة الانسان لا غير ، لما ذكرنا من أن ما سواه غير مستعد لقبوله لتقيد كل منها بوجوده الخاص ، فالفلكية غير منسلخة من الفلك حتى يبقى فارغاً عنها قابلاً لغيرها .

وهكذا الأرضية من الارض والجبلية من الجبال ، وكذا كل من فى السموات والارض والجبال ، إذ المراد من الآية عرض الأمانة على كل الممكنات لاعلى بعضها ، والتقدير : إنما عرضنا الأمانة على أهل السموات والارض والجبال ، و معنى عرض الأمانة عرض تحمل الفيض الوجودى على وجه العارية المأخوذة أولاً المردودة إلى أهلها أخيراً ، و قبول الفيض الوجودى الفاض من الله تعالى بلا واسطة على الوجه المذكور مختص بالانسان الكامل دون غيره كما علمت ، فكان العرض عاماً على الممكنات مادراً على المخلوقات كلها ، فلم يقبلها أحد للملة المذكورة إلا الانسان الكامل لفقره وعجزه و ضعف قوته وبرائة ذمته عن جميع الشواغل الوجودية ، و قطع إلتفاته عن ما سوى الحبيب المطلق كما حكى الله عز وجل عن خليله بقوله : « فأنهم عدو لى إلا رب العالمين » الشعراء : ٧٧) و بقوله : « انى ذاهب إلى ربى سيهدين » الصافات : ٩٩) .

و أما قوله عز وجل : « انه كان ظلوماً جهولاً » على صيغة المبالغة ، ففيه الاشارة إلى أن الظالم من يظلم غيره ، والظلم من يظلم نفسه ، و كذا الجاهل

من يجهل غيره ، والجهول من يجهل نفسه ، أما ظلم الانسان على نفسه فافئائه ذاته وإماتته نفسه بالارادة ، وأما جهله بنفسه فلانه ما عرف نفسه ، ولم يعلم أنه ليست ذاته هذه البهيمة الاكلة الشاربة الناكحة المايته ، وما علم أن هذه البهيمة الحيوانية هي قشر ذاته ، ولها لب هو روحها وروحها أيضاً قشر و له لب هو روح روحها ، وهو محبوب الحق كما قال: «يحبهم ويحبونه» المائدة : ٥٤).

و معلوم عند أهل البصيرة ان محبوب الحق ماذا يمكن أن يكون ، وان محب الحق ماذا يمكن أن يكون ، فان الشيء لا يحب إلا ذاته ، ولا يحب أيضاً إلا ذاته فمن أحب غير الله عزوجل ، فقد رغب عن ملة إبراهيم ، حيث انه قال حكاية عن حاله : « فانهم عدو لى إلا رب العالمين » الشعراء : ٧٧) .

و أيضاً لا جهل أعظم من جهل الانسان نفسه لاستلزام ذلك جهله بربه ، قال الله عزوجل : « نسوا الله فأنساهم أنفسهم » الحشر : ١٩) و هو بمنزلة عكس النقيض لقوله وَاللَّهُ تَعَالَى : « من عرف نفسه فقد عرف ربه » و فى الحكمة العتيقة : « من عرف ذاته تأله فمن جهل نفسه فقد ظلم على نفسه غاية الظلم » اولئك الذين خسروا أنفسهم « هود : ٢١) .

و اعلم أن علم النفس بذاتها حيث لا يمكن إلا بحضور ذاتها لها ، فتحصيل هذه المعرفة لا يمكن ولا يتصور إلا بتبديل الوجود الظلمانى النفسانى إلى الوجود النورانى الروحانى ، و فى قوله وَاللَّهُ تَعَالَى : « ان الله خلق الخلق فى ظلمه ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور فقد اهتدى » .

إشارة إلى هذا المطلب ، فان الظلمة إشارة إلى ذات الأشخاص النفسانية الظلمانية قبل خروجها من القوة إلى الفعل ، و من الظلمة إلى النور و مخرج الاشياء من الظلمات إلى النور هو الله تعالى ، والنور هو الفيض الوارد على النفوس القابلة للخارجة به من الظلمات إلى النور كما تخرج القوة البصرية باشراق النور الشمسى عليهما من القوة إلى الفعل ، فيصير به مبصرة بالفعل بعدما كانت مبصرة بالقوة .

إذا تقرر هذا فنقول : لما عرض الله الأمانة على المخلوقات فكل مخلوق لم يكن منوراً برشاش نور الله عز وجل ما عرف شرف الأمانة و ما قصدها ، أما الاجسام فلبعد مناسبتها ، و أما أرواح الملائكة وغيرهم فلا نهم لم يكن لهم راحلة تحملها بقوة الظلومية والجهولية ، فما قصدوا وما عرفوا حق المعرفة ، فايين أن يحملنها وأشفقن منها لخطر حملها ، و حملها الانسان لأجل إستعداد الجسدية و قوة الظلومية والجهولية ، فصارت الظلومية والجهولية في حق حامل الأمانة ، و مؤدى حقها مدحاً ، وفي حق الخائنين فيها ذمّاً ، والله تبارك وتعالى هو أعلم .



﴿ التفسير والتأويل ﴾

١- (يا أيها النبي اتق الله و لا تطع الكافرين و المنافقين ان الله كان عليماً حكيماً)

يا أيها النبي ﷺ اتق الله جل و علا فيما اوحى إليك من ربك ، واصبر لحكمه فان الحكم حكم الله تعالى و إن خالف عقائد الجاهلية و مشتهيات الكافرين و المنافقين فلا تطع الكافرين الذين يطلبون منك خلاف ما امرت به من الاحكام ، و تنسخ التقاليد و الرسومات الجاهلية الراسخة ، من غير مبالاة باعتراضهم ، و لا تتبع أهواء المنافقين الذين يؤيدون هؤلاء الكافرين في مسئلتهم و يلحون في الاستجابة قدم على حذرک منهم و إغراضك عنهم لان الله تعالى كان عليماً بمصالح العباد و شئونهم و بظواهرهم و خفاياهم ، حكيماً في أوامره و نواهيه ، فلا يأمرهم بما إلا و فيه مصالحهم و خيرهم في الدنيا و الآخرة ، و لا ينهاهم عما إلا و فيه مفاسدهم و شرهم في الدارين .

و ان الآية الكريمة في معنى قوله تعالى : « إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً فاصبر لحكم ربك و لا تطع منهم آثماً أو كفوراً » الانسان : ٢٣ - ٢٤) و قوله : « فلا تطع المكذبين و دّالو تدهن فيدهنون » القلم : ٨ - ٩ و قوله : « و لا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا و اتبع هواه و كان أمره فرطاً » الكهف : ٢٨)

و قوله : « و أن احكم بينهم بما أنزل الله و لا تتبع أهواءهم و احذرهم

أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك - أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من
الله حكماً « المائدة : ٤٩ - ٥٠)

٢- (و اتبع ما يوحى إليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيراً)

و اتبع أيها الرسول ما يوحى إليك من ربك وحده من الرشد و الصلاح و
الخير و السعادة ... و اعمل بما ينزل الله تعالى عليك من وحيه و آى كتابه ثم
بلغه لان الله تعالى كان بما تعمل أنت و امتك بهذا الوحي السماوى خبيراً لا يخفى
عليه شئ من أعمالكم ... فيجازيكم بحسبها إن خيراً فخير أو إن شراً فشرأ .
قال الله تعالى : « و اوحى إلّى هذا القرآن لاندركم به و من بلغ - اتبع
ما اوحى إليك من ربك « الانعام : ١٩ - ١٠٦)

و قال : « قل إنما أتبع ما يوحى إلّى من ربي هذا بصائر من ربكم و هدى
و رحمة لقوم يؤمنون « الاعراف : ٢٠٣)

و قال : « يهدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام و يخرجهم من الظلمات
إلى النور باذنه و يهديهم إلى صراط مستقيم « المائدة : ١٦)
و قال : « و السلام على من اتبع الهدى - فمن اتبع هداى فلا يضل ولا
يشقى « طه : ٤٧ - ١٢٣)

و قال : « و لا تجزون إلا ما كنتم تعملون « يس : ٥٤)
و قال : « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره و من يعمل مثقال ذرة شراً يره »
الزلزلة : ٧ - ٨)

٣- (و توكل على الله وكفى بالله وكيلاً)

وثق بالله تعالى أيها الرسول ﷺ و اعتمد عليه جل و علا فى العمل بما
يوحى إليك و فى إبلاغه من غير خوف من إعتراض الكافرين و ذبذبة المنافقين
و أذاهم ، و كفاك الله تعالى حافظاً مما تخافه منهم .

قال الله تعالى : « و لا تطع الكافرين و المنافقين ودع أذاهم و توكل على

الله وكفى بالله وكيلًا» (الاحزاب : ٤٨)

و قال : « واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا » (الطور : ٤٨)

و قال : « قل حسبى الله عليه يتوكل المتوكلون » (الزمر : ٣٨)

و قال : « إن الحكم إلا لله عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون » يوسف : ٦٧)

٤- (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه و ما جعل أزواجكم اللاتي

تظاهرون منهن امهاتكم و ما جعل أدعياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم

والله يقول الحق و هو يهdy السبيل)

لم يجعل الله تعالى لرجل من قلبين في جوفه حتى يؤمن بالله تعالى بأحدهما ، و يكفر بالله سبحانه بالآخر ، و يحب الله جل و علا بأحدهما ، و يحب أعداءه بالآخر ، و يطيع الله عز و جل بأحدهما ، و يطيع عدوه بالآخر ، و يتبع الوحي السماوى بأحدهما و يتبع هواه النفسى بالآخر . . . فالرجل الواحد لا يسعه أن يعتقد بالمتنافيين ، و يصدق بالمتناقضين ، و إن كان هناك متنافيان فهما لقلبين و لم يجعل الله تعالى لرجل من قلبين في جوفه . فالجمع بين إعتقادين المتنافيين في قلب واحد هو الجمع بين الحق و الباطل ، بين الصواب و الخطاء ، بين الكفر و الايمان ، بين هداية و الضلالة بين النور و الظلمة ، بين الجنة و النار ، بين الليل و النهار ، و بين السواد و البياض في شىء واحد على أن الشىء مع حفظ وحدته سواد حالكونه بياضاً و بياض حالكونه سواداً في آن واحد و هكذا . . .

فلا يجتمع قبول دعوة الحق و دعوة الباطل في شخص واحد قال الله تعالى : « أولئك يدعون إلى النار والله يدعوا إلى الجنة » (البقرة : ٢٢١) وقال حكايبة عن مؤمن : « و يا قوم ما لى أدعوكم إلى النجاة و تدعوننى إلى النار تدعوننى لا كفر بالله و اشرك به ما ليس لى به علم و أنا أدعوكم إلى العزيز الغفار » (المؤمن : ٤١-٤٢) و قوله تعالى : « و ما جعل أزواجكم . . . » : و لم يجعل الله تعالى أيها الرجال نساءكم اللاتي تقولون لهن : انتن علينا كظهور امهاتنا امهاتكم بل جعل

ذلك من قبلكم كذباً وألزمكم عقوبة لكم كفارة . ان الظهار هو : قول الرجل لامرأته : أنت علىّ كظهر امي . و كان الظهار طلاقاً عند أهل الجاهلية فكانوا يتجنبون المرأة المظاهر منها كما يتجنبون المطلقة ، و هو في الاسلام - بعد ما نهى عنه - يقتضى الطلاق والحرمة إلى أداء الكفارة غرامة لانتهاكه حرمة الدين إذ حرّم ما أحل الله تعالى .

فلا يجتمع ذات امرأة واحدة أن تكون أماً و زوجاً فان الزوج زوج والام ام لا يجتمعان في شخص واحد بالنسبة إلى واحد ، و ان الامهات على الحقيقة هي اللاتي و لدن .

قال الله تعالى : « الذين يظاهرون منكم من نساءهم ما هن امهاتهم إن امهاتهم إلا اللاتي ولدنهم و انهم ليقولون منكراً من القول و زوراً » - والذين يظاهرون من نساءهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل أن يتماسا - فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً » (المجادلة : ٢ - ٤) و قد كان الظهار عادة جاهلية لتحريم الزوج على نفسه وطأ زوجته مع ابقائها في عصمته ، و كان الزوج يعتمد إلى ذلك إذا كره زوجته أو كانت و لود بنات فقط أو أراد كيدها أو ابتزاز أموالها و حملها على التنازل عن مهرها و حقوقها أو استبقائها حاضنة لاولادها أو أنفة من أن تزوج غيره و كانت هذه العادة ظلماً و بغياً على النساء فألغاها الاسلام .

و قوله تعالى : « و ما جعل أدياءكم أبناءكم » : و لم يجعل الله تعالى الذين دعوا تموهم أبناءكم أدياءكم حقيقة بحيث يترتب عليهم أحكام البنوة . الادعاء : جمع الدعى و هو من يدعى لغير أبيه على أنه ابنه و هو في الواقع ابن غيره ، فالمتبنى غيره ، فالمتبنى غير الابن ، و لا يجتمع المتبنى والابن في ذات واحدة لرجل واحد .

و قد كان أهل الجاهلية والامم الراقية كالروم و فارس ، و صدر الاسلام

يتخذون أبناء غيرهم أبناء لأنفسهم ، و يعاملونهم معاملة الابناء من الصلب في الميراث وحرمة الازدواج و غيرهما . و لعل ذلك لان الناس كانوا تحت ظروف الحياة التى تعتمد على الاستكثار من الرجال . . . يعملون جاهدين على إلحاق غير أبناءهم بهم ممن يتوسمون فيهم القوة والشجاعة ، فلما جاء الاسلام و أقام حياة الناس على العدل ، و دفع بأس بعضهم عن بعض ، لم تعد دعاية إلى الإبقاء على هذه العادة ، ولكن كان هناك كثير من الحالات أدر كها الاسلام ، وقد أخذت وضعها فى المجتمع ، ولم يكن من اليسير التخلص منها بعمل فردى ، ومن أجل هذا فقد جاء التوجيه السماوى بانهاء هذه العلاقة المصطنعة التى كانت قائمة بين الأدياء والآباء ، و إقامة علاقة اخرى مقامها أوثق عرى و أقرب قرابة ، هى علاقة الاخوة فى الدين و قرابة الولاء لله تعالى بين المؤمنين .

و قوله تعالى : «ذلکم قولکم بأفواہکم» : ذلك الظهار والدعى قول منكم تقولونه بألسنتكم لاحقيقة له عند الله تعالى ، ولا أثر له فى ترتب الاحكام الشرعية التى تريدها .

و قوله تعالى : « والله يقول الحق و هو يهdy السبيل » : والله تعالى هو الذى مطلع على حقائق الاشياء و واقعيات الامور ، يقول الحق المطابق للواقع كقوله تعالى : « فالحق والحق أقول » ص : ٨٤) وهو الله تعالى يهdy من اهتدى سبيل الحق فى جميع الامور من الاصول والفروع ، و فى المعاش والمعاد . . . فاتركوا الجاهلية ورسوماتها ، وخذوا الحقائق التى تنزل عليكم من الله جل وعلا . قال الله تعالى : « قل الله يهdy للحق أفمن يهdy إلى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهdy إلا أن يهdy فمالکم كيف تحکمون » يونس : ٣٥) .

٥ - (ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله فان لم تعلموا آباءهم فآخوانكم فى الدين ومواليكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم و كان الله غفوراً رحيماً)

ادعوا أيها المؤمنون هؤلاء المتبئين وانسبوهم إلى آباءهم الذين ولدوهم فان الدعاء لآبائهم هو الحق والصواب والعدل عند الله تعالى ، فان لم تعرفوا لهؤلاء المتبئين آباءهم بأعيانهم حتى تنسبوهم إليهم ، فلا تنسبوهم إلى غير آباءهم فهم إخوانكم في الدين إذا كانوا مؤمنين «إنما المؤمنون إخوة» (الحجرات: ١٠) وهم عتقاءكم إذا اعتقتموهم أو أحياءكم على أن الولاية دينية. ولا إثم عليكم فيما أخطأتم به لسهو أو نسيان فدعوتهم لغير آباءهم ، ولكن الانتم فيما قصدته قلوبكم بعد النهي عن حكم الجاهلية ، وكان الله تعالى يغفر لكم ما أخطأتم به ، ويرحم بكم إذا فعلتم ما جاء من الله تعالى من الاحكام ...

٦- (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه امهاتهم و اولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا كان ذلك في الكتاب مسطوراً)

النبي الكريم ﷺ أولى بالمؤمنين من أنفسهم في كل شيء من الامور الدينية والدينية و من شؤون المعاش والمعاد ، و إنما ولايته ﷺ من ولاية الله تعالى كما ان ولاية الائمة المعصومين من ولايته ﷺ قال الله تعالى: «إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة و يؤتوا الزكاة و هم راعون و من يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون» (المائدة: ٥٥ - ٥٦) و قد ثبت نزول الآية عن الطريقين في مولى الموحدين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام و قد صرح القرآن الكريم بكونه عليه السلام نفس النبي ﷺ ، و قد ثبتت الولاية للأئمة المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين بالادلة الاربعة التي أوردناها في محلها في هذا التفسير .

فيجب على المؤمنين أن يكون النبي ﷺ أحب إليهم من أنفسهم ومقدماً عليهم في إنفاذ الحكم والارادة و في الكرامة والحفظ و إستجابة الدعوة ... فان حقه ﷺ أكثر لديهم من حقوقهم و شفقتهم عليهم أقدم من شفقتهم على

أنفسهم ، وهو ﷺ أب لهم في الدين ، و من هنا كان المؤمنون إخوة إذ قال :
«أنا وعلى أبوا هذه الامة» .

و يجب عليهم طاعته ﷺ فيما يأمرهم به ، و ينهاهم عنه ، فان طاعته
ﷺ هي طاعة الله كما ان طاعة الائمة المعصومين عليهم السلام هي طاعته ﷺ ،
و في طاعته ﷺ خيرهم و صلاحهم لانه لا يأمر إلا بما فيه سعادتهم في الحياة
الدنيا ، و فوزهم بالجنة ، و لا ينهى إلا عما فيه شقاؤهم في الدنيا و خسرانهم
في الآخرة فما آتاكم الرسول فخذوه و ما نهاكم عنه فانتهوا فانه لا ينطق عن
الهوى إن هو إلا وحي يوحى .

قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله و أطيعوا الرسول و اولى
الامر منكم - من يطع الرسول فقد أطاع » النساء : ٥٩ - ٨٠ .

و قال : « يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله و أطعنا
الرسولا - و من يطع الله و رسوله فقد فاز فوزاً عظيماً » الاحزاب : ٦٦ - ٧١ .
و قال : « ماضل صاحبكم و ما غوى و ما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي
يوحي علمه شديد القوى » النجم : ٢ - ٥ .

و قال : « و ما آتاكم الرسول فخذوه و ما نهاكم عنه فانتهوا » الحشر : ٧ .
و قوله تعالى : « و أزواجه امهاتهم » و أزواج النبی الكريم ﷺ بمنزلة
امهات المؤمنين في تحريم إزدواجهن عليهم كتحريم الام على أولادها في النكاح ،
فلسن امهاتهم على الحقيقة و فيه تشبيه لهن بالامهات في بعض الآثار الامومة
كتحريم النكاح كما قال : « و لا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً » الاحزاب :
٥٣) و وجوب تعظيمهن و إحترامهن لا في جميع آثار الامومة كالتوارد بينهن
و بين المؤمنين والنظر في وجوههن ، و ليست بناتهن أخوات المؤمنين ، و لا
آبائهن أجدادهم ، و لا امهاتهم جداتهم ، و لا إخوتهن أخوالهم ، و لا أخواتهم
خالانهم ...

و قوله تعالى : « و اولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين ، و اولوا الارحام هم ذوو القربات والانساب بعضهم أولى ببعض في التوارث من الانصار المؤمنين والمهاجرين الذين ليسوا من ذوى القربات ، فلا توارث إلا بالولادة والرحم ، و من كان أقرب في قرباء فهو أحق بالميراث من الابد ، و هذا الحكم ثابت في القرآن الكريم وهو يقول : « للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً - يبين الله لكم أن تضلوا والله بكل شيء عليم ، النساء : ٧ - ١٧٦) .

و قوله تعالى : « إلا أن تفعلوا إلى أولياءكم معروفاً » : إلا أن توصوا لهؤلاء المؤمنين والمهاجرين الذين ليسوا بذوى الارحام الوارثين معروفاً بوصية من ثلث مالكم و مادونه فهم أحق بها من القريب الوارث .

و قوله تعالى : « كان ذلك في الكتاب مسطوراً » : كان ذلك الحكم من جواز فعل المعروف بالوصية لغير الوارث أو كلما تقدم من أولوية النبي الكريم ﷺ بالمؤمنين من أنفسهم ، و أولوية ذوى الارحام بالميراث من غيرهم ، و جواز فعل المعروف بالوصية لغير الأقارب مسطوراً في القرآن الكريم .

٧- (واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم و أخذنا منهم ميثاقاً غليظاً)

واذ كرايها الرسول للناس كافة ، وللمؤمنين خاصة حين أخذنا من النبيين كلهم ميثاقهم - و هم في ظهر آدم ﷺ - بالاقرار على الربوبية لله تعالى وحده ، و ميثاقهم على كلمة التوحيد و توحيد الكلمة ، و على الوفاء بما التزموا من تبليغ الرسالات و أداء الامانات الالهية ، و تصديق بعضهم بعضاً و بشارة بعضهم ببعض ، و دعوة الناس إلى الدين القيم و إلى التقوى و صالح الاعمال ، و أخذنا منك أيها النبي ﷺ و من نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم على ذلك ،

و أخذنا من النبيين ميثاقاً غليظاً و عهداً و ثيقاً شديداً على إقرار النبوة لك يا محمد ﷺ و على الامامة لاهل بيتك المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين . قال الله تعالى : « و إذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب و حكمة ثم جاءكم رسول الله مصدق لما معكم لتؤمنن به و لتنصرنه قالء أقررتم و أخذتم على ذلکم إصرى قالوا أقررنافا قال فاشهدوا و أنا معكم من الشاهدين ، آل عمران : ٨١) و قال : « و لقد بعثنا فى كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله و اجتنبوا الطاغوت ، النحل : ٣٦)

و قال : « إذ جائتهم الرسل من بين أيديهم و من خلفهم ألا تعبدوا إلا الله ، فصلت : ١٤)

و قال : « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات و اعملوا صالحاً انى بما تعملون عليم و ان هذه امتكم امة واحدة و أنا ربكم فاتقون ، المؤمنون : ٥١ - ٥٢) و قال : « ما كان على النبى من حرج فيما فرض الله له سنة الله فى الذين خلوا من قبل و كان أمر الله قدراً مقدوراً الذين يبلغون رسالات الله و يخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله ، الاحزاب : ٣٨ - ٣٩)

و قال : « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً و الذى أوحينا إليك و ما وصينا به إبراهيم و موسى و عيسى أن أقيموا الدين و لا تتفرقوا فيه ، الشورى : ١٣) و قال : « و ما امروا إلا أن يعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء و يقيموا الصلاة و يؤتوا الزكاة و ذلك دين القيمة ، البينة : ٥)

٨- (ليسئل الصادقين عن صدقهم و أعد للكاافرين عذاباً أليماً)

و ذلك أخذ الميثاق من النبيين و إرسالهم إلى الناس ليسئل يوم القيامة عند وقوف الأشهاد الذين آمنوا بهم و صدقوهم ، و أتمروا بما أمرهم به و انتهوا عما نهوهم عنه فى الحياة الدنيا ، و أعد للذين كفروا برسالات الانبياء و لم يصدقوهم عذاباً موجعاً مولماً .

و قريب من الآيتين قوله تعالى : « إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح
والنبيين من بعده - رسلاً مبشرين و منذرين لتلايكون للناس على الله حجة بعد
الرسال » النساء : ١٦٣ - ١٦٥)

و قوله : « والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون والشهداء عند
ربهم لهم أجرهم و نورهم والذين كفروا و كذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم ،
الحديد : ١٩)

و قوله : « من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين - أولئك
الذين صدقوا و أولئك هم المتقون » البقرة : ١٧٧)

٩ - (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فأرسلنا
عليهم ريحاً و جنوداً لم تروها و كان الله بما تعملون بصيراً)

يا أيها الذين آمنوا بالله و رسوله و باليوم الآخر ، اذكروا نعمة الله التي
أسبغها عليكم حين جاءكم جنود الأحزاب الذين تحزّبوا على رسول الله ﷺ
أيام الخندق : من قريش و غطفان و يهود بنى النضير و بنى قريظة و تظافروا
على ذلك ، و حوصرتهم مع رسول الله ﷺ فأرسلنا عليهم ريحاً باردة في ليلة
شائية ، و أرسلنا عليهم ملائكة لم تروها ، و كان الله تعالى بما تعملون من حفر
الخندق و التحرز من العدو و ترتيب وسائل الحرب لاعلاء كلمته جل و علا و إدهاش
الباطل ، و مقاساتكم من الجهد و الشدائد ما لا حصر له ، بصيراً بما لا يخفى
عليه شيء منها و هو يجازيكم عليها .

و ذلك ان في وقعة الخندق إشدّ الأمر على المسلمين لاجتماع المشركين
و اليهود من شعوب و قبائل شتى ، و إحاطتهم بهم ، فآمن الله تعالى المسلمين ،
و هزم عدوهم و دفعهم عنهم بالريح و جنود من عنده من غير قتال إذ أرسل عليهم
ريحاً فيها روح ماهبت على محزون من المسلمين إلّا زال حزنه ، و هي ريح
الرحمة و الراحة ، و كانت للمؤمنين الصبا ، و على الكافرين الدبور إذ أحصرتهم

وسفت التراب في وجوههم .

فالريح الواحدة تكون لجماعة راحة ، ولآخرين نقمة ، فألقت دور الكفار ، ونزعت فساطيط المشركين ، وكانت هذه الريح معجزة للنبي الكريم ﷺ لان النبي ﷺ والمسلمين كانوا قريباً منها ، ولم يكن بينهم وبينها إلا عرض الخندق ، وكانوا هم في عافية وراحة منها ، ولا خبر عندهم من أذاها .

وأرسل الله تعالى على المشركين واليهود ملائكة لم يكن يراها المسلمون ، فقلعت الاوتاد وقطعت أطناب الفساطيط ، وأطفأت النيران وأكفأت القددور وجالت الخيل بعضها في بعض فتفرقت الخيول ، وكثر تكبير الملائكة في جوانب العسكر حتى كان سيّد كل خباء يقول : يا بنى فلان هلمّ إلى ، فاذا اجتمعوا قال لهم : النجاء النجاء لما بعث الله تعالى عليهم من الرعب وقذفه في قلوبهم ... وهذه نعمة إلهية على المؤمنين تستوجب الشكر .

١٠ - (إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم واذ زاجت الابصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا)

إذ جاءكم أيها المسلمون جنود الكفر والشرك من أعلى الوادى من قبل المشرق من ناحية نجد وهؤلاء الجائون من الجانب الشرقى للمدينة هم غطفان ومن تابعهم من أهل نجد ، ويهود بنى النضير وبنى قريظة ، وإذ جاءكم أيها المسلمون عبدة الطاغوت وأحزاب الشيطان من أسفل الوادى من قبل المغرب من ناحية مكة ، وهؤلاء الجائون من الجانب الغربى للمدينة هم قريش وأهل مكة وكان على أهل مكة أبوسفیان بن حرب ، ومن انضم إليهم من الأحابيش وكثانة ...

وقوله تعالى : « واذ زاجت الابصار » : وحين مالت الابصار وتحيرت من شدة الخوف والدهشة والفرع لكثرة الجنود الشيطانية والاحزاب الطاغوتية ، فلم تلتفت إلا إلى عدوها دهشاً من فرط الهول .

و قوله تعالى : « وبلغت القلوب الحناجر » ، وإذ اضطربت القلوب و كثرت ضرباتها واشتد خفقانها ، و قلقت من شدة الخوف والهول والفرع ، فكأنها لشدة إضطرابها بلغت الحلاقيم ، و إن لم تبلغها في الحقيقة .

و قوله تعالى : « و تظنون بالله الظنونا » : و تظنون بالله جل وعلا أنواع الظنون المتخالفة ... فظن المخلصون الثبت القلوب : ان الله تعالى منجز وعده في إعلاء كلمته وإدهاض كلمة الباطل ، و نصره دينه و ظهوره على الدين كله و لو كره المشركون ، والغلبة على الأعداء والأحزاب الشيطانية و هزيمتهم .. أو ممتحنهم فخافوا الزلل و ضعف الاحتمال ، و ظن ضعاف النفوس والمنافقون و مرضى القلوب : كذب محمد ﷺ و تكذيب الله تعالى محمداً ﷺ و ظن الاستيصال و ظن الغارة على المدينة ، و منهم من أيس و قنط ، و منهم من ظن ان الجاهلية ستعود كما كانت ...

١١ - (هنالك ابتلى المؤمنون و زلزلوا زلزالاً شديداً)

يوم الخندق إختبر المؤمنون ليظهر بذلك حسن نياتهم ، وصبرهم وإستقامتهم و ثباتهم على ما أمرهم الله تعالى به من جهاد أعدائه ... فظهر يومئذ المخلص من المنافق ، سليم القلب من مرضى القلب ، زكى النفس من خبيث النفس ، الثابت من المتزلزل ، القوى فى الإيمان من الضعيف فيه ، والباقي فى ميدان الحرب من أصحاب الفرار ... و يومئذ إضطرب المنافقون إضطراباً شديداً من شدة الخوف والهلع ، والجوع والفرع ، و من الحصر والنزال و كثرة العدو و قلة المسلمين ، و مما فيهم من الظنون المتخالفة و لذلك كانوا يقولون : « ما وعدنا الله و رسوله إلا غروراً » (الأحزاب : ١٢) وأما المؤمنون فما كان فيهم إضطراب لقوله تعالى : « و لما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله و رسوله و صدق الله و رسوله و ما زادهم إلا إيماناً و تسليماً » (الأحزاب : ٢٢) .

والغرض الأصيل من ذلك الابتلاء إظهار خلوص إيمان المؤمنين ، وظهور

نفاق المنافقين ومرضى القلوب وضعاف النفوس . . .

١٢- (و اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غروراً)

وحين يقول المنافقون يوم الخندق والذين في قلوبهم مرض شك في الايمان وضعف في الايمان : ما وعدنا الله ورسوله من الظفر والفتح والغلبة على الاعداء و ظهور الاسلام على الدين كله وإعلاء كلمة الحق وإبطال كلمة الباطل وزهاقها وعز المسلمين وذل الكافرين إلا وعد غرور : وعداً مموتاً باطلاً يغرّابه . وهم يقولون : كيف يعدنا محمد ﷺ كنوز كسرى ومدائن فارس وملك الروم ؟ ونحن لانستطيع أن نتبرّز لحاجتنا ، ولانؤمن أن نذهب إلى الخلاء ، وإنما قالوا ذلك ، لما فشى في أصحاب النبي ﷺ من قوله عند ضرب الصخرة .

كما كانوا يقولون يوم بدر : « غر هؤلاء دينهم » (الانفال : ٤٩)

وهذا دأب المنافقين وضعاف النفوس ومرضى القلوب في كل وقت ومكان.

١٣- (و اذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لامقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبي يقولون ان بيوتنا عورة و ما هي بعورة ان يسريدون الافراداً)

وحين قالت طائفة من المنافقين أيام الخندق كعبد الله ابن ابي و أضرابه لأهل المدينة : يا أهل يثرب وسكّان المدينة لإقامة لكم ، ولاموضع لكم تقومون فيه للقتال في معسكر محمد ﷺ ولا يصح ولا ينبغي توقفكم فيه مع كثرة العدو ، وقلة جند محمد ﷺ و وضوح هلاككم بأيديكم أو لامقام لكم في دين محمد ﷺ فارجعوا إلى ما كنتم عليه من الشرك والكفر والجاهلية - كما كان المنافقون يقولون في احد : فاقبلوا إلى أعقابكم - فارجعوا إلى منازلكم بالمدينة ، واحفظوا أنفسكم من القتل والاسر وأموالكم من النهب ، فان الكفاد سيفعلون ويستولون على المدينة ، وان الاسلام سينمحق والدين سيضيع ، فارجعوا لواجه لاقامتكم هنا

قَالَ ذَلِكَ جُنُودُ الْمُشْرِكِينَ وَإِخوانُهُمُ الْيَهُودُ ، إِذَا الْغَلْبَةُ لَهُمْ لَامِحَالَةٌ ، فَارْجِعُوا إِلَىٰ مَنَازِلِكُمْ فَإِنَّا مَعَ الْقَوْمِ فَأَنْتُمْ آمِنُونَ ، وَأَسْلَمُوا مُحَمَّدًا إِلَىٰ أَعْدَائِهِ أَذَاتَرُ كَوِّهِ بَيْنَ أَعْدَائِهِ حَتَّىٰ يَفْعَلُوا مَا أَرَادُوا .

وقوله تعالى : « وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ » : وَيَسْتَأْذِنُ حِينَئِذٍ فِي الرَّجُوعِ فَرِيقٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ وَمَرْضَى الْقُلُوبِ وَضَعَفَ النُّفُوسِ كَبْنِي حَارِثَةَ وَبَنِي سُلَيْمَةَ النَّبِيِّ ﷺ حَفَظًا لِخَاطِرِهِ احتياطاً وَتَحْصِيلاً لِرِضَاهُمْ عَنْهُمْ وَهُمْ يَقُولُونَ مُعْتَذِرِينَ مِنَ الرَّجُوعِ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنَّ بُيُوتَنَا خَرِبَةٌ ، وَمَنَازِلُنَا مَكْشُوفَةٌ : وَمَخْتَلَّةٌ نَخْشَى عَلَيْهَا الْعَدُوَّ وَالسَّرَاقَ لِمَكَانِ دُخُولِهِمْ فِيهَا بِسَهْوَةٍ ، فَارْجِعْ وَدَخَلْهَا وَنَعْمَ خَرَابَاهَا وَنَحْصَنُهَا مِنَ الدُّخُولِ فِيهَا ، ثُمَّ نَرْجِعْ إِلَىٰ مَعْسِكَ وَنَكُونُ مَعَكَ ، فَأَذِنَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ لَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَكْذَبُهُمْ وَأَكْذَبَ عَذْرَهُمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ » : وَ لَيْسَتْ تِلْكَ الْبُيُوتُ مَكْشُوفَةٌ ، بَلْ هِيَ مَعْمُورَةٌ حَصِينَةٌ مُحَرَّزَةٌ .

وقوله تعالى : « إِنَّ يَرِيدُونَ الْآفِرَادَ » لَا يَرِيدُ هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقُونَ وَمَرْضَى الْقُلُوبِ بِذَلِكَ الْإِعْتِذَارَ الْآفِرَادَ مِنَ الْمَوْتِ وَالْقَتْلِ حَبّاً لِلْحَيَاةِ الدُّنْيَا .

١٤- (وَلَوْ دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَأْتَوْهَا وَ مَا تَلَبَّثُوا بِهَا الْإِسِيرَ)

وَلَوْ دَخَلْتَ جُنُودَ الشُّرْكِ وَالْكَفَرِ عَلَى هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقِينَ وَمَرْضَى الْقُلُوبِ مِنْ نَوَاحِي الْمَدِينَةِ أَوْ مِنْ جَوَانِبِ الْبُيُوتِ ، وَهُمْ فِيهَا ثُمَّ طَلَبُوا مِنْهُمْ أَنْ يَرْتَدُّوا عَنِ الدِّينِ وَالرَّجْعَةَ إِلَى الشُّرْكِ وَالْكَفْرِ وَالضَّلَالَةِ أَوْ دَعَا إِلَى الْقِتَالِ عَلَى وَجْهِ الْحِمَاةِ الْجَاهِلِيَّةِ لَجَأُوا إِلَيْهَا ، وَأَجَابُوهُمْ مُسْتَوْلِهِمْ ، وَ مَا تَلَبَّثُوا بِاجَابَةِ الْفِتْنَةِ وَمَا تَمَكَّنُوا بِهَا إِلَّا زَمَناً قَلِيلاً قَدَرٍ مَا يَسْمَعُونَ السُّؤَالَ وَ يَرْتَدُّونَ الْجَوَابَ فَضْلاً عَنِ التَّعَلُّلِ بِاخْتِلَالِ الْبُيُوتِ عِنْدَ سَلَامَتِهَا كَمَا فَعَلُوا الْآنَ ، فَهُمْ يَقِيمُونَ عَلَى الدِّينِ مَا دَامَ الرِّخَاءُ ، فَإِذَا هَجَمَتْ عَلَيْهِمُ الشَّدَّةُ وَالْبَأْسُ لَمْ يَلْبَثُوا دُونَ أَنْ يَرْجِعُوا .

١٥- (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار وكان عهد الله مسئولا)
وهؤلاء المنافقون و مرضى القلوب المعتذرون والله تعالى لقد عاهدوا الله
جل وعلا من قبل غزوة الخندق وبعد بدر إذ بايعوا رسول الله ﷺ وخلفوا له :
انهم ينصرونه ويدفعون عنه كما يدفعون عن أنفسهم ، وانهم لا يولون الادبار في
جهاد الكفار ، ولا يفرّون من معركة القتال ، ولا يتركون العدو في القتال خلف
ظهورهم ولا يفرّون منهم كما فرّوا في ذلك اليوم ، ولكنهم مع ذلك العهد فرّوا
من هذه الوقعة ، فنقضوا عهدهم ، والحال انه كان عهد الله مسئولا عنهم يوم القيامة
بانهم وفوا ما عاهدوا أم نقضوا ما بايعوه .

قال الله تعالى : « ان الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث
فإنما ينكث على نفسه - بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبداً
وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً » (الفتح : ١٠-١٢)
وقال : « الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون »
(الانفال : ٥٦)

١٦- (قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل وإذا لا تمتعون
الا قليلاً)

قل أيها النبي ﷺ لهؤلاء المنافقين و مرضى القلوب المعتذرين : لو
فرض عدم العقوبة على نقض عهدهم ومعصية الله تعالى ورسوله ﷺ ، لن ينفعكم
فراركم من معركة القتال إن فررتم من خوف الموت إذ لا بد لكل نفس من الموت
لأجل مقضى محتوم لا يتأخر عنه ساعة ولا يتقدم عليه ، فالفرار لا يؤثر في تأخير
الاجل شيئاً .

قال الله تعالى : « ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها » (المنافقون : ١١)
وقال : « قل إن الموت الذي تفرّون منه فإنه ملاقيكم » (الجمعة : ٨)
وقال : « أين ما تكونوا يدرّكم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة »
(النساء : ٧٨)

وكذلك إن كان فراركم من خوف القتل ، فإن المقدور كائن لامحالة . و قد كان الامام مولى الموحدين سيد الشجعان أمير المؤمنين على عليه السلام يقول عند اللقاء :
دهم الامر وتوقد الجمر :

أى يومى من الموت أفرّ
يوم لا يقدر لأرهبه
يوم لا يقدر أم يوم قدر
ومن المقدور لا ينجى الحذر

فلا بد لكل إنسان إما الموت بحتف الانف فى وقت معين ، وإما القتل بالسيف ونحوه ، فجرى عليه القلم لاراد لقضائه .

قوله تعالى : « وإذا لا تمتعون إلا قليلا » : ولوفرّض أن ينفعكم الفرار فى تأخير آجالكم إذا لا تمتعون بالحياة الدنيا بعد فراركم إلا تمتعاً قليلا ، ولا تنتفعون بلذائذ الدنيا إلا زماناً قليلاً إلى أن تنقضى آجالكم ، وكل ما هو آت فهو قريب .

١٧- (قل من ذا الذى يعصمكم من الله ان أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً)

قل يا أيها الرسول ﷺ لهؤلاء المعتذرين : من ذا الذى يجيركم من الله تعالى إن أراد بكم سوءاً من الهزيمة أو القتل أو الاسر ، أو يحفظكم إن أراد بكم الهلاك والدمار والهوان ونحوها ، أو أراد الله جل وعلا بكم رحمة ونعمة من الغلبة على العدو والغنيمة والعز والعلو والشرف وما إليها . . . وهم لا يجدون لأنفسهم من دون الله ولياً يلى أمورهم وينفعهم ، ولا نصيراً ينصرهم ويدفع عنهم السوء .

قال الله تعالى : « فمن يجير الكافرين من عذاب أليم » (الملك : ٢٨)
وقال : « وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مردّ له وما لهم من دونه من وال »

(الرعد : ١١)

وقال : « قل فمن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد بكم ضرأً أو أراد بكم نفعاً بل كان الله بما تعملون خبيراً » (الفتح : ١١)

وقال : « وما لهم في الارض من دلي ولا نصير » التوبة : ٧٤) .

١٨- (قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هلم الينا ولايتون
البأس الا قليلاً)

قد علم الله تعالى المنافقين الذين يعوّقون غيرهم منكم أيها المسلمون
عن نصره رسول الله ﷺ ودينه ، و يمنعونهم عن شهود الحرب معه ﷺ
و يصرفونهم عن سلوك طريق كل خير ، و يصدونهم عن سبيل الله تعالى تخذيلًا
عن الاسلام و أهله ، و قد علم الله جل و علا المنافقين الذين يقولون لموافقهم
في الكفر و النفاق من مرضى القلوب و ضعاف الايمان و خبيث النفوس : أقبلوا
إلينا و اقربوا منا و احضروا عندنا ، و اتركوا محمداً و من معه ، فانا نخاف عليكم
الهلاك بهلاكه و أصحابه ، و هؤلاء المنافقون و إخوانهم لا يحضرون القتال في
سبيل الله تعالى ، و لا يقاتلون الاعداء إلا قتالاً قليلاً لانفع فيه للاسلام و المسلمين ،
فهم في صفوف المسلمين لاخير فيهم ، و لا نفع يرجى منهم ، بل ان قعودهم مع
القاعدين خير للمسلمين من خروجهم .

قال الله تعالى فيهم : « إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله و اليوم الآخر
و ارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون و لو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة و
لكن كره الله انبعاثهم فنبطهم و قيل اقعدوا مع القاعدين لو خرجوا فيكم ما
زادوكم إلا خبالاً و لا وضعوا خلا لكم يبغونكم الفتنة و فيكم سمّاعون لهم والله
عليم بالظالمين لقد ابتغوا الفتنة من قبل و قبلوا لك الامور حتى جاء الحق و ظهر
أمر الله و هم كارهون و منهم من يقول إئذن لي و لا تفتنني ألا في الفتنة سقطوا
و ان جهنم لمحيطة بالكافرين إن تصبك حسنة تسؤهم و إن تصبك مصيبة يقولوا
قد أخذنا أمرنا من قبل و يتولوا و هم فرحون » التوبة : ٤٥ - ٥٠) .

١٩- (أشحة عليكم فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم
كالذي يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد أشحة

على الخير اولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً)
 حالكون هؤلاء المنافقين و مرضى القلوب بخلاء عليكم ، فلا يعاونونكم
 بجفر الخندق و لا يساعدونكم فى تجهيز القوى و لا ينفقون بأموالهم فى إعلاء
 كلمة الله تعالى و نصره دينه ، و لا ينصرونكم فى معركة القتال على الاعداء ،
 فاذا جاء الخوف من الاعداء بظهور مخائل القتال و كثر الشجعان والحملة على
 عسكر المؤمنين رأيت أيها النبى ﷺ هؤلاء المنافقين و مرضى القلوب الباقين
 على تلك الحالة ينظرون إليك خوفاً من الاعداء إلتجاءاً بك ، و هم من شدة الجبن
 والخوف من القتال والقتل تتحرك أعينهم فى أحداقها يميناً و شمالاً كدوران
 عين الذى يغشى عليه ، تعرضه الغشوة ، و يزول عنه الشعور ، و ذهب منه العقل
 والادراك من خوف الموت بحيث لا يقدر على النزول والقتال .

و قوله تعالى : « فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد أشحة على الخير » :
 فاذا ذهب عنهم الخوف بانكسار العدو والظفر والغلبة على الكفار ، و اجتمعوا
 على الغنائم أطلقوا عنان ألسنتهم ، فأذوكم أيها المؤمنون بالسنة حداد قاطعة
 ماضية ، وأقوال خشنة ، وكلمات سيئة من إظهار المنة عليكم بالمساعدة والقتال
 معكم و إدعاء الشجاعة لأنفسهم بقولهم : لو لم نكن معكم لما هزمت العدو وما
 نجيت من القتل بسيوفهم ، فبنا غلبتموهم ، و نصرتهم عليهم فوقروا حظنا من
 الغنائم ... أشحة على الخير ، حريصين على تكثير السهام ، و توفير الغنائم فى
 القسمة ، مع كونهم راضين فى أول القتال من الغنيمة بالاياب ، فهم قليلوا الخير
 فى الحالين ، كثيروا الشر فى الوقتين لكونهم بخلاء و شحاء قبل القتال وبعده .
 قال الله تعالى : « الذين يترصدون بكم فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم
 نكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين »
 النساء : (١٤١) .

و قوله تعالى : « اولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم ... » : هؤلاء

المنافقون ومرضى القلوب لم يؤمنوا حقيقة ، و إن أظهروا الشهادتين ، فلم يدخل
 الايمان فى قلوبهم ، وان كان ظاهرهم الايمان ، فالمنافق كافر على الحقيقة لوصفهم
 الله تعالى بالكفر ، كما آمن غيرهم ، و إلا لما فعلوا ذلك ، فأحبط الله تعالى
 أعمالهم الحسنة من حضورهم فى القتال ، و لم يشبههم عليها لعدم الاخلاص فيه ، إذ
 لم يقصدوا وجه الله تعالى بها ، وكان ذلك الاحباط على الله تعالى هيناً إذ لا ظلم فيه .
 قال الله تعالى فيهم : « لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم - اولئك حببط
 أعمالهم فى الدنيا والاخرة و اولئك هم الخاسرون » التوبة : ٦٦ .

٢٠ - (يحسبون الاحزاب لم يذهبوا و ان يأت الاحزاب يودوا لو أنهم
 بادون فى الاعراب يستلون عن أنباءكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا)
 يظن هؤلاء المنافقون و مرضى القلوب من شدة جبنهم و هلعهم و خوفهم
 و ضعف إحتمالهم : ان الاحزاب المتحيزة من قريش و غطفان و اليهود العنيد الذين
 تحزبوا على رسول الله ﷺ لم ينهزموا بعد و قد انهزموا و تفرقوا فى كل
 واد . و لما لم يقاتل المنافقون ولم يشهدوا معركة القتال لخوفهم و جبنهم ، فكأنهم
 غائبون و لا يعلمون ان الاحزاب الشيطانية من اليهود و المشركين انهزموا .

قوله تعالى : « و إن يأت الاحزاب . . . » و إن يأت هؤلاء الاحزاب الشيطانية
 كرة ثانية إلى المدينة للقتال بعد ذهابهم و تركهم المدينة يود هؤلاء المنافقون
 و إخوانهم : مرضى القلوب و ضعاف الايمان و تمنوا لو أنهم خارجون من المدينة
 و أن يكونوا فى البادية مع الاعراب مقيمين فى البادية ، بعيدين عن مسرح
 الحرب ، و معركة القتال ، و لا يكونوا معكم حذراً من القتل و تربصاً للدوائر . . .
 يستلون الركبان و القادمين إليهم من المدينة عن أخباركم و ما جرى عليكم
 مرة ثانية فيتحدثون : أما هلك محمد ﷺ و أصحابه ؟ أما غلبت أبوسفیان و
 أذنابه ؟ فهم قانعون من العيان بالامر ، و من الحضور بالخبر .

و قوله تعالى : « ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا » : و لو كان هؤلاء

المنافقون ومرضى القلوب معكم فى الكرة الثانية لم يقاتلوا معكم أعداءكم إلا قتالاً قليلاً كالرمى بالنبل والحجارة من مكان بعيد خوفاً من التعبير، وظهور نفاقهم وإخفاء النفاق، وليوهموا انهم فى جملةكم لا لينصروكم ويجاهدوا معكم، فكان قتالهم إبداءاً للعذر على سبيل الرياء والسمعة من غير احتساب، ولو كان لله تعالى لما كان قليلاً إذ كان القليل لله تعالى عنده كثيراً، فلافائدة فى لزومهم إياكم وكونهم معكم وفيكم.

٢١- (لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً)

لقد كان لكم أيها المؤمنون فى أفعال رسول الله ﷺ الصالحة، وأقواله الصادقة، وأخلاقه الحسنة وخصاله الجميلة، وفى حضوره فى القتال والثبات فى الجهاد وتحمل المشاق حيث بذل نفسه لنصرة دين الله تعالى فى خروجه إلى الخندق وشدائده، وقد شجّ وجهه وكسرت ربايته وقتل عمه حمزة يوم أحد، ولم يلف إلا صابراً محتسباً شاكراً راضياً، فوأساكم مع ذلك بنفسه لوجه الله تعالى ورضائه قدوة صالحة وسنة حسنة يحق التأسى والاقتداء بها لمن كان يرجوا رضا الله تعالى وحده فى الدنيا، ويرجوا لقاء ثوابه ونعيم جنته فى اليوم الآخر، وذكر الله تعالى فى جميع أوقاته وأحواله... ذكر كثيراً كثيراً بقلبه ولسانه، ولا يغفل عنه قط. قال الله تعالى: « ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله اولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم » (البقرة: ٢١٨)

وقال: « يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون » (الأنفال: ٤٥)

وقال: « فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً » (الكهف: ١١٠)

وقال: « أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة

ربه « الزمر : ٩)

وقال : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً وسجوه بكرة وأصيلاً »

(الاحزاب ٤١ - ٤٢)

٢٢- (ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ايماناً وتسلماً)

ولما رأى المؤمنون المخلصون الذاكرون الله تعالى الاحزاب الشيطانية من مشركي مكة ويهود المدينة وأذنابهم المجتمعة على محاربة الله جل وعلا ورسوله ﷺ أيام الخندق قالوا : هذا البلاء العظيم الذي نراه ما وعدنا الله تعالى من قبل ذلك في كتابه بقوله : « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب » (البقرة : ٢١٤)

ووعدنا رسول الله تعالى بقوله ﷺ : « سيشدد عليكم الامر باجتماع الاحزاب عليكم ولكن العاقبة لكم عليهم » وبقوله ﷺ : « ان الاحزاب سائر ون إليكم تسع ليال أو عشراً » أي في آخر تسع ليال أو عشر حين الاخبار .

ونعترف بأنه صدق الله جل وعلا في كل ما وعده ، وصدق رسوله ﷺ في جميع بشاراته . . وما زاد المؤمنين ماراً به من اجتماع الاحزاب المتحيزة على محاربة الله تعالى ورسوله ﷺ إلا ايماناً بالله جل وعلا وبرسوله ﷺ وتسلماً لقضائه وإقياداً لأمرهما حيث كانوا يعلمون ان سعادة الدارين في طاعتهما .

وهم الذين قال الله تعالى فيهم : « الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله » (آل عمران : ١٧٣ - ١٧٤)

و قال : « هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايماناً مع ايمانهم والله جنود السموات والارض - وعدكم الله مغنماً كثيرة تأخذونها فعبجل

لكم هذه كف أيدي الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطاً مستقيماً»
(الفتح : ٤ - ٢٠)

وقال : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدون
في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » (النساء : ٦٥)

وقال : « يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً » (الاحزاب : ٥٦)
٢٣- (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم
من ينتظر و ما بدلوا تبديلاً)

بعض المؤمنين رجال كاملون في صفات الرجولية صدقوا ما عاهدوا الله عليه،
من الثبات في نصرة دين الله تعالى ونصرة رسوله ﷺ ومجاربة أعدائه ، على
العزم الراسخ في إعلاء كلمة التوحيد ، وإبطال كلمة الكفر ، في إهتزاز راية الحق
والإيمان وتسقيط لواء الكفر والطغيان ، في تحرير الانسانية من عقيدة الشرك و
عبادة الاوثان ، وإزالة الاوهام من الأذهان ، وتمجية البشرية من العبودية للشيطان
وفي انقاذ المجتمع البشري من شفا حفرة من نار الشهوة والطغيان . . .

قوله تعالى : « فمنهم من قضى نحبه » : فمن هؤلاء المؤمنين المخلصين
من قضى نحبه ووفى بعهده ونال برجائه ، فقاتل حتى قتل كحمزة بن عبدالمطلب ،
وجعفر بن أبيطالب ومصعب بن عمير رضوان الله تعالى عليهم ومن سلك مسلكهم...
قيل : اولئك عاهدوا الله تعالى يوم احد ونذروا إذا لقوا حرباً مع رسول الله ﷺ
بعد ذلك ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا .

وقوله تعالى : « ومنهم من ينتظر » : ومن المؤمنين الكاملين في الإيمان
والرجولية من ينتظر بوفاء عهده من نصرة دينه والظفر على عدوه ، ويتوقع وصول
الشهادة إليه مع شدة إشتياقه إليها كالامام مولى الموحدين أمير المؤمنين على
بن أبيطالب عليه السلام فأخر الله تعالى شهادته إلى الوقت المعلوم الذي أخبره الرسول
ﷺ به. ومن شيعته عليه السلام ينتظر قضاء الله تعالى فيه موتاً أو إستشهاداً في معركة القتال.

وقوله تعالى : « وما بدّلوا تبديلاً » : وما بدّل هؤلاء المؤمنون المخلصون الكاملون عهدهم الذى عاهدوه ربهم بالقيود مع القاعدين ، ولا نكثوه بالفرار من معركة القتال ، ولا نقضوه بتقديم المصالح الواهية على المصالح الالهية . . . فما غيروه تبديلاً يسيراً بخلاف المنافقين ومرضى القلوب وضعاف الايمان ، حيث نقضوا عهدهم وبدّلوا تبديلاً واضحاً ، وغيروه تغييراً ظاهراً .

قال الله تعالى : « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار » (النور : ٣٧)

وقال : « والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون » (البقرة : ١٧٧)

وقال فى المنافقين : « ومنهم ما عاهدوا الله لئن آتينا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون فأعقبهم نفاقاً فى قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون » (التوبة : ٧٧)

وقال : « ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولّون الدبار » (الاحزاب : ١٥)

٢٤- (ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء أو يتوب عليهم ان الله كان غفوراً رحيماً)

ليجزى الله تعالى المؤمنين الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، ودفوا بعهدهم قولاً وعملاً جزاءً حسناً بسبب صدقهم فى ميثاقهم ، و ليعذب المنافقين الذين نقضوا ما عاهدوا الله جل وعلا ، و بدّلوا ميثاقهم تبديلاً إن شاء الله تعالى فيما لم يتوبوا لقوة نفاقهم وشدة كفر باطنهم أو يتوب عليهم إن تابوا لخفة نفاقهم وضعف كفرهم ، إن الله جل وعلا كان غفوراً : يغفر الذنوب لمن تاب ، ويستر العيوب لمن أتاب ، رحيماً : يرحم بمن استغفر ، وينعم بالجنة على من آمن .

قال الله تعالى « والله ما فى السموات وما فى الارض ليجزى الذين أساءوا بما

عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى « النجم : ٣١)

وقال : « وممن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم ان الله غفور رحيم - ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده « التوبة : ١٠١-١٠٤)

وقال : « واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى « طه : ٨٢)

وقال : « وكان بالمؤمنين رحيماً « الاحزاب : ٤٣)

٢٥- (ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً)

ورد الله تعالى بقدرته هؤلاء الاحزاب الشيطانية من أبى سفيان و أذنا به ، و من اليهود العنيد الذين كفروا إلى أوطانهم بغيظهم و حسرتهم وشدة غضبهم ، حال كونهم لم يصيبوا ما أرادوا من الظفر والغلبة ، وما تمنوا من الاسارى والغنيمة مع غاية جدتهم وجهدهم فيهما ، وسمّاهما خيراً لأن ذلك كان عندهم خيراً فجاء على إستعمالهم وزعمهم .

وقوله تعالى : « وكفى الله المؤمنين القتال » بامامهم وأميرهم على ابن أبي طالب عليه السلام أولاً بقتله عليه السلام عمرو بن عبدود ، وعقبه بارسال الريح والملائكة و قذف الرعب في قلوب الكافرين ، فدفع عن المؤمنين كلفة التصدى للقتال يوم الخندق .

وقوله تعالى : « وكان الله قوياً عزيزاً » : وكان الله تعالى قوياً في ملكه و سلطانه ، قوياً على إحداث ما يريد ، و قادراً على كسر شوكة الكافرين و نصر المؤمنين ، عزيزاً في قهره وإنتقامه ، غالباً على كل شيء ، فلا يمتنع عليه شيء من الاشياء ...

قال الله تعالى : « ان الله يدافع عن الذين آمنوا ان الله لا يحب كل خوان

كفور اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير « الحج : ٣٨ - ٣٩)

وقال : « ان الذين يحادون الله ورسوله اولئك في الاذلين كتب الله لأغلبن أنا ورسلي إن الله قوى عزيز « المجادلة : ٢٠ - ٢١)

٢٦- (وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيههم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً وتأسرون فريقاً)

وأنزل الله تعالى يهود بنى قريظة الذين عاونوا المشركين على رسول الله ﷺ وهؤلاء اليهود من أهل الكتاب هم عاهدوا رسول الله ﷺ أن لا ينصروا عليه ﷺ عدواً فنقضوا عهدهم أنزلهم الله جل وعلا من قلاعهم وحصونهم المحكمه، وأزالهم من أماكنهم التي تحصنوا فيها، وألقى الله تعالى في قلوب هؤلاء المنافقين الرعب والخوف والفرع بحيث سلموا أنفسهم للقتل ، وأهليهم وأولادهم ونساءهم وذريعتهم للأسر، فأنتم أيها المسلمون تقتلون فريقاً منهم وهم الرجال ، وتأسرون فريقاً آخرين منهم وهم صبيانهم ونساءهم من غير أن يكون من ناحيتهم حركة فضلاً عن المخالفة .

٢٧- (وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تطؤوها و كان الله على كل شيء قديراً)

وأورثكم الله تعالى أيها المؤمنون أرض يهود بنى قريظة التي كانوا مقيمين فيها ، ومنفعين بها بالزراعة والغرس فيها ، وأورثكم ديارهم وحصونهم وبيوتهم وأموالهم من المواشي والأثاث والسلاح والنقود وغيرها . . . وأورثكم أرضاً أخرى لم تطؤوها ولم تضعوا إلى الآن أقدامكم فيها كأرض خيبر ه أرض فارس والروم وغيرهما من الأراضي التي ستفتحونها إلى يوم القيامة ، و كان الله جل و علا على كل شيء مما شاهدتموه وما لم تشهدوه بعد قديراً : قدير على إعزاز المؤمنين وإزالة الكافرين ، قدير على ما أراد بالمنافقين من نقمة ، وبالمخلصين

من نعمة ، وقادر على نصره الصادقين وغلبة الناكثين .

٢٨ - (يا أيها النبي قل لازواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا و زينتها فتعالين امتعنن و اسرحن سراحاً جميلاً)

يا أيها النبي ﷺ قل لازواجك اللاتي يكنن الآن في حبالتك : إن كنتن تردن الحياة الدنيا و زخرفها من السعة والنعيم فيها ، و تردن زينتها من الثياب الفاخرة والحلى والحلل ، فأقبلن إليّ باختيار كن حتى امتعنن و اعطيكن من مالى ما تنتفنن به ، و أطلقكن و أرسلكن إلى بيوتكن و قبایلكن إرسالاً جميلاً لا ضرار فيه و لا تنازع . والسراح الجميل : هو إرسال الزوجة المطلقة إلى بيتها قبل الزواج و قبيلتها من غير منازعة و لامشاجرة و مخاصمة بين الزوجين ، و لا منع واجب لها .

قال الله تعالى : « الطلاق مرتان فامساك بمعروف أو تسريح باحسان و لا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً - و إذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فامسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف و لا تمسكوهن ضراراً لتعتدوا » البقرة : ٢٢٩ - ٢٣١) .

٢٩ - (وان كنتن تردن الله و رسوله والدار الآخرة فان الله أعد للمحسنات منكن أجراً عظيماً)

و إن كنتن تردن الله تعالى و رسوله ﷺ و تطعنهما و تطلبن رضاها و قربهما والصبر على ما عليه النبي ﷺ من العيش و تردن ثواب الدار الآخرة و نعيمها التي لا تعد الدنيا و ما فيها عندها شيء ، فان الله جل و علا هيئاً للمحسنات الصالحات منكن فى الآخرة أجراً عظيماً لا يعرف كنهه ، و جزاء جزيلاً لا يعرف غايته . و أما المسيئات منكن فلهن عذاب الدنيا و نيران الآخرة .

٣٠ - (يانساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين و كان ذلك على الله يسيراً)

يا نساء النبي الكريم ﷺ من يأت منكن بفعلة شنيعة ، ظاهرة القباحة من مخالفة الله تعالى ورسوله ﷺ وايداء نبيه ﷺ من النشوز وسوء الخلق وإرادة الدنيا وترك الآخرة يضاعف لها العذاب في الآخرة ضعفى عذاب غيرها من سائر النساء العاصيات لغير النبي ﷺ مضافاً إلى عذاب الدنيا ، وذلك لعظم الضرر في جرائمها بايداء النبي الكريم ﷺ فكانت العقوبة على قدر عظم الجريمة في ايداء رسول الله ﷺ ومعصيته ...

قال الله تعالى : « ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة » (الاحزاب : ٥٧) . و كان ذلك التضعيف من العذاب على العاصية من أزواج النبي الكريم ﷺ على الله تعالى سهلاً يسيراً ، فلا يمنعه زوجيتهن للنبي ﷺ .

٣١- (و من يقنت منكن لله ورسوله و تعمل صالحاً نؤتها أجرها مرتين و أعتدنا لها رزقاً كريماً)

و من يخضع منكن لأمر الله تعالى و يواظب على طاعة رسول الله ﷺ و تعمل عملاً صالحاً مرضياً عند الله تعالى ورسوله نؤتها ثوابها يوم القيامة مثلى ثواب غيرها من سائر نساء الامة المسلمة ، و هيئنا لها رزقاً كريماً لا يقدر قدره و لا يعرف كنهه ، مضافاً إلى تضعيف الثواب .

قال الله تعالى : « فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله واللاتي يخافون نشوزهن فعضوهن و اهجروهن في المضاجع واضربوهن فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً » (النساء : ٣٤) .

و قال : « و مريم ابنت عمران التى أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا و صدقت بكلمات ربها و كتبه و كانت من القانتين » (التحريم : ١٢) .

٣٢- (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذى فى قلبه مرض و قلن قولاً معروفاً)

يا نساء النبي الكريم ﷺ لستن كأحد من نساء هذه الأمة المسلمة في الفضل والمنزلة، في الشرف والرفعة، وفي الجزاء ونعيم الجنة لصحبة الرسول ﷺ وعظيم المحل منه ﷺ إن اتقيتن الله تعالى وأطعن رسوله ﷺ فيما أمر كن ونها كن، وخفتن الله جل وعلا واحترزتن عن مخالفة الله جل وعلا ورسوله ﷺ فلا اتصال بالنبي ﷺ لا يفيد شرفاً وفضلاً إلا إذا انضم بالتقوى والخضوع والطاعة، فإذا علمتن ذلك فلا تخضعن بالقول خضع القول ما يكره من قول النساء للرجال مما يدخل في قلوب الرجال، ولا تلتن عند مكالمة الأجانب بالقول كما هو دأب النساء المطاعم إذ ترقيق الصوت وتلين الخطاب من النساء يورث تهيج الشهوة في الرجال وطمعهم فيهن، فلا تفعلن ذلك فيطمع فيكن الرجل الذي في قلبه مرض من الميل إلى الفسق والفجور، ويستهي إتيان الفواحش... وقلن عند الحاجة والضرورة إلى التكلم معهم قولاً يكون في الشرع وعند العقل معروفاً، وبعيداً عن التهمة والاطماع والريبة.

٣٣- (وقرن في بيوتكن ولا تخرجن تبرج الجاهلية الاولى وأقمن الصلاة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً)

واستقررن في بيوتكن وأزمنها ولا تخرجن منها إلا لحاجة وضرورة، ولا تظهرن زينتهن للأجانب، ولا تبدين محاسنكن للرجال على عادة النساء في زمن الجاهلية قبل الاسلام، وأقمن الصلاة المفروضة عليكن وآتين الزكاة الواجبة في أموالكن، وأطعن الله جل وعلا ورسوله ﷺ فيما يأمرانكن به، وما ينهيانكن عنه.

و قوله تعالى : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » : إنما يريد الله جل وعلا بارادة تكوينية لأن يذهب عنكم - يا محمد و علي و فاطمة والحسن والحسين أهل بيت الوحي والنبوة والرسالة - الرجس:

رجس الخطاء وخبث الجهل ، و قذارة المعصية و ذميمة الاخلاق ، وتفكير الفسق و وسوسة الفجور ، و ظلمة السهو و رجس الزلل في الفكر والقول والعمل ، و كل ما ليس لله تعالى فيه رضى ... و يظهر كم الله تعالى تطهيراً : طهارة البقاء عن دنس الشرك و خبث الكفر ، و رجس النفاق ، و كساد الاقوال و فساد الاعمال ... و هذه هي العصمة الموهبة الالهية للمعصوم غير المكتسبة بالعمل ، تحفظه من باطل الاعتقاد ، و سوء القول و فساد العمل ، و من التخلف عن إرادة الله جل و علا التشريعية .

ومن المعلوم : ان لله تعالى إرادتين : أحدهما - إرادة تكوينية ، و هي إرادة لأفعال نفسه كخلق الكون و ما فيه ورزق الحيوان و إرسال الرسل و إحياء فعل الخيرات إلى الائمة المعصومين و تطهيرهم من الرجس ، و تفضيل الانبياء بعضهم على بعض و كلاً على العالمين ... و ان الارادة التكوينية عبادة عن علمه الموجب لوجود الفعل في وقت دون وقت ، و في مكان دون مكان و في شخص دون شخص بسبب إشتماله على مصلحة إلهية داعية للإيجاد في ذلك الوقت والمكان والشخص دون وقت و مكان و شخص .

والدليل على كونه جل وعلا مريداً لأفعال نفسه انه خصّص إيجاد الحوادث في وقت دون آخر ، والاقوات كلها صالحة للإيجاد ، فلا بد من مخصص لاستحالة التخصيص من غير مخصص ، و ذلك المخصص هو الارادة الالهية ، فيكون مريداً لأفعال نفسه و ليس في هذه الارادة تخلف قطّ لانه تعالى هو المباشر بفعله . قال الله تعالى : « إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون » (يس : ٨٢) . و قال : « وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مردّ له » (الرعد : ١١) . و قال : « فأراد أن يستفزّهم من الارض فأغرقناه و من معه جميعاً » (الاسراء : ١٠٣) .

و قال : « فأردنا أن يبدلها ربهما خيراً منه زكاة و أقرب رحماً - فأراد

ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك « الكهف: ٨١-٨٢).
وقال: « قل من ذا الذي يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة »
الاحزاب: ١٨).

و قال : « ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين
ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم » آل عمران : ٣٣) و قال : « الله يصطفى
من الملائكة رسلاً و من الناس » الحج : ٧٥) .

و قال : « و تلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء
ان ربك حكيم عليم و وهبنا له إسحق ويعقوب - و كلاً فضلنا على العالمين »
الانعام : ٨٣ - ٨٦) .

و قال : « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض - ولكن الله يفعل ما يريد »
البقرة : ٢٥٣) .

و قال : « و جعلناهم أئمة يهدون بأمرنا و أوحينا إليهم فعل الخيرات -
و أدخلناهم في رحمتنا انهم من الصالحين » الانبياء : ٧٣ - ٨٦) .

وقال : « و اذكر عبادنا إبراهيم و إسحق و يعقوب اولى الايدي والابصار
انا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار و انهم عندنا لمن المصطفين الاخيار » ص :
٤٥ - ٤٧) .

فإرادة الله جل و علا باذهابه الرجس عن أهل بيت الوحي ﷺ و تطهيره
تعالى إليهم بالمباشرة من كل ما لا يرضاه هي إرادة تكوينية لا ينكرها بل لا يتأجلج
فيها إلا من كان فاسد العقل أو مريض القلب أو فاقد الفهم .

ثانيهما : إرادة تشريعية ، و هي إرادة لأفعال عبادته كالأمر بالصلاة والزكاة
والحج والجهاد والصوم والامر بالمعروف والنهي عن المنكر . . . و كالنهي عن
الكفر والنفاق والفساد فى الارض . . . و ان الارادة التشريعية عبادة عن طلب
إيقاع الافعال المجوزة المشرعة ، و عن ترك الافعال المحرمة المنهية على وجه

الاختيار، والدليل على أنه تعالى يريد من عباده أفعالاً لأمره تعالى إياهم بالطاعة، فيكون مريداً لها فان الحكيم لا يأمر إلا بما يريد كما لا ينهى عن شيء إلا وهو يكرهه .

و في هذه الارادة تخلف لان العبادهم المباشرون بمتعلقاتها ...

قال الله تعالى: « يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم - ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون » (المائدة : ٦) .

وقال: « شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم فليصمه ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام اخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر و لتكملوا العدة و لتكبروا الله على ما هداكم و لعلكم تشكرون » (البقرة : ١٨٥) .

و قال : « يريد الله ليمين لكم و يهديكم سنن الذين من قبلكم و يتوب عليكم والله عليم حكيم والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلاً عظيماً يريد الله أن يخفف عنكم » (النساء : ٢٦ - ٢٨) .
و قال : « تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة » (الانفال : ٦٧) .

٣٤ - (و اذكرون ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان لطيفاً خبيراً)

و اذكرون يا نساء النبي الكريم ﷺ ما يتلى في بيوتكن من آيات الله تعالى والحكمة واقدرون قدرها وفكرن فيها حتى تكون منكن على بال لتأمرن بما أمرتن به ، و تنتهين عما نهين عنه ، و لتتعظن بمواعظ الله جل وعلا وتظعن الله تعالى و رسوله ﷺ ان الله سبحانه كان لطيفاً بعباده المؤمنين ، خبيراً بأفعال عباده : خيرها و شرها ، صالحها و فاسدها ، و حسنها و قبيحها ...

٣٥ - (ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات

والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرًا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيمًا)

« ان المسلمين » : الذين نطقوا بالشهادتين اللتين هما بمنزلة جناحي السلم الذي يرتقى به المرء إلى منازل الشريعة وكرامات الدين ، وهما المدخل الذي يدخل منه في دين الله تعالى وانقادوا للدين بحسب العمل وظاهر الجوارح... « والمسلمات » كذلك قال الله تعالى : « قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا و لما يدخل الايمان في قلوبكم » (الحجرات : ١٤) .

و قوله تعالى : « والمؤمنين والمؤمنات » : الذين آمنوا بالله تعالى و رسوله ﷺ و باليوم الآخر و صدقوا بالقلب من غير ريب و أذعنوا بالباطن بالتردد و التزموا بصالح الاعمال و ترك المعاصي ... و ان الايمان بمنزلة درجات السلم لا بد للمرء أن يبدو بباطنه في عروجه إلى الكمال والسعادة فاذا اجتمع الاقرار باللسان والاعتقاد القلبي والالتزام بالعمل فلا بد من الحركة النفسية والعملية والقولية إليه .

قال الله تعالى : « إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله و رسوله ثم لم يرتابوا و جاهدوا بأموالهم و أنفسهم في سبيل الله اولئك هم الصادقون » (الحجرات : ١٥) . وقال : « إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم و إذا تليت عليهم آياته زادتهم ايماناً و على ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة و مما رزقناهم ينفقون اولئك هم المؤمنون حقاً لهم درجات عند ربهم و مغفرة و رزق كريم » (الانفال : ٢ - ٤) « والمؤمنات » كذلك .

و قوله تعالى : « والقانتين والقانتات » : الذين يواظبون ما التزموا به من الائتمار بما امروا به ، والانتهاء عما نهوا عنه ، و يداومون الطاعات و صالح الاعمال في هدوء و طمأنينة ، من غير توان و لا تسامح و لا تساهل . ان القنوت

هو إستجابة القلب و قلبه لهذا الايمان الذى إستقر فيه و اطمأن به ، و هو أول حركة إلى مدارج الكمال بعد الاظهار والاعتقاد .

قال الله تعالى : « أمن هو قانت آناء الليل ساجداً و قائماً يحذر الآخرة و يرجوا رحمة ربه » (الزمر : ٩) « والمؤمنات » كذلك

قال الله تعالى : « و من يقنت منكن لله ورسوله و تعمل صالحاً نؤتيها أجرها مرتين » (الاحزاب : ٣١)

و قال : « يا مريم اقنتى لربك واسجدى واركعى مع الراكعين » (آل عمران : ٤٣)

و قوله تعالى : « و الصادقين و الصادقات » : و الذين صدقوا فيما عاهدوا الله تعالى عليه و صدقوا فى أقوالهم و أعمالهم ، و فيما يلتزمون أنفسهم به .

قال الله تعالى : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فممنهم من قضى نحبه و منهم من ينتظرو ما بدلوا تبديلاً » (الاحزاب : ٢٣)

و قال : « و الذين آمنوا بالله و رسله أولئك هم الصديقون و الشهداء عند ربهم » (الحديد : ١٩)

و قال : « و الموفون بعهدهم إذا عاهدوا - أولئك الذين صدقوا و أولئك هم المتقون » (البقرة : ١٧٧) « و الصادقات » كذلك .

و قوله تعالى : « و الصابرين و الصابرات » : الذين صبروا فى سبيل الهدى و طريق النجاة و الثبات على دينه ، صبروا على الطاعات و تحمل المشاق فى أداء العبادات و ترك الشهوات ، صبروا على المصائب و المكاه و الشدائد ، و صبروا فى البأساء و الضراء و حين البأس .

قال الله تعالى : « و لنبلونكم بشيء من الخوف و الجوع و نقص من الاموال و الانفس و الثمرات و بشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله و إنا إليه راجعون - و الصابرين فى البأساء و الضراء و حين البأس » (البقرة : ١٥٥ - ١٧٧)
و قال : « و أطيعوا الله و رسوله و لاتنازعوا فتفشلوا و تذهب ريحكم و

اصبروا ان الله مع الصابرين « الانفال : ٤٦)

و قال : « و الذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا لنبؤنهم فى الدنيا حسنة ولاجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون الذين صبروا و على ربهم يتوكلون - ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها الغفور رحيم » (النحل : ٤١ - ١١٠)

و قال : « الذين إذا ذكر الله و جلت قلوبهم و الصابرين على ما أصابهم و المقيمي الصلاة و مما رزقناهم ينفقون » الحج : ٣٥) « و الصابرات » كذلك .
و قوله تعالى : « و الخاشعين و الخاشعات » و الذين تخشع قلوبهم لله جل و علا و جللاً منه و من عقابه ، و يظهر آثار الخشوع فى أنفسهم و أقوالهم و أعمالهم . . . فان الخشوع هو السكون و الطمأنينة و التؤدة و الوقار و التذلل الباطنى و الحامل عليه الخوف من الله تعالى و مراقبته فى أنفسهم و أقوالهم و أعمالهم . . . و من آثار الخشوع : هو الخضوع و هو التذلل الظاهرى بالجوارح ... فلا بد لكل مؤمن من الخشوع فى نفسه و قوله و عمله .

قال الله تعالى : « قد أفلح المؤمنون الذين هم فى صلاتهم خاشعون »
 المؤمنون : ١ - ٢)

و قال : « قل آمنوا به أو لا تؤمنوا ان الذين اوتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجداً و يقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولاً و يخرون للاذقان يبكون و يزيدهم خشوعاً » (الاسراء : ١٠٧ - ١٠٩)

و قال : « ألم يان للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله و ما نزل من الحق و لا يكونوا كالذين اوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقس قلوبهم و كثير منهم فاسقون » الحديد : ١٦) « و الخاشعات » كذلك .

وقوله تعالى : « و المتصدقين و المتصدقات » : الذين يؤدون حقوق الله تعالى فى أموالهم فرضاً و نفلاً . و التصدق هو : إنفاق المال فى سبيل الله جل و

إعلاء كلمته ، و في وجوه البر من رفع حوائج المحتاجين والاحسان والتعاون الاجتماعي و من التصدق : الزكاة الواجبة .

قال الله تعالى : « وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين » المنافقين : (١٠) . وقال : « فأوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزي المتصدقين » يوسف : (٨٨) . و قال : « و ان كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة و أن تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون » البقرة : (٢٨٠) « والمتصدقات » كذلك .

وقوله تعالى : « والصائمين والصائمات » : والذين يصومون شهر رمضان الذي فرض الله تعالى الصوم على عباده لما فيه من الفوائد الاجتماعية والاخلاقية والنفسية والجسمية . من المساواة بين المملوك والسوقة ، بين الابيض والاسود ، بين الذكر والانثى ، بين العالم والجاهل ، و بين الفقراء والاغنياء ... في أصل الحكم و وحدته ، يصومون من وقت معين ، ويفطرون في وقت معين ، و يجتنبون عن عشرة امور ... و ذلك يدعوهم إلى وحدة الامة .

ولما في الصوم من تعليم الامة نظاماً في المعيشة ، ومن تربية قوة الارادة والعزيمة على ضبط النفس في ترك الشهوات المحرمة ، ولما فيه من تربية الروح وتزكية النفس ، من تكامل الروح ونظهير النفس ، ومن تهذيب الروح وقمع النفس عن الانقياد إلى بواعث الشهوات ، و كبح جماح قوتى الشهوة والغضب اللتين هما أصل كل جريمة والسبب في هتك كل حرمة ، ولما فيه من الشفقة والرحمة الداعيتين إلى البذل والاحسان والانفاق عند الجوع إذا يتذكر من لا يجد قوتاً من الفقراء واليتامى والمساكين ، فيرق قلبه لهم ويشفق عليهم ، فيرق على الضعيف ويرحم الجائع إذ بالصوم يمس الغنى الجوع والعطش ...

ولما في الصوم من تكافل للامة وشعور بالاخوة الدينية والمواساة بين إخوان المؤمنين ، ولما فيه من ابتلاء إخلافي الخلق ، ولما فيه من الخير والفلاح وتغذية الايمان بالتقوى وتقويته بمراقبة الله تعالى ولما فيه من صحة الجسم ...

قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون - و أن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس و بينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم فليصمه - و لتكبروا الله على ما هداكم و لعلكم تشكرون » البقرة : ١٨٣ - ١٨٥) « والصائمات » كذلك .

و قوله تعالى : « والحافظين فروجهم » والذين يحفظون فروجهم عن المحارم والآثام كلها إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم ...
قال الله تعالى : « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم و يحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم ان الله خبير بما يصنعون » النور : ٣٠) .
و قال : « والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون » المعارج : ٢٩ - ٣١) .

و أما النساء فلا بداهن من أن يحفظن جميع أعضائهن عن المحارم والآثام كما يجب عليهن أن يحفظن فروجهن عما لا يحل .
قال الله تعالى : « و قل للمؤمنين يغضض من أبصارهن و يحفظن فروجهن و لا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها و ليضربن بخمرهن على جيوبهن و لا يبدين زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبناء بعولتهن أو إخوانهن أو بنى إخوانهن أو بنى أخواتهن أو نسائهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين غير أولى الأربعة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء و لا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن » النور : ٣١) .

و قوله تعالى : « والذاكرين الله كثيراً » والذين يذكرون الله تعالى قياماً و قعوداً و على جنوبهم بقلوبهم و ألسنتهم و جوارحهم ذكراً كثيراً ، و هم الذين تطمئن قلوبهم بذكر الله جل و علا ، و تملأ باستحضار جلاله و عظمته ،

وعلمه وحكمته ، وقدرته وعزته ، وكل ما لله تعالى من صفات الكمال والجلال ...
و بهذا الذكر يكون المؤمن دائماً في انس من ربه ، و قرب من جلاله وعظمته
فلا يعمل عملاً ، ولا يتكلم بكلام و لا يتفكر في أمر ، و لا ينظر إلى شيء ...
إلا تحت هذا الشعور والمراقب لله تعالى والخائف من عقابه ، والراجي رحمته .
قال الله تعالى : « الذين آمنوا وطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله
تطمئن القلوب » (الرعد : ٢٨) .

و قال : « الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في
خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فقنا عذاب النار »
آل عمران : ١٩١) .

و قال : « أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجوا
رحمة ربه - ثم تليين جلودهم و قلوبهم إلى ذكر الله » (الزمر : ٩ - ٢٣) .

و قال : « رجال لانلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء
الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار » (النور : ٣٧) .

و أما النساء فيذكرن الله تعالى في بيوتهن ، و ليس لهن ذكر كالرجال
لوقوفهن في البيوت وإستقراهن فيها .

قال الله تعالى : « و قرن في بيوتكن و لا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى -
و اذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة » (الاحزاب : ٣٣ - ٣٤) .

فاذا تحقق للمرء سلم الكمال بالاسلام والايمان فلا بد له في عروجه إلى
الكمال من حركة نفسية و قولية وجسمية و مالية اشير إليها في هذه الآية بشمان
صفات ، و تلك الصفات كلها بناء متكامل يقوم بعضه على بعض و يستند التالي
منه إلى السابق بمعنى ان هذا الترتيب الذي جاءت عليه أمر لازم لكي يتألف
منها هذا النعم المتساوق الذي يقيم في كيان الانسان إيماناً صحيحاً منمراً ، فليست
هذه الصفات بمعزل عن بعضها ، و إنما الصفات كلها صفة واحدة مجملة ، مع

كونها صفات عشر مفصلة ، و هي في إجمالها و تفصيلها على سواء كما أن الصفات الثمان لازمة في بناء الايمان السوى في كيان المؤمن تماماً كبناء الجسد كل عضو فيه - و إن قلّ شأنه - ضرورى لهذا الجسد ، و في فقد نقص و عيب ، بل لا أثر لواحدة من تلك الصفات دون اخرى أثراً صحيحاً مثمراً لا في النفس ، و لا في المجتمع البشرى .

و قوله تعالى : « أعد الله لهم مغفرة و أجراً عظيماً » : هياً الله تعالى لهؤلاء المتصفين بتلك الصفات العشر جميعها من الذكر و الانثى مغفرة يغفر لذنبهم الصفات لا يخلو غير المعصوم عنها ، و لهم أجراً عظيماً لا يقدر قدره و لا يعرف كنهه .
 ٣٦ - (و ما كان لمؤمن و لا مؤمنة إذا قضى الله و رسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم و من يعص الله و رسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً)

و ليس لاحد من المؤمنين و المؤمنات إذا قضى الله تعالى و رسوله ﷺ عليهم أمراً أن ينازعوا فيه أو يتوقفوا في الائتمار به أو يجعلوا لانفسهم فيه إختياراً فيكون لهم الخيرة في الفعل و الترك من أمرهم الذى أمرهم الله تعالى و رسوله به ، فليس لهم إختيار عند قضاء الله تعالى و حكم رسوله ﷺ فان قضاء الله جل و علا هو المتبع و حكم الرسول ﷺ هو الحق .

و من يعص الله تعالى و رسوله ﷺ في أمر من الامور المقضية عند الله تعالى و رسوله ﷺ و يعمل فيه برأيه و خالف حكم الله جل و علا فقد ضلّ عن طريق الحق ضلالاً مبيناً : بين الانحراف عن سنن الحق و الصواب ، و قد جار عن قصد السبيل و سلك غير سبيل الهدى و الرشاد ، و لان المقصد هو الله تعالى و الهادى هو النبى ﷺ فمن ترك المقصد و خالف الدليل فقد ضلّ ضلالاً لا يرعى بعده .

قال الله تعالى : « فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم » النور : ٦٣ .

و قال : « و من يعص الله و رسوله و يتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها

و له عذاب مهين ، النساء : ١٤) .

٣٧ - (و اذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك و اتق الله و تخفى في نفسك ما الله مبديه و تخشى الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطراً و كان أمر الله مفعولاً)

و اذكر يا محمد ﷺ حين تقول لزيد بن حارثة الذي أنعم الله تعالى عليه بالهداية إلى الايمان الذي هو أجل النعم و تحبيبه إلى النبي الكريم ﷺ و بتوفيق الاسباب حتى تبناه رسول الله ﷺ و أنعمت عليه بالاعتاق و أنواع التربية والاختصاص: أمسك يا زيد عليك زوجك وهي زينب بنت جحش و احبسها و لا تطلقها ، و تقول له : اتق الله جل و علا في مفارقتها ومضارتها إذ وقعت بينهما مشاجرة ، فكان النبي ﷺ يعظ زيداً .

و كنت تخفى في نفسك تزويج زينب ، الله تعالى مظهره لتكون اسوة لمن تبعك ، و كنت تخشى مقالة الناس في إظهار ما تخفيه بان لو أظهرته لعابك المنافقون و مرضى القلوب و يطعنون فيك فكان له أثر سيئ في عامة الناس . والله أولى أن نخشاه .

و قوله تعالى : « فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها » الخ : فلما قضى زيد من زينب حاجته من نكاحها ، فطلقها و انقضت عدتها من غير أن يكون في قلبه ميل إليها ، و لا رغبة فيها و لا وحشة من فراقها أذنا لك في تزويجها ، وإنما فعلنا ذلك توسعة على المؤمنين حتى لا يكون عليهم إثم في أن يتزوجوا أزواج أدعيائهم الذين تبنوهم إذا قضى الادعاء منهن حاجتهم و فارقوهن ، و لا يكون ذلك نزولاً منهم لهم عنهن .

ان الله تعالى زوج النبي الكريم ﷺ بزينب نفيًا للحرَج عن المؤمنين في مثل هذه القضية فان عمله ﷺ حجة كقوله ﷺ في الاسلام .

و قوله تعالى : « و كان أمر الله مفعولاً » : وكان ما قضى الله تعالى في زينب بأن يتزوجها النبي ﷺ ماضياً مكوّناً لا محالة .

٣٨ - (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل و كان أمر الله قدراً مقدوراً)

ما كان على النبي الكريم ﷺ من منع يمنعه من إمتثال ما أوجب الله تعالى من نكاح امرأة من تبناه بعد فراق زوجها عنها لبطل بذلك حكم الجاهلية في الادعاء وهذه سنة من سنن الله تعالى في أنبيائه السابقين الذين ارسلوا إلى الناس لابطال الآداب الجاهلية ، و دعوتهم إلى الواقع وما يقتضيه الفطرة البشرية ، و كان أمر الله تعالى الذي ينزله على أنبيائه قدراً مقدوراً عنده جل و علا لا بد من الائتمار به .

قال الله تعالى : « كتاب انزل إليك فلا يكن في صدرك حرج لمنه لتنذر به » (الاعراف : ٢) .

و قال : « سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا و لا تجد لسننتنا تحويلاً » (الاسراء : ٧٧) .

و قال : « يريد الله ليبين لكم و يهديكم سنن الذين من قبلكم و يتوب عليكم والله عليم حكيم » (النساء : ٢٦) .

٣٩ - (الذين يبلغون رسالات الله و يخشونه و لا يخشون أحداً الا الله و كفى بالله حسيباً)

اولئك الانبياء الذين خلوا من قبل محمد ﷺ هم الذين كانوا يبلغون رسالات الله تعالى كما بلغهم الله إياها على وجهها قولاً و عملاً إلى من ارسلوا إليهم من الامم ، و لا يكتفون بها من غير التفات إلى أحد ، و لا نظر إلى ما يكون من سفهاء الناس و جهالهم إزاء تلك الرسالات المبلغة إليهم من إستجابة لها أو إعراض عنها أو إعتراض عليها ، و إنما همهم كله هو إبلاغ الرسالات والائتمار

بما امروا به والانتهاه عما نهوا عنه .

و يخافون الله تعالى فى كل ما يأتون و يذرون و لا سيما فى أمر تبليغ الرسالة حتى لا يخرمون منها حراً ، و لا يخافون أحداً إلا الله تعالى فيما يتعلق بالأداء و التبليغ فأنتم يا محمد ﷺ خاتم الانبياء لابد لك من استمرار سنة الانبياء الماضين ، و الائتمار بما امرت به ، و إن اعترض عليك المنافقون و مرضى القلوب من سفهاء الناس ، و كفالك يا محمد بالله جل و علا حافظاً و ناصراً و معيناً فى مهمتك و محاسباً لأعمال خلقه و جزائهم عليها .

ان الآية الكريمة فى معنى قوله تعالى : « أن قد أبلغوا رسالات ربهم و أحاط بما لديهم و أحصى كل شئ عدداً » الجن : ٢٨) و فى قوله تعالى : « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك - والله يعصمك من الناس - ماعلى الرسول إلا البلاغ والله يعلم ما تبدون و ما تكتمون » المائدة : ٦٧ - ٩٩) .

٤٠ - (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله و خاتم النبيين و كان الله بكل شئ عليمًا)

ما كان أيها الناس محمد ﷺ أباً زيد بن حارثة ، فلا يحرم عليه التزوج بزوجه زينب ، و لا أباً أحد نسباً من رجالكم الموجودين فى زمن الخطاب ، فيحرم عليه نكاح زوجته بعد فراقه إياها ولكنه ﷺ كان رسول الله و خاتم النبيين و آخرهم الذى ختم به النبوة ، فطبع عليها ، فلا تفتح لاحد بعد إلى قيام الساعة ، فلا يترك ما امر به بمقالة السفهاء و إعتراض الجهال . . . و كان الله تعالى بكل شئ من أعمالكم و أقوالكم و ما فى صدوركم عليمًا لا يخفى عليه منها شئ .

٤١ - (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً)

يا أيها الذين آمنوا بالله جل و علا و رسوله ﷺ و باليوم الآخر اذكروا الله تعالى بقلوبكم و ألسنتكم و جوارحكم ذكراً كثيراً بحيث لا تغفلوا من الذكر فى حال من أحوال طاقتكم ذلك قياماً و قعوداً و على جنوبكم ، ليلاً و

نهاراً، في البحر والبر، سفرأ وحضراً، غنياً وفقيراً، سقيماً وصحيحاً، وفي السر والعلاية، وعلى كل حال يغلب الاوقات، ويعمّ الانواع بما هو أهله من التقديس والتحميد والتهليل والتمجيد .

قال الله تعالى : « الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فحقنا عذاب النار » آل عمران : (١٩١) .

و قال : « و اذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال ولا تكن من الغافلين » الاعراف : (٢٠٥) .

و قال : « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار » النور : (٣٧) .

و قال : « و ابتغوا من فضل الله و اذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون » الجمعة : (١٠) .

٤٢ - (و سبحوه بكرة وأصيلاً)

و سبحوا الله جل وعلا أيها المؤمنون صباحاً ومساءً، و نزّهوه تعالى عن كل ما لا يليق بساحة قدسه من صفات العجز والنقص في أول النهار وآخره، و مجدّوه قبل طلوع الشمس و عند غروبها، و كبّرّوه بالغدوة والعشى .

قال الله تعالى : « لتؤمنوا بالله و رسوله و تعزّزّوه و توقّروه و تسبحوه بكرة و أصيلاً » (الفتح : ٩) وقال : « فسبحان الله حين تمشون و حين تصبحون » الروم : (١٧) .

وقال : « وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها » طه : (١٣٠) .

و قال : « و اذكر ربك كثيراً و سبح بالعشى والابكار » آل عمران : (٤١) .

٤٣ - (هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور و كان بالمؤمنين رحيماً)

إن ذكرتم الله تعالى ذكراً كثيراً وسبحتموه حين تمسون وحين تصبحون فاعلموا ان الله تعالى هو الذى يذكركم بالعناية والمغفرة والرحمة .
قال الله تعالى : « فاذكرونى أذكركم - اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة و اولئك هم المهتدون » البقرة : (١٥٢ - ١٥٧) .

و يذكركم ملائكة الله تعالى بالاستغفار لكم والاهتمام بما يصلحكم وصلاح أمركم و ظهور شرفكم و دعائهم لكم .

قال الله تعالى : « و يستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة و علماً فاغفر للذين تابوا و اتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم - وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته و ذلك هو الفوز العظيم » غافر : (٧ - ٩)

كل ذلك ليخرجكم من ظلمات الجهل و الكفر إلى نور المعرفة والايمان ، من ظلمات الضلالة و الباطل والطغيان إلى نور الهدى والحق والطاعة ، ومن طريق الحيرة و الخسران إلى سواء السبيل و النجاة ...

و كان الله تعالى بالمؤمنين فقط رحيماً لاختصاص هذه الرحمة بمن تلبس بالايمان . نظير قوله تعالى : « هو الذى ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات إلى النور و ان الله بكم لرؤف رحيم » الحديد : (٩)

و قوله : « فاتقوا الله يا اولى الالباب الذين آمنوا قد أنزل الله إليكم ذكراً رسولاً يتلوا عليكم آيات الله مبينات ليخرج الذين آمنوا و عملوا الصالحات من الظلمات إلى النور و من يؤمن بالله و يعمل صالحاً يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبداً قد أحسن الله له رزقاً » الطلاق : (١٠ - ١١)

و قال : « و رحمتى وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون و يؤتون الزكاة و الذين هم بآياتنا يؤمنون » الاعراف : (١٥٦)

٤٤- (تحيتهم يوم يلقونه سلام و أعد لهم أجراً كريماً)

تحية المؤمنين يوم القيامة يلقون هذا اليوم لامحالة : سلام تلقاهم الملائكة

من الله تعالى لقاء كريماً بهذه البشرى المسعدة لهم حيث يلقونهم بهذه التحية : سلام عليكم و هيأ الله تعالى لهؤلاء المؤمنين أجراً كريماً فى الآخرة على طاعتهم و صالح عملهم فى الحياة الدنيا .

قال الله تعالى : « و سيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاؤها و فتحت أبوابها و قال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين » (الزمر : ٧٣) و قال : « الذين يوفون بعهده الله و لا ينقضون الميثاق - و الملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار » (الرعد : ٢٠ - ٢٤) و قال : « و ادخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها باذن ربهم تحتهم فيها سلام » (إبراهيم : ٢٣)

٤٥- (يا أيها النبى إنا أرسلناك شاهداً و مبشراً و نذيراً)

يا أيها النبى إنا أرسلناك إلى كافة الناس شاهداً على من بعثت إليهم بتصديقهم و تكذيبهم و إهداءهم و ضلالتهم ، شاهداً عليهم فيما يفعلونه من طاعة و معصية ، و من صلاح و فساد و من خير و شر ، فليعملوا بما يحسن هذه الشهادة التى لا تكذب و لا تزور و لا تبدل و لا تغير ، شاهداً عليهم بتبليغ الرسالة السماوية إليهم و على سائر الأمم بتبليغ الأنبياء رسالاتهم إلى أممهم ، و شاهداً عليهم فى الحياة الدنيا و فى الآخرة .

قال الله تعالى : « و ما أرسلناك إلا كافة للناس » (سبا : ٢٨)

و قال : « إنا أرسلناك شاهداً و مبشراً و نذيراً لتؤمنوا بالله ورسوله و تعزروه و توقروه » (الفتح : ٨ - ٩)

و قال : « إنا أرسلنا إليكم رسولاً شاهداً عليكم » (المزمل : ١٥)

و قال : « ليكون الرسول شهيداً عليكم و تكونوا شهداء على الناس »

(الحج : ٧٨)

و قال : « فكيف إذا جئنا من كل امة بشهيد و جئنا بك على هؤلاء شهيداً »

(النساء : ٤١)

و قوله تعالى : « و مبشراً و نذيراً » : مبشراً بالجنة و الاجر الكريم لمن آمن و أطاع الله و رسوله ﷺ ، مبشراً بما ينتظر العاملین من رحمة و غفران و فضل و تكريم . . . و نذيراً بالنار و العذاب الالیم لمن كفروا عصی الله و رسوله ﷺ ، نذيراً على الغافلین بما ينتظر المسيئين من عذاب و نكال و ذلة و هوان ، فلا يؤخذوا على غرة و لا یعدّوا إلاّ بعد إنذار .

قال الله تعالى : « الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب و لم یجعل له عوجاً قیماً لینذر بأساً شديداً من لدنه و یبشّر المؤمنین الذین یعملون الصالحات ان لهم أجراً حسناً ما کثیرن فیه أبداً و ینذر الذین قالوا اتحد الله ولداً » (الكهف : ١-٣) و قال : « إن هو إلاّ نذیر لکم بین یدى عذاب شدید » (سبأ : ٤٦) و قال : « إنا أنذرتناکم عذاباً قریباً یوم ینظر المرء ما قدمت یداه و یقول الکافر بالیقنى کنت تراباً » (النبا : ٤٠)

و قال : « و ما کنا معذبین حتى نبعث رسولاً » (الاسراء : ١٥) و قال : « ما یفعل الله بعذابکم إن شکرتم و آمنتم » (النساء : ١٤٧) ٤٦- (و داعياً الى الله باذنه و سراجاً منیراً)

و ارسلناک أیها النبی ﷺ إلى كافة الناس داعياً لهم إلى الله تعالى و أفراد الالوهية له و إخلاص الطاعة لوجهه دون من سواه ، داعياً إلى الله جل و علافی طریق واحد یصل إلى معرفه الله سبحانه و حقائق الکنون و أسرار الوجود ، داعياً إلى شریعة الله تعالى و إلى إمتثال أوامره و نواهیه ، و داعياً إلى سعادة الدارين و إلى ما فیه حياة لهم و إلى طریق النجاة و سبیل الجنة . . . لا إلى دنیا و متاعها و لا إلى عزة قومیه و لا إلى عصبیه جاهلیة ، و لا إلى مغنم و سلطان و لا إلى جاه و مقام ، و لا إلى شهوة و فساد . . .

قال الله تعالى : « قل إنما امرت أن اعبد الله و لا اشرك به إليه أدعوا و إليه

مآب، الرعد : ٣٦)

وقال : « قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني » يوسف : ١٠٨)

وقال : « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » النحل : ١٢٥)

وقال : « يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم »

الأنفال : ٢٤)

وقوله تعالى : « باذن الله سراجاً منيراً » : باذن الله تعالى فما كان محمد ﷺ

في دعوته بمبتدع ولا بمتطوع ، ولا بقائل من عنده شيئاً ، إنما هي باذن الله تعالى

له ﷺ وأمره ولا يتعداه بما يأذن الله جل وعلا له به وما يتلقى من لدن حكيم

عليم . وصادف نفس النبي ﷺ وجوده بهذه الرسالة وتلقى الوحي مصباحاً يجلو

الظلمات ، ويكشف الشبهات وكل باطل وضلال ويبين للناس طريق الحق والنجاة

ويخرجهم من ظلمات الجهل والكفر والمعصية والفساد إلى نور المعرفة والإيمان

والطاعة والصلاح . . ينير الطريق نوراً هادياً هادئاً كالسراج المنير في ظلمات الليل .

قال الله تعالى : « وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا باذن الله » غافر : ٧٨)

وقال « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل

رسولاً فيوحى باذنه ما يشاء انه على حكيم » الشورى : ٥١)

وقال : « وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم » النمل : ٦)

وقال : « قل ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسه إن أتبع إلا ما يوحى إلى »

يونس : ١٥)

وقال : « لتخرج الناس من الظلمات إلى النور باذن ربهم إلى صراط العزيز

الحميد » إبراهيم : ١)

٤٧- (وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً)

وبشر أيها النبي ﷺ الذين آمنوا بالله تعالى ورسوله ﷺ وباليوم الآخر ،

والتزموا بلوازم الإيمان بأن لهم في الآخرة من الله جل وعلا فضلاً كبيراً .

قال الله تعالى : « فأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فيوفيهـم اجرهم و يزيدهم من فضله » النساء : ١٧٣)

و قال : « و الذين آمنوا و عملوا الصالحات في روضات الجنات لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير ذلك الذى يبشر الله عباده الذين آمنوا و عملوا الصالحات » الشورى : ٢٢ - ٢٣)

٤٨- (و لا تطع الكافرين و المنافقين و دع أذاهم و توكل على الله و كفى بالله وكيلاً)

و لا تطع أيها النبى ﷺ الكافرين و المنافقين فيما يخالف شريعتك من ترك التعرض لاصنامهم ، و من ترك تبليغ رسالتك و ما امرت به من الاحكام ... و اترك أذاهم إياك و لا تحفل به ، و أعرض عنهم ، و اتبع ما يوحى إليك ، و توكل على الله تعالى فى جميع شئون رسالتك و تبليغها ، فانه أرسلك إلى الناس و يكفيهم ، فان جميعهم فى سلطانه بمنزلة ما هو فى قبضة عبد ، و كفاك الله وكيلاً تتمكل عليه فى الاحوال كلها ...

قال الله تعالى : « و لا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا و اتبع هواه » الكهف : ٢٨)

و قال : « و إن تطع أكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله » الانعام : ١١٦)
و قال : « فاصدع بما تؤمر و أعرض عن المشركين إنا كفيـناك المستهزئين » الحجر : ٩٤ - ٩٥)

و قال : « إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً فاصبر لحكم ربك و لا تطع منهم آثماً أو كفوراً » الانسان : ٢٣ - ٢٤)

و قال : « فلذلك فادع و استقم كما امرت و لا تتبع أهواءهم و قل آمنت بما أنزل الله من كتاب و امرت لاعدل بينكم » الشورى : ١٥)

و قال : « و لقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا و اودوا حتى

أَتَاهُمْ نَصْرُنَا - اتَّبِعْ مَا وَحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ -
فَذَرِهِمْ وَمَا يَفْتَرُونَ « الانعام : ٣٤-١١٢)

و قال : « فتوكل على الله انك على الحق المبين » (النمل : ٧٩)

٤٩- (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمَنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ
تَمْسُوهُنَّ فَمَالَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدَةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمَتَّعُوهُنَّ وَسِرَّوهُنَّ سِرًّا
جَمِيلًا)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا عَقَدْتُمُ الْمُؤْمَنَاتِ لِلنِّكَاحِ - وَسُمِّيَ الْعَقْدُ نِكَاحًا لِمَا لَبَسْتَهُ
لَهُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ طَرِيقٌ إِلَيْهِ - ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَجَامِعُوهُنَّ ، فَلَيْسَ لَكُمْ
أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ عَلَى الْمُؤْمَنَاتِ مِنْ عَدَةٍ لِلطَّلَاقِ مِنْ إِحْصَاءِ أَقْرَاءٍ وَلَا أَشْهُرٍ تَحْصُونَهَا
عَلَيْهِنَّ ، فَأَعْطُوهُنَّ مَا يَسْتَمْتَعْنَ بِهِ مِنْ عَرَضٍ أَوْ عَيْنٍ مَالٍ إِذْ لَمْ تَسْمُوا لَهُنَّ صَدَاقًا ، وَ
خَلَوْا سَبِيلَهُنَّ بَعْدَ الطَّلَاقِ وَأَخْرَجُوهُنَّ مِنْ بَيْوتِكُمْ إِخْرَاجًا مُشْتَمِلًا عَلَى لَيْسَ
الْكَلَامِ خَالِيًا مِنَ الْأَذَى وَالْمُضَادَّةِ .

قال الله تعالى : « لاجْنَحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرَضُوا
لَهُنَّ فَرِيضَةٌ وَتَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسَعِ قَدْرَهُ وَعَلَى الْمَقْتَرِ قَدْرَهُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا
عَلَى الْمُحْسِنِينَ » (البقرة : ٢٣٦)

ان الله تعالى أسقط العدة عن المطلقة قبل الدخول لبراء رحمها ، فان
سألت تزوجت من يومها ، وجعل متعة للمطلقة التي لم يسم لها صداقاً ، وإلا فلها
نصف المسمى .

قال الله تعالى : « وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ
فَرِيضَةً فَنُصْفُ مَا فَرَضْتُمْ » (البقرة : ٢٣٧)

٥٠- (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَعْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ اجْوَرَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ
يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عِمَّاكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ
اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ

يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضا عليهم في أزواجهم
و ما ملكت أيمانهم لكيلا يكون عليك حرج و كان الله غفوراً رحيماً)

يا أيها النبي ﷺ إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي تزوجتهن بصداق مسمى
و أعطيتهن مهورهن ، و أحللنا لك إماءك اللاتي ملكتهن بالسبي و السرية و صرن
لك بفتح الله تعالى عليك من الغنائم و الانفال ، و أحللنا لك بنات عمك و بنات
عماتك من نساء قريش ، و بنات خالك و بنات خالاتك من نساء بنى زهرة اللاتي
هاجرن معك إلى المدينة دون اللاتي لم يهاجرن منهن معك . و أحللنا لك امرأة
مؤمنة إن بذلت نفسها للنبي بغير صداق إن أراد النبي أن يستنكحها و قبل بذلها
حلت خالصة لك أيها النبي من دون المؤمنين من امتك إلى يوم القيامة ، فان
هذا من خصائص النبي ﷺ في النكاح ، فليس لامرأة مؤمنة أن تبذل نفسها
لغير النبي ﷺ .

قد علمنا ما أوجبنا على المؤمنين من المهر في حق أزواجهم ، و حصرهن
بعدد محصور بأن لا يزيدوا على أربع نسوة بالزواج ، و ما أحللنا لهم من الاماء
اللاتي ملكت أيمانهم بالشراء و غيره .

أحللنا لك أيها النبي ﷺ هؤلاء الاصناف السبعة من النساء لكيلا يكون
عليك ضيق و مشقة في نكاح ما نكحت منهن اللواتي أبحث لك نكاحهن من المسميات
في هذه الآية . و كان الله تعالى غفوراً يفرغ لك و لامتك المؤمنين ، رحيماً يرحم
بك في رفع الحرج عنك و بمن اتبعك بالتوسعة و التيسير عليهم .

٥١- (ترحي من تشاء منهم و تؤوي اليك من تشاء و من ابتغيت ممن
عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن و لا يحزن و يرضين بما
آتيتهن كلهن و الله يعلم ما في قلوبكم و كان الله عليمًا حليمًا)

تؤخر من تشاء من النساء بأن تترك نكاحها أو تطلقها أو تترك مضاجعها و
قسمها و تضم إليك من تشاء ضمها و تقربها منهن بالنكاح و إبقائها فيه و قسمها و

مضاجعها ، و من طلبت نكاحها أو قسمها ممن تركت نكاحها أو طلقتهما أو تركت
القسمة لها فلا إثم ولا لوم ولا عتاب ولا ضيق عليك فى شيء من الأمور الثلاثة
فإن الاختيار فى أمرهن بيدك .

قوله تعالى: «ذلك أدنى . . .» : ذلك تفويض الأمر إلى مشيئتكم وإختياركم
فى أمرهن أقرب إلى أن تقر أعينهن وتسر قلوبهن بمعاملتهم معهن ، ولا يحزن
بترجيح بعضهن على بعض ، و يرضين بما آتيتهن كلهن من النفقة و القسمة و
المضاجعة ، و تطيب نفوسهن به ليعلمهن بأن جميع معاملتكم معهن لحكم الله تعالى
و إرادته ، فإن سوّيت بينهن فبفضلك ، و إن رجّحت بعضهن فبطاعتك لله تعالى
لا بهوى نفسك .

والله تعالى يعلم ما فى صدوركم من الحب والبغض ، و من الرضا والسخط ،
و كان الله عليماً بكل ما تبدونه أو تخفونه حلماً غير عجول فى العقوبة فلا تنفروا
بتأخيرها .

٥٢- (لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك
حسنهن إلا ما ملكت يمينك و كان الله على كل شيء رقيباً)

لا يحل لك أيها النبى ﷺ أن تنكح النساء من بعد اللوانى أحللتهن لك
من الاصناف السبعة التى سبق ذكرها ، ولا يحل لك أن تبدل لهن من أزواج
بأن تطلقهن أو بعضهن وتنكح بدل من طلقتهن ، ولو أعجبك حسن سواهن إلا ما ملكت
يمينك من الإماء فإنه يحل لك التسرى بهن ، و كان الله على كل شيء ما أحل الله لك و
ما حرّم عليك و غير ذلك من الأشياء كلها حفيظاً راقباً لا يعزب عنه شيء من
أحوال خلقه ومصالح عباده ، ولا سبيل للذهول والغفلة فى الله جل وعلا .

٥٣- (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبى إلا أن يؤذن لكم إلى
طعام غير ناظرين إناؤه لكن إذا دعيتهم فادخلوا فإذا طعمتم فانتشروا ولا
مستأنسين لحديث إن ذلكم كان يؤذى النبى فيستحيى منكم والله لا يستحيى

من الحق وإذا سئلتموهن متاعاً فسئلوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً إن ذلكم كان عند الله عظيماً)

يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي ﷺ وحجراته في حال من الاحوال إلا أن يعلن لكم ويدعوكم إلى طعام تأكلونه ، حال كونكم غير منتظرين نضج الطعام بان لا تدخلوا قبل نضج الطعام فيطول لبثكم في البيوت حتى حان وقت النضج ، ولكن إذا دعاكم رسول الله ﷺ إلى الطعام ، وأذن لكم في الدخول ، فادخلوا بيوت النبي ﷺ التي أذن لكم بدخولها حفظاً لحرمة النبي ﷺ وطاعته وإلا فنفس الدعوة لا تكون إذناً كافياً في الدخول ، فاذا أكلتم الطعام الذي دعيتم لأكله ، فانتشروا وتفرقوا وأخرجوا من بيوته ﷺ من دون مكث وقوف بعد أكل الطعام ، ولا مستحدين بعد فراغكم من أكل الطعام ايناساً من بعضكم لبعض به ، فيطول وقوفكم في بيوته .

وقوله تعالى : « ان ذلكم كان يؤذى النبي ... » : ان الاستيناس بعد الاكل المستلزم لا طالة الجلوس في بيوت النبي ﷺ كان يؤذى النبي ﷺ ويؤلم قلبه الشريف لتضييق المنزل عليه ﷺ وعلى أهله ، وإشغاله فيما لا يعنيه ، فيستحيى النبي ﷺ منكم وينفعل أن يقول لكم : قوموا وأخرجوا وتفرقوا ، ولكن الله تعالى لا يستحيى من بيان الحق ، فلا يترك تأديبكم ، فيأمركم بالخروج من منزل نبيه ﷺ بعد أكل الطعام ، وينهاكم عن الاستيناس وإطالة الجلوس عنده ﷺ الموجب لايداءه .

وقوله تعالى : « وإذا سئلتموهن متاعاً فاسئلوهن من وراء حجاب ... » : وإذا طلبتم أيها المؤمنون من نساء النبي ﷺ متاعاً مما يتمتع به من الماعون وما يحتاج إليه فاسئلوهن ذلك المتاع من وراء الحجاب وخلف الستر ، هذا السؤال من وراء الحجاب أطهر لقلوبكم من الخطورات النفسانية والهواجس

الشیطانية ، و أظهر لقلوبهن ، فان الرجل والمرأة إذا لم ير أحدهما الآخر لم يقع في قلبه شيء بخلاف ما إذا رأى ، فانه لا يؤمن أحد من نفسه من الخواطر السيئة التي تعرض للرجال في أمر النساء ، و للنساء في أمر الرجال .

و قوله تعالى : « و ما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ... » : و ما كان يصح و لا يجوز لكم أيها المؤمنون أن تؤذوا رسول الله ﷺ بالتعرض لازواجه في حياته و لا أن تنكحوا و تتزوجوا أزواجه ﷺ اللاتي هن بمنزلة امهاتكم في حرمة النكاح من بعد رحلته ﷺ أبداً إلى حياة الأزواج ، لان إيذاء النبي ﷺ في حياته و التزويج بأزواج النبي ﷺ من بعده كان عند الله جل و علا ذنباً عظيماً و إنما كبيراً لن يغفر .

٥٤ - (ان تبدوا شيئاً أو تخفوه فان الله كان بكل شيء عليم)

إن تظهروا بالستكم شيئاً من مراقبة النساء و قصد نكاحهن في حياة النبي ﷺ أو بعد رحلته و غير ذلك مما نهاكم الله تعالى عنه أو تخفوه في صدوركم و تسروه في أنفسكم فان الله تعالى كان بكل شيء من إيذاء النبي ﷺ حياً و ميتاً عليمًا يجازيكم عليه .

٥٥ - (لا جناح عليهن في آبائهن و لا أبنائهن و لا أخوانهن و لا أبناء أخواتهن و لا نسائهن و لا مملكت أيمانهن و اتقين الله ان الله كان على كل شيء شهيداً)

لا إثم و لا حرج على أزواج رسول الله ﷺ في ترك الحجاب لآبائهن ، فلا يجب عليهن الحجاب لآبائهن و لا لأبنائهن و لا لأخوانهن و لا لأبناء أخواتهن ، و لا لأبناء أخواتهن ، و لا لنساء المؤمنات دون الكوافر على أن غير المؤمنات داخلات في النهي ، و لا لما ملكت إيمانهن من العبيد و الاماء ، و خفن الله تعالى أيها النساء أن تتعدين ما حد الله جل و علا لكن ، فتبدين من زينتك ما ليس لكن أن تبدينه أو تترك الحجاب الذي أمر كن الله جل و علا بلزومه إلا

فيما أباح لكن تركه وألزم طاعته ، ان الله كان على كل شيء شهيداً لا يغيب عنه شيء .

٥٦ - (ان الله و ملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه و سلموا تسليماً)

ان الله جل وعلا ينعطف على رسوله الخاتم محمد المصطفى ﷺ بالرحمة والرضوان والكرامة والغفران ، و ينعطف ملائكته على النبي الكريم ﷺ بنزول الرحمة عليه والاستغفار له ﷺ وبالنساء والتعظيم وتعليه مقامه وتشريفه بمزيد كرامته . . . يا أيها الذين آمنوا ادعوا لنبികم الاعظم ﷺ بأزكى الدعاء وأجمل الثناء و انقادوا لأوامره و ابذلوا الجهد في طاعته ، و في جميع ما يأمركم به و ما ينهاكم عنه و حيّوه بأحسن التحية و نثوه بأجمل الثناء .

٥٧ - (ان الذين يؤذون الله و رسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة و أعد لهم عذاباً مهيناً)

ان الذين يؤذون الله سبحانه من الكفار والمنافقين بالكفر والشرك والمعصية والفساد وإشاعة الفحشاء ، و يؤذون رسوله ﷺ بالكذب والمخالفة والاستهزاء أبعدهم الله تعالى من رحمته ، و من كل خير و برّ في الحياة الدنيا ، فيذرهم في طغيانهم يعمهون و في كفرهم و نفاقهم و ضلالتهم يترددون ، و أبعدهم في الدار الاخرة من الجنة و نعيمها ، و أعدّ لهم في الاخرة عذاباً يهينهم فيه .

٥٨ - (و الذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً و اثماً مبيناً)

ان المنافقين الذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا من جنابة ولا استحقاق أذى ، فيسبون إليهم ما لم يصدر عنهم بقصد أذيتهم ، ويرموهم بغير ما عملوا ، فقد احتمل هؤلاء المنافقون المؤذون كذباً و فرية يبهت السامع العاقل لفظاعته ، و ذنباً واضحاً بيناً لبراءة المؤمنين والمؤمنات من مفتريات المنافقين .

٥٩ - (يا أيها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفوراً رحيماً)

يا أيها النبي قل لازواجك وبناتك ولكافة نساء المؤمنين أن يحمين أنفسهن من السنة السوء ومن مطعم الفساق والاراذل بان يدنين عليهن من ثيابهن و يرسلنها حتى تكسو أجسامهن إلى مواقع أقدامهن ، فيغطين وجوههن ورؤسهن حتى لا يظهر منهن إلا عين تبصر بها بالملأء التي تشتمل بها المرأة فوق الثياب والخمار فتغطي بها جميع بدنها ، فيجب على النساء المومنات زياً خاصاً يميزهن عن العواهر ، ويمنع عنهن أذى الفساق والاراذل . . .

قوله تعالى: « ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين »: هذا الستر الذي يتز يابه نساء النبي ﷺ وبناته ونساء المؤمنين هو معلم من معالم المرأة الحرة العفيفة التي لا مطمع لاحديها ، فلا يقعن معرضة لتعرض الفساق كالمكشفات والعواهر... وهذا الزى أقرب إلى أن يعرفن بالستر والصلاح ، فلا يتعرض لهن لان الاراذل إذ اعرفوا امرأة بالستر والعفة والصلاح لم يتعرضوا لها .

و قوله تعالى : « و كان الله غفوراً رحيماً » : يغفر لما سلف منهن من إخلال في الحجاب والستر ، ويرحم بمن لم يتعد حدود الله تعالى ولم يهتك الستر والعفة فلا يغفر لمن يهتك الحجاب ولا يرحم بمن هتك ستر العفة .

٦٠ - (لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلاً)

اقسم بالله جل وعلا لئن لم ينته أهل النفاق الذين يبطنون الكفر ويظهرون الايمان عن نفاقهم وذبدبتهم ، وعن وساوسهم ودسائسهم ، ولم ينتهوا عن مخالفة أوامر الله تعالى ونواهيه ، وعن ايداء النبي الكريم ﷺ وايداء المؤمنين والمؤمنات ، ولئن لم ينته الذين في قلوبهم مرض الفساد في الحرث والنسل، ومرض حب الشهوات ومرادة النساء وايدائهن بالسنتهم وحركاتهم ، وهم الذين يتبعون

النساء للريبة ويتعرضون لهن بالسوء ويفرّ ونهن على الفاحشة ، وهم الذين قصدوا با سلامهم سوءاً وإفساداً فى الحرث والنسل ، ويشككون المسلمين .

ولئن لم ينته المرجفون الذين يثرون الشائعات الكاذبة ، يطلقون الأراجيف المصطنعة ، يشيعون الفاحشة عن ذلك ، ولم ينتهوا عما يبثون من وساوس ودسائس وعما يو قعونه من أذى وقلاقل بين الناس ، ليشغلوهم بها ويفسدوا عليهم حياتهم ، ويخوّفوهم ويلقوا فى قلوبهم الرعب ، يلتمسوا الفتنة والفساد ...

و قوله تعالى : « لنغرينك بهم » : لنسلطنك يا محمد ﷺ على هؤلاء المنافقين ومرضى القلوب والمرجفين ، فستأ صلهم بالقتل أو تفعل بهم ما يضطرهم إلى الجلاء ، فتخرجهم من المدينة على أسوأ حال كما خرجت اليهود من قبلهم ، ثم لا يجاورونك فى المدينة ولا يسكنون فيها إلاّ زمناً قليلاً ريثما يتأهبون ، فيرحلون بأنفسهم وعيالهم فتحلوا المدينة من هؤلاء الأراذل ... إما بالقتل وإما بالخراج . ان المنافقين وأذنابهم هم الذين يتخذون الطغاة والظالمين والاعداء أولياء يبتغون عندهم العزة ، ويساعدونهم على إزلال امتهم واستعبادها ويغنون مصالح بلادهم وأمنها بسبيل منافعهم أو احقادهم أو الانتئين معاً .

وهم لا يبالون بما يقع على امتهم من مصائب ومظالم وبغى ونكبات ... ولا يقيمون إلاّ لمصالحهم الخاصة .

٦١ - (ملعونين أينما ثقفوا اخذوا وقتلوا تقتيلاً)

يخرجون - هؤلاء الأراذل والاباش - من المدينة كاخوانهم اليهود والعنيد منفيين منها ، مطرودين من المجتمع الاسلامى ، مبعدين عن رحمة الله تعالى فى الحياة الدنيا إذ لا يجدون مأوى يؤون إليه ، ولا معصماً يعتمصون به ، وفى الآخرة إذ لا شفيع ولا ناصر لهم وهم فى النار خالدون ، و ملعونين بألسنة المؤمنين ، وهم الذين دينهم الدرهم والدينار ، وعملهم الفس والفساد وقولهم

الكذب والخداع ، وهم إذا قاموا على النفاق وأصرّوا على الارجاف والفتنة و الفساد ، فأينما وجدوا ولقوا وظفر بهم ووقعوا بيد النبي ﷺ والمؤمنين أخذوا وقتلوا قتيلاً : قتيلاً ذريعاً بدون هوادة وإستثناء وتسامح ولا تساهل فانهم حالكونهم على ذلك يصبحون في عداد الاسرى فلا دواء لهم إلا القتل لمحاربتهم الله تعالى ورسوله ﷺ وفسادهم في الارض ، وهم مهدور والدم كالمشركين و أذناهم لسلامة المجتمع البشرى وطمانينته ونمصلحة الاسلام والمسلمين .

قال الله تعالى : «واقتلوهم حيث تقفتموهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم والفتنة أشد من القتل - وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين» البقرة : (١٩١-١٩٣)

وقال : «قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وإن يعودوا فقد مضت سنة الاولين وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير» : (٣٨-٣٩)

٦٢- (سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً)

سنّ الله تعالى في المنافقين ومرضى القلوب والمرجفين الذين كانوا في الامم السابقة من قبل منافقى هذه الامة الاسلامية ، ومرضى قلوبهم ومرجفيهم، سنته أن يقتلوا حيثما ثقفوا إذا قاموا على نفاقهم وأصرّوا على إرجافهم ، و استمروا على إفسادهم وفتنتهم ولم ينتهوا عما كانوا عليه ، وهذا هو حكم الله تعالى في المفسدين في الارض وهو حكم قائم ، ولن تجد يا محمد ﷺ لسنة الله جل وعلا تغييراً لا بناءها على الحكم ومصالح العباد . . . فتجرى هذه السنة في منافقى هذه الامة في كل وقت ومكان كما جرت في الامم الماضية من قبلهم .

قال الله تعالى : «فهل ينظرون إلاّ سنت الاولين فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين

من قبلهم و كانوا أشد منهم قوة و ما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الارض انه كان عليماً قديراً « الفاطر : ٤٣ - ٤٤) .

٦٣ - (يسئلك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله و ما يدريك لعل الساعة تكون قريباً)

يسئلك الناس المؤذون لرسول الله ﷺ عن الساعة متى هي قائمة على طريق التكذيب والاستهزاء ، وعلى سبيل السخرية والاستبعاد لما توعدوا بالعذاب موهمين انها لا تكون ، قل لهم جواباً عن سؤالهم : إنما علم الساعة عند الله تعالى لا يعلم وقت قيامها غيره جل و علا ، و ما يعلمك يا محمد ﷺ و ما يشعرك لعل قيام الساعة يكون قريباً قد قرب وقت قيامها ، و دناحين مجيئها ، و إنما اخفى وقت الساعة ليكون العبد مستعداً لها في كل وقت و ساعة .

قال الله تعالى : « يسئلونك عن الساعة أيان مرساها قل إنما علمها عند ربى لا يجليها لوقتها إلا هو ثقلت في السموات والارض لا تأتيكم إلا بفتة يسئلونك كأنك حفي عنها قل إنما علمها عند الله و لكن أكثر الناس لا يعلمون » (الاعراف : ١٨٧) .

و قال : « إليه يرد علم الساعة » فصلت : ٤٧) .

و قال : « و ان الساعة آتية لا ريب فيها و ان الله يبعث من في القبور »

(الحج : ٧) .

٦٤ - (ان الله لعن الكافرين و أعد لهم سعيراً)

ان الله تعالى طرد الذين كفروا بالله ورسوله وباليوم الآخر كفراً ظاهراً و كفراً باطناً و أبعدهم عن رحمته و عن كل خير بسبب كفرهم ، و هيتأ الله تعالى لهم نارا تلتهب التهاباً شديداً . و ان المشركين والمنافقين داخلون في الكفر و هم في العذاب على شرع سواء .

قال الله تعالى : « ولكن لعنهم الله بكفرهم - اولئك الذين لعنهم الله و من

يلعن الله فلن تجد له نصيراً « النساء : ٤٦ - ٥٢) .

و قال : « و يعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء و غضب الله عليهم و لهنم و أعد لهم جهنم و ساءت مصيراً - و من لم يؤمن بالله و رسوله فانا أعتدنا للكافرين سعيراً « الفتح : ١٣ - ٦ » .

٦٥ - (خالدين فيها أبداً لا يجدون ولياً و لا نصيراً)

حالكون هؤلاء الكافرين ما كثر في النار المسعرة إلى غير نهاية ، لا يجدون فيها ولياً لانفسهم يحفظهم عنها أو يقف إلى جانبهم ، و لا نصيراً يدفع عنهم العذاب أو ينجيهم من عذاب الله تعالى و الخلود فيه .

قال الله تعالى : « ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون و ما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين و نادوا يا مالك ليقض علينا ربك قال انكم ما كنون « الزخرف : ٧٤ - ٧٧ » .

وقال : « و من يعص الله و رسوله فان له نار جهنم خالدين فيها أبداً حتى إذا رآوا ما يوعدون فسيعلمون من أضعف ناصراً و أقل عدداً « الجن : ٢٣ - ٢٤ » . و قال : « ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار و لن تجد لهم نصيراً - و أما الذين استنكفوا و استكبروا فيعذبهم عذاباً أليماً و لا يجدون لهم من دون الله ولياً و لا نصيراً « النساء : ١٤٥ - ١٧٣ » .

٦٦ - (يوم تقلب وجوههم في النار يقولون ياليتنا أطعنا الله و أطعنا الرسول)

يوم تقلب وجوه الكفار و المنافقين و تغير ألوانها بلفح النار ، فتسود مرة و تحمر أخرى و تصفر ثالثة ، و إذا بدلت جلودهم بجلود آخر فعندئذ يقولون متحسرين متأسفين : ياليتنا أطعنا الله تعالى في الحياة الدنيا فيما يأمرنا به و ما ينهانا عنه و كنا مؤمنين به ، و أطعنا الرسول فيما يدعونا إليه و لم

نكذبه فننجو من هذا العذاب الاليم الدائم كما نجى المؤمنون بالايمان وصالح الاعمال ...

قال الله تعالى : «فاما الذين اسودّت وجوههم أكفرتهم بعد ايما نكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون» آل عمران : ١٠٦

و قال : « وجيء يومئذ بجهنم يومئذ يتذكر الانسان و أنى له الذكرى يقول يا ليتنى قدمت لحيوتى » الفجر : ٢٣ - ٢٤)

وقال : « ويوم بعض الظالم على يديه يقول يا ليتنى اتخذت مع الرسول سبيلاً يا ويلتى ليتنى لم اتخذ فلاناً خليلاً » الفرقان : ٢٧-٢٨

وقال : « ولوترى إذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين » الانعام : ٢٧

٦٧- (وقالوا ربنا انا أطعنا سادتنا وكبرائنا فأضلونا السبيلا)

وقال هؤلاء الكفار التابعة وأذنانهم المنافقون المردة فى النار متأسفين نادمين منكسرين : ربنا أطعنا سادتنا فى الضلالة والطغيان ، وكبرائنا فى الشرك والعصيان الذين كنا ممتثلين أمرهم ، مقتدين بهم وتبعة لهم بايديهم تدبير السواد ، وهم كانوا قادة الكفر وأئمة الضلالة ، فأضلونا عن سبيل الحق والرشاد ، عن طريق الهدى والنجاة ، وعن طريق السعادة والصواب بما زينوا لنا الأباطيل والأراجيف والأكاذيب ... فأطعناهم فى المعصية واتبعناهم فيما دعونا إليه من الكفر والفساد ، ويتبرأ المتبوعون من الاتباع والعكس يوماً لا ينفعهم التبرئ وما هم بخارجين من النار .

قال الله تعالى : «إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرأوا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار» البقرة :

وقال : «واذيتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاً فهم أنتم مغنون عنا نصيباً من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها» (غافر: ٤٧-٤٨)

٦٨- (ربنا آتاهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً)

قالوا : ربنا آت هؤلاء السادة والكبراء ضعفين من العذاب بكفرهم و ضلالهم في نفوسهم تارة ، وبصدّهم وإضلالهم ايانا تارة اخرى ، فعذبهم مثلي ما تعذب غيرهم فانهم ضلوا وأضلوا والعن عليهم لعناً كبيراً مرة بعد اخرى وزدهم غضباً إلى غضبك وسخطاً إلى سخطك .

قال الله تعالى : «وقال الذين كفروا ربنا أرنا الذين أضلنا من الجن والانس نجعلهما تحت أقدامنا ليكونا من الاسفلين» فصلت : ٢٩)

وقال : «هذا فوج مقتحم معكم لامرحباً بهم انهم صالحوا النار قالوا بل أنتم لامرحباً بكم أنتم قدمتموه لنا فبئس القراء قالوا ربنا من قدّم لنا هذا فزده عذاباً ضعفاً في النار» ص : ٥٩-٦١)

وقال : «الذين يصدّون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً وهم بالآخرة هم كافرون

- يضاعف لهم العذاب - لاجرم انهم في الآخرة هم الاخسرون «هود : ١٩-٢٢)

وقال : «كلما دخلت امة لعنت اختها حتى إذا اداركوا فيها جميعاً قالت اخراهم لاؤلاهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتاهم عذاباً ضعفاً من النار قال لكل ضعف و لكن لا تعلمون » الاعراف : ٣٨)

٦٩- (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيهاً)

يا أيها الذين آمنوا بالله جل وعلا ورسوله ﷺ لا تؤذوا نبينا محمداً ﷺ بقول يكرهه منكم كقصة يزيد وزينب ... ولا بفعل لا يحبه منكم كالا يستيناس لحديث بعد أكل الطعام في بيوت النبي ﷺ ... فلا تكونوا مع نبيكم كبنى

إسرائيل مع نبيهم موسى عليه السلام آذوه إذ ذمموه بعيب كذباً وباطلاً فبرّاه الله تعالى مما قالوا فيه من الكذب والزور بما أظهر من البرهان على كذبهم ورميهم، وكان موسى عليه السلام عند الله تعالى ذا واجهة ومنزلة ومكانة فمن حق النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يعظم ويجلّ حياً وميتاً لأن يؤذى حياً وميتاً .

قال الله تعالى : «وإن قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذونني وقد تعلمون أني رسول الله إليكم» الصف : ٥)

٧٠- (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً)

يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم اتقوا الله جل وعلا بأن تعصوه بمخالفتكم أحكام الله سبحانه وإيذاءكم رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وإيذاء المؤمنين ، فتستحقوا بذلك عقوبته ، فراقبوا الله تعالى في حفظ ألسنتكم وتقويم أفعالكم ، وقولوا في حق الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وفي حق إخوانكم المؤمنين كلاماً حقاً وصدقاً وقصداً : قولاً صواباً بريئاً من الفساد ، قولاً خالصاً من شائبة الكذب واللفو والانهمام ، قولاً يوافق ظاهره واقعه ، قولاً عدلاً غير جائر ، وقولاً قاصداً حقاً غير باطل .

قال الله تعالى : « وإذا قلتم فاعدوا ولو كان ذا قربى » الانعام : ١٥٢)

وقال : « حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق » الاعراف : ١٠٥)

وقال : « كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون » الصف : ٣)

وقال : « والذين لا يشهدون الزور وإذا مروا بكراً ما » الفرقان : ٧٢)

وقال : « والذين هم عن اللغو معرضون » المؤمنون : ٣)

٧١- (يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً)

ان فعلتم ذلك أيها المؤمنون يصلح الله تعالى لكم أعمالكم بأن يُلطف بكم فيها حتى تستقيموا على الطريقة المستقيمة السليمة من الفساد ، وعلى مهج الحق

وسواء السبيل من غير الاعوجاج ، ويوفقكم لمافيه الصلاح والرشاد ولمايجبه و
يرضاه ، ويفغر لكم ذنوبكم السالفة ، ويعف عنكم سيئاتكم السابقة ، فلا يعاقبكم
عليها بازاء إستقامتكم فى الايمان والقول السديد والعمل الصالح .

قال الله تعالى : « والذين آمنوا وعملوا الصالحات و آمنوا بما نزل على
محمد و هو الحق من ربهم كفّر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم - سيديهم ويصلح
بالهم » محمد ﷺ (٢ - ٥) .

و قوله تعالى : « ومن يطع الله و رسوله الخ » فى الأوامر والنواهي وما
خالف فى شىء منها فقد فاز فى الدارين و نال بأعلى المقاصد ، و ظفر بالكرامة
العظمى من الله تعالى فوزاً عظيماً لا يقادر قدره و لا يتصور مثله ، و لا يخطر
ببال أحد من العز والكرامة ، من الجنة والنعيم الدائمة ، و من النجاة والراحة
الابدية ...

قال الله تعالى : « و من يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم
من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً » النساء : (٦٩) .
وقال : « و من يطع الله و رسوله و يخش الله و يتقه فأولئك هم الفائزون »
النور : (٥٢) .

و قال : « و من يطع الله و رسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار »
الفتح : (١٧) .

٧٢ - (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها
و أشفقن منها و حملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً)

انا عرضنا الامامة والخلافة الكبرى والولاية الالهية التى تستكمل بها الدين
الحق علماً و عملاً على السموات والارض والجبال على كبر أجرامها وعظم ثقلها
و شدتها .

قال الله تعالى : « لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن

أكثر الناس لا يعلمون « المؤمن : ٥٧) .

وقال : « أنتم أشد خلقاً أم السماء بناها رفع سمكها فسوها » النازعات :

(٢٧ - ٢٨) .

فأبين أن يحملن تلك الامانة و خفن منها لفقد استعداد الحمل فيها وعدم صلاحيتها و لياقتها للحمل ، فأبين من حمل الأمانة بعدم المقتضى لهن لاعلى سبيل التمرد ، فأبين تكويناً بعدم الاستعداد لحمل الأمانة ، فالقضية السالبة منتفية بانتفاع موضوعها ، تنبيهاً على أن الانسان هو الذى يستعد لحمل هذه الامانة التى فيها كمال الدين الحق و إستكمال المجتمع البشرى ، و سعادة الدارين ... و ما سواه ليس فى وسعه ذلك . و فى ذلك كرامة و شرف لهذا الانسان الذى يليق بهذه الامانة كشرافة الوجود على العدم بأن ما سواه فى ذلك كالاعدام والانسان اللائق بها كالوجود كما ان الانسان الكلى الأمين بالنسبة إلى غيره كذلك .

قال الله تعالى : « كذلك يوحى إليك - تكاد السموات يتفطرن من فوقهن »

الشورى : ٢ - ٥) .

وقال : « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله »

الحشر : ٢١) .

وقال : « ولو أن قرآنأسيرت به الجبال او قطعت به الارض » الرعد : ٣١) .

وهذه الامانة إحدى الثقليين تر كهما رسول الله ﷺ فينا لابد من حفظها

و أداء حقها و ردّها إلى أهلها .

و حمل الانسان مع صغر جرمه و ضعف جسمه هذه الامانة مع ثقلها و عظمها لكون الاستعداد فيه و صلاحيته لحمل هذه الامانة و أداء حقها على وجهها ، ولكنه خائفا و غصبها من صاحبها و لم يردّها إلى من يستحقها و يليق بها ، انه كان ظلوماً على صاحب الامانة بالغصب ، و على نفسه بالعذاب ، و على المجتمع البشرى لصدّهم عن الاستكمال الدينى ، و عن سعادة الدارين ، جهولاً بمكانة

الامانة ، فحملها وهو غير لائق بها ، فالوصف بالظلم والجهل إنما يليق بمن خان الامانة و قصر في حقها لا بمن يتحملها و يأتمن و يؤدى حقها .

٢٣- (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات و كان الله غفوراً رحيماً)

انا عرضنا هذه الامانة ليظهر نفاق المنافقين والمنافقات ، و ليظهر شرك المشركين والمشركات ، و ليظهر ايمان المؤمنين والمؤمنات فيميز الخبيث من الطيب ، والمفسد من المصلح ، والطالح من الصالح ، والمحسن من المسيء ، والمخلص من المرائي ، والخائن من الامين ، والمقصر من القائم بواجبات الايمان ، فيعذب الله تعالى المنافقين والمنافقات الذين يدعون الخلافة الالهية وهم غير لائقين بها ، و يقولون ما ليس في قلوبهم ، و يظهر دن الايمان ، و هم يبطنون الكفر ، و هم يدعون الأمانة و هم يخونونها . . . و يعذب المشركين والمشركات بالله سبحانه و يظهر دن ما في قلوبهم من الكفر والشرك والخلاف والتكذيب ، و هم الذين قد اند مغوا بما اختاروه من طريق الضلالة والظلم والجهالة والفساد . . . و يقبل توبة المؤمنين والمؤمنات الذين قاموا بواجباتهم و راعوا الامانة حقها و إختاروا طريق الهدى و سبيل الرشاد ، فيتمجاوز عن سيئاتهم ، و يجزيهم جزاء حسناً ، و كان الله تعالى غفوراً يغفر لهؤلاء المؤمنين والمؤمنات لو حصل منهم تقصير في الطاعات بعد طلبهم المغفرة ، رحيماً بهم .

قال الله : « و يعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء و غضب الله عليهم و لعنهم و أعد لهم جهنم و ساءت مصيراً » (الفتح : ٦) .

و قال : « هو الذى ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات إلى النور و ان الله بكم لرؤف رحيم » (الحديد : ٩) .

﴿ جملة المعاني ﴾

٣٥٣٤ - (يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين ان الله كان عليماً حكيماً)

يا من تلبس بالنبوة السماوية لهداية الناس وإخراجهم من ظلمات الجهل والكفر والعصيان إلى نور المعرفة والايمان والطاعة احذر الله جل و علا في إبلاغ رسالتك ، و لا تطع الذين أظهروا كفرهم ، والذين أبطنوه ان الله تعالى كان عليماً بما في صدور الناس و ما يدونه ، حكيماً في أوامره و نواهيه ...

٣٥٣٥ - (و اتبع ما يوحى إليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيراً)
و اتبع أيها الرسول ما يوحى إليك من ربك وحده لما فيه وحده من الرشد والصلاح ان الله تعالى كان بما تعملون أيها المسلمون بهذا الوحي السماوى ، خبيراً لا يخفى عليه شيء من الاعمال ...

٣٥٣٦ - (و توكل على الله و كفى بالله وكيلاً)

و اعتمد أيها الرسول على الله جل و علا في إبلاغ رسالتك من غير خوف من سوى الله تعالى و كففاك الله سبحانه حافظاً مما تخافه منهم .

٣٥٣٧ - (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه و ما جعل أزواجكم اللائى تظاهرون منهن امهاتكم و ما جعل أدعياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق و هو يهدى السبيل)

لم يجعل الله تعالى لرجل من قلبين فى جوفه حتى يؤمن بأحدهما، ويكفر

بالآخر ، و لم يجعل الله جل و علا أيها الرجال نساءكم اللاتي تقولون لهن : أنتن علينا كظهور امهاتنا امهاتكم ، و لم يجعل الله سبحانه الذين دعوتموهم أبناءكم أبناءكم حقيقة بحيث يترتب عليهم أحكام البنوة ، ذلك الظهار والدعى أيها الرجال قول منكم تقولونه بألسنتكم لا حقيقة له عند الله تعالى ، والله جل و علا يقول ما هو يطابق الواقع ، والله سبحانه هو يهدى عباده سبيل الحق .

٣٥٣٨ - (ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين و مواليكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم و كان الله غفوراً رحيماً)

ادعوا أيها المؤمنون هؤلاء المتنبيين و انسبوهم إلى آباءهم نسباً ، هذا هو الحق والعدل عند الله تعالى ، فان لم تعرفوا لهم آباءً نسباً ، فهم إخوانكم في الدين ان اعتقتموهم و هم مواليكم إن بقوا على الملك ، ولا إثم عليكم فيما أخطأتم به لسهو أو نسيان فدعوتموهم لغير آبائهم ، ولكن الاثم فيما قصدته قلوبكم بعد النهى عن حكم الجاهلية ، و كان الله تعالى يغفر لكم ما أخطأتم به ، و يرحم بكم إذا فعلتم ما جاء من الله تعالى من الاحكام . . .

٣٥٣٩ - (النبی أولى بالمؤمنین من أنفسهم و أزواجه امهاتهم و اولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فی کتاب الله من المؤمنین والمهاجرین الا أن تفعلوا الى اولیائکم معروفاً كان ذلك فی الكتاب مسطوراً)

النبي الكريم ﷺ أولى بالمؤمنين من أنفسهم في جميع الامور الدينية والدنيوية ، و أزواج النبي ﷺ امهاتهم في حرمة النكاح بهن ، و ذودا القربات بعضهم أولى ببعض في التوارث من الانصار المؤمنين والمهاجرين الذين ليسوا من ذوى القربات ، فلا توارث إلا بالولادة والرحم ، الا أن توصوا لهؤلاء المؤمنين والمهاجرين الذين ليسوا بذوى الارحام الوارثين معروفاً بوصية من ثلث أموالكم و ما دونه ، كان ذلك مكتوباً في القرآن الكريم .

٣٥٤٠ - (و اذ أخذنا من النبيين ميثاقهم و منك و من نوح و ابراهيم و موسى و عيسى ابن مريم و أخذنا منهم ميثاقاً غليظاً)

و اذ كر أيها الرسول حين أخذنا من النبيين ميثاقهم بالتوحيد و إبلاغ الرسالة و أداء الأمانة الالهية ، و أخذنا منك و من نوح و إبراهيم و موسى و عيسى ابن مريم عليهم السلام على ذلك ، و أخذنا منهم ميثاقاً غليظاً .

٣٥٤١ - (ليسئل الصادقين عن صدقهم و أعد للكافرين عذاباً أليماً)

ليسئل الله تعالى الذين صدقوا عن صدقهم يوم القيامة ، و هيأ الله جل و علا للذين كفروا برسالات الانبياء عذاباً مولماً .

٣٥٤٢ - (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود الذين تحزبوا عليكم و على نبيكم ﷺ أيام الخندق ، فحاصروكم مع رسول الله ﷺ ، فأرسلنا عليهم ريحاً باردة في ليلة شاتية ، و أرسلنا عليهم ملائكة لم تروها ، و كان الله جل و علا بما تعملون من حفر الخندق ، و التحرز من العدو بصيراً .

يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم حين جاءكم جنود الاحزاب الذين تحزبوا عليكم و على نبيكم ﷺ أيام الخندق ، فحاصروكم مع رسول الله ﷺ ، فأرسلنا عليهم ريحاً باردة في ليلة شاتية ، و أرسلنا عليهم ملائكة لم تروها ، و كان الله جل و علا بما تعملون من حفر الخندق ، و التحرز من العدو بصيراً .

٣٥٤٣ - (اذ جاءكم من فوقكم و من أسفل منكم و اذ زاغت الابصار و بلغت القلوب الحناجر و تظنون بالله الظنونا)

حين جاءكم أيها المسلمون جنود الكفر من أعلى الوادي ، و جنود الطغيان من أسفل الوادي ، و حين مالت الابصار و تحيرت من شدة الخوف و الدهشة ، واضطربت القلوب بحيث كأنها بلغت الحناجر ، و كنتم عندئذ تظنون بالله سبحانه أنواع الظنون . . .

٣٥٤٤ - (هنالك ابتلى المؤمنون و زلزلوا زلزالاً شديداً)

يوم الخندق اختبر المؤمنون ليظهر ثباتهم على ما أمرهم الله تعالى به ، و اضطرب المنافقون و مرضى القلوب اضطراباً شديداً .

٣٥٤٥ - (و اذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غروراً)

و حين يقول المنافقون يوم الخندق ، والذين فى قلوبهم مرض شك : ما وعدنا الله تعالى ورسوله ﷺ من الظفر والغلبة على الاعداء إلا وعداً مموهاً باطلاً يغرنا به .

٣٥٤٦ - (واذ قالت طائفة منهم يا اهل يثرب لامقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبى يقولون ان بيوتنا عورة وما هى بعورة ان يريدون الا فراراً)

و حين قالت طائفة من المنافقين أيام الخندق : يا اهل يثرب وسكان المدينة لا موضع لكم تقومون فيه للمقاتل فى معسكر محمد ﷺ ، فارجعوا إلى ما كنتم عليه من الكفر ، و احفظوا أنفسكم من القتل والاسر ، و يستأذن حينئذ فى الرجوع فريق من المنافقين و ضاعف الايمان النبى ﷺ يقولون معتذرين من الرجوع : يا رسول الله ﷺ ان بيوتنا خربة مكشوفة ، و حالكون البيوت غير مكشوفة ، لا يريد هؤلاء المنافقون و مرضى القلوب بذلك الاعتذار إلا فراراً من الموت والقتل حباً للحياة الدنيا .

٣٥٤٧ - (ولودخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآ توها وما تلبثوا بها الا يسيراً)

و لو دخلت جنود الكفر على هؤلاء المنافقين و مرضى القلوب من نواحي المدينة أو من جوانب بيوتهم ، وهم فيها ثم طلبوا منهم الارتداد عن الدين لأجابوهم مسئولهم و ما تلبثوا باجابة الفتنة إلا زمناً قليلاً .

٣٥٤٨ - (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار وكان عهد الله مسئولاً)

و اقسم بالله جل و علا ان المنافقين و مرضى القلوب قد كانوا عاهدوا الله

تعالى من قبل غزوة الخندق لا يولّون الأدبار في جهاد الكفار ، ولا يفرّون من معركة القتال ، و كان عهد الله تعالى مسئولاً عنهم يوم القيامة .

٣٥٤٩ - (قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل وإذا لا تمتعون الا قليلاً)

قل أيها النبي ﷺ لهؤلاء المنافقين ومرضى القلوب: لن ينفعكم فراركم من معركة القتال إن فررتم من الموت أو القتل ، ولو فرض أن ينفعكم الفرار في تأخير آجالكم إذا لا تمتعون بالحياة الدنيا بعد فراركم إلا تمتعاً قليلاً .
٣٥٥٠ - (قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة و لا يجدون لهم من دون الله ولياً و لا نصيراً)

قل أيها الرسول ﷺ لهؤلاء المعتذرين : من ذا الذي يجيركم من الله تعالى إن أراد بكم سوءاً من الهزيمة أو القتل أو الاسر ، أو يحفظكم إن أراد بكم الهلاك والدمار أو أراد بكم رحمة من الفتح والظفر على الأعداء والعلو عليهم ، وهم لا يجدون لأنفسهم من دون الله ولياً يلى أمورهم ، ولا نصيراً ينصرهم .
٣٥٥١ - (قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لإخوانهم إلينا ولا يأتون البأس الا قليلاً)

قد علم الله تعالى المنافقين الذين يمنعون بعضكم أيها المسلمون عن نصره رسول الله ﷺ ، والذين يقولون لإخوانهم في الكفر: أقبلوا إلينا و اتركوا محمداً ﷺ وأصحابه ، و هؤلاء المنافقون و إخوانهم لا يشهدون القتال إلا قتالاً قليلاً لا نفع فيه للإسلام والمسلمين .

٣٥٥٢ - (أشحذ عليكم فإذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف سلقوكم بألسنة حداد أشحذ على الخير أولئك لم يؤمنوا فحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً)
حالكون هؤلاء المعتذرين بخلاء عليكم ، فلا يعاونونكم على الأعداء ،

فاذا جاء الخوف من الاعداء بظهور مخائل القتال ، رأيت أيها النبي ﷺ هؤلاء المعتذرين ينظرون إليك خوفاً من الاعداء إلتجاءً بك تتحرك أعينهم في أحداقها يميناً و شمالاً كدوران عين الذي يغشى عليه الموت ، فاذا ذهب عنهم الخوف بانكسار الاعداء أطلقوا عنان ألسنتهم عليكم ، حريصين على توفير الغنائم في القسمة ، اولئك لم يؤمنوا بالله تعالى ورسوله ﷺ فأحبط الله تعالى أعمالهم الحسنة ، و كان ذلك الاحباط على الله هيناً فلا ظلم فيه .

٣٥٥٣ - (يحسبون الاحزاب لم يذهبوا و ان يأت الاحزاب يودوا لو انهم بادون في الاعراب يسئلون عن أنباءكم ولو كانوا فيكم ماقاتلوا الا قليلاً)
يظن هؤلاء المنافقون و مرضى القلوب ، ان الاحزاب الشيطانية لم ينهزموا بعد و قد انهزموا و تفرقوا في كل واد ، و إن يأت هؤلاء الاحزاب كرتة ثانية إلى المدينة للقتال بعد إنهزامهم يود هؤلاء المنافقون و تمنوا لو انهم خارجون من المدينة ، و أن يكونوا في البادية مع الاعراب مقيمين فيها ، يسئلون الركب ان القادمين إليهم من المدينة عن أخباركم و ما جرى عليكم مرة ثانية ، ولو كان هؤلاء المنافقون و إخوانهم بينكم لم يقاتلوا معكم أعداءكم الا قتالاً قليلاً .
٣٥٥٤ - (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر و ذكر الله كثيراً)

لقد كان لكم أيها المؤمنون في أفعال رسوله ﷺ و أقواله قدوة صالحة بحق التأسي بها لمن كان يرجوا رضا الله تعالى و لقاء ثوابه في اليوم الآخر ، و ذكر الله تعالى في جميع أوقاته و أحواله . . . كثيراً .

٣٥٥٥ - (و لما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله و رسوله و صدق الله و رسوله و ما زادهم الا إيماناً و تسليماً)

و لما رأى المؤمنون الاحزاب الشيطانية قالوا : هذا هو الذي وعدنا الله تعالى و رسوله ﷺ ، و نعترف بأنه صدق الله جل و علا في كل ما وعده ،

و صدق رسوله ﷺ في جميع بشاراته ، ولم يزد المؤمنين ما رآوه إلا إيماناً بالله تعالى و رسوله ﷺ و تسليماً لقضائه .

٣٥٥٦ - (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه و منهم من ينتظر و ما بدلوا تبديلاً)

بعض المؤمنين رجال كاملون في صفات الرجولية صدقوا ما عاهدوا الله تعالى عليه من الثبات في نصره دين الله جل و علا ، فمن هؤلاء المؤمنين من و في بعده و نال برجائه ، و منهم من ينتظر بوفاء عهده ، و ما بدلوا عهدهم الذي عاهدوه ربهم تبديلاً يسيراً .

٣٥٥٧ - (ليجزى الله الصادقين بصدقهم و يعذب المنافقين ان شاء أو يتوب عليهم ان الله كان غفوراً رحيماً)

ليجزى الله تعالى المؤمنين الذين صدقوا ما عاهدوا الله جل و علا عليه و وفوا بعهدهم قولاً و عملاً جزاء حسناً بسبب صدقهم في ميثاقهم ، و ليعذب المنافقين الذين نقضوا ما عاهدوا الله تعالى و بدلوا ميثاقهم تبديلاً إن شاء الله فيما لم يتوبوا أو يتوب عليهم إن تابوا ، ان الله جل و علا كان غفوراً لذنوب من تاب ، رحيماً بمن آمن .

٣٥٥٨ - (و رد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً و كفى الله المؤمنين القتال و كان الله قوياً عزيزاً)

و رد الله تعالى هؤلاء الاحزاب الشيطانية إلى أوطانهم مع شدة غضبهم ، حالكونهم لم يصيبوا ما أرادوا من الغنائم بعد الظفر ، و كفى الله جل و علا المؤمنين القتال بأمرهم ، و كان الله تعالى قوياً على ما أراد ، غالباً على ما يشاء .

٣٥٥٩ - (و أنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيتهم و قذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون و تأسرون فريقاً)

و أنزل الله تعالى يهود بنى قريظة الذين عاونوا المشركين على رسول الله

وَاللَّهُ تَعَالَى مِنْ قَلَاعِهِمْ وَحَصُونِهِمْ الْمُحْكَمَةُ ، وَ أَلْقَى اللَّهُ جَل وَ عَلا فِي قُلُوبِ الْيَهُودِ
الْعَنِيدِ الْخَوْفَ بِحَيْثُ سَلَّمُوا أَنْفُسَهُمْ لِلْقَتْلِ وَأَهْلِيهِمْ لِلْأَسْرِ ، فَأَنْتَمُ أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ
تَقْتُلُونَ فَرِيقًا مِنْهُمْ وَ تَأْسِرُونَ مِنْهُمْ فَرِيقًا آخَرِينَ .

٣٥٦٠ - (وَ أَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَ دِيَارَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ وَ أَرْضاً لَمْ تَطَّوْهَا وَ
كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا)

وَأُورِثَكُمْ اللَّهُ تَعَالَى أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ أَرْضَ يَهُودِ بَنِي قَرِيبَةَ وَ دِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ،
وَ أَوْرَثَكُمْ اللَّهُ تَعَالَى أَرْضاً أُخْرَى لَمْ تَطَّوْهَا بَعْدَ ، وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا .

٣٥٦١ - (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكَ إِنْ كُنْتُمْ تَرُدُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَ زِينَتَهَا
فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكَ وَ أَسْرَحْكَ سَرَاحًا جَمِيلًا)

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ﷺ قُلْ لَأَزْوَاجُكَ : إِنْ كُنْتُمْ تَرُدُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَ مَتَاعَهَا
وَ زَخْرَفَهَا فَاقْبَلْنَ إِلَيَّ حَتَّى أُمَتِّعْكَ مِنْ مَالِي مَا تَنْتَفِعْنَ بِهِ ، وَ أَرْسَلْكَ إِلَى
قَبَائِلِكُنَّ وَ يَبُوتَكُنَّ السَّابِقَةَ قَبْلَ الزَّوْاجِ إِسْرَاحًا لَا تَنَازَعُ وَ لَا ضَرَارَ فِيهِ .

٣٥٦٢ - (وَ إِنْ كُنْتُمْ تَرُدُّونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ
مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا)

وَ قُلْ لَهُنَّ : إِنْ كُنْتُمْ تَرُدُّونَ اللَّهَ تَعَالَى وَ رَسُولَهُ ﷺ وَ تَطْلُبْنَ رِضَاهُمَا
وَ تَطْعَمْنَهُمَا وَ تَرُدُّونَ ثَوَابَ الدَّارِ الْآخِرَةِ وَ نَعِيمَهَا ، فَإِنَّ اللَّهَ جَل وَ عَلا هَيَّأَ لِلْمُحْسِنَاتِ
مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا لَا يَعْرِفُ كُنْهَهُ .

٣٥٦٣ - (يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ
وَ كَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا)

يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ ﷺ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِأَيِّ فِعْلٍ قَبِيحٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ
فِي الْآخِرَةِ مِثْلَى عَذَابٍ غَيْرِهَا مِنَ الْمَسِيئَاتِ ، وَ كَانَ ذَلِكَ التَّضْعِيفُ مِنَ الْعَذَابِ عَلَى
الْعَاصِيَةِ مِنَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ يَسِيرًا وَ لَا مَنَعَ وَ لَا ظَلَمَ .

٣٥٦٤ - (وَ مَنْ يَقْنُتْ لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تَعْمَلْ صَالِحًا نُوتْهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ

وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا)

و من يخضع منكناً لأمر الله تعالى و يواظب على طاعة رسول الله ﷺ و تعمل عملاً صالحاً تؤتها نوابها يوم القيامة مثلى ثواب غيرها من سائر النساء الصالحات ، و هيأتنا لها رزقاً كريماً لا يقدر قدره .

٣٥٦٥ - (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اتقين فلا تخضعن بالقول فيطمع الذى فى قلبه مرض و قلن قولاً معروفاً)

يا نساء النبي ﷺ لستن كأحد من نساء هذه الامة المسلمة فى الفضل و الجزاء إن اتقين الله تعالى و أطعن رسوله ﷺ فإذا عرفن قدر كن فلا تخضعن بالقول ما يدخل فى قلوب الرجال من تريق الصوت و تلين الخطاب ، فيطمع فيكن مرضى القلوب و قلن عند الحاجة إلى التكلّم مع الأجانب قولاً معروفاً عند الشرع و العقل .

٣٥٦٦ - (و قرن فى بيوتكن و لاتبرجن تبرج الجاهلية الاولى و أقمن الصلاة و آتين الزكاة و أطعن الله و رسوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يظهركم تطهيراً)

و استقررن يا نساء النبي ﷺ فى بيوتكن و ألزمنها و لا تخرجن منها إلاّ لضرورة و لا تبدين محاسنكن للأجانب على عادة النساء فى زمن الجاهلية قبل الاسلام ، و أقمن الصلاة المفروضة عليكن ، و آتين الزكاة الواجبة ، و أطعن الله جل و علا و رسوله ﷺ فيما يأمرانكن به و ما ينهيانكن عنه .

إنما يريد الله تعالى بإرادة تكوينية لان يذهب عنكم - يا محمد و على فاطمة و الحسن و الحسين أهل بيت الوحى - رجس الخطاء و خبث الجهل و قذارة المعصية و ذميمة الاخلاق و ذليلة الصفات . . . و يظهركم الله تعالى طهارة البقاء عن دنس الشرك و خبث الكفر و رجس النفاق . . .

٣٥٦٧ - (و اذكرن ما يتلى فى بيوتكن من آيات الله و الحكمة ان الله كان

لطيفاً خبيراً)

و اذكرون يا نساء النبي ﷺ ما يتلى عليكم في بيوتكن من آيات الله تعالى والحكمة واقدرون قدرها ، ان الله جل وعلا كان لطيفاً بعباده خبيراً بأفعالهم...
 ٣٥٦٨- (ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيراً والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيماً)
 ان الذين أظهروا الاسلام بالشهادتين ، و كذلك اللاتي أظهرنه بهما ، و ان الذين آمنوا بالله تعالى و رسوله ﷺ و كذلك اللاتي آمنن ، والذين يواظبون ما التزموا به ، و كذلك اللاتي يواظبن ما التزم به ، والذين صدقوا فيما عاهدوا الله تعالى عليه و كذلك النساء الصادقات ، والذين صبروا في سبيل الله تعالى ، و كذلك النساء الصابرات ، والذين تخشع قلوبهم لله تعالى و كذلك الخاشعات ، والذين يؤدّون حقوق الله تعالى في أموالهم فرضاً و نفلاً ، و كذلك المتصدقات ، والذين يصومون شهر رمضان الذي فرض الله تعالى الصوم على عباده ، و كذلك الصائمات ، والذين يحفظون فروجهم ذلك ، واللاتي يحفظن تمام وجودهن عن الأجانب ، والذين يذكرون الله ذكراً كثيراً في جميع الاحوال ، و كذلك الذاكرات أخياناً ، هيأ الله تعالى لهؤلاء المتصفين بتلك الصفات العشر مغفرة لذنوبهم ، و لهم أجراً عظيماً لا يعرف كنهه .

٣٥٦٩- (و ما كان لمؤمن و لا مؤمنة اذا قضى الله و رسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّلاً مبيناً)
 و ليس لأحد من المؤمنين والمؤمنات إذا قضى الله تعالى و رسوله ﷺ عليهم أمراً أن يجعلوا لانفسهم فيه إختياراً في الفعل والترك من أمرهم ، و من يعص الله و رسوله ﷺ في أمر من الامور المقضية ، فقد ضلّ عن طريق الحق

ضلالاً مبيناً .

٣٥٧٠- (واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً وكان أمر الله مفعولاً)

واذ كرايها الرسول ﷺ حين تقول لزيد بن حارثة الذي أنعم الله تعالى عليه بالهداية إلى طراط مستقيم ، وأنعمت عليه بالاعتاق والتربية : أمسك يا زيد عليك زوجك زينب بنت جحش ولا تطلقها ، وتقول له : اتق الله تعالى في مفارقتها ، وكنت تخفى في نفسك تزويج زينب ، الله تعالى مظهره ، وكنت تخشى مقالة الناس في إظهار ما تخفيه ، والله تعالى أولى أن تخشاه في ترك أوامره و تقرير شرعه ، فلما قضى زيد من زينب حاجته من نكاحها ، فطلقها وانقضت عدتها ، وزوجناك زينب حتى لا يكون على المؤمنين ضيق في تزويج أزواج أدعيائهم ، إذا قضوا منهن حاجتهم و فارقوهن ، وكان ما قضى الله تعالى في زينب ماضياً مكوئاً لا محالة .

٣٥٧١- (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله في الذين خلوا من قبل وكان أمر الله قدراً مقدوراً)

ما كان على النبي ﷺ من منع يمنعه من إمتثال ما أوجب الله تعالى من نكاح امرأة من تبناه بعد فراق زوجها عنها ليبطل بذلك حكم الجاهلية في الادعاء ، هذه سنة من سنن الله تعالى في أنبيائه السابقين الذين ارسلوا إلى الناس لإبطال الآداب الجاهلية ، و دعوتهم إلى ما تقتضيه الفطرة ، و كان أمر الله تعالى قدراً مقدوراً عنده تعالى فلا بد من الائتماره .

٣٥٧٢- (الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله و كفى بالله حسيباً)

اولئك الانبياء الذين خلوا من قبل محمد ﷺ كانوا يبلغون رسالات

الله تعالى إلى أممهم و يخافون الله جل وعلا وحده في مهماتهم و في كل حال ، ولا يخافون غيره ، و كفاك الله تعالى يا محمد ﷺ حافظاً و معيناً في مهمتك .
٣٥٧٣- (ما كان محمد أباً أحدمن رجالكم و لكن رسول الله و خاتم النبيين و كان الله بكل شيء عليماً)

ما كان محمد ﷺ أباً أحد من رجالكم الموجودين في زمن الخطاب ، فلم يكن أبازيد بن حارثة فلا يحرم عليه التزوج بزوجه زينب بعد فراقه إياها ، و لكنه كان رسول الله ﷺ و خاتم النبيين ، و كان الله تعالى بكل شيء عليماً لا يخفي عليه خافية .

٣٥٧٤- (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً)

يا أيها الذين آمنوا بالله و رسوله ﷺ و باليوم الآخر اذكروا الله جل و علا ذكراً كثيراً في جميع الأحوال . . .

٣٥٧٥- (و سبحوه بكرة و اصيلاً)

و سبحوا الله جل و علا أيها المؤمنون ، و نزّهوه عن كل ما لا يليق بساحة قدسه و عزّ جلّاله صباحاً و مساءً .

٣٥٧٦- (هو الذي يصلي عليكم و ملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور و كان بالمؤمنين رحيماً)

الله تعالى هو الذي يذكركم أيها المؤمنون بالعناية و المغفرة و الرحمة ، و يذكركم ملائكة الله تعالى بالاستغفار لكم ، ليخرجكم الله تعالى من ظلمات الجهل إلى نور المعرفة ، و كان الله تعالى بالمؤمنين رحيماً .

٣٥٧٧- (تحيتهم يوم يلقونه سلام و أعد لهم أجراً كريماً)

تحية المؤمنين يوم القيامة يلقون هذا اليوم لامحالة : سلام تلقاهم الملائكة من الله تعالى ، و أعد الله جل و علا لهؤلاء المؤمنين أجراً كريماً لا يقدر قدره .

٣٥٧٨- (يا أيها النبي انا ارسلناك شاهداً و مبشراً و نذيراً)

يا أيها النبي إنا أرسلناك إلى كافة الناس شاهداً عليهم فيما يفعلونه ، و مبشراً بالجنة و نعيمها لمن آمن وأصلح ، و نذيراً بالنار وعذابها على من كفر و عصى .

٣٥٧٩- (و داعياً إلى الله باذنه و سراجاً منيراً)

و داعياً لهم إلى الله تعالى و توحيده و إلى عبوديته وحده باذن الله جل و علا وأمره وأرسلناك إليهم سراجاً منيراً .

٣٥٨٠- (و بشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً)

و بشرأيها النبي ﷺ الذين آمنوا ، و التزموا بلوازم الايمان بأن لهم في الآخرة من الله تعالى فضلاً كبيراً لا يعرف كنهه .

٣٥٨١- (و لا تطع الكافرين و المنافقين و دع أذاهم و توكل على الله و كفى بالله وكيلاً)

و لا تطع أيها النبي ﷺ الكافرين و المنافقين فيما يخالف ما يوحى إليك ، و انرك أذاهم إياك ، و توكل على الله تعالى في جميع شئون رسالتك و تبليغها ، و كفك الله تعالى و كيداً في جميع الأحوال ...

٣٥٨٢- (يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فمتعوهن و سرحوهن سراحاً جميلاً)

يا أيها الذين آمنوا إذا عقدتم المؤمنات للنكاح ثم طلقتموهن من قبل أن تجامعهن ، فليس لكم أيها المؤمنون على المؤمنات من عدة للطلاق تحسونهن عليهن ، فاعطوهن ما يستمتعن به من عرض أو عين مال ما لم تسمواهن صداقاً ، و خلّوا سبيلهن بعد الطلاق ، و أخرجهن من بيوتكم إلى بيوتهن السابقة قبل النكاح إخراجاً مشتملاً على لين الكلام خالياً من الأذى و المضادة .

٣٥٨٣- (يا أيها النبي إنا أحللناك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن و

ما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك و بنات عمك و بنات خالك و بنات خالاتك اللاتي هاجرن معك و امرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم و ما ملكت أيماهم لكيلا يكون عليك حرج و كان الله غفوراً رحيماً)

يا أيها النبي ﷺ إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي تزوجتهن بصدق مسمى، و أعطيتهن مهورهن ، و أحللناك إماءك اللاتي ملكتهن بالسبي ، و أحللناك بنات عمك و بنات عماتك من نساء قريش ، و بنات خالك و بنات خالاتك من نساء بنى زهرة اللاتي هاجرن معك إلى المدينة ، و أحللناك امرأة مؤمنة باذلة نفسها للنبي ﷺ بغير صداق إن أراد النبي ﷺ أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين من امتك ، قد علمنا ما أوجبنا على المؤمنين من المهر في حق أزواجهم ، و ما أحللناهم من الاماء اللاتي ملكت أيماهم بالشراء و غيره .
أحللناك أيها النبي ﷺ هؤلاء الاصناف السبعة من النساء لكيلا يكون عليك ضيق في نكاح ما نكحت منهن ، و كان الله جل و علا غفوراً لك و لامتك المؤمنين ، رحيماً بك في رفع الحرج عنك و بامتك بالتوسعة عليهم .

٣٥٨٤- (ترجى من تشاء منهن و تؤى اليك من تشاء و من ابتغيت ممن عزلت فلأجناح عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن و لا يحزن و يرضين بما آتيتهن كلهن والله يعلم ما في قلوبكم و كان الله عليماً حليماً)

ترك أيها النبي ﷺ نكاح من تشاء من هؤلاء النساء اللواتي أحللناهن لك بدواً أو بالطلاق أو بتترك المضاجعة و القسمة ، و تضم إليك من تشاء منهن بالنكاح أو الإبقاء و القسمة ، و من طلبت نكاحها أو إمساكها أو قسمها ممن تركت نكاحها أو طلقها أو تركت القسمة لها فلا إثم عليك ، ذلك التفويض إلى إرادتك أقرب إلى أن تقر أعينهن ، و لا يحزن بترجيح بعضهن على بعض ، و يرضين بما

آتيتهن كلهن من النفقة والقسمة والمضاجعة ، والله تعالى يعلم ما فى قلوبكم من الحب والبغض وكان الله عليماً بكل شيء ، حليماً غير عجل فى العقاب .

٣٥٨٥- (لا يحل لك النساء من بعد ولا ان تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن الا ما ملكت يمينك وكان الله على كل شيء رقيباً)

لا يحل لك أيها النبي ﷺ أن تنكح النساء من بعد هؤلاء النساء اللواتي أحللتهن لك من الاصناف السبعة ، ولا يحل لك أن تبدل بهن من أزواج بأن تطلقن كلهن أو بعضهن و تنكح بدل من طلقت ، و لو أعجبك حسن سواهن إلا ما ملكت يمينك من الاماء فانه يحل لك التسرى بهن ، وكان الله على كل شيء راقباً لا يعزب عنه علم شيء .

٣٥٨٦- (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا طعتمم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث ان ذلكم كان يؤذى النبي فيستحيى منكم والله لا يستحيى من الحق واذا سئلتموهن متاعاً فسلوهن من وراء حجاب ذلكم أظهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً ان ذلكم كان عند الله عظيماً)

يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي ﷺ إلا أن يؤذن لكم و يعلن لكم إلى طعام تأكلونه ، حالكونكم غير منتظرين نضج الطعام ، ولكن إذا دعيتم إلى الطعام و أذن لكم الدخول فادخلوا البيوت ، فاذا أكلتم الطعام و اخرجوا من البيوت وانتشروا من غير مكث ، ولا مستأنسين بحديث ، لان ذلك الاستيناس بعد الاكل المستلزم لطالة الجلوس فى بيوت النبي ﷺ كان يؤذى النبي ﷺ فيستحيى النبي ﷺ منكم ، ولكن الله تعالى لا يستحيى من بيان الحق ، وإذا طلبتم أيها المؤمنون من نساء النبي ﷺ متاعاً فاسئلوهن ذلك المتاع من وراء حجاب ، ذلك السؤال من وراء الحجاب أيها المؤمنون أظهر لقلوبكم من الخطورات

النفسانية ، وأطهر لقلوبهن ، وما كان لكم أيها المؤمنون أن تؤذوا رسول الله ﷺ بالتعرض لأزواجه في حياته ، ولا أن تتزوجوا أزواجه ﷺ من بعد حياته أبداً ، لان ايذاء النبي ﷺ في حياته ، والتزويج بأزواجه بعد وفاته أيها المؤمنون كان ذلك العمل منكم عند الله تعالى ذنباً عظيماً لا يغفر .

٣٥٨٧- (ان تبدوا شيئاً أو تخفوه فان الله كان بكل شيء عليمًا)

إن تظهروا أيها المؤمنون بألسنتكم شيئاً من مراقبة لنساء النبي ﷺ وإرادة نكاحهن في حياته أو بعد وفاته أو تخفوه في صدوركم ، فان الله تعالى كان بكل شيء من ايذاء النبي ﷺ حياً وميتاً عليمًا فيجازيكم عليه .

٣٥٨٨- (لاجناح عليهن في آبائهن ولا لبنائهن ولا اخوانهن ولا أبناء اخوانهن ولا أبناء أخواتهن ولا نسائهن ولاما ملكن ايمانهن واتقين الله ان الله كان على كل شيء شهيداً)

لا إثم على نساء النبي ﷺ في ترك الحجاب لآبائهن ، ولا لبنائهن ولا لاجوانهن ولا لبناء إخوانهن ، ولا لبناء أخواتهن ، وللنساء المؤمنات ، ولالما ملكن ايمانهن من العبيد والاماء وخفف الله تعالى أيها النساء أن تتعدين حدود الله تعالى ، ان الله كان على كل شيء شهيداً لا يغيب عنه شيء .

٣٥٨٩- (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً)

ان الله تعالى ينعطف على رسول الله ﷺ بالرحمة والرضوان ، وينعطف ملائكته على النبي ﷺ بالاستغفار له وبالثناء والتعظيم . . . يا أيها الذين آمنوا ادعوا لنبِيِّكم الاعظم ﷺ بازكى الدعاء وأجمل الثناء ، وحيثو بأحسن التحية . ٣٥٩٠- (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً)

ان الذين يؤذون الله ورسوله ﷺ بالكفر والظفیان أبعدهم الله تعالى

عن رحمته وعن كل خير في الدنيا، وأبعدهم عن الجنة ونعيمها في الآخرة، وأعدّ لهم في الآخرة عذاباً مهيناً .

٣٥٩١- (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً)

والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات إبداءاً بغير ما اكتسبوا من عقيدة باطلة ، وكلام سييء ، وفعل قبيح ، فقد احتمل هؤلاء المؤذون كذباً وإثماً مبيناً يدرك كل عاقل قبحه حتى من غير حاجة إلى ورود النهي عنهما في الشرع وقد ورد .

٣٥٩٢- (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفوراً رحيماً)

يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ولكافة نساء المؤمنات أن يسترن عليهن من ستورهن ويرسلنها حتى تغطي أجسامهن إلى أقدامهن فلا يظهر منهن إلا عين تبصرها ، ذلك الستر والحجاب أقرب إلى أن يعرفن فلا يؤذين باعتراض الاراذل... وكان الله غفوراً لما سلف منهن من إخلال في الحجاب ، رحيماً يرحم بمن لم يتعد حدود الله تعالى .

٣٥٩٣- (لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلاً)

اقسم بالله تعالى لئن لم ينته أهل النفاق ، والذين في قلوبهم مرض الفساد في الحرث والنسل والذين يشيرون الاراجيف والاكاذيب بين المجتمع لنسلطك يا محمد ﷺ عليهم ثم لا يجاورونك في المدينة ولا يساكنون فيها إلا زمناً قليلاً

٣٥٩٤- (ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً)

يخرجون من المدينة ، مبعدين عن رحمة الله تعالى ، أينما وجدوا وظفر بهم من بعد الاخراج اخذوا وقتلوا قتلاً من غير تسامح ولا تساهل .

٣٥٩٥- (سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً)

هذه سنة الله تعالى في الامم السابقة من قبل منافق هذه الامة المسلمة ، و
 لن تجد يا محمد ﷺ لسنة الله جل و علا تغييراً لا بثناء ها على حكم الهية و
 مصالح للعباد .

٣٥٩٦- (يسئلك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله و ما يدريك
 لعل الساعة تكون قريباً)

يسئلك الناس أيها النبي ﷺ عن وقوع القيامة ، قل لهم : إنما علم
 الساعة عند الله تعالى ، وما يشعرك يا محمد ﷺ لعل قيام الساعة يكون قريباً .
 ٣٥٩٧- (ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيراً)

ان الله تعالى طرد الذين كفروا وأبعدهم عن رحمته وعن كل خير بسبب
 كفرهم و هيا الله تعالى لهم ناراً تلتهب إلتها باً شديداً .

٣٥٩٨- (خالدون فيها أبداً لا يجدون ولياً ولا نصيراً)

حالكون هؤلاء الكافرين ما كثر في النار المسعرة إلى غير نهاية ، لا يجدون
 فيها ولياً لأنفسهم يحفظهم عنها ، ولا نصيراً يدفع عنهم العذاب .

٣٥٩٩- (يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول)

يوم تقلب وجوه الكفار والمنافقين وتغير ألوانها بلفح النار يقولون عندئذ
 متحسرين : يا ليتنا أطعنا الله تعالى في الحياة الدنيا وأطعنا الرسول فيما يأمرنا به ،
 وما ينهانا عنه .

٣٦٠٠- (وقالوا ربنا انا أطعنا سادتنا وكبرائنا فأضلونا السبيلا)

وقال هؤلاء الكفار والمنافقون - وهم في النار - متحسرين : ربنا أطعنا
 سادتنا في الكفر والطغيان ، وكبرائنا في الشرك والعصيان ، فأضلونا عن سبيل الهدى ،

٣٦٠١- (ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً)

قالوا : ربنا آت هؤلاء السادة والكبراء ضعفين من العذاب بسبب كفرهم ،
 وإضلالهم ، وطردهم وأبعدهم عن رحمتك طرداً لا يردون إلى رحمتك قط .

٣٦٠٢- (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيهاً)

يا أيها الذين آمنوا لا تؤذوا نبينا محمداً ﷺ بقول يكرهه منكم ، ولا بفعل لا يحبه فلا تكونوا مع نبيكم كبنى إسرائيل مع نبيهم موسى ﷺ آذوه إذ رموه بعيب فبرأه الله تعالى مما قالوا فيه ، وكان موسى ﷺ عند الله تعالى ذا مكانة كريمة .

٣٦٠٣- (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً)

يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله جل وعلا بأن تعصوه بمخالفتكم أحكام الله تعالى وايداءكم رسوله ﷺ وايداء المؤمنين ، وقولوا في الله سبحانه وفي رسوله ﷺ وفي المؤمنين قولاً صواباً .

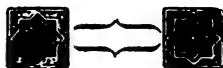
٣٦٠٤- (يصلح لكم أعمالكم و يغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله و رسوله فقد فاز فوزاً عظيماً)

إن فعلتم ذلك يصلح الله تعالى لكم أعمالكم ، ويغفر لكم ذنوبكم السابقة ، ومن يطع الله جل وعلا ورسوله في الاوامر والنواهي ، فقد فاز في الدارين فوزاً عظيماً لا يقادر قدره .

٣٦٠٥- (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً)

إنا عرضنا الامانة التي نستكمل بها الدين الحق على السموات على سعتها ، والارض على عظم ثقلها ، والجبال على شدتها ، فأبين أن يحملن هذه الامانة العظمى لفقد استعداد الحمل فيها ، وخفن من حملها ، وحملها الانسان مع صغر جرمه وضعف جسمه لكون استعداد الحمل وصلاحيته فيه ، ان الانسان كان ظلوماً على صاحب الامانة بخيانتها وعلى نفسه بالعذاب ، وعلى المجتمع البشري لصددهم عن الاستكمال الديني ، جهولاً بمكانة هذه الامانة .

٣٦٠٦- (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفوراً رحيماً)
 إنا عرضنا هذه الأمانة وجعلنا الإنسان مستعداً لحملها ليعذب الله تعالى
 الخائنين بها من المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ، ويشيب الأمانة
 المؤدين حقها من المؤمنين والمؤمنات ، ويقبل توبتهم ، وكان الله جل وعلا غفوراً
 لمن تاب ، رحيماً بمن آمن .



﴿ بحث روائي ﴾

فى تفسير القمى : فى قوله تعالى : « يا أيها النبى إنا قد أنزلنا القرآن فى كتاب مبين » والمناقضين » قال : وهذا هو الذى قال الصادق عليه السلام : ان الله بعث نبیه ﷺ بآياتك أغنى واسمعى يا جاره . فالمخاطبة للنبي ﷺ والمعنى للناس .

وفيه : عن أبى الجارود عن أبى جعفر عليه السلام فى قوله : « ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه » قال على بن أبى طالب صلوات الله عليه : لا يجتمع حبنا وحب عدونا فى جوف إنسان ، ان الله لم يجعل لرجل قلبين فى جوفه ، فيحب بهذا و يبغض بهذا ، فأما محبنا فيخلص الحب لنا كما يخلص الذهب بالنار لا كدر فيه ، فمن أراد أن يعلم فليمتحن قلبه ، فان شارك فى حبنا حب عدونا فليس منا ، و لسنامنه ، والله عدوهم وجبرئيل وميكائيل والله عدو للكافرين .

وفى أمالى الشيخ قدس سره باسناده عن صالح بن ميثم التمار رحمه الله قال : وجدت فى كتاب ميثم رضى الله عنه يقول : تمسينا ليلة عند أمير المؤمنين عليه السلام فقال لنا : ان عبداً لن يقصر فى حبنا لخير جعله فى قلبه ، ولن يحبنا من يحب مبغضنا ان ذلك لا يجتمع فى قلب واحد ، وما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه ، يحب بهذا قوماً ويحب بالآخر عدوهم ، والذى يحبنا فهو يخلص حبنا كما يخلص الذهب لاغش فيه . الحديث . . .

وفى المجمع : وقال أبو عبد الله عليه السلام « ما جعل لرجل من قلبين فى جوفه » يحب بهذا قوماً ويحب بهذا أعدائهم .

وفي البرهان : بالاسناد عن أبي الجارود عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه » قال : قال علي بن أبي طالب عليه السلام : ليس من عبد من عبدة الله ممن امتحن قلبه بالإيمان إلاّ ويجد مودتنا في قلبه فهو بودنا ، و ما من عبد من عبدة الله ممن سخط الله عليه إلاّ ويجد بغضنا على قلبه فهو يبغضنا ، فأصبحنا نفرح بحب المحب ونفتقر له و نبغض المبغض ، وأصبح محبنا ينظر رحمة الله جل و عز ، فكان ينظر إلى أبواب الرحمة قد فتحت له ، و أصبح مبغضنا على شفا جرف هار من النار ، فكان ذلك الشقاق أنهار به في نار جهنم ، فهيّا لأهل الرحمة رحمتهم ، و تعساً لأهل النار مثواهم ، ان الله عز وجل يقول : « فلبئس مثوى المتكبرين » .

و انه ليس من عبد من عبدة الله يقصر في حبنا لخير جعله الله عنده إذ لا يستوى من يحبنا و يبغضنا و لا يجتمعان في قلب رجل أبداً ، ان الله لم يجعل لرجل من قلبين في جوفه يحب بهذا و يبغض بهذا أما المحب لنا ، فيخلص الحب لنا كما يخلص الذهب بالنار لا كدر فيه ، و مبغضنا على تلك المنزلة ، و نحن النجباء و إفراطنا إفراط الانبياء و أنا وصي الأوصياء و القمّة الباغية من حزب الشيطان و الشيطان منهم ، فمن أراد أن يعلم حبنا فليمتحن قلبه ، فان شارك في حبنا عدونا فليس منا ، و لسنا منه والله عدوه و جبرئيل و ميكائيل والله عدو للكافرين ، و قال علي عليه السلام : لا يجتمع حبنا و حب عدونا في جوف إنسان ، ان الله عز وجل يقول : « ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه » .

وفي أمالي الشيخ المفيد رضوان الله تعالى عليه باسناده عن أبي حمزة الثمالي عن حبيش بن المعتمر قال : دخلت على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام و هو في الرحبة متكئاً ، فقلت : السلام عليك يا أمير المؤمنين و رحمة الله و بركاته كيف أصبحت ؟ قال : فرفع رأسه و ردّ عليّ ، فقال : أصبحت محبباً لمحبتنا و مبغضاً لمن يبغضنا ، ان محبتنا ينتظر الروح والفرج في كل يوم و ليلة ، و ان

مبغضنا بنى بناء ، فأسس بنيانه على شفا جرف هار فكان بنيانه هار فانهار به في نار جهنم يا أبا المعتمر !

ان محبنا لا يستطيع أن يبغضنا و ان مبغضنا لا يستطيع أن يحبنا ان الله تبارك و تعالى جبل قلوب العباد على حبنا و خذل من يبغضنا ، فلن يستطيع محبنا بغضنا ، و لن يستطيع مبغضنا حبنا ، و لمن يجتمع حبنا و حب عدونا في قلب أحد ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه يحب بهذا قوماً و يحب بالآخر أعدائهم .

وفي العلل : باسناده عن محمد بن سنان ، ان الرضا عليه السلام كتب إليه فيما كتب من جواب مسائله : ولة تحليل مال الولد لو الده بغير إذنه ، وليس ذلك للولد لان الولد موهوب للوالد في قوله عز وجل : « يهب لمن يشاء إناثاً و يهب لمن يشاء الذكور » مع أنه المأخوذ بمؤنته صغيراً أو كبيراً ، والمنسوب إليه ، والمدعوله لقوله عز وجل : « ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله » و لقول النبي صلى الله عليه و آله و سلم : « أنت و مالك لأبيك » و ليس للوالدة مثل ذلك لا تأخذ من ماله شيئاً إلا باذنه أو باذن الأب ، و لأن الوالد مأخوذ بنفقة الولد ، و لا تؤخذ المرأة بنفقة ولدها . و في المجمع : قال عليه السلام : « من انتسب إلى غير أبيه أو انتمى إلى غير مواليه فعليه لعنة الله » .

وفي تفسير ابن كثير : في قوله تعالى : « فان لم تعلموا آباءهم فإخوانكم في الدين و مواليكم » قال : ان الله تعالى أمر برد أنساب الادعاء إلى آباءهم إن عرفوا ، فان لم يعرفوا فهم إخوانهم في الدين و مواليهم أي عوضاً عما فاتهم من النسب و لهذا قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يوم خرج من مكة عام عمرة القضاء و تبعهم إبنة حمزة تنادى : ياعم ياعم ، فأخذها على عليه السلام و قال لفاطمة عليها السلام دونك إبنة عمك فاحتلماتها ، فاختصم فيها عليّ و زيد و جعفر في أيهم يكفلها فكل أدلى بحجة فقال عليّ عليه السلام ، أنا أحق بها و هي إبنة عمي ، وقال زيد : إبنة أخي ،

وقال جعفر بن أبي طالب : إبنة عمى وخالتها تحتى يعنى أسماء بنت عميس ، فقضى بها النبي ﷺ لخالتها وقال : « الخالة بمنزلة الام » وقال لعلى عليه السلام : أنت منى وأنا منك . وقال لجعفر : اشبهت خلقى وخلقى . وقال لزيد : أنت أخونا ومولانا .

و فى الكافي : باسناده عن الحسين بن نويرة ابن ابى فاختة عن أبى عبد الله عليه السلام قال : لا تعود الامامة فى اخوين بعد الحسن والحسين عليهما السلام أبداً إنما جرت من على بن الحسين عليه السلام كما قال الله : « واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فى كتاب الله » فلا تكون بعد على بن الحسين عليه السلام إلا فى الألقاب و أعقاب الألقاب .

وفى الخصال : باسناده عن عبد الرحمن بن كثير عن أبى عبد الله عليه السلام - فى حديث - قال : و أما عقوق الوالدين فى كتابه : « التبى اولى بالمؤمنين من أنفسهم و أزواجه امهاتهم » فعقوا رسول الله ﷺ فى ذريته و عقوا امهم خديجة فى ذريتها .

وفى الدر المنثور : عن جابر عن النبي ﷺ انه كان يقول : أنا اولى بكل مؤمن من نفسه فأيتما رجل مات ، وترك ديناً فالى ، ومن ترك مالاً فهو لورثته . و فى التهذيب : باسناده عن عبد الله بن سنان عن أبى عبد الله قال : يختلف أمير المؤمنين على عليه السلام و عثمان بن عفان فى الرجل يموت ، وليس له عصة يرثونه و له ذوقابة لا يرثونه ، فقال على عليه السلام : ميراثه لهم يقول الله تعالى : « واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض » و كان عثمان يقول : يجعل فى بيت مال المسلمين . و فى الدر المنثور : عن بريدة قال : غزت مع على عليه السلام اليمن فرأيت منه جفوة فلما قدمت على رسول الله ﷺ ذكرت علياً عليه السلام فتنقصته ، فرأيت وجه رسول الله ﷺ تغير ، و قال : يا بريدة ألسنت اولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قلت : بلى يا رسول الله قال : من كنت مولاه فعلى مولاه .

أقول: ان الله تعالى لما فضل رسوله ﷺ على المؤمنين كافة ، فضل بعض المؤمنين على بعضهم أيضاً بقوله تعالى : « واولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين » ثم وصف « اولوا الارحام » بوصفين : الاول : الايمان يستفاد من قوله تعالى : « من المؤمنين » . الثاني : الهجرة لقوله تعالى : « المهاجرين » فالولاية تتوقف على ثلاثة امور : الاول : القرابة . والثاني : الايمان . والثالث : الهجرة . ومن كان جامعاً للاثلاثة الثلاثة ليس إلاً علياً عليه السلام لان أبي بكر ليس له قرابة وأما عباس فلم يكن مهاجراً . و من هنا لما اخبر علي عليه السلام علىبيعة الناس بأبي بكر فقال : لم ؟ فقالوا : للصحبة والشورى . و قال أمير المؤمنين عليه السلام لأبي بكر :

فان كنت بالشورى ملكت امورهم فكيف بهذا والمشيرون غيب
وإن كنت بالقربى حججت خصيمهم فغيرك أولى بالنبي وأقرب

وفي تفسير ابن العربي: في قوله تعالى : « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم » قال : لانه ﷺ مبدأ وجوداتهم الحقيقية و مبدأ كمالانهم ، و منشأ الفيض الاستعدادى أولاً ، و المقدس الكمالى ثانياً فهو الأب الحقيقى لهم ، و لذلك كانت أزواجه امهاتهم فى التحريم ، و محافظة الحرمة مراعاة لجانب الحقيقة ، و هو الوسطة بينهم و بين الحق فى مبدأ فطرتهم ، فهو المرجع فى كمالانهم ، ولا يصل إليهم فيض الحق بدونه لانه الحجاب الاقدس واليقين الاول كما قال : « أول ما خلق الله نوري » فلو لم يكن أحب إليهم من أنفسهم لكانوا محجوبين بأنفسهم عنه ، فلم يكونوا ناجين إذ نجاتهم إنما هى بالفناء فيه لانه المظهر الاعظم .

وفي أمالى الشيخ المفيد رضوان الله تعالى عليه : باسناده عن الامام الحسين ابن علي عليه السلام عن أبيه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام قال : قال لى رسول الله ﷺ : يا علي بكم يفتح هذا الأمر ، وبكم يختم ، عليكم بالصبر ، فان العاقبة للمتقين أنتم حزب الله و أعدائكم حزب الشيطان ، طوبى لمن أطاعكم ، وويل

لمن عصاكم أنتم حجة الله على خلقه ، والعروة الوثقى من تمسك بها اهتدى ،
و من تركها ضلّ ، اسأل الله لكم الجنة ، لا يسبقكم أحد إلى طاعة الله فأنتم
أولى بها .

و في كمال الدين : باسناده عن سعد بن عبدالله القمي عن الحجة القائم
المهدي عليه السلام - في حديث - : قلت : فأخبرني يا مولاي عن معنى الطلاق الذي
فرض رسول الله ﷺ حكمه إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال : ان الله تقدس اسمه
عظم شأن نساء النبي ﷺ فخصتهن بشرف الامهات ، فقال رسول الله ﷺ :
يا أبا الحسن ان هذا الشرف باق لهن ما من الله على الطاعة ، فأيتهن عصت الله
بمعدى بالخروج عليك ، فأطلق لها في الازواج ، وأسقطها من شرف الامهات ، و
من شرف امومة المؤمنين .

و في العلل : باسناده عن علي بن الحسين بن فضال عن أبيه قال : سئلت
أبا الحسن عليه السلام فقلت له : لم كنيت النبي ﷺ بأبي القاسم ؟ فقال : لانه كان له
ابن يقال له : قاسم ، فكنتي به ، قال : فقلت : يا بن رسول الله فهل ترانسي أهلاً
للزيادة ؟ فقال : نعم أما علمت ان رسول الله ﷺ قال : أنا وعلى أبوا هذه الامة ؟
قلت : بلى ، قال : أما علمت ! ان علياً عليه السلام قاسم الجنة والنار ؟ قلت : بلى ، قال :
فقل له أبو القاسم لا أبو القسيم الجنة والنار ، فقلت : و ما معنى ذلك ؟ فقال : ان
شفقة النبي ﷺ على امته كشفقة الاباء على الاولاد ، و أفضل امته على عليه السلام و
من بعده شفقة على عليهم كشفقته ﷺ لانه وصيه و خليفته والامام بعده .

فلذلك قال : أنا و علي أبوا هذه الامة ، وصعد النبي ﷺ المنبر ، فقال :
من ترك ديناً أو ضياعاً فعليّ و إلىّ و من ترك مالا فلورثته ، فصار بذلك أولى من
آبائهم و امهاتهم ، و صار أولى بهم منهم بأنفسهم ، و كذلك أمير المؤمنين عليه السلام
بعده جرى ذلك له مثل ما جرى لرسول الله ﷺ .

و في البرهان : بالاسناد عن محمد بن زيد عن أبي جعفر عليه السلام قال : سئلت

مولای فقلت قوله عز وجل : « واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله » ؟
قال : هو علي بن أبي طالب عليه السلام معناه انه رحم النبي ﷺ فيكون اولى به من المؤمنين والمهاجرين .

وفي نهج البلاغة : قال الامام مولى الموحدين علي عليه السلام : « فوالله اني لاولي الناس بالناس »

وفي الاحتجاج : عن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب - في حديث - قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : أنا اولى بالمؤمنين من أنفسهم ، من كنت اولى به من نفسه ، فأنت اولى به من نفسه ، وعلي بين يديه عليه السلام في البيت .
وفي روضة الكافي : باسناده عن أبي عبدالله عليه السلام - في حديث - يقول : كان علي أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ وأولي الناس بالناس حتى قالها ثلاثاً .

وفي الكافي : باسناده عن حسان قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : أي شيء للموالي ؟ فقال : ليس لهم من الميراث إلا ما قال الله عز وجل : « إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً » .

وفي تفسير القمي : باسناده عن ابن سنان قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : أول من سبق إلى الميثاق رسول الله ﷺ وذلك انه كان أقرب الخلق إلى الله تبارك و تعالی وما كان بالمكان الذي قال له جبرئيل لما اسرى به إلى السماء تقدم : يا محمد لقد وطئت موطئاً لم يطأه ملك مقرب ، ولا نبي مرسل ولولا ان روحه نفسه وكانت من ذلك المكان لما قدر أن يبلغه ، فكان من الله عز وجل كما قال الله « كقاب قوسين أو أدنى » أي بل أدنى فلما خرج الامر وقع من الله إلى أوليائه عليه السلام ، فقال الصادق عليه السلام : كان الميثاق مأخوذاً عليهم الله بالربوبية و لرسوله بالنبوة ولأمير المؤمنين والائمة عليه السلام بالامامة ، فقال : « ألسنت بربكم » ومحمد ﷺ نبيكم ، وعلي عليه السلام إمامكم ، وأئمة الهادين عليه السلام أئمتكم ؟

قالوا : بلى فقال : الله شهدنا أن تقولوا يوم القيامة أي لئلا تقولوا يسوم

القيامة انا كنا عن هذا غافلين ، فأول ما أخذ الله الميثاق على الانبياء له بالربوبية وهو قوله : « وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم » فذكر جملة الانبياء ثم أبرز عز وجل أفضلهم بالأسامي فقال : « ومنك » يا محمد فقدم رسول الله ﷺ لانه أفضلهم « ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم » فهؤلاء الخمسة أفضل الانبياء و رسول الله ﷺ أفضلهم ثم أخذ بعد ذلك الميثاق لرسول الله ﷺ على الايمان به (ميثاق رسول الله ﷺ على الانبياء بالايمان به خ) وعلى أن ينصروا أمير المؤمنين عليه السلام فقال : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم » يعنى رسول الله ﷺ لتؤمنن به ولتنصرنه يعنى أمير المؤمنين عليه السلام تخبروا اممكم بخبره وخبر وليه من الائمة عليهم السلام .

ثم قال على ابن ابراهيم : هذه الواو فى قوله : « ومنك » وإنما هو منك و من نوح فأخذ الله عز وجل الميثاق لنفسه على الانبياء ثم أخذ لنبيه على الانبياء والائمة صلوات الله عليهم ثم أخذ للانبياء على رسوله ﷺ .

وفى الدر المنثور : عن ابن عباس قال : قيل : يا رسول الله متى أخذ ميثاقك ؟ قال : و آدم بين الروح والجسد .

وفى الاحتجاج : روى عن موسى بن جعفر عن أبيه عن آبائه عن الحسين بن على عليه السلام قال : ان يهودياً من يهود الشام وأخبارهم قال للأمير المؤمنين عليه السلام : فان هذا هود ، قد انتصر الله له من أعدائه بالريح ، فهل فعل لمحمد شيئاً من هذا؟ قال له على عليه السلام : لقد كان ذلك كذلك ، ومحمد ﷺ اعطى ما هو أفضل من هذا ، ان الله عز ذكره انتصر له من أعدائه بالريح يوم الخندق إن أرسل عليهم ريحاً تذرد الحصى ، وجنوداً لم يروها فزاد الله تبارك وتعالى محمداً ﷺ على هود بشمانية آلاف ملك ، وفضله على هود بأن ريح عاد سخط وريح محمد ﷺ رحمة ، قال الله تبارك وتعالى : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها » .

وفي المجمع : وقال أبو سعيد الخدري : قلنا يوم الخندق يارسول الله هل من شيء نقوله ، فقد بلغت القلوب الحناجر؟ فقال : قولوا : اللهم استر عورتانا وآمن روعاتنا ، قال : فقلناها ، ضرب وجوه أعداء الله بالريح فهزموا .

١٠- (اذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم واذ زاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا)

وفي الاحتجاج : قال الامام أمير المؤمنين علي عليه السلام - في رد التناقض من القرآن الكريم - : وأما قوله عز وجل للمنافقين : « وتظنون بالله الظنونا » فهو ظن شك وليس ظن يقين ، والظن ظنّان : ظن شك ، وظن يقين ، فما كان من أمر المعاد من الظن فهو ظن يقين ، وما كان من أمر الدنيا فهو ظن شك .

وفيه : قال علي عليه السلام : « وأما قوله في المنافقين : « وتظنون بالله الظنونا » فليس ذلك بيقين ، ولكنه شك ، فاللفظ واحد في الظاهر ، ومخالف في الباطن . وفيه : عن الامام مولى الموحدين علي عليه السلام - في حديث - قال : اما انه سيأتي على الناس زمان يكون الحق فيه مستوراً والباطل ظاهراً مشهوراً ، و ذلك اذا كان أولى الناس به أعدائهم له ، واقترب الوعد الحق وعظم الالحاد ، وظهر الفساد « هنا لك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزلاً شديداً » ونحلهم الاختيار أسماء الاشرار ، فيكون جهد المؤمن أن يحفظ مهجته من أقرب الناس إليه ثم يفتح الله الفرج لاوليائه ، ويظهر صاحب الامر على أعدائه .

وفي المجمع : في قوله تعالى : « يقولون ان بيوتنا عودة وماهى بعودة » : بل ربيعة السمك حصينة عن الصادق عليه السلام .

وفي تفسير العياشى : عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : « رضوا بأن يكونوا مع الخوالم » فقال : النساء ، انهم قالوا : « ان بيوتنا عودة » وكان بيوتهم في أطراف البيوت (المدينة خ) حيث ينفرد الناس ، فأكذبهم قال : « وماهى بعودة إن يريدون إلا فراداً » وهى ربيعة السمك حصينة .

وفى المجمع : فى قوله تعالى : « وماهى بعورة » : بل هى رفعة السمك حصينة عن الصادق عليه السلام .

وفى نهج البلاغة : - من كتاب الامام أمير المؤمنين على عليه السلام إلى معاوية بن أبى سفيان عليهما الهادية والنيران جواباً - ثم ذكرت ما كان من أمرى وأمر عثمان ، ولك أن تجاب عن هذه لرحمك منه ، فأينا كان أعدى له وأهدى إلى مقاتله ، أمن بذل له نصرته فاستنقذه واستنكفه ؟ أم من إستنصره فترأخى عنه وبث العنون إليه حتى أتى قدره عليه ؟ كلا والله لقد علم « الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هلم إلينا ولا يأتون البأس إلّا قليلاً » .

وفى الاحتجاج : عن الامام أمير المؤمنين على عليه السلام - فى حديث طويل - ولان الصبر على ولاة الامر مفروض لقول الله عز وجل لنبيه ﷺ : « فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل » واجابه مثل ذلك على أوليائه وأهل طاعته بقوله : « لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة » .

وفيه : عن مولى الموحدين على عليه السلام - فى حديث طويل - : وأما قولكم انى جعلت الحكم إلى غيرى ، وقد كنت عندكم أحكم الناس ، فهذا رسول الله ﷺ قد جعل الحكم إلى سعد يوم بني قريظة ، وكان أحكم الناس ، وقد قال الله : « لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة » فتأسيت برسول الله ﷺ .

وفى تفسير القمى : باسناده عن الحلبي عن أبى عبد الله عليه السلام قال : ان رسول الله ﷺ كان إذا صلتى العشاء الآخرة أمر بوضوئه وسواكه يوضع عند رأسه مخمراً ، فيرقد ماشاء الله ثم يقوم فيستاك ويتوضأ ، ويصلى أربع ركعات ، ثم يرقد ثم يقوم فيستاك ويتوضأ ويصلى أربع ركعات ثم يرقد ، حتى إذا كان فى وجه الصبح قام ، فأوتر ثم صلتى الركعتين ثم قال : « لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة » .

وفى الخصال : باسناده عن أبى ذر الغفارى رضوان الله تعالى عليه قال :

دخلت على رسول الله ﷺ و هو في المسجد جالس إلى أن قال : قال ﷺ : عليك بتلاوة كتاب الله و ذكر الله كثيراً ، فإنه ذكر لك في السماء ، و نور لك في الارض .

و في تفسير القمي : ثم وصف الله عز وجل المؤمنين أي المصدقين بما أخبرهم رسول الله ﷺ ما يصيبهم في الخندق من الجهد فقال جل ذكره : « و لما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله و ما زادهم إلا إيماناً » يعني ذلك الجهد والخوف « وتسليماً » .

وفي الكافي : باسناده عن عنبسة بن مصعب عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ من استقبل جنازة أو رآها فقال : الله أكبر هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وصدق الله اللهم زدنا إيماناً وتسليماً ، الحمد لله الذي تعزز بالقدره و قهر العباد بالموت لم يبق في السماء ملك إلا بكى رحمة لصوته .

٢٣- (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه و منهم من ينتظر و ما بدلوا تبديلاً)

في الكافي : باسناده عن نصير أبي الحكم الخثعمي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المؤمن مؤمنان : فمؤمن صدق بعهده الله و وفي بشرطه وذلك قول الله عز وجل : « رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » فذلك الذي لاتصيبه أهوال الدنيا و لا أهوال الآخرة ، وذلك ممن يشفع ولا يشفع له ، و مؤمن كخامة الزرع ، تعوج أحياناً و تقوم أحياناً ، فذلك ممن تصيبه أهوال الدنيا و أهوال الآخرة وذلك ممن يشفع له ولا يشفع .

قوله عليه السلام : « كخامة الزرع » : أول ما ينبت على ساق أو اللطافة الغضة منه أو الشجرة الغضة منه .

وفي روضة الكافي : باسناده عن عبد الله بن ميمون القداح عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : يا علي من أحبك ثم مات فقد قضى نحبه و

من أحببك ولم يمت فهو ينتظر، وما طلعت شمس ولا غربت إلا طلعت عليه برزق وإيمان - وفي نسخة نور - .

وفيه: باسناده عن محمد بن سليمان عن أبيه عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال لأبي بصير: يا با محمد لقد ذكركم الله في كتابه فقال: «من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً» انكم وفيتم بما أخذ الله عليه ميثاقكم من ولايتنا، وانكم لم تبدلوا بنا غيرنا . الحديث ...

وفي أمالي الشيخ المفيد رضوان الله تعالى عليه باسناده عن مالك بن حمزة قال: قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله بيدي فقال من تابع هؤلاء الخمسة ثم مات وهو يحبك فقد قضى نحبه، ومن مات وهو يبغضك فقد مات ميتة جاهلية يحاسب بما عمل في الاسلام، ومن عاش بعدك وهو يحبك ختم الله له بالأمن والايمان حتى يرد على الحوض .

وفي ارشاد المفيد قدس سره في مقتل الامام سيد الشهداء عليه السلام ان الحسين بن علي عليه السلام مشى إلى مسلم بن عوسجة لما صرع، فاذا به رمق فقال: رحمك الله يا مسلم «فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً» .

و في تفسير القمي: عن أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: «من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه لا يغيروا أبدًا» فمنهم من قضى نحبه «أى أجله وهو حمزة وجعفر بن أبي طالب «و منهم من ينتظر» أجله يعنى علياً عليه السلام يقول: «وما بدلوا تبديلاً» .

و في مقتل الحسين لأبي مخنف ان الحسين عليه السلام لما أخبر بقتل رسوله عبدالله بن يقطر فرغرت عينه بالدموع، و فاضت على خديه ثم قال: «و منهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً» .

و في المناقب لابن شهر آشوب رضوان الله تعالى عليه: ان أصحاب

الحسين عليه السلام بكر بلا كانوا كل من أراد الخروج ودّع الحسين عليه السلام وقال : السلام عليك يا ابن رسول الله فيجيبه : و عليك السلام ، و نحن خلفك و يقرأ « فمنهم من قضى نحبه و منهم من ينتظر » .

و فيه : قال الصادق عليه السلام و ابن مسعود في قوله : « و كفى الله المؤمنين القتال » بعلى ابن أبى طالب عليه السلام وقتله عمرو بن عبدود .

وفي الكافي : باسناده عن عيص بن القاسم عن أبى عبدالله عليه السلام قال : سئلته عن رجل خير إمرأته ، فاختارت نفسها بانت منه ؟ قال : لا إنما هذا شيء كان لرسول الله ﷺ خاصة أمر بذلك ففعل ، ولو اخترن أنفسهن لطلقهن (لطلقن) و هو قول الله عز وجل : « قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين امتعن واسرّحكن سراحاً جميلاً » .

و فيه : باسناده عن داود بن سرحان عن أبى عبدالله عليه السلام ان زينب بنت جحش قالت : يرى رسول الله ﷺ إن خلّى سبيلنا أن لا نجد زوجاً غيره و قد كان اعتزل نساءه تسعة وعشرين ليلة ، فلما قالت زينب الذى قالت ، بعث الله جبرئيل إلى محمد ﷺ فقال : « قل لأزواجك » الآيتين كليهما ، فقلن : بل نختار الله و رسوله و الدار الآخرة .

و فى تفسير القمى : باسناده عن حريز قال : سئلت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين » قال : الفاحشة : الخروج بالسيف .

أقول : كما خرجت عائشة بالسيف على الامام أمير المؤمنين على عليه السلام بالجمل .

و فى كمال الدين : باسناده عن عبدالله بن مسعود عن النبي ﷺ - فى

حديث - قال ﷺ : ان يوشع بن نون وصى موسى عليه السلام عاش بعد موسى ثلاثين سنة ، و خرجت عليه صفراء بنت شعيب زوجة موسى عليه السلام فقالت : أنا أحق منك بالامر ، فقاتلها فقتل مقاتليها و أحسن أسرها ، و ان ابنة أبى بكر - عائشة - ستخرج

على عليّ في كذا وكذا ألفاً من امتي ، فيقاتلها فيقتل مقاتليها ويأسرها ، فيحسن أسرها و فيها أنزل الله تعالى : « و قرن في بيوتكن و لا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى » يعني صفراء بنت شعيب .

وفي تفسير القمي : باسناده عن طلحة بن زيد عن أبي عبد الله عليه السلام عن أبيه عليه السلام في هذه الآية : « ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى » قال : أى ستكون جاهلية اخرى .

و فيه : عن أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام قال : أجرها مرتين وعذابها ضعفين ، كل هذا في الآخرة حيث يكون الاجر يكون العذاب .

وفي كنز الفوائد للكرامچكي رضوان الله تعالى عليه باسناده عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لى : أتدرى ما الفاحشة الميمنة ؟ قلت : لا قال : قتال أمير المؤمنين عليه السلام يعني أهل الجمل .

وفي المجمع : في قوله تعالى : « يانساء النبي من يأت منكن . . . » الآيتين و روى محمد بن أبي عمير عن ابراهيم بن عبد الحميد عن علي بن عبد الله بن الحسين عن أبيه عن علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام انه قال رجل : انكم أهل بيت مغفور لكم ، قال : فغضب ، و قال : نحن أخرى أن يجرى فينا ما أجرى الله في أزواج النبي ﷺ من أن نكون كما نقول ، انا نرى لمحسنتنا ضعفين من الاجر ، ولمسيئتنا ضعفين من العذاب ثم قرأ الآيتين . .

٣٣- (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً)

وفي تفسير العياشي : عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : ليس شيء أبعد من عقول الرجال من تفسير القرآن ان الآية تنزل أولها في شيء و أوسطها في شيء و آخرها في شيء ثم قال : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً » من ميلاد الجاهلية .

وفي الاحتجاج : عن الامام علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام - في

حديث - قال لبعض الشاميين : فهل تجد لنا في سورة الاحزاب حقاً خاصة دون المسلمين ؟ فقال : لا ، قال عليه السلام : أما قرأت هذه الآية : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً » ! .

و في شواهد التنزيل للحاكم الحسكاني الحنفى باسناده عن أبي جميلة قال : خرج الحسن بن علي عليه السلام يصلى بالناس و هو بالكوفة ، فطعن بخنجر في فخذه فمر في شهرين ثم خرج فحمد الله و أثنى عليه ثم قال : يا أهل العراق ! اتقوا الله فينا فانا أمراءكم و ضيفانكم و أهل البيت الذين سمى الله في كتابه : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً »

و فيه : باسناده عن هلال بن يساف قال : سمعت الحسن بن علي عليه السلام و هو يخطب و هو يقول : يا أهل الكوفة اتقوا الله فينا فانا أمراءكم و اناضيافكم و نحن أهل البيت الذين قال الله : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت » الآية قال : فما رأيت يوماً قطّ أكثر باكياً من يومئذ .

و فيه : باسناده عن ام سلمة ان هذه الآية نزلت في بيتها : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً » قالت : وفي البيت رسول الله و علي و فاطمة و حسن و حسين ، قالت : و أنا جالسة على الباب ، فقلت : يا رسول الله أأنت من أهل البيت ؟ قال : انك إلى خير ، انك من أزواج النبی . و فيه : باسناده عن عامر بن سعد عن أبيه قال : مرّ معاوية بسعد - في المدينة - فقال : ما يمنعك أن تسبّ أباً تراب !! فقال سعد : أما ما ذكرت ثلاثاً قالهنّ له رسول الله فلا أسبّه ، لأن يكون لي واحدة منهن أحبّ إليّ من حمر النعم ، سمعت رسول الله يقول له و خلفه في بعض مغازيه ، فقال علي عليه السلام : يا رسول الله أتخلفني مع النساء والصبيان ؟ فقال رسول الله : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى الاّ انه لا نبي بعدي ، و سمعته يقول : لا عطينّ الراية غداً رجلاً يحبّ الله و رسوله ، و يحبه الله و رسوله ، فتطاولنا لها ، فقال

رسول الله ﷺ : ادعوا علياً ، فأثني به أرمداً فبصق في عينيه ، ودفع إليه الراية ، ففتح الله عليه ، ولما نزلت هذه الآية : « انما يريد الله . . . » الآية دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً ، وقال : اللهم هؤلاء أهلي .

وفي الدر المنثور : أخرج الطبراني عن أم سلمة أن رسول الله ﷺ قال لفاطمة : اثني بزوجك وابنيه ، فجاءت بهم فألقى رسول الله ﷺ عليهم كساء فدكياً ثم وضع يده عليهم ثم قال : اللهم ان هؤلاء أهل محمد - وفي لفظ آل محمد - فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد كما جعلتها على آل إبراهيم انك حميد مجيد ، قالت أم سلمة : فرفعت الكساء لأدخل معهم فجذبه من يدي وقال : انك على خير .

أقول : وقد وردت روايات كثيرة بأسانيد عديدة عن طريق العامة لا يسمعها المقام وسيأتي ذكرها فرادى إن شاء الله تعالى ، ونشير في المقام إلى نبذة ما ورد عن طريق شيعة أهل البيت الحقّة : الامامية الاثني عشرية الناجية :

في الكافي : باسناده عن محمد بن علي الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » يعني الأئمة عليهم السلام ، ولايتهم من دخل فيها دخل في بيت النبي ﷺ .

وفي كمال الدين : باسناده عن سليم بن قيس الهلالي عن أمير المؤمنين عليه السلام انه قال في أثناء كلامه في جمع من المهاجرين والانصار في المسجد أيام خلافة عثمان : أيها الناس أتعلمون ان الله عز وجل أنزل في كتابه : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » فجمعني وفاطمة وابني حسناً وحسيناً ، وألقى علينا كساء وقال : اللهم ان هؤلاء أهل بيتي ولحمتي يولمني ما يولمهم ، ويحرجني ما يحرجهم ، فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً ، فقالت أم سلمة : وأنا يا رسول الله ؟ فقال : أنت - أو انك - علي خير ، انما أنزلت في وفي أخي وإبنتي وفي تسعة من ولد إبني الحسين خاصة ليس معنا فيها أحد غيرنا

فقالوا كلهم: نشهد ان ام سلمة حدثنا بذلك ، فسلطنا رسول الله ﷺ فحدثنا
كما حدثتنا ام سلمة رضى الله عنها .

وفى العلل : باسناده عن عبد الرحمن بن كثير قال : قلت لأبى عبد الله عليه السلام :
ما عني الله عز وجل بقوله تعالى : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت
ويطهركم تطهيراً » ؟ قال : نزلت هذه الآية في النبي و أمير المؤمنين والحسن
والحسين وفاطمة عليها السلام ، فلما قبض الله عز وجل نبيه ﷺ كان أمير المؤمنين
ثم الحسن ثم الحسين عليهما السلام ، ثم وقع تأويل هذه الآية : « و اولوا الارحام بعضهم
أولى ببعض في كتاب الله » وكان على بن الحسين عليهما السلام .

ثم جرت في الاثمة من ولده الاوصياء عليهم السلام ، فطاعتهم طاعة الله و معصيتهم
معصية الله عز وجل .

وفى أمالي الصدوق رضوان الله تعالى عليه باسناده عن أبي بصير قال : قلت
للمصادق جعفر بن محمد عليه السلام : من آل محمد ؟ قال : ذريته ، قلت : من أهل بيته ؟
قال : الاثمة الاوصياء ، فقلت : من عترته ؟ قال : أصحاب العباء فقلت : من امته ؟
قال : المؤمنون الذين صدقوا بما جاء به من عند الله عز وجل المتمسكون بالثقلين
الذين امروا بالتمسك بهما كتاب الله وعترته أهل بيته الذين أذهب الله عنهم
الرجس وطهرهم تطهيراً ، وهما الخليفتان على الامة بعد رسول الله ﷺ .

وفى العلل : باسناده عن الحسين بن علي عن أبيه عليه السلام قال : دخلت على
رسول الله ﷺ في بيت ام سلمة ، وقد نزلت عليه هذه الآية : « انما يريد الله
ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » فقال رسول الله ﷺ : يا
علي هذه الآية فيك وفي سبطي والاثمة من ولدك ، فقلت : يا رسول الله ﷺ وكم الاثمة
بعدك ؟ قال : أنت يا علي ثم ابنك الحسن والحسين ، وبعد الحسين علي ابنه وبعد
علي محمد ابنه وبعد محمد جعفر ابنه ، وبعد جعفر موسى ابنه ، وبعد موسى علي
ابنه ، و بعد علي محمد ابنه ، و بعد محمد علي ابنه ، و بعد علي الحسن ابنه ،

والحجة من ولد الحسين عليه السلام هكذا أسماؤهم مكتوبة على ساق العرش ، فسأت الله تعالى عن ذلك ، فقال : يا محمد هذه الأئمة بعدك مطهرون معصومون ، و أعدائهم ملعونون .

وفي تفسير القمي : باسناده عن أبي بصير قال : سئلت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » قال : نزلت في علي بن أبي طالب والحسن والحسين عليهم السلام ، فقلت له : ان الناس يقولون : فماله لم يسمَ علياً وأهل بيته عليهم السلام في كتاب الله عز وجل ؟ قال : قولوا لهم : ان رسول الله صلى الله عليه وآله نزلت عليه الصلاة ، ولم يسم الله لهم ثلثاً ولا رباعاً حتى كان رسول الله صلى الله عليه وآله هو الذي فسر ذلك لهم ، ونزلت عليه الزكاة ، ولم يسم لهم من كل أربعين درهماً درهماً حتى كان رسول الله صلى الله عليه وآله هو الذي فسر ذلك لهم ، و نزل الحج ، فلم يقل لهم : طوفوا سبعاً ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله هو الذي فسر ذلك لهم ، ونزلت أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ونزلت في علي والحسن والحسين عليهم السلام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله في علي من كنت مولاه فعلي مولاه ، وقال صلى الله عليه وآله : ادعيتكم بكتاب الله وأهل بيتي ، فاني سئلت الله عز وجل أن لا يفرق بينهما حتى يوردهما على الحوض ، فأعطاني ذلك .

وقال : لا تعلموهم فهم أعلم منكم ، وقال : ثم لن يخرجوكم من باب هدى ولن يدخلوكم في باب ضلالة ، فلو سكت رسول الله صلى الله عليه وآله فلم يبين من أهل بيته لا دعاها آل فلان وآل فلان ، ولكن الله عز وجل نزل في كتابه تصديقاً لنبيه صلى الله عليه وآله : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً » فكان علي والحسن والحسين وفاطمة عليهم السلام ، فأدخلهم رسول الله صلى الله عليه وآله تحت الكساء في بيت ام سلمة ثم قال : اللهم ان لكل نبي أهلاً وثقلاً ، وهؤلاء أهل بيتي وثقلى ، فقالت ام سلمة : ألسنت من أهلك ؟ فقال : انك إلى خير ، ولكن هؤلاء أهلى وثقلى ، فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله كان علي أولى الناس بالناس لكثرة ما بلغ فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وأقامه للناس ، وأخذ يديه ، فلما مضى على لم يكن يستطيع على ، ولم يكن ليفعل

أَنْ يَدْخُلَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَلِيٍّ وَالْعَبَّاسُ بْنُ عَلِيٍّ ، وَلَا أَحَدًا مِنْ وَلَدِهِ إِذَا لَقِيَ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ ، إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْزَلَ فِيكَ وَأَمْرِبَاعَتَنَا كَمَا أَمْرِبَاعَتَكَ وَبَلَغَ فِيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَمَا بَلَغَ فِيكَ ، وَأَذْهَبْنَا الرَّجْسَ كَمَا أَذْهَبَ عَنْكَ فَلَمَّا مَضَى عَلَى كَانَ الْحَسَنُ أَوَّلِيَّ بِهَا لِكِبَرِهِ .

فلما توفى لم يستطع أن يدخل ولده ، ولم يكن ليفعل ذلك ، والله عز وجل يقول : « و اولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » فيجعلها في ولده إذا لقال الحسين عليه السلام أمر الله تبارك وتعالى بطاعتي كما أمر بطاعتك وطاعة أبيك وبلغ في رسول الله ﷺ كما بلغ فيك وفي أبيك ، وأذهب غنى الرجس كما أذهب عنك وعن أبيك ، فلما صارت إلى الحسين عليه السلام لم يكن أحد من أهل بيته ، يستطيع أن يدعى عليه كما كان هو يدعى على أخيه وعلى أبيه ، ولو أراد أن يصرف الأمر عنه ولم يكن ليفعل ثم صارت حين افضت إلى الحسين عليه السلام فجرى تأويل هذه الآية : « و اولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » ثم صارت من بعد الحسين لعلي بن الحسين عليه السلام ثم صارت من بعد علي بن الحسين عليه السلام إلى محمد بن علي عليه السلام قال : الرجس هو الشك ، والله لا نشك في ربنا أبداً .

وفي كنز الفوائد : بأسناده عن الإمام علي عليه السلام قال : ان الله عز وجل فضلنا أهل البيت لأنكون كذلك ، والله عز وجل يقول : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » فقد طهر الله من الفواحش مظهر منها ، و ما بطن علي منهاج الحق .

وفي أمالي الشيخ قدس سره عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه ان علياً عليه السلام و عثمان وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص أمرهم عمر بن الخطاب أن يدخلوا بيتاً ، ويغلقوا عليهم بابه ، ويتشاوروا في أمرهم وأجلهم ثلاثة أيام ، فان توافق خمسة على قول واحد وأبى رجل منهم قتل ذلك الرجل ، وإن توافق أربعة ، و أبى اثنان قتل الاثنان ، فلما توافقوا جميعاً على رأى واحد قال

لهم على بن أبي طالب عليه السلام : إني أحب أن تسمعوا مني ما أقول لكم ، فإن يكن حقاً فاقبلوه وإن يكن باطلاً فانكروه قالوا : قل ، فذكر من فضائله عن الله سبحانه وعن رسوله ، وهم يوافقونه ويصدقونه فيما قال ، وكان فيما قال عليه السلام : فهل فيكم أحد أنزل الله فيه آية التطهير حيث يقول الله تعالى : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهر كم تطهيرا » غيري وزوجتي وابني ؟ قالوا : لا .

وفي الخصال : في إحتجاج الامام على عليه السلام على أبي بكر قال : فانشدك بالله ألي ولاهلي وولدي آية التطهير من الرجس أم لك ولاهل بيتك ؟ قال : بل لك و لأهل بيتك ، قال : فانشدك بالله أنا صاحب دعوة رسول الله ﷺ وأهلي و ولدي يوم الكساء اللهم هؤلاء أهلي إليك لا إلى النار أم أنت ؟ قال : بل أنت وأهل بيتك . وفيه : في احتجاجه عليه السلام على الناس يوم الشورى قال : انشدكم الله هل فيكم أحد أنزل الله فيه آية التطهير على رسوله ﷺ : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهر كم تطهيرا » فأخذ رسول الله ﷺ كساءاً خبيراً فضمنى فيه وفاطمة والحسن والحسين ، ثم قال : يارب هؤلاء أهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا غيري ؟ قالوا : اللهم لا .

وفي العلل : باسناده عن ابن أبي عمير عن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما منع أبو بكر فاطمة عليها السلام فدكاً وأخرج و كيلها جاء أمير المؤمنين عليه السلام إلى المسجد وأبو بكر جالس ، و حوله المهاجرون والانصار فقال : يا بابكر لم منعت فاطمة ما جعله رسول الله ﷺ لها و و كيلها فيه منذ سنين - إلى أن قال أمير المؤمنين على عليه السلام لابي بكر - يا بابكر تقرأ القرآن ؟ قال : بلى ، قال : فأخبرني عن قول الله عز وجل : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهر كم تطهيرا » فيما أوفى غيرنا نزلت ؟ قال : فيكم ، قال : فأخبرني لو أن شاهدين مسلمين شهدا على فاطمة عليها السلام بفاحشة ما كنت صانعاً ؟ قال : كنت اقيم عليها الحد كما اقيم على نساء المسلمين ، قال : كنت إذن عند الله من الكافرين ، قال :

ولم ؟ قال : لانك كنت ترد شهادة الله وتقبل شهادة غيره لان الله عز وجل قد شهد لها بالطهارة فاذا رددت شهادة الله وقبلت شهادة غيره كنت عند الله من الكافرين ، قال : فبكى الناس ونفروا ودمدموا . الحديث .

قوله عليه السلام : « دمدموا » : كلّموه مفضيين .

وفي معاني الاخبار : باسناده عن عبد الغفار الخازن عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهر كرم تطهيراً » قال : الرجس هو الشك .

وفي بصائر الدرجات : باسناده عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال : الرجس هو الشك ، ولانشك في ديننا أبداً .

وفي الكافي : باسناده عن سعيد بن طريف عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من قرأ عشر آيات في ليلة لم يكتب من الغافلين ، ومن قرأ خمسين آية كتب من الذاكرين ومن قرأ مائة آية كتب من الفائتين ، ومن قرأ مائة آية كتب من الخاشعين . الحديث ..

وفي تفسير القمي : باسناده عن بريد بن معاوية العجلي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ان الصواعق لانصيب ذاكراً ، قلت : وما الذاكر ؟ قال : من قرأ مائة آية . وفي المجمع : وروى أبو سعيد الخدرى عن النبى ﷺ قال : إذا أيقظ الرجل أهله من الليل وتوضّأ وصلّى كتب من الذاكرين الله كثير أوالذاكرات . وفيه : وروى عن أبي عبد الله عليه السلام انه قال : من بات على تسبيح فاطمة كان من الذاكرين كثيراً والذاكرات .

وفي الكافي : عن عبد العزيز بن مسلم قال : كنا مع الرضا عليه السلام بمر وفاجتمعنا في الجامع في بدومقدمنا ، فأداروا أمر الامامة وذكروا كثرة اختلاف الناس فيها ، فدخلت على سيّدى عليها السلام فأعلمته خوض الناس فيه ، فتبسّم عليها السلام ثم قال : يا عبد

العزیز جهل القوم وخذعوا عن أديانهم ، ان الله عز وجل لم يقبض نبيه ﷺ حتى أكمل له الدين - إلى أن قال - : ولقد راموا صعباً وقالوا إفكاً وضلوا ضلالاً بعيداً ، ووقفوا في الحيرة إذ تروكوا الامام عن بصيرة ، وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدتهم عن السبيل وكانوا مستبصرين ، رغبوا عن إختيار الله وإختيار رسولهم ﷺ إلى اختيارهم والقرآن يناديههم : « وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة من أمرهم سبحانه الله و تعالى عما يشركون » وقال عز وجل : « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم » .

وفي عيون الاخبار : في باب مجلس الامام على بن موسى الرضا عليه السلام عند المأمون مع أصحاب الملل والمقاتلات - في حديث أجاب فيه على بن الجهم عن مسألة عصمة الانبياء عليهم السلام قال : وأما محمد ﷺ وقول الله عز وجل : « وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه » فان الله تعالى عرف نبيه ﷺ أسماء أزواجه في دار الدنيا وأسماء أزواجه في الآخرة ، وانهن امهات المؤمنين ، وإحداهن من سمى له زينب بنت جحش ، وهي يومئذ تحت زيد بن حارثة ، فأخفى ﷺ إسمها في نفسه ، ولم يبد له كيلاً يقول أحد من المنافقين : انه قال في امرأة في بيت رجل : انها أحد أزواجه من امهات المؤمنين ، وخشى قول المنافقين قال الله عز وجل : « وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه » يعنى في نفسك ، وان الله عز وجل وما تولى تزويج أحد من خلقه الا تزويج حوا من آدم ، و زينب من رسول الله ﷺ بقوله عز وجل : « فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها » و فاطمة من على عليه السلام قال : فبكى على بن محمد الجهم ، وقال : يا ابن رسول الله أنائب إلى الله تعالى من أن أنطق في ائبياء الله ﷺ بعد يومى هذا الا بما ذكرته .

وفي المجمع : في قوله تعالى : « وتخفى في نفسك ما الله مبديه » قيل :

ان الذى أخفاه في نفسه هو ان الله سبحانه أعلمه انها ستكون من أزواجه ، وان زيدا سيطلقها ، فلما جاء زيد وقال له : اريد أن اطلق زينب قال له : امسك

عليك زوجك ، فقال سبحانه : لم قلت : امسك عليك زوجك وقد أعلمتك انها ستكون من أزواجك ! و روى ذلك عن علي بن الحسين عليه السلام .

٤٠- (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم و لكن رسول الله و خاتم النبيين و كان الله بكل شيء عليماً)

في المجمع : وصح الحديث عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ قال : انما مثلي في الانبياء كمثل رجل بنى داراً فأكملها و حسنّها الأموضع لبنة ، فكان من دخلها فنظر إليها قال : ما أحسنها الأموضع هذه اللبنة ، قال ﷺ : فأنا موضع اللبنة ختم بي الانبياء . أورده البخارى و مسلم في صحيحهما .

و في الدر المنثور : عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ : انه سيكون في امتي كذاً ابون ثلاثون كلهم يزعم انه نبي ، و أنا خاتم النبيين لانبي بعدى . و في رواية : أربعة منهم نسوة .

و في ينابيع المودة : روى عن جعفر الصادق عليه السلام حديثاً فيه : قال النبي ﷺ لعلي : لولا اني خاتم الانبياء لكنت شريكاً في النبوة .

و في عوالي اللئالي : و قال رسول الله ﷺ : أنا أول الانبياء خلقاً ، و آخرهم بعثاً .

و في روضة الكافي : باسناده عن علي بن عيسى رفعه قال : ان موسى ناجاه الله تبارك و تعالى فقال له في مناجاته : لا يطول في الدنيا أملك إلى قوله عز وجل له في وصيته له بالنبي ﷺ : يا موسى انه امي و هو عبد صدق ، و يبارك عليه ، كذلك فيما وضع يده عليه ، كذلك كان في علمي و كذلك خلقته ، به أفتح الساعة و بامته أختم مفاتيح الدنيا .

و في الكافي : باسناده عن ابن القداح عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من شيء الا وله حد ينتهي إليه إلا الذكر ، فليس له حد ينتهي إليه ، فرض الله عز وجل الفرائض فمن أدّاهن فهو حدّهن ، و شهر رمضان فمن صامه فهو حدّه و

الحج فمن حج فهو حدة إلا الذكر، فإن الله عز وجل لم يرض منه بالقليل ولم يجعل له حداً ينتهي إليه ثم تلا هذه الآية : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً وسبحوه بكرة وأصيلاً » فقال : لم يجعل الله عز وجل له حداً ينتهي إليه ، قال : وكان أبى عليه السلام كثيراً الذكراً لقد كنت أمشي معه ، وأنه ليذكرك الله و آكل معه الطعام ، وأنه ليذكرك الله ولقد كان يحدث القوم وما يشغله ذلك عن ذكر الله وكنت أرى لسانه لازقاً بحنكه يقول : لا اله إلا الله ، وكان يجمعنا فيأمرنا بالذكر حتى تطلع الشمس ، ويأمر بالقراءة من كان يقرأ منا ومن كان لا يقرأ منا أمره بالذكر والبيت الذي يقرأ فيه القرآن ، ويذكرك الله عز وجل فيه تكسر بركته وتحضره الملائكة وتهجره الشياطين ويضيء لاهل السماء كما يضيء الكواكب الدرى لاهل الارض ، والبيت الذي لا يقرأ فيه القرآن ولا يذكرك الله فيه تقل بركته وتهجره الملائكة وتحضره الشياطين .

وقال رسول الله ﷺ : ألا أخبركم بخيراً أعمالكم لكم أرفعها في درجاتكم و أزكاها عند مليكمم و خير لكم من الدينار والدرهم و خير لكم من أن تلقوا عدوكم فتقتلوهم و يقتلوكم ؟ فقالوا : بلى ، قال : ذكرك الله عز وجل كثيراً ، ثم قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : من خير أهل المسجد ؟ أكثرهم لله ذكراً و قال رسول الله ﷺ : من أعطى لساناً ذا كراً فقد أعطى خيراً الدنيا والآخرة ، و قال : في قوله تعالى : « ولاتمنن تستكثرن » قال : لاتستكثرنما عملت من خير الله . و فيه : باسناده عن أبى المعز رفعه قال أمير المؤمنين عليه السلام : من ذكر الله في السر فقد ذكر الله كثيراً إن المنافقين كانوا يذكرون الله علانية و لا يذكرونه في السر فقال الله عز وجل : « يראؤن الناس و لا يذكرون الله إلا قليلاً » .

وفيه : باسناده عن أبى بصير عن أبى عبد الله عليه السلام قال : شيعتنا الذين اذا خلوا ذكروا الله كثيراً .

وفيه: باسناده عن داود بن سرحان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أكثر ذكر الله عز وجل أحبه الله و من ذكر الله كثيراً كتبت له براءتان : براءة من النار و براءة من النفاق .

وفيه: باسناده عن زرارة بن أعين عن أبي عبد الله عليه السلام قال : تسبيح فاطمة الزهراء عليها السلام من الذكر الكثير الذى قال الله عز وجل : « اذكروا الله ذكراً كثيراً » .

و عن رسالة على بن جعفر عن أخيه موسى بن جعفر عليه السلام قال : سئلته عن قول الله عز وجل : « اذكروا الله ذكراً كثيراً » قال : قلت : من ذكر الله مأتى مرة كثير هو ؟ قال : نعم .

و فى قرب الاسناد : باسناده عن عبد الله بن بكير قال : سئلت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تبارك و تعالى : « اذكروا الله ذكراً كثيراً » قال : قلت : ما أدنى الذكر الكثير ؟ قال : فقال : التسبيح فى دبر كل صلاة ثلاثاً و ثلاثين مرة .

وفى الخصال : عن زيد الشحام قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ما ابتلى المؤمن بشيء أشد عليه من ثلاث خصال يحرمها ، قيل : و ما هى ؟ قال : المواساة فى ذات يده ، والانصاف من نفسه ، و ذكر الله كثيراً . أما إني لا أقول : سبحان الله والحمد لله و لا اله الا الله والله أكبر . و إن كان منه ولكن ذكر الله عند ما أحل له و ذكر الله عند ما حرم عليه .

وفى الدر المنثور : عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله ﷺ سئل أى العباد أفضل درجة عند الله يوم القيامة ؟ قال : الذاكرون الله كثيراً . قلت : يا رسول الله ! و من الغاوى فى سبيل الله ؟ قال : لو ضرب بسيفه فى الكفار والمشركين حتى ينكسر و يختضب دماً لكان الذاكرون الله أفضل درجة منه .

و فى الكافي : باسناده عن اسحق بن فروخ مولى آل طلحة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا اسحق ابن فروخ من صلى على محمد وآل محمد عشراً صلى

الله عليه و ملائكته ألقاً ، أما تسمع قول الله عز وجل : « هو الذى يصلى عليكم و ملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور و كان بالمؤمنين رحيماً » .

و فى بيان التنزيل لابن شهر آشوب قدس سره عن سليمان بن خالد الاقطع قال : قلت للصادق عليه السلام : أبجوز أن يصلى على المؤمنين ؟ قال : إى والله يصلى عليهم فقد صلتى الله عليهم ، أما سمعت قول الله : « هو الذى يصلى عليكم » .

وفيه : باسناده عن أبى بصير عن أبى عبد الله قال : قال : اذا ذكر النبى ﷺ فأكثروا الصلاة عليه فانه من صلتى على النبى ﷺ صلاة واحدة صلتى الله عليه ألف صلاة فى ألف صف من الملائكة ، ولم يبق شىء مما خلق الله الا صلى على العبد لصلاة الله و صلاة ملائكته ، فمن لم يرغب فى هذا فهو جاهل مغرور قد برى الله منه و رسوله و أهل بيته .

وفيه : باسناده عن ابى القداح عن أبى عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من صلتى على صلتى الله عليه و ملائكته ، وما شاء فليقل و من شاء فليكثر .

و فى المجمع : عن أبى أيوب الانصارى عن النبى ﷺ قال : صلت الملائكة على و على على سبع سنين ، و ذلك انه لم يصل فيها أحد غيرى و غيره .

وفى البرهان : روى عن النبى ﷺ انه قال : لما كانت الليلة التى اسرى بى إلى السماء وقف جبرئيل فى مقامه ، و غبت عن نعمة كل ملك ، و كلامه و صرت (سرت خ) بمقام انقطع عنى فيه الاصوات ، و تساوى عندى الاحياء و الاموات اضطرب قلبى و تضاعف كرى ، فسمعت منادياً ينادى بلغة على بن أبیطالب عليه السلام : قف يا محمد فان ربك يصلى ، قلت : كيف يصلى و هو غنى عن الصلاة لأحد ؟ و كيف بلغ على هذا المقام ؟ فقال الله تعالى اقرأ يا محمد : « هو الذى يصلى عليكم و ملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور » و صلاتى رحمة لك و لامتك ، فاما سماعك صوت على فان أخاك موسى بن عمران لما جاء جبل الطور عاين ما عاين من عظيم الامور أذهله ما رآه عما يلقى إليه فشغلته عن الهيبة بذكر أحب

الاشياء إليه وهى العصا إذ قلت له : « وما تلك بيمينك يا موسى ، ولما كان على عليه السلام أحب الناس إليك ناديناك بلغته و كلامه ليسكن ما بقلبك من الرعب ، و لتفهم ما يلقى إليك ، و قال « ولى فيها مآرب اخرى » . الحديث .

وفى الدر المنثور : عن أبى سعيد الخدرى ان رسول الله ﷺ سئل أى العباد أفضل درجة عند الله يوم القيامة ؟ قال : الذاكرون الله كثيراً فقلت : يا رسول الله و من الغازى فى سبيل الله ؟ قال : لو ضرب بسيفه فى الكفار والمشركين حتى ينكسر و يختضب دماً لكان الذاكرون الله أفضل درجة منه .

وفى التوحيد : - فى حديث أجاب الامام على عليه السلام عما سئله رجل من الايات التى اشتبهت عليه - : واللقاء هو البعث فافهم جميع ما فى كتاب الله من لغائه فانه يعنى بذلك البعث و كذلك قوله : « تحيتهم يوم يلقونه سلام » يعنى انه لا يزول عن قلوبهم يوم يبعثون .

وفى العلل : باسناده عن الحسن بن على عليه السلام قال : جاء نفر من اليهود إلى رسول الله ﷺ فسئله أعلمهم فيما سئله ، فقال : لائى سميت محمداً وأحمد وأبا القاسم وبشيراً ونذيراً وداعياً ؟ فقال ﷺ : أما الداعى فانى أدعو الناس إلى دين ربي عز وجل ، وأما النذير فانى انذربالنار من عصانى ، وأما البشير فانى ابشر بالجنة من أطاعنى . الحديث .

وفى الفقيه : وروى عمرو بن شمر عن جابر عن أبى جعفر عليه السلام فى قول الله عز وجل : « ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فتمتعوهن وسراحوهن سراحاً جميلاً » قال ، متعوهن أى أجملوهن بما قدرتم عليه من معروف ، فانهن يرجعن بكأبة ووحشة وهم عظيم وشماتة من أعدائهن ، فان الله كريم يستحيى ويحب أهل الحياء إن أكرمكم أشدكم إكراماً لحلائلهم .

وفى الكافى : باسناده عن عبدالله بن سنان عن أبى عبدالله عليه السلام قال : سئله أبى وأنا حاضر عن رجل تزوج امرأة ، فادخلت عليه ، فلم يمسا ولم يصل إليها

حتى طلقها هل عليها عدة منه ؟ فقال : انما عدة من الماء قيل له : فان كان واقعها في الفرج ولم ينزل ؟ فقال : إذا أدخله وجب الغسل والمهر وعدة .

وفيه : باسناده عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : اذا طلق الرجل امرأته قبل أن يدخل بها فليس عليها عدة تتزوج من ساعتها إن شئت وتبينها نطقاً واحدة ، وإن كان فرض لها مهراً فلها نصف ما فرض .

وفيه : باسناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا طلق الرجل امرأته قبل أن يدخل بها فقد بانت منه ، و تتزوج إن شئت من ساعتها ، وإن كان فرض لها مهراً فلها نصف المهر ، وإن لم يكن فرض لها مهراً فليمتعها .

وفيه : باسناده عن أبي بصير أيضاً قال : سئلت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل طلق امرأته قبل أن يدخل بها ؟ قال : عليه نصف المهر إن كان فرض لها وإن لم يكن فرض لها شيئاً فليمتعها على نحو ما يتمتع به مثلها من النساء .

وفي الدر المنثور : أخرج عبد بن حميد عن حبيب بن ثابت قال : جاء رجل إلى علي بن الحسين عليه السلام فسأله عن رجل قال : إن تزوجت فلانة فهي طالق قال : ليس بشيء بدعاء الله بالنكاح قبل الطلاق ، فقال : « يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن » .

وفيه : عن المسور بن مخرمة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : لا طلاق قبل نكاح ولا عتق قبل ملك .

وفي فروع الكافي : باسناده عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سئلته عن قول الله عز وجل : « يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك » قلت : كم أحل له من النساء ؟ قال : ما شاء من شيء ، قلت : قوله : « لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج » ؟ فقال : لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن ينكح ما شاء من بنات عمه و بنات عماته و بنات خاله و بنات خالاته و أزواجه اللاتي هاجرن معه و أحل له أن ينكح من عرض المؤمنين بغير مهر ، وهي الهبة و لا تحل الهبة إلا

لرسول الله ﷺ فأما لغير رسول الله ﷺ فلا يصلح نكاح الأيمهر، وذلك معنى قوله تعالى : « و امرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي » قلت : رأيت قوله : « ترجى من تشاء منهمن و تؤدى إليك من تشاء » قال : من آوى فقد نكح ومن أرجا فلم ينكح قلت : قوله : لا يحل لك النساء من بعد قال :

انما عنى به النساء اللاتى حرّم عليه فى هذه الاية : « حرمت عليكم امهاتكم و بناتكم و أخواتكم ... الخ » - النساء : ٢٣ - ولو كان الامر كما يقولون كان قد أحل لكم مالم يحل له إن أحدكم يستبدل كلما أراد ولكن ليس الامر كما يقولون ان الله عز وجل أحل لنبيه ﷺ ما أراد من النساء الأماحرّم عليه فى هذه الاية التى فى النساء .

و فيه : عن أبى بكر الحضرمى عن أبى جعفر عليه السلام فى قول الله عز وجل لنبيه ﷺ : « يا أيها النبى انا أحللنا لك أزواجك » كم أحل له من النساء ؟ قال : ما شاء من شيء قلت : قوله عز وجل : « و امرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي » فقال لا تحل الهبة الا لرسول الله ﷺ وأما لغير رسول الله ﷺ فلا يصلح نكاح الأيمهر، قلت : رأيت قول الله عز وجل : « لا يحل لك النساء من بعد » فقال : انما عنى به لا يحل لك النساء التى حرّم الله فى هذه الآية : « حرمت عليكم امهاتكم و بناتكم و أخواتكم و عمااتكم و خالاتكم إلى آخرها » و لو كان الامر كما تقولون : كان قد أحل لكم مالم يحل له لأن أحدكم يستبدل كلما أراد ولكن ليس الامر كما يقولون : ان الله عز وجل أحل لنبيه ﷺ أن ينكح من النساء ما أراد الا ما حرّم عليه فى هذه الاية فى سورة النساء .

و فيه : باسناده عن أبى بصير عن أبى عبد الله عليه السلام قال : قلت له : رأيت قول الله عز وجل : « لا يحل لك النساء من بعد » ؟ فقال : انما لم يحل له النساء التى حرّم الله عليه فى هذه الاية : « حرمت عليكم امهاتكم و بناتكم » فى هذه الاية كلها و لو كان الامر كما يقولون ، لكان قد أحل لكم مالم يحل له هو لأن أحدكم

يستبدل كلما أراد ولكن ليس الامر كما يقولون ، أحاديث آل محمد عليهم السلام خلاف أحاديث الناس ان الله عز وجل أحلّ لنبيه عليه السلام أن ينكح من النساء ما أراد إلّا ما حرّم عليه في سورة النساء في هذه الآية .

و في وسائل الشيعة : بالاسناد عن الحلبي قال : سئلت أبا عبد الله عليه السلام عن المرأة تهب نفسها للرجل ينكحها بغير مهر ، فقال : انما كان هذا للنبي عليه السلام فأما لغيره فلا يصلح هذا حتى يعوّضها شيئاً يقدم إليها قبل أن يدخل بها قلّ أو كثر ، ولو نوب أو درهم . و قال : يجري الدرهم .

و فيه : بالاسناد عن أبي الصباح الكناني عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا تحلّ الهبة إلّا لرسول الله عليه السلام وأما غيره فلا يصلح نكاح الّا بمهر .

و فيه : بالاسناد عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : سئلته عن قول الله عز وجل : « و امرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي » فقال : لا يحلّ الهبة إلّا لرسول الله عليه السلام وأما غيره فلا يصلح نكاح الّا بمهر .

و في الدر المنثور : عن علي بن الحسين في قوله : « و امرأة مؤمنة » هي ام شريك الازدية التي وهبت نفسها للنبي عليه السلام .

أقول : و في رواية : انها خولة بنت الحكيم . و في رواية اخرى : انها ليلى بنت الخطيم . و في ثالثة : انها ميمونة . و لعل ان الواهبة نفسها عدة من النساء .

و في المجمع : في قوله تعالى : « ولو أعجبك حسنهن » قال : يعنى ان أعجبك حسن ما حرّم عليك من جملةهن ولـ حللن لك . و هو المردى عن أبي عبد الله عليه السلام .

و في الكافي : باسناده عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : لما احتضر الحسن بن علي عليه السلام قال للحسين عليه السلام : يا أخى انى اوصيك بوصية فاحفظها ، فاذا أتاamt فهيشنى ثم وجهنى إلى رسول الله عليه السلام لاحدث به عهداً ،

ثم اصرفنى إلى امى فاطمة عليها السلام ، ثم ردّنى فادفنى فى البقيع ، واعلم انه سيصينى من الحميراء ما يعلم الناس من صنيعها وعداوتها لله ولرسوله ﷺ وعداوتها لنا أهل البيت ، فلما قبض الحسن عليه السلام وضع على سريره وانطلق به إلى مصلى رسول الله ﷺ الذى كان يصلى فيه الجنائز فصلى على الحسن عليه السلام فلما ان صلى عليه حمل ، فادخل المسجد ، فلما أوقف على قبر رسول الله ﷺ بلغ عائشة الخبر ، وقيل لها

انهم قد أقبلوا بالحسن بن على عليه السلام ليدفنوه مع رسول الله ﷺ فخرجت مبادرة على بغل بسرّج - فكانت أول امرأة ركبت فى الاسلام سرجاً - فوقفت وقالت: نحواً ابنكم عن بيتى ، فانه لا يدفن فيه شيء ولا يهتك على رسول الله حجابيه ، فقال لها الحسين بن على عليه السلام : قديماً هتكت أنت وأبوك حجاب رسول الله ﷺ وأدخلت بيته من لا يجب رسول الله ﷺ قربه ، وان الله سائلك عن ذلك يا عائشة ان أخى أمرنى ان اقربه من أبيه رسول الله ليحدث به عهداً واعلمى ان أخى أعلم الناس بالله ورسوله ، وأعلم بتأويل كتابه من أن يهتك على رسول الله ﷺ ستره لان الله تبارك وتعالى يقول : « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم » وقد أدخلت بيت رسول الله ﷺ الرجال بغير إذنه ، وقد قال الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي »

و لعمرى لقد ضربت أنت لاييك وفاروقه عند إذن رسول الله المعاول ، و قال الله عز وجل : « ان الذين بغضون أصواتهم عند رسول الله اولئك الذين امتحن قلوبهم للمتقوى » و لعمرى لقد أدخل أبوك وفاروقه على رسول الله ﷺ بقر بهما منه الأذى ، ومارعيا من حقه ما أمرهما الله به على لسان رسول الله ، ان الله حرم من المؤمنين أمواتاً محرّمة منهم أحياء ، والله يا عائشة لو كان هذا الذى كرهته من دفن الحسن عند أبيه عليه السلام جائزاً فيما بيننا وبين الله لعلمت انه سيدفن ، وان رغم معطّك . الحديث . . .

قوله ﷺ: « معطسك » المعطس - كالمقعد - : الانف .

وفيه : باسناده عن زرارة عن أبي جعفر ﷺ - في حديث أزواج رسول الله ﷺ - : ان العامرية والكندية طلقها قبل الدخول ، فلما قبض ﷺ رخص لهما أبو بكر وعمر في النكاح ، فتزوجتا قال : وهم يستحلون أن يتزوجوا أمهاتهم إن كانوا مؤمنين ، وان أزواج رسول الله ﷺ في الحرمة مثل أمهاتهم .
وفيه : - في حديث - فلما قبض رسول الله ﷺ وولّى الناس أبو بكر أنته العامرية والكندية وقد خطبتا فاجتمع أبو بكر وعمر وقال لهما : إختارا إن شئتما الحجاب وإن شئتما الباء ، فاختارتا الباء فتزوجتا ، فجذم أحد الزوجين وجن الآخر .

قال عمر بن اذينة : فحدثت بهذا الحديث زرارة والفضيل فرويا عن أبي جعفر ﷺ انه قال : ما نهى الله عز وجل عن شيء الا وقد عصي فيه حتى لقد نكحوا أزواج رسول الله ﷺ من بعده ، وذكره تين العامرية والكندية . ثم قال أبو جعفر ﷺ لو سئلتهم عن رجل تزوج امرأة فطلقها قبل أن يدخل بها أتحل لابنه ؟ لقالوا : لا فرسول الله ﷺ أعظم حرمة من آبائهم .

وفي الدر المنثور : أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق علي بن زيد عن الحسن في قوله : « ولا أن تبدل بهن من أزواج » قال : قصره الله على نسائه التسع اللاتي مات عنهن . قال علي فأخبرت علي بن الحسين فقال : لو شاء تزوج غيرهن . و لفظ عبد بن حميد : فقال : بل كان له أيضاً أن يتزوج غيرهن .

وفي الخرائج: روى ان الصادق ﷺ قال : لما حضرت الحسن بن علي ﷺ الوفاة بكى بكاءً شديداً ، وقال : انى أقدم على أمر عظيم وهول لم أقدم على مثله قط ثم أوصى أن يدفنوه بالقيع ، فقال : يا أخى احملنى على سريرى إلى قبر جدى رسول الله ﷺ لأجد به عهدى ثم ردنى إلى قبر جدتى فاطمة بنت أسد

فادفنتي، فستعلم يا ابن ام ان القوم يظنون انكم تريدون دفني عند رسول الله فيجلبون في منعكم، وبالله اقسم عليك أن تهرق في أمري محجمة دم، فلما غسله وكفنه الحسين عليه السلام وحمله على سريره و توجه إلى قبر جده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليجدد به عهداً أتى مروان بن الحكم، و من معه من بنى امية فقال: أيدفن عثمان في أقصى المدينة ويدفن الحسن مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم؟ لا يكون ذلك أبداً ولحقت عائشة على بغل وهي تقول: مالي ولكم؟ تريدون أن تدخلوا بيتي من لاحب.

فقال ابن عباس لمروان بن الحكم: لا تريد دفن صاحبنا، فانه كان أعلم بحرمة قبر رسول الله من أن يطرق عليه هجماً كما طرق ذلك غيره، و دخل بيته بغير إذنه انصرف فنحن ندفنه بالبقيع كما وصى. ثم قال لعائشة: واسوأناه يوماً على بغل، ويوماً على جمل. وفي رواية: يوماً تجملت و يوماً تبغلت، وإن عشت تفيّلت فأخذه ابن الحجاج الشاعر البغدادي :

يابنت أبي بكر لا كان ولا كنت لك التسع من الثمن وبالكل تملكت

تجملت تبغلت وإن عشت تفيّلت

قوله : « لك التسع من الثمن » إنما كان في مناظرة فضال ابن الحسن بن فضال الكوفي مع أبي حنيفة، فقال له الفضال: قول الله تعالى: « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم » منسوخ أو غير منسوخ؟ قال: هذه الآية غير منسوخة قال: ما تقول في خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبو بكر وعمر؟ أم علي بن أبي طالب عليه السلام؟ فقال: أما علمت أنهما ضجعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قبره فأى حجة تريد في فضلهما أفضل من هذه؟ فقال له الفضال: لقد ظلمنا إذ أوصيا بدفنهما في موضع ليس لهما فيه حق، وإن كان الموضع لهما فوهباه لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقد أساءا إذا رجعا في هبتهما ونكثا عهدهما، وقد أقررت ان قوله تعالى:

« لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم » غير منسوخة

فاطرق أبو حنيفة ثم قال: لم يكن له ولا لهما خاصة، ولكنهما نظراني حق

عائشة وحفصة فاستحقا الدفن في ذلك الموضع لحقوق ابنتيهما فقال له فضال: أنت تعلم ان النبي ﷺ مات عن تسع حشايا ، وكان لهن الثمن لمكان ولده فاطمة ، فإذا لكل واحدة منهن تسع الثمن ، ثم نظرنا في تسع الثمن ، فإذا هوشبر والحجرة كذا وكذا طولاً وعرضاً فكيف يستحق الرجلان أكثر من ذلك ؟ وبعد فما بال عائشة وحفصة يرثان رسول الله وفاطمة بنته منعت الميراث ، فالمناقضة في ذلك ظاهرة من وجوه كثيرة . . . فقال أبو حنيفة : نحوه عنى فانه والله رافضى خبيث . قوله : « الحشايا » : الفرش كنى بها عن الزوجات .

وفي الكافي : باسناده عن معاوية بن عمار قال : كنا عند أبي عبد الله عليه السلام نحو آمن ثلاثين رجلاً إذ دخل أبي فرح بن بدأ أبو عبد الله عليه السلام وأجلسه إلى جنبه ، وأقبل عليه طويلاً ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : ان لأبي معاوية حاجة ، فلو خفتم ، فقمنا جميعاً فقال لي أبي : إرجع يا معاوية فرجعت ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : هذا ابنك ؟ قال : نعم وهو يزعم ان أهل المدينة يصنعون شيئاً لا يحل لهم ؟ قال : وما هو ؟ قلت : ان المرأة القرشية والهاشمية تركب وتضع يدها على رأس الاسود وذراعها على عنقه ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : يا بني أما تقرأ القرآن ؟ قلت : بلى ، قال إقرأ هذه الآية : « لاجنح عليهن في آبائهن ولا أبنائهن - حتى بلغ - وما ملكت ايمانهن » ثم قال : يا بني لا بأس أن يرى المملوك الشعر والساق . ٥٦- (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً)

في تفسير القمي : ثم ذكر ما فضل الله نبيه ﷺ فقال جل ذكره : « ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً » قال : صلوات الله عليه تزيكية له وتناءاً عليه ، و صلاة الملائكة مدحهم له ، و صلاة الناس دعائهم له والتصديق والاقراء بفضلله ، وقوله تعالى : « وسلموا تسليماً » يعنى سلموا بالولاية وبما جاء به .

وفي معاني الاخبار : باسناده عن أبي حمزة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام

عن قول الله عز وجل : « ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً » فقال : الصلاة من الله عز وجل رحمة ، ومن الملائكة تزكية ، و من الناس دعاء ، وأما قوله عز وجل : « سلموا تسليماً » فيما ورد عنه قال : فقلت له : فكيف صلتى على محمد وآله ؟ قال : تقولون : صلوات الله وصلوات ملائكته وأنبيائه ورسله وجميع خلقه على محمد وآل محمد عليه وعليهم ورحمة الله وبر كاته ، قال : قلت : فمأثواب من صلتى على النبي وآله بهذه الصلوات ؟ قال : الخروج من الذنوب ، والله كهية يوم ولدته امه .

و فى الكافى : باسناده عن أبي مريم الانصارى عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : كيف كانت الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ؟ قال : لما غسله أمير المؤمنين عليه السلام و كفننه سجداه ثم أدخل عليه عشرة فدأروا حوله ، ثم وقف أمير المؤمنين عليه السلام في وسطهم ، فقال : « ان الله و ملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً » فيقول القوم كما يقول حتى صلتى عليه أهل المدينة و أهل العوالى .

قوله عليه السلام : « سجاء » مدّ عليه نوباً و غطاء به . و « أهل العوالى » أى أهل قرى بظاهر المدينة .

وفى أمالى الشيخ المفيد رحمه الله تعالى عليه باسناده عن أبي خالد الكابلى عن أبي جعفر محمد بن على الباقر عليه السلام قال : لما فرغ أمير المؤمنين عليه السلام من تفسير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و تكفينه و تحنيطه اذن للناس و قال : ليدخل منكم عشرة عشرة ليصلوا عليه صلى الله عليه وآله وسلم فدخلوا و قام أمير المؤمنين عليه السلام بينه صلى الله عليه وآله وسلم و بينهم و قال : « ان الله و ملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً » و كان الناس يقولون كما يقول أبو جعفر عليه السلام و هكذا كانت الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم .

وفى محاسن البرقى : باسناده عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا

صلوا عليه وسلموا تسليماً» قال : الصلاة عليه والتسليم له في كل شيء جاء به .
وفي الاحتجاج : قال الامام أمير المؤمنين على عليه السلام في قوله تعالى : « ان
الله وملائكته يصلون على النبي » الآية : لهذه الآية ظاهر وباطن ، فالظاهر قوله :
« صلوا عليه » والباطن قوله : « و سلموا تسليماً » أي سلموا لمن وصّاه واستخلفه
عليكم فضله وما عهدته إليه تسليماً وهذا مما أخبرتك لا يعلم تأويله الا الله الا
من لطف حسنه و صفا ذهنه و صحّ تمييزه .

وفي نور الثقلين : بالاسناد عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما قبض
النبي صلى الله عليه وآله صلت عليه الملائكة والمهاجرون والانصار فوجاً فوجاً ، قال : و
قال أمير المؤمنين عليه السلام : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول في صحته و سلامته :
انما انزلت هذه الآية على بعد قبض الله لي : « ان الله وملائكته يصلون على النبي
يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه و سلموا تسليماً » .

وفي الكافي : باسناده عن محمد بن مسعود قال : رأيت أبا عبد الله عليه السلام
انتهى إلى قبر النبي صلى الله عليه وآله فوضع يده عليه ، و قال : أسأل الله الذي إجتباك و
اختارك و هداك و هدى بك أن يصلّي عليه ، ثم قال : « ان الله وملائكته يصلون
على النبي يا أيها الذين آمنوا صلّوا عليه و سلّموا تسليماً » .

و في محاسن البرقي : عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « ان
الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً »
قال : فقال : اثنوا عليه و سلموا له .

وفي الخصال : عن الامام أمير المؤمنين على عليه السلام - في حديث الاربعاء -
قال : صلّوا على محمد وآل محمد فان الله تعالى يقبل دعاءكم عند ذكر محمد
و دعاءكم و حفظكم إياه إذا قرأتم : « ان الله و ملائكته يصلون على النبي »
فصلّوا عليه في الصلاة كنتم أو في غيرها .

و في تفسير القمي : في قوله تعالى : « والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات »

يعنى علياً و فاطمة صلوات الله عليهما « بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً و إنما مبيناً » و هى جارية فى الناس كلهم .

وفى البرهان : بالاسناد عن زيد بن على بن الحسين و هو آخذ بشعره ، قال : حدثنى الحسين و هو آخذ بشعره ، قال : حدثنى على بن أبى طالب عليه السلام و هو آخذ بشعره ، قال : حدثنى رسول الله ﷺ و هو آخذ بشعره فقال : من أذى شعرة منك فقد آذانى ومن آذانى فقد أذى الله و من آذى الله فلعنة الله . وفيه : ابن مردويه بالاسناد عن محمد بن عبد الله الانصارى و جابر الانصارى و ذوالفضائل عن أبى المظفر باسناده عن جابر الانصارى ، وفى الخصائص عن النظيرى باسناده عن جابر كلهم عن عمر بن الخطاب قال : كنت أجفوا علياً فلقانى رسول الله ﷺ فقال : انك أذيتنى يا عمر قلت : أعوذ بالله من أذى رسول الله قال : انك قد أذيت علياً عليه السلام و من أذاه فقد آذانى .

وفى رواية : قال رسول الله ﷺ حاكياً عن ربه تعالى : « شتمنى ابن آدم و لم ينبغ له أن يشتمنى ، آذانى و لم ينبغ له أن يؤذبنى ، فأما شتمه إياى فقله : انى اتخذت ولداً . و أما أذاه فقله : ان الله لا يعيدنى بعد أن بدأنى .

وفى تفسير القمى : فى قوله تعالى : « ملعونين أينما ثقفوا أخذوا و قتلوا تقتيلاً » قال : وفى رواية أبى الجارود عن أبى جعفر عليه السلام قال : « ملعونين » فوجبت عليهم اللعنة بعد اللعنة بقول الله .

وفيه : فى قوله تعالى : « يوم تقلب وجوههم فى النار » قال : فانها كناية عن الذين غضبوا آل محمد ﷺ حقهم « يقولون ياليتنا أطعنا الله و أطعنا الرسول » يعنى فى أمير المؤمنين عليه السلام « قالوا ربنا انا أطعنا سادتنا و كبرائنا فأضلونا السبيلا » و هما الرجلان و السادة و الكبراء هما أول من بدأ بظلمهم و غضبهم قال : قوله : « و أضلونا السبيلا » أى طريق الجنة و السبيل أمير المؤمنين عليه السلام ثم يقولون « ربنا آتاهم ضعفين من العذاب و العنهم لعناً كبيراً » .

و في الكافي : باسناده عن محمد بن سالم عن أبي جعفر عليه السلام - في حديث - قال : و لا يلعن الله مؤمناً قال الله عز وجل : « ان الله لعن الكافرين و أعدّ لهم سعيراً خالدين فيها أبداً لا يجدون ولياً و لا نصيراً » .

و في المصباح : للشيخ قدس سره - في خطبة للأمير المؤمنين علي عليه السلام خطب بها يوم الغدير - قال عليه السلام فيها : « و تقربوا إلى الله بتوحيده و طاعة من أمركم أن تطيعوه و لا تمسكوا بعصم الكوافر ، و لا يخلج بكم الغي فتضلوا عن سبيل الرشاد باتباع اولئك الذين ضلوا و أضلوا قال الله عز من قائل في طائفة ذكرهم بالذم في كتابه : « انا أطعنا سادتنا و كبراءنا فأضلونا السبيلا ربنا آتهم ضعفين من العذاب و لعنهم لعناً كبيراً » .

و في اصول الكافي : باسناده عن محمد بن مروان رفعه إليهم عليهم السلام في قول الله عز وجل : « و ما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ، في علي و الائمة » كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا » .

و في روضة الكافي : باسناده عن يونس قال : قال أبو عبد الله عليه السلام لعباد بن كثير البصري الصوفي : و يحك يا عباد غرّك إن عفّ بطنك و فرجك إن الله عز وجل يقول في كتابه : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و قولوا قولاً سديداً يصلح لكم أعمالكم » إعلم انه لا يتقبل الله منك شيئاً حتى تقول قولاً عدلاً .

و في الدر المنثور : عن سهل بن سعد الساعدي قال : ما جالس رسول الله صلى الله عليه وآله على هذا المنبر قط الا تلا هذه الآية : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و قولوا قولاً سديداً » .

و في كنز الفوائد للكرجكي باسناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام انه قال : « و من يطع الله و رسوله في ولاية علي و الائمة من بعده « فقد فاز فوزاً عظيماً » .

و في الكافي : باسناده عن اسحق بن عمار عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « انا عرضنا الامانة » الآية قال : هي ولاية أمير المؤمنين عليه السلام في بعض التفاسير : قال : المراد بولاية أمير المؤمنين عليه السلام ما كان هو أوّل

فاتح لبابه من هذه الامة وهو كون الانسان بحيث يتولّى الله سبحانه أمره بمجاهدته فيه باخلاص العبودية له دون الولاية بمعنى المحبة أو بمعنى الامامة ، وإن كان ظاهر بعض الروايات ذلك بنوع من الجرى والانطباق .

أقول: والعكس هو الصواب الذى لا يخفى على من كان الامام أمير المؤمنين على عليه السلام مولاه و لم يكن فى أمر الولاية متزلزلاً أو لم يجعلها قرباناً للمصلحة الواهية . . . فالاول هو الانسب بنوع من الجرى والانطباق .

وفى غاية المرام : باسناده عن محمد بن الحنفية عن أمير المؤمنين عليه السلام ان المراد من الأمانة ولايته عليه السلام .

و فى عيون الاخبار : باسناده عن الحسين بن خالد - فى باب ماجاء عن الرضا عليه السلام من الاخبار المتفرقة - قال: سألت أبا الحسن على بن موسى الرضا عليه السلام عن قول الله عز وجل : « انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها » الآية فقال: الامانة الولاية من ادعاها بغير حق كفر . **وفى معانى الاخبار :** باسناده عن أبى بصير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها و حملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً » قال : الامانة الولاية والانسان أبو الشرور المنافق .

و فى بصائر الدرجات : باسناده عن جابر عن أبى جعفر عليه السلام فى قول الله تبارك و تعالى : « انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها » قال : الولاية أبين أن يحملنها كفر أو حملها الانسان ، والانسان الذى حملها أبو فلان .

و فى معانى الاخبار : باسناده عن المفضل بن عمر قال: قال أبو عبد الله عليه السلام : ان الله تبارك وتعالى خلق الارواح قبل الاجساد بألفى عام ، فجعل أعلاها وأشرفها محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين والائمة بعدهم صلوات الله عليهم ، فعرضها على السموات والارض والجبال فغشيها نورهم ، فقال الله تبارك و تعالى للسموات

والارض والجبال : هؤلاء أجبائي وأوليائي وحبجبي على خلقى وائمة بريتى ، ما خلقت خلقاً هو أحب إليّ منهم ، لهم ولمن تولّاهم خلقت جنتى ، ولمن خالفهم وعاداهم خلقت نارى ، فمن ادعى منزلتهم منى ومحلهم من عظمتى عذبه عذاباً لا عذبه أحداً من العالمين وجعلته مع المشرّكين فى أسفل درك من نارى ، ومن أقرّ بولايتهم ولم يدّع منزلتهم منى ومكانهم من عظمتى جعلته معهم فى روضات جناتى وكان لهم فيها ما يشاؤون عندى ، وأبحتهم كرامتى ، وأحللتهم جوارى ، وشفعتهم فى المذنبين من عبادى وإمائى فولايتهم أمانة عند خلقى .

فأيكم يحملها بأنقالها ويدعيها لنفسه ؟ فأبّت السموات والارض والجبال أن يحملنها وأشفقن منها من إدعاء منزلتها ، وتمنى محلها من عظمة ربهم ، فلما أسكن الله عز وجل آدم وزوجته الجنة : « قال لهما كلامنها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة » يعنى شجرة الحنطة « فتكونا من الظالمين » فنظرا إلى منزلة محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين والائمة بعدهم فوجداهما أشرف منازل أهل الجنة فقالا : ربنا لمن هذه المنزلة ؟ فقال الله جل جلاله إرفعا رؤسكما إلى ساق العرش فرفعا رؤسهما ، فوجدا أسماء محمد وعلى وفاطمة والحسن والائمة عليهم السلام مكتوبة على ساق العرش بنور من نور الله الجبار جل جلاله ، فقالا : يا ربنا ما أكرم أهل هذه المنزلة عليك ، وما أحبههم إليك وما أشرفهم لديك ؟ فقال الله جل جلاله :

لولا هم ما خلقتكما ، هؤلاء خزنة علمى وامنائى على سرى ، إياكما أن تنظرا إليهم بعين الحسد ، وتمنيا منزلتهم عندى ومحلهم من كرامتى ، فتدخلان بذلك فى نهى وعصيانى فتكونا من الظالمين قالوا : ربنا ومن الظالمون ؟ قال : المدعون لمنزلتهم بغير حق ، قالوا : ربنا فأرنا منزلة ظالمهم فى نارك حتى نراها كما رأينا منزلتهم فى جنتك ، فأمر الله تبارك وتعالى النار فأبرزت جميع ما فيها من ألوان النكال والعذاب ، وقال عز وجل : مكان الظالمين لهم المدعين لمنزلتهم

فى أسفل درك منها ، « كلما أرادوا أن يخرجوا منها اعيدوا فيها » و « كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب » .

يا آدم و يا حوا لا تنظرا إلى أنوارى و حججى بعين الحسد فاهبطكما عن (من خ) جوارى و احلّ بكما هوانى (عن هوانى خ) « فوسوس لهما الشيطان ليبدى لهما ما ورى عنهما من سوءاتهما و قال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين و قاسمهما انى لكما لمن الناصحين فدلّاهما بغرور » و حملهما على تمنى منزلتهم فنظرا إليهم بعين الحسد فخذلا حتى أكلتا من شجرة الحنطة فعاد مكان ما أكلتا شعيراً ، فأصل الحنطة كلها مما لم يأكل (يأكله خ) و أصل الشعير كان مما عاد مكان ما أكله ، فلما أكلتا من الشجرة طار الحلّى و الحلل عن أجسادهما و بقيا عريانين : « و طفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة و ناداهما ربهما ألم أنهماكما عن تلكما الشجرة و اقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين قالاربنا ظلمنا أنفسنا و إن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين » قال : إهبطا من جوارى ، فلا يجاورنى فى جنتى من يعصينى ، فهبطا موكولين إلى أنفسهما فى طلب المعاش ، فلما أراد الله عزوجل أن يتوب عليهما جاءهما جبرئيل عليه السلام فقال لهما : انكما ان ظلمتما أنفسكما بتمنى منزلة من فضل عليكما ، فجزاءكما ما قد عوقبتما به من الهبوط من جوار الله عزوجل إلى أرضه ، فسلا ربكما بحق الاسماء التى رأيتموها على ساق العرش حتى يتوب عليكما ، فقالا :

اللهم انا نسئلك بحق الاكرمين عليك محمد و على و فاطمة و الحسن و الحسين و الائمة الآتية علينا ورحمتنا ، فتاب الله عليهما انه هو التواب الرحيم ، فلم يزل انبياء الله بعد ذلك يحفظون هذه الامانة ، و يخبرون بها أوصياءهم و المخلصين من امتهم ، فيأبون حملها ، و يشفقون من ادعائها و حملها الانسان الذى قد عرف باصل (فاصل خ) كل ظالم منه إلى يوم القيامة ، وذلك قول الله

عز وجل : « انا عرضنا الامانة على السموات و الارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها و حملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً » .

و في تفسير القمي : في قوله تعالى : « انا عرضنا الأمانة » قال : الامانة هي الامامة و الامر و النهي ثم قال : و الدليل على ذلك - ان الامانة هي الامامة - قوله عز وجل في الأئمة : « ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات إلى أهلها » يعني الامامة ، فالأمانة هي الامامة عرضت على السموات و الارض ، فأبين أن يحملنها ، أبين أن يدعواها او يفضوها أهلها ، « و حملها الانسان » أي الاول . وفيه - في رواية - قال رسول الله ﷺ : قال الله تعالى لابن آدم : « لم اكلفك فوق طاقتك و لم احملك من الامانة الا ما قررت بها على نفسك » .

و في تفسير القشيري : ان أمير المؤمنين علياً عليه السلام كان اذا حضروا وقت الصلاة تلوّن و تزلزل ، فقيل له : مالك ؟ فقال : جاء وقت أمانة عرضها الله على السموات و الارض و الجبال فأبين أن يحملنها و أشفقن منها و حملها الانسان ، و أنا في ضعفى فلا أدري أحسن أداء ما حملت أولاً .

و في عوالي اللئالى : و في الحديث ان علياً عليه السلام إذا حضروا الصلاة يتململ و يتزلزل و يتلوّن ، فيقال له : مالك يا أمير المؤمنين ؟ فيقول : جاء وقت الصلاة وقت أمانة عرضها الله على السموات و الارض فأبين أن يحملنها و أشفقن منها .

و في الاحتجاج : - في احتجاج الامام علي عليه السلام على زنديق جاء مستدلاً عليه بآى من القرآن متشابهة - فقال الزنديق : وأجده يقول : « انا عرضنا الأمانة على السموات و الارض و الجبال فأبين أن يحملنها و أشفقن منها و حملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً » فما هذه الامانة ؟ و من هذا الانسان ؟ وليس من صفته العزيز العليم التلييس على عباده .

فأجاب عنه الامام عليه السلام وقال : و أما الامانة التي ذكرتها فهي : الأمانة التي

لا تجب ولا تجوز أن تكون إلا في الأنبياء وأوصيائهم، لأن الله تبارك وتعالى إيتهمهم على خلقه، وجعلهم حججاً في أرضه والسمارى ومن أجمع معه وأعانه من الكفار على عبادة العجل عند غيبة موسى ما ثم إتحاح محل موسى من الطعام، والاحتمال لتلك الامانة التي لا ينبغي إلا طاهر من الرجس، فاحتمل وزرها ووزمن سلك سبيله من الظالمين وأعوانهم، ولذلك قال النبي ﷺ: ومن استن سنة حق كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة، ومن استن سنة باطل كان عليه وزرها ووزمن عمل بها إلى يوم القيامة.

وفي التهذيب: باسناده عن اسحق قال: سئلت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يبعث إلى الرجل يقول له: إبتع لي ثوباً فيطلب له في السوق فيكون عنده مثل ما يجد له في السوق، فيعطيه من عنده؟ قال: لا يقربن هذا ولا يدنس نفسه، إن الله عز وجل يقول: «أنا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً» وإن كان عنده خير مما يجد له في السوق فلا يعطيه من عنده.

وفي الكافي: عن عقيل الخزاعي أن أمير المؤمنين عليه السلام كان إذا حضر الحرب يوصي المسلمين بكلمات يقول: تعاهدوا الصلاة وحافظوا عليها واستكثروا منها وتقربوا بها، ثم إن الزكاة جعلت مع الصلاة قرباناً لأهل الاسلام على أهل الاسلام، ومن لم يعطها طيب النفس بها يرجوها من الثمن ما هو أفضل منها فإنه جاهل بالسنة، مغبون الاجر، ضال العمر، طويل الندم بترك أمر الله تعالى، والرغبة عما عليه، صالحوا عباد الله يقول الله عز وجل: «ومن يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى» من الامانة فقد خسر من ليس من أهلها، وضل عمله، عرضت على السموات المبنية والارض المهاده والجبال المنصوبة، فلا أطول ولا أعرض ولا أعلى ولا أعظم منها، لو امتنعت من طول أو عرض أو قوة أو عزة امتنعن، ولكن أشفقن من العقوبة. الحديث...

وفي نهج البلاغة : قال الامام مولى الموحدين أمير المؤمنين علي عليه السلام
 - في خطبة - : « ثم أداء الأمانة فقد خاب من ليس من أهلها ، انها عرضت على
 السموات المبنية والارض المدحوة ، والجبال ذات الطول المنصوبة ، فلا أطول
 ولا أعرض ولا أعلى ولا أعظم منها ، ولو امتنع شيء بطول أو عرض أو قوة أو عزّ
 لا تمتنع ولكن أشفقن من العقوبة ، وعقلن ما جهل من أضعف منهن وهو الانسان ،
 انه كان ظلوماً جهولاً » .



﴿ بَحْرٌ فِي فِقْهِ ﴾

يستدل بقوله تعالى: « وما جعل أدياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بافوا همكُم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله » الاحزاب: ٤ و ٥) على حرمة التبني ، و حرمة دعوة الابن المتبني ابناً للاب المتبني له . و يستدل بقوله جل و علا : « فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين » : ٥) على إباحة اطلاق إسم الاخوة ، وحظر اطلاق اسم الابوة من غير جهة النسب . قال رسول الله ﷺ : « من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم انه غير أبيه فالجنة عليه حرام » قال الله تعالى : وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم » : ٥)

و يستدل بقوله تعالى : « واولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين » الاحزاب : ٦) على ثبوت الارث بين ذوى القربات ، فلا توارث بين الأجانب . وفيه دلالة على ان الميراث بالقرباة ، فلا توارث الا بالولادة و الرحم ، فمن كان أقرب في قرباه فهو أحق بالميراث من الأبعد .

في وسائل الشيعة : عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تعالى : « و اولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » ان بعضهم أولى بالميراث من بعض لان أقربهم إليه رحماً أولى به ثم قال أبو جعفر عليه السلام : أيهم أولى بالميت وأقربهم إليه ؟ امه ؟ أو أخوه ؟ أليس الام أقرب إلى الميت من إخوته و أخواته .

و في تفسير العياشي : باسناده عن ابن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال :

اختلف على بن أبي طالب عليه السلام و عثمان في الرجل يموت وليس له عصابة يرثونه ، وله ذوقربة لا يرثونه ليس لهم سهم مفروض ، فقال علي عليه السلام : ميراثه لذوى قرابته لان الله تعالى يقول : « و اولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » و قال عثمان : اجعل ماله في بيت مال المسلمين .

و في الكافي : باسناده عن زرارة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : « و لكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان و الاقربون » قال : انما عنى بذلك اولوا الارحام في الموارث ، ولم يعن اولياء النعمة ، فأولاهم بالميت أقربهم إليه من الرحم التى يجرّء إليها .

و فيه : باسناده عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال : الخال والخالة يرثان اذا لم يكن معهما أحد ان الله تبارك و تعالى يقول : « و اولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » .

و فيه : باسناده عن الحسين بن الحكم عن أبي جعفر الثاني عليه السلام في رجل مات و ترك خالتيه و مواليه قال : « و اولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » المال بين الخاليتين .

و يستدل بقوله تعالى : « إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ مَعْرُوفًا » الاحزاب : ٦) على جواز الوصية بين غير ذوى القربات من الاصدقاء و الموالى المؤمنين - للاضافة إلى ضمير المؤمنين « كم » - لان المعروف هو الوصية ، و عدّى الفعل : « إلى » لتضمنه معنى الاسداء .

في فروع الكافي : باسناده عن حنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : أى شىء للموالى ؟ فقال : ليس لهم من الميراث الا ما قال الله تعالى ذكره : « الا أن تفعلوا إلى أولياءكم معروفاً » .

و قال بعض الفقهاء : ان فى الآية دلالة على انه لا وصية لواثر . و قال بعض الاخرين : و هذا ليس بشىء لكثير من الروايات الواردة فى الجواز منها

ما في فروع الكافي : باسناده عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال : سئلته عن الوصية للوارث فقال : تجوز قال : ثم تلا هذه الآية : « ان ترك خيراً الوصية للوالدين و الاقربين » .

و في زبدة البيان : قال : ففيها - الآية - دلالة على كون الوصية أولى من الارث و تقديمها على الارث ، و ليس فيها دلالة على عدم الوصية للوارث و هو ظاهر .

ثم قال : و يحتمل أن يكون : « إلا أن تفعلوا » يشمل المنجزات أيضاً ، فيدل على كونها مقدمة على الارث و كونها من الاصل ، و خرجت الوصية بالاجماع و الخبر و صارت من الثلث ، و بقي المنجزات فتأمل . انتهى كلامه .

و قد اختلفت كلمات الفقهاء في جواز الوصية للقرابة الكافرة : فمنهم من أجاز مطلقاً و منهم من نهى مطلقاً لقوله تعالى : « لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء » و منهم من أجاز للوالدين و الولد فقط .

و منهم من قال : معنى قوله تعالى : « إلا أن تفعلوا إلى اولياءكم معروفاً : إلا أن يكون لك ذوقرابة ليس على دينك ، فتوصى له بشيء هو وليك في النسب و ليس وليك في الدين .

أقول : تجوز وصية المسلم للكافر مطلقاً من أهل الكتاب للروايات الصحيحة منها :

في الفقيه : باسناده عن أبي خديجة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يرث الكافر المسلم و للمسلم أن يرث الكافر إلا أن يكون المسلم قد أوصى للمكافر بشيء .

و في وسائل الشيعة : بالاسناد عن محمد بن مسلم قال : سئلت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل أوصى بماله في سبيل الله قال : أعطه لمن أوصى له ، وإن كان يهودياً أو نصرانياً ، ان الله يقول : « فمن بدّله بعد ما سمعه فانما اثمه على الذين يبدّلونه » .

فتصح الوصية للذمي والمرتد الملى اذالم يكن المال مما لا يملكه الكافر .
كالمصحف و العبد المسلم و أما صحتها للحربي و المرتد عن فطرة فلا تخلو
عن إشكال .

و استدل بعض الفقهاء بقوله تعالى : « لقد كان لكم فى رسول الله اسوة
حسنة » (الاحزاب : ٢١) على وجوب أفعال النبى ﷺ ولزوم التأسى به ﷺ
فيها . وذلك لان التأسى به ﷺ هو الاقتداء به قولاً و فعلاً ، و قوله تعالى :
« لمن كان يرجوا الله و اليوم الآخر » بعد ذلك يدل على أن التأسى به واجب حيث
جعله شرطاً للايمان كقوله تعالى : « واتقوا الله إن كنتم مؤمنين » و نحوه من
الألفاظ المقرنة من الايمان ، فيدل على الوجوب .

وقد خالفه بعضهم فقال : ان قوله تعالى : « لقد كان لكم فى رسول الله اسوة
حسنة » يقتضى ظاهره الندب دون الايجاب لقوله تعالى : « لكم » كقول القائل :
لك أن تصلى ، و لك أن تصوم . و هذا لا يدل على وجوب الصلاة والصوم . بل يدل
ظاهره على أن لك الفعل و الترك . وانما كان يدل على الايجاب لوقال : عليكم
التأسى بالنبى ﷺ . فدلالة الآية على الندب أظهر منها على الايجاب . بل لا
دلالة فيها على الايجاب حتى لو وردت بصيغة الامر لما دللت على الوجوب فى أفعاله
ﷺ لان التأسى به ﷺ هو أن نفعل مثل ما فعل ، و متى خالفناه فى اعتقاد
الفعل أدفى معناه لم يكن ذلك تأسيّاً به ألا ترى انه اذا فعله على الندب و فعلناه
على الوجوب كنا غير متأسين به ، و اذا فعل ﷺ فعلاً لم يجز لنا أن نفعله على
اعتقاد الوجوب فيه حتى نعلم أنه فعله على ذلك ، فاذا علمنا انه فعله على الوجوب
لزمنا فعله على ذلك الوجه لامن جهة هذه الآية إذ ليس فيها دلالة على الوجوب
لكن من جهة ما أمرنا الله تعالى باتباعه فى غير هذه الآية .

و منهم : من قال : تجب الاسوة اذا كانت فى امور الدين ، و تستحب اذا
كانت فى امور الدنيا .

أقول: ان في لام التوطئة « لقد » دلالة على لزوم التأسي به ﷺ مضافاً إلى ان سياق السورة بصدد التشريع نفيًا واثباتاً ، وخاصة قصة ابطال التبنى ، وما يترتب عليه من الاحكام ... فتأمل جيداً .

و قال بعض الفقهاء في قوله تعالى : « فمنهم من قضى نحبه » الاحزاب: (٢٣) : لما كان النحب قد يجوز أن يكون المراد به العهد و النذر ، وقدمدهم الله تعالى على الوفاء به بعينه دل ذلك على أن من نذر قرابة فعلية الوفاء به بعينه دون كفارة اليمين .

واستدل بعض الفقهاء بقوله تعالى : « يا أيها النبي قل لازواجك إن كنتم تردن الحياة الدنيا ... » (الاحزاب : ٢٨) على ايجاب خيار النساء على البقاء و الفراق لمن يعجز عن النفقة لان الله تعالى أمر نبيه ﷺ بتخير نساءه حيث اختار الفقر و الاخرة .

أقول: و فيه تأمل لان الله تعالى علّق اختيار النبي ﷺ لرفاقهن بارادتهن الحياة الدنيا و زينتها ، ومن المعلوم ان من أراد من نساءنا الحياة الدنيا وزينتها لم يوجب ذلك تفريقاً بينها و بين زوجها ، فلما كان السبب الذي من أجله أوجب الله تعالى التخيير المذكور في الآية غير الموجب للتخيير في نساء غيره ، فلا دلالة فيه على التفريق بين امرأة العاجز عن النفقة ، و بينه مع أن اختار النبي ﷺ للآخرة دون الدنيا و ايثاره للمفقر دون الغني لم يوجب أن يكون عاجزاً عن نفقة نساءه لان الفقير قد يقدر على نفقة نساءه مع كونه فقيراً ، و لم يدع أحد من الناس ، و لا روى ان النبي ﷺ كان عاجزاً عن نفقة نساءه بل كان يدخر لنساءه قوت سنة .

و يستدل بقوله تعالى : « فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض » (الاحزاب : ٣٢) على نهى المرأة عن الأذان ، اذ نهيت عن ترفيع صوتها بحيث يسمعها الرجال ، فيوجب الطمع فيهن . ويؤيده قوله تعالى : « ولا يضر بن بأرجلهن

ليعلم ما يخفين من زينتهن « النور : ٣١) فإذا كانت المرأة منهية عن اسماع صوت خلخالها ، فكلامها أولى بالنهي عنه .

ويستدل بقوله تعالى : « و قرن في بيوتكن . . . » الاحزاب : ٣٣) على ان النساء مأمورات بلزوم البيوت ، منهيات عن الخروج الاضرورة .

ويستدل بقوله تعالى : « و ما كان لمؤمن ولا مؤمنة . . . الاية » الاحزاب : ٣٦) على ان صيغة « افعل » للوجوب في أصل وضعها لان الله تعالى نفى خيرة المكلف عند سماع أمره وأمر رسوله ﷺ ثم أطلق على من بقيت له خيرة عند صدور الامر إسم المعصية ثم علق على المعصية بذلك الضلال ، فلزم حمل الامر على الوجوب ، فدلالة الاية على وجوب أوامر الله تعالى و رسوله ﷺ من وجهين : أحدهما - أنها تنفي الخيرة للمكلفين في ترك أوامر الله جل و علا و رسوله ﷺ ولو لم يكن على الوجوب لكانوا مخيرين بين الترك و الفعل . ثانيهما - ان تارك الامر عاص لله تعالى و لرسوله ﷺ وضالاً ضاللاً مبيناً .

ويستفاد من قصة التبنّي وزيد وزينب امور : أحدها - ان قوله تعالى : « واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليك » الاحزاب : ٣٧) يدل على مشروعية تملك الانسان وعقته بل رجحانه و كون المعتقد منعماً . ثانيها - ان البنوة من جهة التبنّي لا تمنع جواز النكاح . ثالثها - ان مناط تحريم زواج حليمة الابن هو سببية الوجود ، ولو بوسائط ، وان رسول الله ﷺ ما كان أباً أحد من الرجال الموجودين نسباً بانه ما كان سبباً في وجودهم كسببية آباهم في وجودهم . رابعها - ان التساوي في النسب غير شرط في النكاح فان زينب كانت أشرف من زيد ، ولهذا زوج رسول الله ﷺ ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب ابن عمه بالمقداد ابن عمرو وهو عامي النسب . خامسها - ان الامة مساوية للنبي ﷺ في الاحكام إلا ما خصه الله تعالى به لانه أخبر انه أحل ذلك للنبي ﷺ ليكون المؤمنون مساوين له ﷺ فيها .

سادسها - الابانة عن علة الحكم فى إباحة ذلك للنبي ﷺ، وان ذلك قد اقتضى إباحته للمؤمنين من غير قياس فى الاحكام . . . سابعها- لاجواز الخطبة فى العدة لانه لما انقضت عدتها أمرزیداً بخطبتها وبدل عليه قوله تعالى : « ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله » البقرة : (٢٣٥) . ثامنها - ان فى قوله تعالى : «زوجناكها لكى لا يكون على المؤمنين حرج . . . » دلالة على أن فعله ﷺ يدل على الجواز، وان نفي الحرج عنه يستلزم نفي الحرج عن امته . تاسعها - ان النكاح يقع بلفظ التزويج، ووجوب كونه بصيغة الماضى . و غيرها من الاحكام التى تستفاد من القصة أغمضنا عن ذكرها لطول البحث فتأمل و إغتنم جداً .

فى تفسير روح المعانى: فى قوله تعالى : «الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً الا الله» (الاحزاب : ٣٩) قال الآلوسى : استدل بالاية على عدم جوازالتقية على الانبياء ﷺ مطلقاً، وخص ذلك بعض الشيعة فى تبليغ الرسالة، وجعلوا ما وقع منه ﷺ فى هذه القصة المشارإليه بقوله تعالى : «وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه» بناء على ان الخشية فيه بمعنى الخوف لاعلى ان المراد الاستحياء من قول الناس تزوج زوجة ابنه، ولا فرق عندهم بين خوف المقالة القبيحة وإساءة الظن وبين خوف المضارفى أن كلاً يبيح التقية فيما لايتعلق بالتبليغ - إلى ان قال - ان الشيعة أفرطوا حيث جَوَزُوا بلأوجبوا التقية فى إظهارالكفرلأدنى مخافة أوطمع .

أقول: لوكان مراده بالشيعة الشيعة الامامية الاثنى عشرية لفرط فى القرية والكذب عليهم، وهم منه ومن فريته بريئون .

وفى المجمع : قال الطبرسى رضوان الله تعالى عليه فى الاية : وفى هذا دلالة على ان الانبياء لايجوزعليهم التقية فى تبليغ الرسالة .

أقول: ليس فى هذا الكلام ما افترى به الآلوسى على الشيعة فتأمل جيداً.

وفي قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات . . الآية»
(الاحزاب : ٤٩) بيان أحكام :

منها : ان النكاح لم يجرى في القرآن الكريم إلا بمعنى العقد و هو دليل على كونه حقيقة فيه شرعاً ولانه لو استعمل في الوطى لكان تصريحاً بكونه حقيقة فيه لغة لاشراً لان من دأب القرآن التعبير عنه بالاملاسة والمماساة والمقاربة والتغشى والائتان والدخول والوطىء والكل كناية .
ومنها : يستدل بقوله تعالى : «اذا نكحتم المؤمنات» على عدم جواز نكاح الكافرات .

ومنها : فى قوله تعالى : «ثم طلقتموهن» دلالة على ان الطلاق لا يكون إلا بعد نكاح ، وان من طلق المرأة قبل نكاحها ، وإن عيئها ، فان ذلك لا يلزمه .
وقال رسول الله ﷺ : «لا طلاق قبل نكاح» فلا يقع الطلاق حتى يحصل النكاح .
وعن حميد بن أبى ثابت : سئل على بن الحسين عليه السلام عن رجل قال لامرأة : إن تزوجتك فأنت طالق ؟ فقال عليه السلام : ليس بشىء . ذكر الله عز وجل النكاح قبل الطلاق .
أقول : وقد أجاز مالك وجميع مردته ، وكثير من علماء العامة الطلاق قبل النكاح . وهذا اجتهد إزاء الكتاب والسنة وهو مردود عليهم .

وفي الجامع لأحكام القرآن للقرطبي : وقالت طائفة من أهل العلم : ان طلاق المعينة الشخص أو القبيلة أو البلد لازم قبل النكاح منهم ماله وجميع أصحابه وجمع عظيم من علماء الامة .

ومنها : يستدل بقوله تعالى : «أن تمسوهن» على جواز الدخول فى القبل والدبر على ان المراد بالمس الدخول مطلقاً قبلما كان أودبراً . فالمعنى : اذا طلقتم الزوجات قبل الدخول مطلقا ليس لكم عليهن عدة أى يجوز لهن أن يتزوجن فى الحال من غير أن يصبرن ساعة اذلاعدة لكم عليهن تعتدونها وتستوفون عددها .
ومنها : ان فى قوله تعالى : «فما لكم عليهن من عدة تعتدونها» دلالة على

انه لاعدة مع عدم الدخول سواء تحقق الخلوة أم لا، فليس للخلوة حكم الدخول في المهر والعدة فان المس هو الدخول والوطىء، ولا شك ان مع الخلوة التي ما يتحقق معها الوطىء يصدق عليه قبل المس. خلافاً لأبى حنيفة.

وفي الجملة دلالة أيضاً على ان العدة حق للزوج لكون الرجوع للزوج فيها لا بعدها والزوجة، وان كان لها حق النفقة والاسكان لكن حقه أقوى لان المنع من التزويج بغيره لأجله لالهها.

ومنها: ان في قوله تعالى: «فمتعوهن» دلالة على ان لهن متعة عليكم، فيجب ان تمتعوهن بشيء، وهذا بناء على ان الامر للوجوب، والآفيحمل على النذب اذ لامتعة لغير المفروضة عند الاكثر، والآفلهن نصف المهر المسمى.

ومنها: في قوله تعالى: «سرحوهن سراحاً جميلاً» دلالة على وجوب التخلية من غير إضرار ولا منع واجب من نفقة أو كسوة ومتعة. فان المراد بالسراح: الاخراج من المنزل إجماعاً لعدم وجوب العدة هنا فلا يجب الاسكان، خلافاً لأبى حنيفة إذ قال: التسريح كناية عن الطلاق.

واستدل أبو الحسن الكرخي بقوله تعالى: «اللاتى آتيت اجورهن» (الاحزاب: ٥٠) على جواز وقوع النكاح بلفظ الاجارة. وتبعه بعض العامة.

أقول: وهذا ليس بشيء لان الاجر هنا مستعار للمهر بالاجماع مع أن الاجارة عقد موقت وعقد النكاح مؤبد، فهما متنافيان.

ويستدل بقوله تعالى: «وامرأة مؤمنة» على ان الكافرة البازلة لا تحل للنبي ﷺ. استدلل بعض العامة وبقوله تعالى: «إن وهبت نفسها للنبي» على جواز وقوع النكاح بلفظ الهبة لغير النبي ﷺ. وقال أبو حنيفة: يجوز عقد النكاح بلفظ الهبة.

أقول: وهذا ليس بشيء أيضاً لقوله تعالى: «خالصة لك» فذلك يختص برسول الله ﷺ فلا يصح النكاح بلفظ الهبة. وقال بعض المحققين من الفقهاء:

ان المرأة عرضت نفسها للنكاح ، فليس فيه دليل على أن ينكح الرسول ﷺ بغير لفظ النكاح والزواج وفيه دليل على تأثير اللفظ في النكاح .

و استدل بعض الفقهاء بقوله تعالى : «ولو أعجبك حسنهن» (الاحزاب: ٥٢) على جواز النظر في المرأة الأجنبية عند إرادة النكاح قبل العقد ، اذ لا يعجب حسن المرأة الا اذا نظر إليها .

ويستدل بقوله تعالى : «فاذا طعمتم فانتشروا» (الاحزاب : ٥٣) على أن الضيف يأكل على ملك المضيف لاعلى ملك نفسه لان الله تعالى لم يجعل للضيف أكثر من الاكل ، ولأضاف إليه سوى الاكل ، فيبقى الطعام الباقي على أصله .
واستدل الفقهاء بقوله تعالى : «يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه» (الاحزاب: ٥٦) على وجوب الصلوات على النبي الكريم ﷺ في الصلاة بعد التشهد لان ظاهر الامر يقتضي الوجوب خلافاً لأبي حنيفة ومالك فانهما لم يوجباها ولم يجعلاهما شرطاً في الصلاة . وقد وردت روايات كثيرة تدل على وجوب الصلوات على النبي ﷺ في الصلاة .

منها : ما في وسائل الشيعة بالاسناد عن أبي بصير عن الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال : «من صلى ولم يصل على النبي وتر كه عمداً فلا صلاة له» و قد أجمع علماء الشيعة الامامية الاثنى عشرية : ان الصلاة على النبي ﷺ واجب في التشهدين معاً ، وأجمعوا أيضاً على انه تجب الصلوات على آل محمد ﷺ في التشهدين ، وقد وردت فيه روايات كثيرة منها ما في المستدرك عن أبي مسعود الانصاري قال : قال رسول الله ﷺ : «من صلى صلاة ولم يصل فيها على و على أهل بيتي لم تقبل منه» .

وأما في غير الصلاة فتجب كلما ذكر النبي ﷺ لدلالة ذلك على التنويه بذكر شأنه ، والشكر لاحسانه المأمور بهما ولانه لولاه لكان كذ كر بعضنا بعضاً و هو منهي عنه في قوله تعالى : «ولا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً»

(النور: ٦٣)

وفي وسائل الشيعة : قال رسول الله ﷺ : «من ذكرت عنده فلم يصلّ علىّ قد دخل النار فأبعده الله» والوعيد إمارة الوجوب . وأما عند عدم ذكره فيستحب استحباباً مؤكداً لتظافر الروايات على ان الصلوات على النبي ﷺ وآله تهدم الذنوب وتوجب إجابة الدعاء المقرون بها . . .

و استدلووا بقوله تعالى : «وسلموا تسليمًا» على وجوب السلام على النبي ﷺ فيجب إضافة «السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته» على التشهد الأخير بما تقريره : السلام على النبي ﷺ واجب X ولا شيء منه في غير التشهد الأخير بواجب = ينسجم انه فيه واجب . أما الصغرى فلقوله : «وسلموا» الدال على الوجوب وأما الكبرى فللإجماع .

و يستدل بقوله تعالى : «والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً» (الاحزاب : ٥٨) على تحريم إيذاء المؤمنين بغير جنابة تقتضي ذلك ، واستحقاق يبيع ، وعلى جواز الإيذاء على من يستحقها بالجنابة والمعصية .

و يستدل بقوله تعالى : «يدنين عليهن من جلابيبهن» (الاحزاب : ٥٩) على وجوب الحجاب وستر جميع البدن للنساء عن الأجانب . . .

و يستدل بقوله تعالى : «لئن لم ينته المنافقون . . . الآية» (الاحزاب : ٦٠-٦٢) على ان الارجاف بالمؤمنين والاشاعة بما يغفهم يؤذيهم يستحق به القتل والتعزير والنفي اذا أصر عليه ولم ينته عنه .

﴿ بحث مذهبي ﴾

و قد اختلفت كلمات المتكلمين و غيرهم في إحباط الاعمال اختلافاً كثيراً أوردناها في محله . و ان الاحباط عبارة عن إبطال الحسنة بعدم ترتب ما يتوقع منها عليها بسبب السيئة اللاحقة ، و يقابله التكفير ، وهو إسقاط السيئة بعدم جريان مقضاها عليها بسبب الحسنة اللاحقة ، فيسقط ثواب الايمان وآثار الطاعة بالكفر والمعصية اللاحقان اللذان يموت عليهما كسقوط عذاب الكفر والمعصية بالايمان والطاعة اللاحقان اللذان يموت عليهما .

و قد ذهب المحققون من الشيعة الامامية الاثنى عشرية قديماً و حديثاً إلى صحة الاحباط لكثير من الايات الكريمة ، والروايات الصحيحة الواردة عن طريق أهل بيت الوحي عليهم السلام على ان كثيراً من المعاصي يوجب سقوط كثير من الطاعات ، و ان كثيراً من الطاعات كفارة لكثير من السيئات ...

ومن الايات قوله تعالى: « اولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم » الاحزاب: (١٩) و فيه رد على المنكرين .

في المجمع : قال : و في هذا دلالة على صحة مذهبنا في الاحباط لان المنافقين ليس لهم ثواب فيحبط فليس الا ان جهادهم الذي لم يقارنه ايمان لم يستحقوا عليه ثواباً .

و ذهبت الأشاعرة المجبرة - على رأى أبى الحسن الاشعري - إلى سلب اختيار العباد، وإلى ان إرادة الله تعالى مسيطرة على عالم الوجود ، فلا يقع فعل،

ولا يتحقق عمل من الاعمال الاّ بإرادته تعالى، فلا مدخل لاختيار العباد وإرادتهم بل لا اختيار لهم و لا إرادة سوى إرادة الله جل وعلا متبشرين بآيات تبرىء من عقائدهم السخيفة... منها قوله سبحانه: « قل من ذا الذى يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة - انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يظهركم تطهيراً » الاحزاب : ١٧ و ٣٣) .

أقول: و كلامهم مردود بقوله تعالى فى نفس السورة: « إن كمتن تردن الحياة الدنيا و زينتها - و إن كمتن تردن الله و رسوله والدار الآخرة - إن أراد النبى أن يستمكحها » الاحزاب : ٢٨ و ٢٩ و ٥٠) .

وقد ثبت بالكتاب والسنة : ان الله جل و علا لإرادتين : إرادة تكوينية وهى التى تتعلق بتكوين شىء كقوله تعالى : « انما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون » يس : ٨٢) .

و هذه الارادة لا تتخلف عن تحقق المراد حيث ان نفس إرادته تعالى لتكوين شىء كافية فى تحقيقه وجوداً . و إرادة تشريعية ، وهى التى تتعلق بأفعال العباد كقوله تعالى : « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » البقرة : ١٨٥) وهذه الارادة عبارة عن أمر الله تعالى و نهيه بعثاً و زجراً للعباد فيما يعود عليهم من مصالح و مفسدات كآمنة وراء التكليف ، فيعصى العباد ويخالفون عن أمره تعالى ولا محذور فى ذلك بعد أن كانت دار التكليف دار اختيار حيث لا موقع للتكليف لولا اختيار المكلفين فى الطاعة والمعصية و ان مصلحة التكليف هى التى تستدعى اختيار العباد فى الامتثال والترك تمهيداً لاختبارهم فى الحياة الدنيا ، ولا اختبار مع الاجباء ، و هذه الارادة فكثيراً ما تتخلف عن المراد .

والتفكيك بين الارادتين واضح فى الروايات الواردة عن طريق أهل بيت الوحي صلوات الله عليهم أجمعين منها ما روى عن الامام على بن موسى الرضا عليه السلام قال : « ان لله إرادتين و مشيئتين : إرادة حتم و إرادة عزم » .

فالآيتان : (٣٣ و ١٧) لا ترتبطان بمسئلة الجبر على ما توهمه الأشاعرة فان المراد بالارادة فيهما هي ارادة تكوينية .

فى تفسير التبيان قال الشيخ قدس سره - ملخصاً منا - : استدل أصحابنا بهذه الآية : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهر كم تطهيراً » على ان الائمة عليهم السلام معصومون عن الغلط والمعصية والذنب ، و ان اجماعهم حجة ، و انهم لا يقولون الا ما أراد الله تعالى أن يقولوا به لاذهاب الرجس عنهم ، و فعلهم الله تعالى بهم حيث تمتنع عنهم القبائح لاختصاصهم بذلك فلا يشر كهم أحد غيرهم فى ذلك لمكان « انما » تجرى مجرى ليس ، فمخلص الكلام : ليس يريد الله الا اذهاب الرجس على هذا الحد عن أهل البيت ، وقد حصل ذهاب الرجس عنهم ، فهذا دليل على عصمتهم .

و قد استدلت المجسمة بقوله سبحانه : « تحيتهم يوم يلقونه سلام » الاحزاب : (٤٤) على ان الله تعالى جسم متركب من أعضاء و جوارح ، و له جهت و مكان و حركة يمكن رؤيته بالابصار و مسه بالايدي بمصافحة و معانقة ، و هو سبحانه متربع على كرسي عرشه فوق السموات و سوف ينزل إلى الملاء يوم القيامة ليراه المؤمنون بعيونهم ، و يكشف فى ساقه و يضع رجله فى جهنم فتقول : يا رب قطقط . و مالت إليهم الأشاعرة تبعة الادهام ، و قلدتهم الوهابية مصطنعة الانجليز فقال شاعرهم :

و لربنا عينان ناظرتان	و لله وجه لا يحد بصورة
و يمينه حلت عن الايمان	و له يدان كما يقول إلهنّا
فهما على الثقلان منفقتان	كلتا يديه يمين وصفها
والارض و هو يعمه القدمان	كرسيه وسع السموات العلى
والكيف ممتنع على الرحمان	والله يضحك لا كضحك عبده
لسماء الدنيا بلا كتمان	والله ينزل كل آخر ليلة
فأنا القريب اجيب من نادانى .	فيقول: هل من سائل فاجيبه ؟

أقول: و قد أخطأ أصحاب التجسيم ومردتهم في فهم القرآن الكريم الذي لا يمسسه إلا المطهرون وليس معنى الآية الكريمة : واذلقاه المؤمنون رآوه . على ما توهموه . ، ولا يعنى اللقاء بالنظر إليه سبحانه وجهاً لوجه . وإنما المراد من اللقاء هو يوم الرجوع والانتهاء إلى حكم الله تعالى إذ لا حكم يومئذ إلا حكمه . فكل مؤمن و كافر يلاقى جزاء عمله إن خيراً فخير، وإن شراً فشر .

و قد استدل بعض المتكلمين بقوله تعالى : « و ما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله و رسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم » (الاحزاب : ٣٦) على ان النبي ﷺ كان مشرعاً لأن القضاء بمعنى الحكم التشريعى من ايجاب أو إلزام تكليفى و نحو ذلك . فالمؤمن تجاه أحكام الشريعة التى جاءت بالوحي أو من جانب الرسول ﷺ مستسلم لا رأى له سوى الطاعة والامتثال .

وقد أجاب عنه بعض المفسرين : بان فى الآية دلالة على ان الرسول ﷺ كان مشرعاً اذا كان أمره فى عرض أمر الله تعالى لا فى طول أمره ، وبعبارة اخرى كان النبي ﷺ مشرعاً ما لم يكن أمره بأمر الله تعالى .

و يستدل بقوله تعالى : « ان الذين يؤذون الله و رسوله لعنهم فى الدنيا والاخرة و أعد لهم عذاباً مهيناً » والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً » (الاحزاب : ٥٧-٥٨) على عصمة النبي الكريم ﷺ إذ أطلق الله تعالى الايذاء فى ناحيته و رسوله ﷺ و قيده فى جانب المؤمنين والمؤمنات بالاكتساب و عدمه ، فان النبي ﷺ لن يفعل ما نهى عنه حتى يستحق الأذى كما يجوز أذى المؤمنين اذا فعلوا ما يستحقون به الأذى على الوجه المحدود فى الشرع .

فلا يتصور أن يكون من رسول الله ﷺ كسب يستحق عليه أذى . . و معاذ الله جل وعلا ! فقد حرسه الله تعالى من كل سوء ، وحماه من المعاتر والمزالق كلها . . . و أكثر من هذا فقد جعله الله تعالى فى ضمانه ، إذ ضمنه إلى جنبه و جعل أذاه أذى له إطلاقاً .

﴿ التبننى فى الجاهلية وقصة زيد بن حارثة ﴾

قال الله تعالى : « و ما جعل أدياءكم أبناءكم - ادعوهم لأبائهم »
(الاحزاب : ٤ و ٣)

ان التبننى هو اتخاذ رجل ما طفلاً أو صبيّاً غريباً ابناً له ، وكان التبننى من
تقاليد العرب فى الجاهلية ، و دائراً بين الامم الراقية يومئذ كالروم و فارس ، و
كان يعجرى بشيء ان المراسم حيث يعلن المتبننى فى ملأ من الناس تبنى الطفل
أو الصبى ، فيصبح فى مقام ابنه من صلبه فى كل الواجبات و الحقوق ، وكانوا
يرتبون على المتبننى أحكام الولد الصلبى من التوارث و حرمة الازدواج وغيرهما
فيرث كل واحد منهما الآخر و يحرم على كل منهما ما يحرم بين الاب والابن
من أنكحة ... فلا يصح للمتبننى أن يتزوج إحدى بنات متبنّيه ولا أخواته ولا خالاته
ولا عماته ولا يصح للمتبننى أن يتزوج أرملة متبنّيه ولا مطلقته .

و قد كان للنبي الكريم ﷺ ابن على هذا الطريق و هو زيد بن حارثة
ابن شراحيل الكلبي ، وكان مملوكاً لزوجته ام المؤمنين خديجة سلام الله عليها
و إن زيدا هو الذى أسره بنو القين فى الجاهلية و شرده فى سوق عكاظ أو سوق
حباشة من حكيمن بن حزام ، و قد اشتراه هو لعمته خديجة بنت خويلد ، فاستوهمه
منها و أعتقه رسول الله ﷺ ، و جاء أبوه فخيرته بين البقاء عنده أو الاتحاق
بأبيه فاختر البقاء فأعلن أبوه براءته منه فأعلن النبى ﷺ تبنّيه له ، و كان
ذلك قبل نبوته و صار يدعى زيد بن محمد ، و ظل الامر على ذلك إلى أن نزلت

هذه الايات فصار يدعى زيد بن حارثة ، وألغى الاسلام التبني وأحكامه كله .
وفي طبقات ابن سعد : و لقد ظل النبي ﷺ يحبه - زيد بن حارثة -
وبرعاه وقد عهد إليه بقيادة سرايا عديدة أكثر من أى صحابي آخر ، ولما استشهد
في مؤتة كان ابنه اسامة محل رعاية النبي ﷺ ومحبه وعطفه .

وفي الكشاف : ان زيدا هوابن حارثة من كلب سبي صغيراً ، وكانت العرب
في الجاهلية يتغاورون ويتسابون ، فاشترى حكيم بن حزام لعمته خديجة ، فلما
تزوجها رسول الله ﷺ وهبته له و طلبه أبوه وعمه فخير فاختار رسول الله
ﷺ فاعتقه وكانوا يقولون : زيد بن محمد ، وكان رسول الله ﷺ أكبر منه
بعشر سنين ، فأنزل الله عز وجل فيه : « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم » .

و في تفسير ابن كثير الدمشقي : ان زيدا قد قتل في يوم موقعة سنة ثمان .
وفي المجمع : في قوله تعالى : « و ما جعل أديئكم أبناء كسم » قال :
الادعياء جمع الدعي ، و هو الذى يتبناه الانسان ، بين سبحانه انه ليس ابناً
على الحقيقة ، و نزلت في زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبى من بنى عبدود
تبناه رسول الله ﷺ قبل الوحي وكان قد وقع عليه السبي فاشترى رسول الله
ﷺ بسوق عكاظ ، لما نبيء رسول الله ﷺ دعاه إلى الاسلام فأسلم ، فقدم
أبوه حارثة مكة ، و أتى أباطال و قال : سل ابن أخيك فاما أن يبيعه و إما أن
يعتقه ، فلما قال ذلك أبوطالب لرسول الله ﷺ قال : هو حر فليذهب حيث شاء ،
فأبى زيد أن يفارق رسول الله ﷺ فقال حارثة : يا معشر قريش اشهدوا انه
ليس ابنى ، فقال رسول الله ﷺ :

اشهدوا ان زيدا ابنى ، فكان يدعى زيد بن محمد ، فلما تزوج النبي
ﷺ زينب بنت جحش ، وكانت تحت زيد بن حارثة قالت اليهود والمنافقون :
تزوج محمد امرأة ابنه ، و هو ينهى الناس عنها ، فقال الله سبحانه : ما جعل
الله من تدعونه ولدأوهو ثابت النسب من غيركم ولدألكم « ذلكم قولكم بأفواهكم »

أى إن قولكم الدعى ابن الرجل شىء تقولونه بالسنتكم لاحقيقة له عند الله تعالى « والله يقول الحق » الذى يلزم اعتقاده « وهو يهدى السبيل » أى يرشد إلى طريق الحق « ادعوهم لآبائهم » الذين ولدوهم و انسبواهم إليهم أو إلى من ولدوا على فراشهم « هو أقسط عند الله » أى أعدل عند الله قولاً و حكماً .

فى السيرة النبوية لابن هشام قال ابن اسحق : ثم أسلم زيد بن حارثة بن شرحبيل بن كعب بن عبد العزى بن امرى القيس الكلبى ، مولى رسول الله ﷺ وكان أول ذكر أسلم ، و صلتى بعد على بن أبي طالب .

قال ابن هشام : زيد بن حارثة بن سراحيل بن كعب بن عبد العزى ابن امرى القيس بن عامر بن النعمان بن عامر بن عبدود بن عوف بن كنانة ابن بكر بن عوف بن عذرة بن زيد اللات بن رفيدة بن ثور بن كلب ابن وبرة ، و كان حكيماً بن حزام بن خويلد قدم من الشام برقيق ، فيهم زيد بن حارثة و سيف ، فدخلت عليه عمته خديجة بنت خويلد ، و هى يومئذ عند رسول الله ﷺ فقال لها : اختارى يا عمة أى هؤلاء الغلمان شئت فهو لك ، فاخترت زيدا فأخذته ، فرآه رسول الله ﷺ عندها ، فاستوهبه منها فوهبته له ، فاعتقه رسول الله ﷺ وتبناه و ذلك قبل أن يوحى إليه .

و كانت ام زيد سعدى بنت ثعلبة من بنى معن من طىء كانت قد خرجت بزيد لتزيره أهلها ، فأصابته خيل من بنى القين بن جسر فباعوه بسوق حباشة ، و هو من أسواق العرب ، و زيد يومئذ ابن ثمانية أعوام . . . و كان أبوه حارثة قد جزع عليه جزعاً شديداً و بكى عليه حين فقده فقال :

بكيت على زيد و لم أدر ما فعل	أحس فيرجى أم أنسى دونه الأجل
فو الله ما أدرى و انسى لسائل	أغالك بعدى السهل أم غالك الجبل
و ياليت شعرى هل لك الدهر أوبىة	فحسبى من الدنيا رجوعك لى بجبل
تذكرنيه الشمس عند طلوعها	و تعرض ذكره اذا غربها أفل

وإن هبت الأرواح يصبحن ذكوره فيأطول ما حزننى عليه و ما وجل
 سا عمل نصّ العيس فى الارض جاهداً و لأسام التطواف أو تسأم الأبد
 حياتنى أو تأسى على منيتنى فكل امرىء فان و إن غره الأمل
 ثم قدم عليه و هو عند رسول الله ﷺ فقال له رسول الله ﷺ : إن
 شئت فاقم عندى و إن شئت فانطلق مع أهلك ! فقال : بل اقيم عندك فلم يزل عند
 رسول الله ﷺ حتى بعثه الله فصدقه و أسلم ، و صلى معه ، فلما أنزل الله عزو
 جل : « ادعوهم لآبائهم » قال : أنا زيد بن حارثة .

قوله : « غالك » : أهلك و « بجعل » : حسب و « أفل » : غاب و « نصّ
 العيس » النص : أرفع السير .

و فيه : ان النبى ﷺ لما عين اسامة قائداً لجيش أراد أن يسيره إلى
 مؤتة لأخذ ثأر أبيه و جيشه قال الناس : أمر غلاماً حدثاً على جلة المهاجرين
 والانصار و كان النبى و جمعاً ، فخرج فخطب فى الناس فقال : « انفذوا بعث اسامة ،
 فلعمرى لئن قلت فى إمارته لقد قلت فى إماره أبيه من قبله ، و انه لخليق بالامارة
 و إن كان أبوه لخليقاً بها » .

وما ورد فى كتب السير : ان زيدا هو ابن حارثة بن شراحيل بن كعب بن
 عبد العزى ، و امه سعدى بنت ثعلبة بن عامر بن أفلت من بنى معن من طيسى ،
 أصابه سبى فى الجاهلية لان امه خرجت به تزور قومها بنى معن ، فأغار عليهم
 خيل بنى القين ابن جسر ، فأخذوا زيدا ، فقدموا به سوق عكاظ ، وقيل : سوق
 حباشة ، فاشتراه حكيم بن حزام لعمة خديجة بنت خويلد ، فوهبته للنبى ﷺ
 بمكة قبل النبوة و هو ابن ثمان سنين ...

﴿ زيد بن حارثة و امارته ﴾

في البحار : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لقد بعث رسول الله ﷺ جيشاً ذات يوم إلى قوم من أشداء الكفار فأبطأ عليهم (فأبطأ عليه خ) خبرهم وتعلق قلبه بهم ، و قال : ليت لنا من يتعرف أخبارهم و يأتينا بأخبارهم ، بينما هو قائل إذ جاءه البشير بأنهم قد ظفروا بأعدائهم و استولوا وصيروهم بين قتيل و جريح و أسير و انتهبوا (و نهبوا خ) أموالهم و سبوا ذراريهم و عيالهم ، فلما قرب القوم من المدينة خرج إليهم رسول الله ﷺ بأصحابه يتلقاهم فلما لقاهم ، ورئيسهم زيد بن حارثة و كان قد أمره عليهم ، فلما رأى زيد رسول الله ﷺ نزل عن ناقته و جاء إلى رسول الله ﷺ و قبل رجله ثم قبل يده فأخذه رسول الله ﷺ و قبل رأسه ، ثم نزل إلى رسول الله ﷺ عبد الله بن رواحة ، فقبل رجله و يده و ضمه رسول الله ﷺ إليه - ثم نزل قيس بن عاصم المنقري فقبل يده و رجله و ضمه رسول الله ﷺ - ثم نزل إليه سائر الجيش و وقفوا يصلون عليه و رد عليهم رسول الله خيراً .

ثم قال لهم : حدثوني خبركم و حالكم مع أعدائكم ، و كان معهم من اسراء القوم و ذراريهم (ذرياتهم خ) و عيالاتهم و أموالهم من الذهب و الفضة ، و صنوف الامتعة شيء عظيم ، فقالوا : يا رسول الله لو علمت كيف حالنا لعظم تعجبك ، فقال رسول الله ﷺ : لم أكن أعلم ذلك حتى عرفني الآن جبرئيل عليه السلام و ما كنت أعلم شيئاً من كتابه و دينه أيضاً حتى علمني به ربي قال الله عز وجل :

« وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الكتاب (ولا الايمان ص) » إلى قوله « صراط مستقيم » ولكن حدثوا بذلك إخوانكم هؤلاء المؤمنين لاصدقكم فقد أخبرني جبرئيل يصدقكم فقالوا (فقال خ) : يا رسول الله ﷺ انا لما قربنا من العدو بعثنا عيناً لنا لنعرف (ليعرف خ) أخبارهم و عددهم لنا فرجع إلينا يخبرنا انهم قدر ألف رجل وكنا ألفي رجل، وإذا القوم قد خرجوا إلى ظاهر بلدهم في ألف رجل ، و تركوا في البلد ثلاثة آلاف يوهموننا (فتوهمنا خ) أنهم ألف وأخبرنا صاحبنا انهم يقولون في ما بينهم :

نحن ألف وهم ألفان ، و لسنا نطيق مكافحتهم ، و ليس لنا إلا التحصن (التحصن خ) في البلد حتى تضيق صدورهم من منازلنا (من مقاتلتنا خ) فينصرفوا عنافتجر آنا بذلك عليهم ، و زحفنا إليهم فدخلوا بلدهم وأغلقوا دوننا بابه ، فقعدنا ننازلهم فلما جن علينا الليل و صرنا إلى نصفه فتحوا باب بلدهم و نحن غارون نائمون ما كان فينا منتبه إلا أربعة نفر: زيد بن حارثة في جانب من جوانب عسكرنا يصلّي و يقرأ القرآن ، و عبدالله بن رواحة في جانب آخر يصلّي و يقرأ القرآن و قتادة بن النعمان في جانب آخر يصلّي و يقرأ القرآن و قيس بن عاصم في جانب آخر يصلّي و يقرأ القرآن .

فخرجوا في الليلة الظلماء الدامسة و رشقونا بنبالهم ، وكان ذلك بلدهم، وهم بطرقه و مواضعه عالمون و نحن بها جاهلون ، فقلنا فيما بيننا دهيئا و اوتينا، هذا ليل مظلم لا يمكننا أن نتقى النبال لأننا لا نبصرها ، فبينما نحن كذلك إذ رأينا ضوءاً خارجاً من في قيس بن عاصم المنقري كالنار المشتعلة وضوءاً خارجاً من في قتادة بن النعمان كضوء الزهرة والمشتري ، وضوءاً خارجاً من في عبدالله بن رواحة كشعاع القمر في الليلة المظلمة ، و نوراً ساطعاً من في زيد بنه الحارثة أضواء من الشمس الطالعة ، و إذأ تلك الانوار قد أضاعت معسكرنا حتى أنه أضوأ

من نصف النهار ، و أعدائنا فى ظلمة شديدة فابصرناهم و عموا عنا ، ففر قنازید عليهم حتى أحطنا بهم ، ونحن نبصرهم وهم لا يبصروننا ، فنحن بصراء وهم عميان . فوضعنا عليهم السيوف فصاروا بين قتيل و جريح و أسير ، و دخلنا بلدهم فاشتملنا على الذرارى و العيال و الأثاث و الاموال ، وهذه عيالاتهم و ذراريتهم ، و هذه أموالهم و مارأينا يا رسول الله أعجب من تلك الانوار من أفواه هؤلاء القوم التى عادت ظلمة على أعدائنا حتى مكثنا (مكنا خ) منهم ، فقال رسول الله ﷺ فقولوا : الحمد لله رب العالمين على ما فضلكم به من شهر شعبان ، هذه كانت ليلة غرة شعبان وقد انسلخ عنهم الشهر الحرام ، و هذه الانوار بأعمال إخوانكم هؤلاء فى غرة شعبان ، و أسلفوا لها أنواراً فى ليلتها قبل أن يقع منهم الاعمال ، قالوا : يا رسول الله و ماتلك الاعمال لنشاب عليها ؟ قال رسول الله ﷺ : أما قيس بن عاصم المنقرى فانه أمر بمعروف فى يوم غرة شعبان ، و قد نهى عن منكر ، و دل على خير فلذلك قدم له النور فى بارحة يومه عند قراءته القرآن . و أما قتادة بن النعمان فانه قضى ديناً كان عليه فى يوم غرة شعبان ، فلذلك أسلفه الله النور فى بارحة يومه ، و أما عبدالله ابن رواحة فانه كان سراً بوالديه ، فكثرت غنيمته فى هذه الليلة ، فلما كان من غده قال له أبوه : إننى و امك لك محبان ، و ان إمرأتك فلانة تؤذينا و تعيبنا ، و انا لأنأمن من إنقلاب (قضاء خ) من أن تصاب (تصاب خ) فى بعض هذه المشاهد ، و لسنا نأمن أن تستشهد فى بعضها ، فتدخلنا هذه فى أموالك ، و يزاد علينا بغيتها و غيتها ، فقال عبدالله : ما كنت أعلم بغيتها عليكم (عليكم خ) و كراهيتهما لها ، و لو كنت علمت ذلك لأبنتها (لطلقتها خ) من نفسى ، ولكنى قد أبنتها الآن لتأمننا (لتكفيننا خ) ما تحذران ، فما كنت بالذى احب من تكرهان (ماتكرهان خ) فلذلك أسلفه الله النور الذى رأيتم .

و أما زيد بن حارثة الذى كان يخرج من فيه نوراً ضوءاً من الشمس الطالعة ، وهو سيد

القوم و أفضلهم فلقد علم الله ما يكون منه ، فاختره و فضله على علمه بما يكون منه ، انه في اليوم الذي ولي هذه الليلة التي كان فيها ظفر المؤمنين بالشمس الطالعة من فيه جاءه رجل من منافقي عسكرهم (عسكره خ) يريد التضريب - أى الاغراء و ايجاد الخلاف - بينه و بين علي بن أبي طالب عليه السلام و افساد ما بينهما ، فقال له : بخ بخ لك ، أصبحت لانظيرك في أهل بيت رسول الله ﷺ و صحابته ، هذا بلاؤك و هذا الذى شاهدناه نورك ، فقال له زيد : يا عبدالله اتق الله و لا تنفرط في المقال و لا ترفعنى فوق قدرى ، فانك بذلك مخالف (فانك لله بذلك مخالف خ) و به كافر ، و انى إن تلقيت مقاتلك هذه بالقبول كذلك (لكنك كذلك خ) يا عبدالله ألا احذرك بما كان في أوائل الاسلام و ما بعده حتى دخل رسول الله ﷺ المدينة و زوجته فاطمة عليها السلام ، و ولدت الحسن و الحسين عليهما السلام ؟ قال : بلى قال :

ان رسول الله ﷺ كان لى شديد المحبة حتى تبنانى لذلك ، فكنت ادعى زيد بن محمد إلى أن ولد لعلى الحسن و الحسين عليهما السلام ، فكرهت ذلك لأجلهما ، و قلت لمن كان يدعونى : احب أن تدعونى زيدا مولى رسول الله ﷺ فانى اكره أن اضاهى الحسن و الحسين ، فلم يزل ذلك حتى صدق الله ظننى و انزل الله على محمد ﷺ : « و ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه » يعنى قلباً يحب محمداً و آله و يعظمهم ، و قلباً يعظم به غيرهم كتعظيمهم ، أو قلباً يحب به أعداءهم ، بل من أحب أعداءهم فهو يبغضهم و لا يحبهم ، ثم قال : « و ما جعل أزواجكم اللائى تظاهرون منهن امهاتكم و ما جعل أدياءكم أبناءكم - إلى قوله - و أولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » يعنى الحسن و الحسين عليهما السلام أولى بينوة رسول الله ﷺ فى كتاب الله و فرضه « من المؤمنين و المهاجرين إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً » إحساناً و إكراماً لا يبلغ ذلك محل الاولاد « كان ذلك فى الكتاب مسطوراً » فتركوا ذلك و جعلوا يقولون :

زيد أخو رسول الله ﷺ فما زال الناس يقولون لى هذا و اكرهه حتى أعاد رسول الله ﷺ المؤاخاة بينه وبين على بن أبى طالب عليه السلام ثم قال زيد : يا عبدالله ان زيدا مولى على بن أبى طالب ، كما هو مولى رسول الله ﷺ فلا تجعله نظيره ، ولا ترفعه فوق قدره ، فتكون كالنصارى لما رفعوا عيسى عليه السلام فوق قدره ، فكفروا بالله العظيم ، قال رسول الله ﷺ : فلذلك فضل الله زيدا بما رأيتم ، و شرفه بما شاهدتم ، و الذى بعثنى بالحق نبياً ، ان الذى أعد الله لزيد فى الآخرة ليصغر فى جنبه ما شاهدتم فى الدنيا من نوره ، انه ليأتى يوم القيامة و نوره يسير أمامه وخلفه ويمينه ويساره وفوقه و تحته من كل جانب مسيرة مائتى ألف سنة .



﴿شبهات في زواج النبي ﷺ من زينب ودفعها﴾

وقد شغب المشاغبون على قصة زواج النبي الكريم ﷺ من زينب بنت جحش مطلقة مولاة ومتبناه زيد بن حارثة وبنوا حولها شبهات من أوهامهم وضلالاتهم ، وأساطير وأراجيف من واردات الكذب والكيد للاسلام ولنبي الاسلام ، حتى لقد صوروا النبي المعصوم ﷺ رجلاً إستبدت به الشهوة ، وغلب عليه حب النسوة حتى لقد كاد يتخلى عن رسالته التي أقامه الله جل وعلا عليها ويشغل نفسه بالجري وراء إشباع شهواته . . .

وقد دفعت تلك الشبهات والأراجيف بصراح الايات الكريمة في قوله جل وعلا: «وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم - ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين» (الاحزاب : ٣٦-٤٠) ففي الايات صراحة في أن النبي المعصوم ﷺ كان ممتنعاً من ربه بهذا الزواج الذي لم يكن يدور في خاطره في أية لحظة من لحظات حياته ، وذلك ليقضى بهذا الزواج على تلك العادة المتمكنة في المجتمع العربي ، والتي دخلت الاسلام مع المسلمين بهذا السلطان المتمكن الذي كان لها على النفوس... فاذا نظرنا إلى ما وراء آيات القرآن الكريم نجد أن زينب بنت جحش هذه لم تكن غريبة عن نبي الاسلام ﷺ ، بل كانت إبنة عمته ، وكانت تحت نظره من مولدها إلى أن خطبها النبي ﷺ لزيد بن حارثة مولاة ، فماذا كان يمنع النبي ﷺ من أن يتزوجها لو أنها وقعت من قلبه موقعاً ؟ ولوانه كان

للنبي ﷺ أية رغبة فيها أكان يخطبها ويزوجها لمتبناه فتحرم عليه إلى الأبد، كما كان هو الحال في زوجات الابناء الادعياء قبل أن ينزل القرآن بما يقضى على التبنى وأحكامه ! أذلك مما يستقيم أبداً مع عقل أو منطق ؟

وفي الايات الكريمة صراحة بأن زواج النبي الكريم ﷺ من زينب كان بأمر من الله تعالى لا بد للنبي ﷺ نفسه من الائتماره به ، فلا بد له ﷺ أن يتزوج من زوجة من دعاه إبناً له ليبين للناس عملاً: انه ليس كل من يدعى بالابن إبناً حقيقة بحيث يترتب عليه أحكام الابوة والبنوة ، وليبطل ما كان لنظام التبنى من الآثار في حياة الجماعة العربية وغيرهم ، ولم يكن إبطال تلك الآثار في حياة المجتمع ليمضى بالسهولة التي يمضى بها إبطال تقليد التبنى ذاته ، إذالتقاليد الاجتماعية أعمق أثراً في النفوس ، ولا بد من سوابق عملية مضادة ، و لا بد أن تستقبل هذه السوابق أول أمرها بالاستنكار ، وأن تكون شديدة الوجود على الكثيرين مضى ان رسول الله ﷺ زوج زيد بن حارثة الذي كان متبناه ، وكان يدعى زيد إبن محمد ثم دعى إلى أبيه من زينب بنت جحش إبنة عمه رسول الله ﷺ ليحطم بهذا الزواج فوارق الطبقات الموروثة ، و يحقق معنى قوله تعالى : وإن أكرمكم عند الله أتقاكم ، ويقرر هذه القيمة الاسلامية الجديدة بفعل عملي واقعي ، وأمر الله تعالى رسوله ﷺ بعد ذلك أن يحمل مؤنة إزالة آثار نظام التبنى فيتزوج من مطلقة متبناه زيد ، ويواجه بهذا العمل المجتمع الذي لا يستطيع أحد أن يواجه المجتمع به على الرغم من إبطال عادة التبنى في ذاتها ، فآلهم الله تعالى رسوله الخاتم ﷺ :

ان زيداً سيطلق زوجته زينب ، وانه هو سيتزوجها للحكمة التي قضى الله بها فاضطربت العلاقات بين زيد وزينب ، وعادت تنادى بان حياتهما بعد ذلك لن تستقيم ، فجاء زيد مرة يشكو إلى رسول الله ﷺ إضطراب حياته مع زينب ، وعدم إستطاعته المضى معها ، والرسول ﷺ على شجاعته في مواجهة قومه في أمر العقيدة دون لجلجة ولا خشية يحسّ ثقل التبعة فيما ألهمه الله تعالى من

أمر زينب ويتردد في مواجهة القوم بتحطيم ذلك التقليد العميق ، فيقول لزيد : «امسك عليك زوجك واتق الله» ويؤخر بهذا مواجهة الامر العظيم الذى يتردد فى الخروج به على الناس كما قال تعالى : «ونخفى فى نفسك ما الله مبديه و نخشى الناس والله أحق أن نخشاه»

وهذا الذى أخفاه النبى الكريم ﷺ فى نفسه ، وهو يعلم ان الله جل و علا مبديه هو ما ألهمه الله أن سيفعله ، ولم يكن أمراً صريحاً من الله تعالى ، و إلا ما تردد فيه ولا أخره ولا حاول تأجيله ولجهر به فى حينه مهما كانت العواقب التى يتوقعها من إعلانه ولكن رسول الله ﷺ كان إمام إلهام يجده فى نفسه و يتوجس فى الوقت ذاته من مواجهته ومواجهة الناس به حتى أذن الله تعالى بكونه ، فطلق زيد وزوجه فى النهاية ، وهو لا يفكر لاهو ولا زينب فيما سيكون بعد لان العرف السائد كان يعد زينب مطلقة ابن لمحمد ﷺ لانه لا تحل له حتى بعد إبطال عادة التبني فى ذاتها ولم يكن قد نزل بعد إحلال مطلقات الاعداء . . . إنما كان حادث زواج النبى ﷺ بها فيما بعد هو الذى قرره هذه القائدة بعد ما قوبل هذا القرار بالدهشة والمفاجأة ، ولا إستنكار ، وفى هذا هدم لما تقوله الاعداء العمياء فى تلك القضية تعبيراً على الرسول الاعظم ﷺ وقالوا فيها المفتريات . . . إنما كان الامر كما قال الله تعالى : «فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها . . . » وكانت هذه إحدى ضرائب الرسالة الباهظة حملها الرسول ﷺ فيما حمل وواجه بها المجتمع الكاره بها كل الكراهية حتى كان يتردد فى مواجهته بها ، وهو الذى لم يتردد فى مواجهته بعقيدة التوحيد ، وذم الالهة والشركاء و تخطئة الآباء والاجداد . . .

ولما انقضى عدة زينب أرسل رسول الله ﷺ زيداً زوجها السابق ليخطبها لرسول الله ﷺ فقال لزيد : «إذهب فازكروها على» فانطلق زيد حتى أتاها ، وهى تخمر عجبها قال : فلما رأيتها عظمت فى صدرى حتى ما استطيع أن أنظر

إليها ، وأقول : ان رسول الله ﷺ ذكرها فوليتها ظهري ونكصت على عقبي ، وقلت : يا زينب أبشري أرسلني رسول الله ﷺ بذكرك قالت : ما أنا بصانعة شيئاً حتى أوامر ربي عز وجل فقامت إلى مسجدتها ونزل القرآن ، وجاء رسول الله ﷺ فدخل عليها بغير إذن ، ولم المسئلة سهلة ، فلقد فوجيء بها المجتمعع الاسلامي كله كما انطلقت السنة المنافقين وأعداء الدين تقول :

تزوج الرسول ﷺ حليلة ابنه ، ولما كانت المسئلة مسألة تقرير مبدأ جديد ، فقد مضى القرآن يؤكدها ، ويزيل عنصر الغرابة فيها ، ويردّها إلى أصولها البسيطة المنطقية التاريخية حيث قال : «ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله» فقد فرض له أن يتزوج زينب ، وأن يبطل عادة العرب الجاهلية و من في سبيلها في تحريم أزواج الادعياء فاذن لالحرج في هذا الامر ، و ليس النبي ﷺ فيه بدعاً من الرسل : «سنة الله في الذين خلوا من قبل» فهو أمر يمضي وفق سنة الله التي لا تتبدل ، والتي تتعلق بحقائق الاشياء لا بما يحوطها من تصورات وتقاليد مصطنعة لا تقوم على أساس «وكان أمر الله قدراً مقدوراً» فهو نافذ مفعول لا يقف في وجهه شيء ولا أحد وهو مقدر بحكمة وخبرة ، و وزن منظور فيه إلى الغاية التي يريد بها الله منه : ويعلم ضرورتها وقدرها وزمانها ومكانها .

وقد أمر الله جل وعلا رسوله ﷺ أن يبطل تلك العادة بلا أساس ولا برهان إلا التقليد العمياء ، وبمحو آثارها عملياً ، ويقرّ بنفسه السابقة الواقعية ، ولم يكن بد من نفاذ أمر الله تعالى وسنة الله جل وعلا هذه قد مضت في الذين خلوا من قبل من الرسل : «الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله» فلا يحسبون للخلق حساباً فيما يكلفهم الله به من امور الرسالة ، ولا يخشون أحداً إلا الله الذي أرسلهم للتبليغ والعمل والتنفيذ «وكفى بالله حسيماً» فهو وحده الذي يحاسبهم ، وليس للناس عليهم من حساب «ما كان محمداً أباً أحد من رجالكم» حتى تكون زينب حليلة ابنه ، وزيد ابن محمد إنما زيد هو ابن حارثة

ولاحرج إذن في الامرحتى ينظرإليه بعين الحقيقة الواقعية .

وإنما العلاقة بين محمد ﷺ وبين جميع أمته ومنهم زيد بن حارثة هي علاقة النبي ﷺ بقومه ، وليس هوأباً لأحد منهم» ولكن رسول الله وخاتم النبيين» ومن ثم فهو يشرع الشرائع الباقية لتسير عليها البشرية وفق آخر رسالة السماء إلى الارض ، ليست بعده رسالة ولانبوة «وكان الله بكل شيء عليمًا» فهو جيل و علا الذي يعلم ما يصلح لهذه البشرية وما يصلحها ، وهو الذي وحده فرض على النبي ﷺ ما فرض واختارله ما اختار ليحل للناس أزواج أدياءهم إذا ما قضوا منهن وطراً ، وانتهت حاجاتهم منهن ، واطلقوا سراجهن ، قضى الله تعالى هذا وفق علمه بكل شيء ، ومقتضى حكمته التي فيها صلاح عباده .

فالايات الكريمة مع ما فيها من عتاب شديد للنبي ﷺ على ترده ظاهراً في تنفيذ ما ألهمه الله تعالى تحسباً من إنتقاد الناس من أقوى البراهين على أنه لم يكن في الحادث أى شيء يمس كرامة النبي ﷺ ونزاهته وسمو أخلاقه، وان الايات ليست إلآ في صدد تنفيذ إلهام الله تعالى في إبطال التبنى «لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعياءهم إذا قضوا منهن وطراً» ثم انفصلوا عنهم بالطلاق أوالموت .

فما تشبث به الأعداء والخصوم من الشبهات والأكاذيب والمفتريات والأراجيف للتشويه من سمعة الرسول الطيبة والأزراء بكرامة النبي المجيدة كلها مدفوع بنفس القصة فانها حدثت لمحق عادة جاهلية ، فكانت مكافحة هذه السنة الجاهلية بحاجة إلى تضحية ممن يعرض بنفسه للشناعة الراهنة ويتحملها ، ومن ثم تحملها الرسول بنفسه كسراً لشوكتها ، وان شخصيته الكبيرة لتحول دون توجيه أى شناعة إليه ! .

وقال بعض المتكلمين في شرح القصة : ان سبب إزدواج النبي ﷺ من زينب : انها لما كانت من قريش وقبلت إزدواجها يزيد بخطبة الرسول ﷺ ، و

كان زيد بهذا النكاح غير راض ، ثم أراد بطلاقها ، وكان ذلك صعباً وهواناً وذلة لامرأة فريشية التي قبلت النكاح بعبد ، وهو يتنفر عنها ويطلقها ، فانكسر قلبها بذلك ، فزوجها رسول الله ﷺ تسلياً لها وجعلها من أزواجه جبراً لما إنكسر قلبها .

أقول: وهذا من الاجتهاد تجاه النص ، فانه يصرح بأن السبب إنما هو نسخ التقاليد الجاهلية . . .



﴿ ابطال التقاليد الجاهلية وأحكام التبني ﴾

ومن غير مرأى ان التبني وأحكامه من التقاليد بين العرب والامم الراقية ، وكان إبطالها حدثاً من أحداث الاسلام غرب به وجه من وجوه الحياة الجاهلية ، وانتهى به اسلوب من أساليب نظامها الاجتماعى الموروث ، إذ كانوا يختارون من يرون من أبناء غيرهم ثم ينسبونهم إلى أنفسهم نسبة الابناء إلى آبائهم ، وكان هؤلاء المتبنون فى حكم أبنائهم من أصلاهم ، ويضافون إليهم إضافة ابوة ، ويرثونهم إرث الابن لابيهم ، ويحرمون التزوج من نساء هؤلاء الابناء تحريماً مطلقاً .

وقد جاء الاسلام بابطال التبني وما كان يترتب عليه من الاحكام بقوله تعالى :
 « ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه - فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم فى الدين ومواليكم - وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم - ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شىء عليماً » الاحزاب : ٥٠٤ و ٣٦٦ - ٤٠)

ومن الحكمة الالهية أن كان للنبي الكريم ﷺ ابن بالتبني وهو زيد ابن حارثة ، وذلك ليكون فى إبطال هذا التبني مثل يراه المؤمنون فى النبي ﷺ حين يبطل نسبة زيد إليه ، فلا يكون لمؤمن بعد هذا متعلق بنسبة من كان مفتسباً إليه من أبناء من غير صلبه ، وبهذا ينحسم الامر فى غير مهمل أو تردد .

إذ كان رسول الله ﷺ هو أول من نفذ هذا الحكم السماوى ، و أول من ألغى التبني الذى كان قائماً بينه وبين زيد بن حارثة الذى كان يدعى زيد بن

محمد ، ويدعوه المسلمون زيد حب رسول الله ، ولو كان في هذا الحكم إستثناء لكان النبي ﷺ أولى الناس به ، اذ لم يكن له ولد ذكر ، و لكان هذا الاستثناء من خصوصيات النبي الكريم ﷺ فيما كانت له ﷺ من خصوصيات ، ولكن الحكم كان واجباً على كل مسلم من غير إستثناء ، وبقيت مسألة تحريم الزواج من نساء المتبينين التي كان يلزم بها الجاهليون أنفسهم تمكيننا لهذا النسب بينهم وبين أديائهم ، و جعله على قدم المساواة في كل شيء مع أبناء الاصلا ب ، وكان لابد للقضاء على تلك العادة الجاهلية من مثل عملي يراه المسلمون في رسول الله ﷺ فيقتدون به ، ولا يقع في صدورهم حرج من الخروج على هذا الالف القديم .

ومن الحكمة الالهية في ذلك أن كان زيد بن حارثة - متبنى النبي ﷺ نفسه - متزوجاً من زينب بنت جحش الأسدية ابنة عمه رسول الله ﷺ لزيد و زوجها إياه ، ولم تستطع زينب ولا أهلها مراجعة رسول الله في هذا الزواج الذي كانت تراه زينب ويراه أهلها معها غيباً لها ، إذ كانت ترى و يرى أهلها معها أنها أشرف من زيد بيتاً ، وأكرم منه نسباً ، و قد تم الزواج و دخل زيد بزوجها ، ولكن لم يقع التوافق بينهما إذ كانت زينب تعيش مع زوجها بهذا الشعور المتعالي ، و كان زوجها - حين يجد منها هذا الشعور - يلقاها بما يحفظ عليه مروته وأنفته كعربي وبما يعطيه القوامه عليها كرجل ، و كمسلم .. معاً ..

ومن غير ريب ان هذا الزواج الذي لم يقم على التوافق من أول الامر ، إنما هو تدبير من الحكيم العليم ، وقد اصطنعه النبي ﷺ بأمر من الله جل وعلا لحكمة ستكشف عنها الايام فيما بعد . . وكان لابد أن يعضي الامر الالهى في حل الزواج من أزواج المتبينين بعد إنتهاء الزوجية بأمر أو بآخر . . وكان لابد أيضاً أن يكون رسول الله ﷺ نفسه في هذا هو القدوة والاسوة حتى يأخذ المسلمون بعمله ، ولا يتخرجون من أمره ، وبهذا يقضى على عادة التبني وما اتصل بها في فورية وحسم... وذلك لا يتم على تلك الصودة إلا إذا كان للنبي ﷺ متبني . . وقد كان ، وأن

يكون هذا الابن المتبنى متزوجاً ، وقد كان هذا أيضاً .

ثم يبقى بعد ذلك أن يطلق هذا الابن زوجه ، حتى تحل للنبي ﷺ بعد إنقضاء عدتها ، وقد كان ذلك أيضاً ، فطلق زيد زوجه ، فلما إنقضت عدتها تزوجها النبي ﷺ .

ولا يقف القارى الخبير المنصف من هذا الزواج أكثر من أنه أمر أمر الله تعالى فيه ﷺ به وألزمه إياه لا بطلان التقاليد الجاهلية فى التبنى ، فالله تعالى هو الذى زوج النبي ﷺ من مطلقة متبنيه إذ قال : « فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها لكي لا يكون على المؤمنين حرج فى أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً » الاحزاب : (٣٧) فهذه هى حكمة هذا الزواج ..

وما ينبغي لنا أن نقف عنده ، ونطيل النظر إليه : هو طلاق زينب من زوجها ، أو تطليق زيد لزوجته ، أكان هذا الطلاق بأمر سماوى تلقاه رسول الله ﷺ من ربه ، ثم آذن به زيداً ، فأطاع فيه أمر ربه فطلق زوجته ؟ أكان هذا من شريعة قامت على العدل والاحسان ، وعلى رفع الحرج عن الناس ؟ ولو كان ذلك من أمر سماوى لكان فيه إعنات بل جور على حق إنسان لم يأت أمراً يقضى بهذا الحكم عليه ، فضلاً عما فى ذلك من قطع علاقة مقدسة بين المرء وزوجه ، وقد كان الاسلام أحرص ما يكون على توثيق الرباط القائم بين الزوجين ، وعلى إلتماس كل الوسائل الممكنة فى الناس للمحفاظ عليه ، وحياطته من دواعى الوهن والانحلال !! ثم كيف يكون من حكم شريعة الاسلام أن تجعل أبغض الحلال إلى الله تعالى الطلاق ثم تعود فتأمر به وتحمل الناس عليه حملاً ؟

أكان هذا الطلاق عن رغبة من النبي المعصوم ﷺ وعن إرادة له ﷺ فى الزواج من زوج متبنيه زيد بعد أن رآها فى حال من أحوالها ، فوضعت من نفسه كما يتخبر ص بذلك المتخبرون من أهل الضلال والنفاق ، ومن أهل العداوة والكيد للإسلام ورسوله ﷺ والمسلمين ؟

وكما تمضى هذه الفرية ، فتقول : ان زيدا حين شعر بما الزينب فى نفس رسول الله ﷺ اصطنع هذه المخاصمة بينه وبين زوجته كى يطلقها إرضاء للنبي ﷺ ومساعدة إلى ايثاره بأحب شىء فى يده !!

وقد غفل كثير من المفسرين عن تلك المفتريات والأراجيف والكيد والخداع فانخذعوا لها فتأولوا الايات الكريمة إلى ما ، الله تعالى ورسوله ﷺ برىء منه .

وقد تم الزواج بين زيد وزوجه بعمل النبي ﷺ بأمر من الله تعالى وهو زواج قام من أول الامر على غير توافق أو تكافؤ ولكن لحكمة يعلم الله تعالى ورسوله ﷺ فجرى هذا الزواج فى ظاهره وعلى مستوى النظر البشرى كما يجرى عليه كثير من الأزواج التى تعرض لها عوارض الشقاق والخلاف ثم الطلاق ، وذلك بعد أن تم الزواج ، وعاش الزوجان كل منهما الآخر . . . أما قبل الزواج ، فلم يكن أحد يدري ما سيقع من شقاق وخلاف ثم طلاق إلا رسول الله ﷺ مما أنبأه الله تعالى به لأمرأاده الله جل وعلا ولم يقع بعد .

فلما تم زواج زيد وزينب وعاش كل منهما صاحبه ، وظهرت أعراض الشقاق والخلاف بينهما ، وشقى كل منهما بصاحبه ، كان رسول الله ﷺ يدعوهما إلى إصلاح مافسد من أمرهما ، متجاهلاً الحكم المقضى به فى أمر هذا الزواج ، وهو الفراق الذى لا بد منه ، وغير ملتفت إلى القدر المقدور على هذا الزواج كما علم من ربه !!

ان النبي ﷺ إنما يعمل هنا على مستوى الحياة البشرية ، ويعالج أمراً بين شخصين لم ينكشف لهما من حجب الغيب ما انكشف له منه ، وكان من مقتضى هذا أن يدعو كلياً من الزوجين إلى المياسرة والمحاسنة . . . أما ما يؤول إليه أمرهما بعد هذا فأمره الى الله تعالى : « وكان أمر الله مفعولاً » .

﴿ غزوة الخندق وأيام الاحزاب ﴾

قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً و جنوداً لم تروها و كان الله بما تعملون بصيراً - إلى قوله - وأورثكم أرضهم و ديارهم و أموالهم و أرضاً لم تطؤوها و كان الله على كل شيء قديراً » (الاحزاب : ٩ - ٢٧) .

إعلم أن الايات الكريمة - تسع عشرة آية - تحتوى وصف مشهد زحف من أعداء النبی الكريم ﷺ و المؤمنین على المدينة ، و قد أجمعت روايات التفسير و السيرة على أنه وقعة الخندق أو الاحزاب ، و سميت بوقعة الخندق لان النبی ﷺ و المؤمنین قسروا حفر خندق لمنع الاحزاب العادية من إقتحام المدينة ، و سميت بوقعة الاحزاب لأن الايات سمت الزاحفين الغزاة بالاحزاب ، و هى غزوة مشهورة نصر الله تعالى فيها رسوله ﷺ و من معه من المؤمنین على جماهير من أعدائه تحزبوا علیه ﷺ و علیهم . و لم تكن غزوة من غزوات النبی ﷺ أعظم خطراً على الاسلام و المسلمین من غزوة الخندق ، لان الكفار اجتمعوا من قبائل كثيرة مختلفة بعدة كثيرین و لكن لم تنته غزوة من الغزوات أسهل من هذه الغزوة إذ مزقهم الله تعالى كل ممزق بجنوده من الرياح و الملائكة و كفى الله المؤمنین القتال .

و نحن نشير إلى إجمال ما جاء فى السير من التفاصيل ، ثم نذكر بعض ما جاء فيها منها . فاعلم أن رسول الله ﷺ غزا بنى النضير ، و هم طائفة من

اليهود الغنيد كانوا يجارون المدينة ، و سبب غزوته لهم إنهم فكثوا أيمانهم و همّوا بقتل رسول الله ﷺ غيلة ، فقصدهم رسول الله ﷺ بطائفة من أصحابه و أجلاهم عن بلادهم ، فنزل زعماءهم بخيبر ، و بعضهم الآخرون بأذرعات من الشام ، و لم يقرّ لبنى النضير قرار بعد جلائهم عن بلادهم ، بل كانت تنازعهم أنفسهم إلى مناجزة النبي ﷺ و الاخذ بشار أنفسهم ، إلى أن ذهب جمهور من أكابرهم إلى مكة في شوال سنة خمس من الهجرة فحرضوا زعماء قريش على حرب رسول الله ﷺ بالمدينة ، و إستئصال شأفة النبي ﷺ و المؤمنين قبل أن يتفاقم خطرهم ﷺ و قالوا لهم :

ان دينكم خير من دين محمد ﷺ و وعدوهم بمظاهرة من بقى في المدينة من اليهود و أذئابهم لهم ، و التحالف معهم إذا زحفوا على المدينة ، فأجابت قريش طلبهم ، و تعاهدوا معهم ، فذهبوا إلى الكعبة ، و أقسموا على الثبات على المحالفة عند الاصنام التي كانت في فنائها ، و ان زعماء قريش استخلفوهم أن يقولوا: انهم هم الاهدى أم محمد فقالوا لهم: هم الاهدى أشار تعالى إليه بقوله : « ألم تر إلى الذين اوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت و يقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً » النساء (٥١) .

ثم ذهب الوفد إلى قبائل غطفان و قيس و غيلان ، و أخبروهم بأن قريشاً تتأهب للحرب ، فطلبوا إليهم أن يحتذوا حذوهم ، و حرّضوهم على حرب رسول الله ﷺ بالمدينة فأجابوا ملتصقين و تحالفوا معهم ، و أتمت تلك الاحلاف و تجهّزت هؤلاء الاحزاب زحفوا على المدينة و نزلوا على أطرافها ، و كان عددهم أكثر من عشرة آلاف ... تجهّزت قريش ، و جمعت قضيها و قضيتها تحت رئاسة أبى سفيان بن حرب و كان عددهم أربعة آلاف مقاتل ، صاحب رايتهم عثمان بن طلحة العبدري ، و تجهّزت غطفان بقيادة عينية بن حصن ، و كان معه ألف فارس ، و تجهّزت بنومرة تحت رئاسة الحارث بن عوف المري و هم أربعة آلاف ، و

تجهّزت بنو أشجع بقيادة أبي مسعود بن رخیلة ، وتجهّزت بنو سلیم تحت رئاسة سفيان بن عبد الله شمس ، و هم سبعمئة ، و تجهّزت بنو أسد بقيادة طليحة بن خويلد الاسدي ، و كان اولئك الاحزاب والمقاتلون تحت قيادة أبي سفيان بن حرب قائد قريش .

و سعى زعماء بنى النضير حتى جعلوا يهود بنى قريظة الموجودين فى المدينة ينقضون عهدهم مع المسلمين ، و قد أرسل رسول الله ﷺ زعيمى الاوس والخزرج ليستظلعا خبرهم ، فوجدوهم على أخبث حال حيث انكروا ما بينهم و بين النبى ﷺ والانصار من عهود و أسفروا عن عدائهم و لؤمهم ، و جرؤ المنافقون فأخذوا يشطونهم إخوانهم ويشيرون فيهم الفزع ويسئون أديهم نحو الله تعالى و رسوله ﷺ و قد أدّى كل هذا إلى إضطراب المسلمين الذين وجدوا أنفسهم بين نارين من الاعداء من قدامهم و من خلفهم ، و مخامرة من المنافقين بين صفوفهم . . .

و لما بلغ رسول الله ﷺ أمر هذه الجموع الكثيفة ، و اولئك الاحزاب الباغية و مسيرهم ، جمع أصحابه و إستشارهم فى وجوه الدفاع عنهم ، و فى أيهما أفضل : الخروج إليهم ؟ أم إنتظارهم فى المدينة ؟ فأشار عليه سلمان الفارسى أن يحفر خندقاً حول المدينة ، و هو أمر لم يعهده العرب لذلك العهد ، فاستحسن رسول الله ﷺ هذا الرأى ، فامر أصحابه بحفر الخندق فى الجهة الشمالية من المدينة ما بين الحرة الشرقية إلى الحرة الغربية ، و هى التى يسهل على جيش المشركين غشيان المدينة منها ، و أما باقى جهاتها فكانت محاطة بالنخيل والبيوت و يصعب على المحاربين الكرّ والفرّ فيها .

فأخذ المسلمون بحفر الخندق من ناحية مكة ، و يعسكرون حوله للدفاع ، و يرفعون النساء والاولاد إلى الهضاب والجبال ، و عانوا فى عملهم مشاق كبيرة ، و كان رسول الله ﷺ يعمل فى مقدمتهم يرفع معهم التراب على عاتقه ، و كان

رسول الله ﷺ يرتجز بكلمات ابن رواحة :

اللهم لو لا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فانزلن سكينه علينا و ثبت الاقدام أن لا قينا
والمشركون قد بغوا علينا و إن أرادوا فتنة أبينا

وكانت تعبئة جيش الصحابة تنحصر في أنهم أقاموا جنودهم في الجهة الشرقية مسندين ظهورهم إلى جبل سلع ، و هو مطل على المدينة ، وكانت عدتهم ثلاثة آلاف مقاتل ، و كان لواء المهاجرين مع زيد بن حارثة و لواء الانصار مع سعد بن عباد ، و قد حال الخندق كما كان مقدراً دون إشتباك المسلمين مع الاحزاب في معركة و زحف عام ، و لم يقع بينهم إلا حوادث قتال و براز فردية و تراش بالنبال ، و لم يصب من الطرفين إلا قليل .

أما جيش قريش فكان معسكراً في مجمع الأسياح ، و أما جنود بني غطفان ، فنزلت جهة جبل أحد ، و ظلّ الاحزاب العادية يحاصرون المدينة نحو عشرين يوماً ، و لما أشرف المشركون على الخندق و رأوه حائلاً بينهم و بينها تعجبوا من صنعه لانهم ما كانوا يعرفونه و وقفوا دونه ، فقالوا : والله هذه مكيدة ما كانت العرب تكيدها و وقعت مصادمات بين القوم كراً و فرأ فآخذوا يرمون المسلمين بالسهم والحجارة ، فلما طال مقامهم على غير جدوى حملت الشجاعة بعضهم إلى إقتحامه ، فافتحمه عكرمة بن أبي جهل و عمرو بن عبدود و جماعة آخرون من أهل الجرأة و الاقدام . . . فبرز على بن أبي طالب عليه السلام لعمرو بن عبدود فقتله ، و هرب من كان معه ، و هوى في الخندق نوفل بن عبد الله فاندقت عنقه ، و اضطرب المسلمون لحراسة الخندق ليلاً و نهاراً و أظهر المنافقون الخور حتى قالوا كما حكاه الله تعالى عنهم : « ما وعدنا الله و رسوله إلا غروراً » .

و نقصوا على أعقابهم بحجة أن بيوتهم عودة و هم يخشون أن يقتحمها المشركون عليهم قال تعالى : « و ما هي بعودة إن يريدون إلا فراراً ، و لما

طال أمد الحصار و تضايق من فى المدينة إنتهز المنافقون هذه الفرصة ، فقالوا ما سوائته لهم أنفسهم ، و مما زاد الطين بلة أن حى بن أخطب سيد بنى النضير و هم اليهود الذين أجلاهم رسول الله ﷺ عن بلادهم توجه إلى أسد القرظى سيد بنى قريظة ، و هم من اليهود أيضاً ، فحسن له أن ينقض العهد الذى أعطاه لرسول الله ﷺ فأطاعه كعب بن أسد و بلغ الخبر رسول الله ﷺ فأرسل مسلمة بن أسلم و زيد بن حارثة فى ثلاثمائة لحراسة المدينة ، و أرسل الزبير بن العوام يستجلى له الخبر ، فذهب و عاد مخبراً بأنهم ينودون الشر ، فزلزل المسلمون زلزلاً شديداً لتفاقم الخطوب و تزايد عديد الاعداء ...

فأراد رسول الله ﷺ أن يصلح عيينة بن حصن قائد غطفان على ثلث ثمار المدينة جزاء أن ينسحب مع قومه ، فأبى الانصار ذلك قائلين: انهم لم يكونوا ينالون منا قليلاً من ثمرنا ، و نحن كفار أبعد الاسلام يشار كوننا فيها .

بينما المسلمون فى هذا الامر المريع إذ أقبل على رسول الله ﷺ نعيم بن مسعود بن عامر الاشجعى من غطفان ، و كان هو مؤمناً يكتنم ايمانه عن قومه ، و كان صديقاً لقريش و اليهود و بنى غطفان ، فقال : يا رسول الله انى قد أسلمت و قومى لا يعلمون ، و سئله ﷺ عما يجب عليه أن يفعله لصالح المسلمين فقال : إنما أنت فينا رجل واحد ، و ما ذا عسى أن تفعل ولكن أخذل عنا ما استطعت فان الحرب خدعة ، فأمره النبي ﷺ بالتخذيذ و التنبيط فى صفوف الاعداء ...

فخرج نعيم بن مسعود من عند النبي ﷺ ، و قصد بنى قريظة ، فلما رآه أكرموه و التفوا حوله فقال لهم : يا بنى قريظة انعم تعرفون و دى لكم ، و خوفي عليكم ، و انى محدثكم حديثاً فاكموه عنى ؟ قالوا : نعم ، فقال : لقد رأيتم ما وقع لبنى قينقاع و النضير من إجلائهم و أخذ أموالهم ، و إن قريشاً و غطفان ليسوا مثلكم ، فهم إذا رآوا فرصة انتهبوها ، و إلا انصرفوا لبلادهم ، و

أما أنتم فتساكنون الرجل - يريد الرسول ﷺ - ولا طاعة لكم بحربه وحدكم، فأرى أن لا تدخلوا في هذه الحرب، ولا تحاربوا مع قريش و غطفان على محمد حتى تستيقنوا منهم و تأخذوا منهم رهناً سبعين من أشrafهم يكونون بأيديكم نقيّة لكم على أن يقاتلوا معكم محمداً ﷺ و أن لا يتركوكم و لا يذهبوا إلى بلادهم، لأنهم رجعوا و سئموا حربه، و انكم وحدكم لا تقدرّون عليه . فاستحسن بنو قريظة إقتراحه و عدّوه نصيحة لهم و أجابوه إلى ذلك .

ثم ذهب إلى قريش و قابل قادتهم و قال لهم : أنتم تعرفون ودّي و محبتي إياكم و اني محدثكم حديثاً فاكتموه عني؟ قالوا : نعم، فقال لهم : ان بنى قريظة يريدون أن يأخذوا منكم رهناً يدفعونها لمحمد، فيضرب أعناقهم و يتحدون معه على قتالكم لأنهم ندموا على ما فعلوا من نقض العهد و تابوا، وهذا هو المخرج الذى اتفقوا عليه فقالت له قريش : أيرضيك أن تأخذ نحن جمعاً من أشrafهم و نعطيهم لك و تردّ جناحنا الذى كسرت (بريد بنى النضير) فرضى بذلك منهم، و هاهم مرسلون إليكم فاحذروهم و لا تذكروا مما قلت لكم حرفاً .

ثم أتى نعيم بن مسعود بنى غطفان، و قال لهم : مثل ما ذكر لقريش، فأرسل أبوسفيان و فداً لبنى قريظة يدعوهم للقتال غداً، فأجابوا انا لا نستطيع أن نقاتل فى السبت و لم يصبنا ما أصابنا إلاّ من إعتدائنا فيه، و مع ذلك فلا نقاتل معكم حتى تعطونا رهائن منكم كيلا نتركونا و تذهبوا إلى بلادكم، فتحققت قريش و غطفان من صدق نعيم بن مسعود، فكان هو يسعى بين اليهود و الاحزاب الطاغية حتى أوجد شكوكاً فى كل من الطرفين نحو الآخر، ففترقت القلوب، فخشى بعضهم غائلة بعض، فثارت زوبعة شديدة أزعجت إزعاجاً شديداً، فاشتدّ فيهم السأم و الفتور فحينئذ تخاذل اليهود و العرب و دبّ بينهم ديب الفشل، و ألقى الله تعالى فى قلوبهم الرعب فلم يلبث أبوسفيان أن قرّر الارتحال فتابعوه

و ارتحلوا ، ومما زاد فشلهم أن بعث الله تعالى عليهم ريحاً في ليلة شاتية شديدة
البرد ، فجعلت تكفيء قدورهم و تطرح آيتهم ، فخاف المشركون أن يتعد
اليهود مع المشركين ، ويدهمهم في تلك الليلة الليلاء فعزموا لرحيل قبل
أن يصبحوا ، وهكذا ردّهم الله تعالى بغيظهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال.



* تحقيق في قصة أيام الاحزاب *

وقد وردت قصة أيام الاحزاب عن الطريقتين في تفسير القمى والمجمع و
أعلام الورى وإرشاد المفيد ، وفي صحيح البخارى ومستدرك الحاكم والسيره
النبويه لابن هشام والامتناع للمقريزى وغيرها من الكتب التفسيرية والتاريخية
والسير بطرق مختلفة على طريقى الاجمال والتفصيل ولا بد للمحقق الخبير من
التحفظ والتأمل لما فيها من النكات واللطائف ، ومن الحكم والمعارف . . . فنشير
إلى ما يسهه المقام ، ونحن على جناح الاختصار :

ففى تفسير القمى : فى قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة
الله عليكم إذ جاءتكم جنود . . . » الآية . قال : فانها نزلت فى قصة الاحزاب من
قريش والعرب الذين تحزبوا على رسول الله ﷺ قال : وذلك ان قريشاً قد
تجمعت فى سنة خمس من الهجرة ، وساروا فى العرب وجلبوا واستنفرهم (و
استنفرهم خ) لحرب رسول الله ﷺ فوافوا فى عشرة آلاف ، ومعهم كنانة
وسليم وفزارة ، وكان رسول الله ﷺ حين أجلا بنى النضير وهم بطن من اليهود
من المدينة ، وكان رئيسهم حبيب بن أخطب ، وهم يهود من بنى هارون عليه السلام فلما
أجلاهم من المدينة صاروا إلى خيبر وخرج حبيب بن أخطب وهم إلى قريش بمكة ،
وقال لهم : إن محمد أقدم وتركم ووترنا وأجلانا من المدينة من ديارنا وأموالنا ،
وأجلابنى عمنا بنى فبنقاع .

فسيروا فى الارض وأجمعوا حلفاءكم وغيرهم حتى نسير إليهم ، فانه قدبقى

من قومي يثرب سبعمأة مقاتل وهم بنو قريظة ، وبينهم وبين محمد عهد وميثاق ، وأنا أحملهم على نقض العهد بينهم وبين محمد ، ويكونون معنا عليهم فتأتونه أنتم من فوق وهم من أسفل ، وكان موضع بني قريظة من المدينة على قدر ميلين وهو الموضع الذي يسمى ببئر بني المطلب ، فلم يزل يسير معهم حتى بن أخطب في قبائل العرب حتى اجتمعوا قدر عشرة آلاف من قريش وكنانة والاقرع بن حابس في قومه ، وعباس بن مرداس في بني سليم ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ وإستشار أصحابه وكانوا سبعمأة رجل ، فقال سلمان :

يا رسول الله ﷺ ان القليل لا يقاوم الكثير في المطاولة قال : فما نضع ؟ قال : نحفر خندقاً يكون بيننا (بينك خ) وبينهم حجاباً فيمكنك معهم في المطاولة ، ولا يمكنهم أن يأتوا من كل وجه ، فانا كنا معاشر العجم في بلاد فارس إذا دهمناهم (دهماء خ) من عدونا نحفر الخنادق فيكون الحرب من مواضع معروفة ، فنزل جبرئيل على رسول الله ﷺ فقال : أشار بصواب ، فأمر رسول الله ﷺ بمسحة (بحفرة خ) من ناحية أحد إلى راتج ، وجعل على كل عشرين خطوة و ثلاثين خطوة قوم (قوماً خ) من المهاجرين والانصار يحفرونه ، فأمر فحملت المساحي والمعادل ، وبدأ رسول الله ﷺ وأخذ معولاً يحفر في موضع المهاجرين بنفسه ، وأمير المؤمنين عليه السلام ينقل التراب من الحفرة حتى عرق رسول الله ﷺ وعي (عي خ) وقال : « لا تعيش إلاّ تعيش الآخرة اللهم اغفر للانصار والمهاجرين » .

فلما نظر الناس إلى رسول الله ﷺ يحفر اجتهدوا في الحفر ونقلوا التراب ، فلما كان في اليوم الثاني بكروا إلى الحفر ، وقعد رسول الله ﷺ في مسجد الفتح ، فبينما المهاجرون والانصار يحفرون إذ عرض لهم جبل لم تعمل المعاول فيه ، فبعثوا جابر بن عبد الله الانصاري إلى رسول الله ﷺ يعمل ذلك ، قال جابر : فجئت إلى المسجد ورسول الله ﷺ مستلق على ففاه ، و رداؤه تحت رأسه ، وقد شدت على بطنه حجراً ، فقلت : يا رسول الله انه قد عرض لنا جبل لا نعمل (لم نعمل خ)

المعاول فيه ، فقام مسرعاً حتى جاءه ثم دعا بماء في إناء وغسل وجهه و ذراعيه و مسح على رأسه ورجليه ، ثم شرب و مَجَّ ذلك الماء في فيه ثم صبّه على ذلك الحجر ، ثم أخذ معولاً فضرب ضربة ، فبرقت برقة ، فنظرنا فيها إلى قصور الشام ، ثم ضرب أخرى ، فبرقت برقة فنظرنا فيها إلى قصور المدائن ، ثم ضرب أخرى فبرقت برقة أخرى فنظرنا إلى قصور اليمن ، فقال رسول الله ﷺ : أما انهم سيفتح الله عليكم هذه المواطن التي برقت فيها البرقة ثم انهال علينا الجبل كما ينهال الرمل .

فقال جابر : فعلمت ان رسول الله ﷺ مقوى أى جائع لما رأيت على بطنه الحجر فقلت : يا رسول الله ﷺ هل لك في الغداء (من الغداء خ) ؟ قال : ما عندك يا جابر ؟ فقلت : عناق وصاع من شعير ، فقال : تقدّم وأصلح ما عندك ، قال جابر : فجئت إلى أهلي ، فأمرتها فطحنت الشعير وذبحت العنز وسلختها ، وأمرتها أن تخبز وتطبخ وتشوى فلما فرغت من ذلك جئت إلى رسول الله ﷺ فقلت : بأبي وأمي أنت يا رسول الله ﷺ قد فرغنا فاحضر مع من أحببت ، فقام رسول الله ﷺ إلى شفير الخندق ثم قال : يا معاشر المهاجرين والانصار أجيئوا جابراً ، وكان في الخندق سبعمائة رجل ، فخرجوا كلهم ثم لم يمر بأحد من المهاجرين والانصار إلا قال : أجيئوا جابراً ، قال جابر : فتقدمت وقلت لأهلي : قد والله أتاك رسول الله ﷺ بما لا قبل لك به ، فقالت : أعلمته أنت ما عندنا (بما عندنا خ) ؟ قال : نعم .

قالت : هو أعلم بما أنى قال جابر : فدخل رسول الله ﷺ فنظر في القدر ثم قال : اغرفي وأبقى ، ثم نظرت في التنور ، ثم قال : أخرجي وأبقى ، ثم دعا بصحفة فترد فيها وغرف ، فقال : يا جابر أدخل على عشرة ، فأدخلت عشرة ، فأكلوا حتى نهلوا وما يرى في القصعة إلا أثار أصابعهم ، ثم قال : يا جابر على بالذراع فأتيته بالذراع ، فأكلوه ، ثم قال : أدخل على عشرة فدخلوا فأكلوا حتى نهلوا (فادخلتهم حتى أكلوا ونهلوا خ) وما يرى في القصعة إلا أثار أصابعهم ، ثم قال : يا جابر على

بالذراع فأتيته فأكلوا وخرجوا ، ثم قال : أدخل على عشرة فأدخلتهم فأكلوا حتى نهلوا وما يرى (ولم يرخ) في القصعة إلا أنادأصابعهم ثم قال :

يا جابر على بالذراع فأتيته بالذراع ، فقلت : يا رسول الله كم للشاة من ذراع ؟ قال : ذراعان ، فقلت : والذي بعثك بالحق نبياً لقد أتيته بثلاثة ، فقال : أما لو سكت يا جابر لأكلوا (لأكل الناس خ) كلهم من الذراع ، قال جابر : فاقبلت ادخل (ادخلت خ) عشرة عشرة ، فيأكلون حتى أكلوا كلهم : وبقي والله لنا من ذلك الطعام ما عشنا به أياماً . قال : وحفر رسول الله ﷺ الخندق وجعل له ثمانية أبواب ، وجعل على كل باب رجلاً من المهاجرين و رجلاً من الانصار مع جماعة يحفظونه ، وقدمت قريش وكنانة وسليم وهلال ، فنزلوا الزغابة ، ففرغ رسول الله ﷺ من حفر الخندق قبل قدوم قريش بثلاثة أيام ، وأقبلت قريش ، ومعهم حيي بن أخطب ، فلما نزلوا العقيق جاء حيي بن أخطب إلى بني قريظة في جوف الليل وكانوا في حصنهم ، قد تمسكوا بعهد رسول الله ﷺ فدق باب الحصن ، فسمع كعب بن أسد الباب قرع فقال لأهله :

هذا أخوك قدم شام قومه ، وجاء الآن يشأنا ويهلكنا ويأمرنا بنقض العهد بيننا وبين رسول الله ﷺ وقد وُفِيَ لنا محمد ﷺ وأحسن جوارنا ، فنزل إليه من غرفته ، فقال له : من أنت ؟ قال : حيي بن أخطب قد جئتكم بعز الدهر ، فقال كعب : بل جئتني بذل الدهر ، فقال : يا كعب هذه قريش في قاداتها و ساداتها قد نزلت بالعقيق مع حلفائهم و كنانة ، وهذه فزارة مع قاداتها و ساداتها قد نزلت الزغابة وهذه سليم وغيرهم قد نزلوا حصن بني ذبيان ، ولا يفلت محمد وأصحابه من هذا الجمع أبداً ، فافتح الباب ، وانقض العهد بينك وبين محمد ، فقال كعب : لست بفاتح لك الباب ، ارجع من حيث جئت ، فقال حيي : ما يمنعك من فتح الباب إلا جشيتك (خشيتك خ) التي في التنور تخاف أن اشر كك (اشاركك خ) فيها فافتح فانك آمن من ذلك ، فقال له كعب : لعنك الله لقد دخلت على من باب دقيق

ثم قال : افتحوا له الباب ، ففتحوا له الباب ، فقال : ويلك يا كعب انقض العهد بينك وبين محمد ، ولا ترد رأيي فان محمداً لا يفلت من هذا الجمع أبداً ، فان فاتك هذا الوقت لا تدرك (لم تدرك خ) مثله أبداً قال :

واجتمع كل من كان في الحصن من رؤساء اليهود مثل غزال بن شمول (غزال بن شمول خ) وياسر بن قيس (وبناشرين قيس خ) و(بناش بن قيس خ) ورفاعة بن زيد (عقبه بن زيد خ) والزبير بن باطا (الزهير بن ناطاخ) فقال لهم كعب : ماترون ؟ قالوا : أنت سيدنا والمطاع فينا وصاحب عهدنا وعقدنا ، فان نقضت نقضنا معك ، وإن أقمت أقمنا معك ، وإن خرجت خرجنا معك ، قال الزبير بن باطا (الزهير بن ناطاخ) وكان شيخاً كبيراً مجرباً قد ذهب بصره ، قد قرأت التوراة التي أنزلها الله في سفرنا بانه : « يبعث نبياً (نبى خ) في آخر الزمان يكون مخزجه بمكة ومهاجرته في هذه البحيرة ، يركب الحمام العري ويلبس الشملة ويجتزئ بالكسيرات (بالكسرخ) والتميرات وهو الضحوك القتال في عينيه الحمرة ، وبين كتفيه خاتم النبوة ، يضع سيفه على عاتقه ، لا يبالي من لاقى ، يبلغ سلطانه منقطع الخف والحافر » .

فان كان هذا هو فلا يهولنّه هؤلاء وجمعهم ، ولو نادى على هذه الجبال الراسى لغلبها ، فقال حى : ليس هذا ذاك ، ذلك النبى من بنى اسرائيل ، وهذا من العرب من ولد اسمعيل ، ولا يكونوا بنى اسرائيل (ولا يكون بنو اسرائيل خ) أتباعاً لولد اسمعيل أبداً لان الله قد فضّلهم على الناس جميعاً ، وجعل فيهم النبوة والملك ، وقد عهد إلينا موسى أن نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار ، و ليس مع محمد آية ، وإنما جمعهم جمعاً وسحرهم ويريد أن يغلبهم بذلك ، فلم يزل يقلّبهم عن رأيهم حتى أجابوه فقال لهم : أخرجوا الكتاب الذى بينكم وبين محمد فأخرجوه فأخذه حى بن أخطب ومزقه ، وقال : قد وقع الامر فتجهزوا وتهيأوا للقتال .

وبلغ رسول الله ﷺ ذلك فغصته غماً شديداً ، وفزع أصحابه ، فقال رسول الله ﷺ لسعد بن معاذ واسيد بن حصين (حضيرخ) وكانا من الاوس ، و كانت بنو قريظة حلفاء الاوس : أئتيا بنى قريظة فانظرا ما صنعوا ، فان كانوا نقضوا العهد ، فلا تعلما أحداً إذا رجعتما إلى قولا : عضل والقارة فجاء سعد بن معاذ واسيد بن حصين (حضيرخ) إلى باب الحصن ، فأشرف عليهما كعب بن الحصن فشتم سعداً و شتم رسول الله ﷺ فقال له سعد : إنما أنت ثعلب فى جحر ، لتولين قريش و ليحاصر نك رسول الله ﷺ و لينزلنك (ثم لينزلنك خ) على الصغر والقمأ . و ليضربن عنقك ثم رجعا إلى رسول الله ﷺ فقالا له : عضل والقارة فقال رسول الله ﷺ : « لعنا نحن أمرناهم بذلك » ذلك انه كان على عهد رسول الله ﷺ عيون لقريش يتجسسون خبره ، وكانت عضل والقارة قبيلتان من العرب دخلا فى الاسلام ثم غدرا ، وكان إذا غدر أحد ضرب بهما المثل ، فيقال : عضل والقارة .

ورجع حبي بن أخطب إلى أبى سفيان وقريش فأخبرهم بنقض بنى قريظة العهد بينهم وبين رسول الله ﷺ ففرحت قريش بذلك ، فلما كان فى جوف الليل جاء نعيم بن مسعود الاشجعي إلى رسول الله ﷺ وقد كان أسلم قبل قدوم قريش بثلاثة أيام ، فقال : يا رسول الله قد آمنت بالله وصدقتك وكتمت ايماني عن الكفرة فان أمرتنى أن آتيك بنفسى و أنصرك بنفسى فعلت ، وإن أمرك أن اخذل بين اليهود وبين قريش ، فعلت حتى لا يخرجوا من حصنهم ، فقال رسول الله ﷺ : اخذل بين اليهود وبين قريش ، فانه أوقع عندى قال : فتأذن لى أن أقول فيك : ما اريد ؟ قال : قل ما بدالك ، فجاء إلى أبى سفيان فقال له : تعرف مودتى لكم و نصحتى ومحبتى ان ينصر كم الله على عدوكم ، و قد بلغنى أن محمداً قد وافق اليهود أن يدخلوا بين عسكركم ويميلوا عليكم ، ووعدهم إذا فعلوا ذلك أن يرد عليهم جناحهم الذى قطعه بنى النضير وقينقاع فلا أرى أن تدعوهم يدخلوا فى عسكركم حتى تأخذوا منهم رهناً تبعثوا بهم إلى مكة فتأمنوا مكرهم و غدرهم

فقال له أبوسفيان :

وفَّقك الله وأحسن جزاءك ، مثلك أهدى (من أهدى خ) النصائح ولم يعلم أبوسفيان باسلام نعيم ولا أحد من اليهود ثم جاء من فوره ذلك إلى بنى قريظة فقال له : يا كعب تعلم مودتى لكم وقد بلغنى ان أباسفيان قال : نخرج هؤلاء اليهود ، فنضعهم فى نحر محمد ، فان ظفروا كان الذكر لنا دونهم ، وإن كانت علينا كانوا هؤلاء مقادير الحرب ، فلا أرى لكم أن تدعوهم يدخلوا عسكركم حتى تأخذوا منهم عشرة من أشrafهم يكونون فى حصنكم ، انهم إن لم يظفروا بمحمد لم يبرحوا حتى يردوا عليكم عهدكم وعقدكم بين محمد وبينكم لانه إن ولت قريش ولم يظفروا بمحمد غزاكم محمد فيقتلكم فقالوا : أحسنت وأبلغت فى النصيحة لا نخرج من حصننا حتى نأخذ منهم رهناً يكونون فى حصننا .

وأقبلت قريش فلما نظروا إلى الخندق قالوا : هذه مكيدة ما كانت العرب تعرفها قبل ذلك فقبل لهم : هذا من تدبير الفارسي الذى معه ، فوافى عمرو بن عبدود وهبيرة بن وهب وضار بن الخطاب إلى الخندق ، وكان رسول الله ﷺ قد صف أصحابه بين يديه ، فصاحوا بخيلهم حتى ظفروا الخندق إلى جانب رسول الله ﷺ فصاروا أصحاب رسول الله ﷺ كلهم خلف رسول الله ﷺ وقدّموا رسول الله ﷺ بين أيديهم ، وقال رجل من المهاجرين وهو فلان لرجل بجنبه من إخوانه : أما ترى هذا الشيطان عمرو ؟ لا والله ما يفلت من يديه أحد ، فهلموا ندفع إليه محمداً ليقتله ، ونلحق نحن بقومنا ، فأنزل الله على نبيه فى ذلك الوقت : « قد يعلم الله المعوقين منكم - إلى - وكان ذلك على الله يسيراً » وركز عمرو بن عبدود رمحه فى الارض وأقبل يجول جولة و يرتجز ويقول :

و لقد بحثت من النداء	بجمعكم هل من مبارز
و وقفت إذ جبن الشجاع	مواقف القرن المناجز
انى كذلك لم أزل	متسرعاً نحو الهزاهز

ان الشجاعة فى القتى والجود من خير الغرائز

فقال رسول الله ﷺ : من لهذا الكلب ؟ فلم يجبه أحد ، فوثب (فقامخ) إليه ﷺ أمير المؤمنين عليه السلام فقال : أنا له يا رسول الله ، فقال : يا على هذا عمرو بن عبدود فارس يليل ، قال : أنا على بن أبيطالب ، فقال رسول الله ﷺ : أدن منى ، فدنا منه فعممه بيده ، ودفع إليه سيفه ذا الفقار ، وقال له : « اذهب وقاتل بهذا اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله و من فوقه و تحته » فمر أمير المؤمنين عليه السلام يهرول فى مشيته وهو يقول :

لا تعجلن فقد أناك معجب صوتك غير عاجز
ذويئة و بصيرة والصدق منجى كل فائز
إننى لأرجو أن اقيم عليك نائحة الجنائز
من ضربة نجلاء يبقى صوتها بعد الهزاهز

فقال له عمرو : من أنت ؟ قال : أنا على بن أبيطالب ابن عم رسول الله و ختمه فقال : والله إن أباك كان لى صديقاً ونديماً ، وانى اكراه أن اقتلك ما آمن ابن عمك حين بعثك إلى أن اختطفك برمحي هذا فانركك شائلاً بين السماء والارض لاحى ولا ميت ؟ فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : قد علم ابن عمى انك إن قتلتنى دخلت الجنة وأنت فى النار ، وإن قتلتك فأنت فى النار وأنا فى الجنة فقال عمرو : كلتاها لك يا على تلك إذا قسمة ضيرى ، فقال على : دع هذا يا عمروانى سمعت منك وأنت متعلق بأستار الكعبة تقول : لا يعرض على أحد فى الحرب ثلاث خصال : إلا أجبته إلى واحدة منها ، وأنا اعرض عليك ثلاث خصال ، فأجبنى إلى واحدة قال : هات يا على ، قال : تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، قال : نعم عنى هذا ، قال :

فالثانية أن ترجع وترد هذا الجيش عن رسول الله ، فان يك صادقاً فأنتم أعلى به عيناً ، وإن لك كاذباً كفتكم دؤبان العرب أمره ، فقال : إذا تتحدث (لا

تتحدث خ) نساء قريش بذلك وينشد (ولا ينشد خ) الشعراء في أشعارها اني جئنت ورجعت على عقبى من الحرب، وخذلت قوماً رأسوني عليهم فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : فالثالثة أن تنزل إلى فانك راكب ، وأنا راجل حتى انا بذك فثوب عن فرسه وعرقبه ، وقال : هذه خصلة ما ظننت ان أحداً من العرب يسومني عليها ، ثم بدأ يضرب أمير المؤمنين عليه السلام بالسيف على رأسه ، فاتقاه أمير المؤمنين عليه السلام بالدركة فقطعها ، وثبت السيف على رأسه ، فقال له عليّ : يا عمر وأما كفاك أنى بارزتك و أنت فارس العرب حتى استعنت عليّ بظهير؟ فالتفت عمر وإلى خلفه فضربه أمير المؤمنين عليه السلام مسرعاً على ساقيه فأطننهما (فقطعهما خ) جميعاً ، وارتفعت بينهما عجاجة ، فقال المنافقون :

قتل عليّ بن أبي طالب ، ثم إنكشفت العجاجة ونظروا فإذا أمير المؤمنين عليه السلام على صدره قد أخذ بلحيته يريد أن يذبحد ، ثم أخذ رأسه وأقبل إلى رسول الله ﷺ والدماء تسيل على رأسه من ضربة عمرو ، وسيفه يقطر منه الدم ، وهو يقول والرأس بيده :

أنا عليّ وابن عبدالمطلب الموت خير للمفتي من الهرب

فقال رسول الله ﷺ : يا عليّ ما كرته ؟ قال : نعم يا رسول الله الحرب خديعة وبعث رسول الله ﷺ الزبير إلى هبيرة فضربه على رأسه ضربة فلق هامته ، وأمر رسول الله ﷺ عمر بن الخطاب أن يبارز ضرار بن الخطاب ، فلما برز إليه ضرار انتزع له عمر سهماً فقال ضرار : ويلك يا ابن صهاك ارمسى في مبارزة والله لئن رميتني لأتركك عدوياً بمكة إلا قتلتك فانهزم عند ذلك عمر ، ومرت نحوه ضرار ، وضرب بالقناة على رأسه ، ثم قال : احفظها يا عمر ، فاني آليت أن لأقتل قرشيّاً ما قدرت عليه ، فكان عمر يحفظ له ذلك بعد ما ولى ولأه .

فبقى رسول الله ﷺ يحاربهم في الخندق خمسة عشر يوماً ، فقال أبو سفيان لحيى بن أخطب : ويلك يا يهودى أين قومك ؟ فصارحي بن أخطب إليهم ، فقال :

وبلكنم اخرجوا فقدنا بذتم محمداً الحرب (فقدنا بذكم محمد الحرب خ) فلا أنتم مع محمد ولا أنتم مع قريش فقال كعب : لسنّا خارجين حتى يعطينا قريش عشرة من أشرفهم رهنّا يكونون في حصننا انهم إن لم يظفروا بمحمد لم يبرحوا حتى يردّ علينا محمد عهدنا وعقدنا ، فانا لا نأمن أن تمرّ قريش ونبقى نحن في عقردارنا ويفزونا محمد فيقتل رجالنا ويسبي نساؤنا وذراريّنا ، وإن لم نخرج لعله يردّ علينا عهدنا ، فقال له حيي بن أخطب : تطمع في غير مطمع ، فقدنا بذت محمداً الحرب ، فلا أنتم مع محمد ، ولا أنتم مع قريش ، فقال كعب : هذا من شؤمك ، إنما أنت طائر تطير مع قريش غدأ وتركنّا في عقردارنا ويفزونا محمد ، فقال له : لك عهد الله علىّ وعهد موسى عليه السلام انه إن لم تظفر قريش بمحمد أنى أرجع معك إلى حصنك يصيبني ما يصيبك فقال كعب :

هو الذي قد قلته لك إن أعطتنا قريش رهنّا يكونون عندنا ، وإلا لم نخرج ، فرجع حيي بن أخطب إلى قريش فأخبرهم ، فلما قال يسئلون الرهن ، فقال أبو سفيان : هذا والله أوّل العذر ، قد صدق نعيم بن مسعود لأحاجة لنا في إخوان القردة (القرد خ) والخنازير فلما طال على أصحاب رسول الله ﷺ الأمر واشتدّ عليهم الحصار وكانوا في وقت برد شديد ، وأصابتهم مجاعة ، وخافوا من اليهود خوفاً شديداً ، وتكاثم المنافقون بما حكى الله عنهم ، ولم يبق أحد من أصحاب رسول الله ﷺ إلا نافع إلا القليل ، وقد كان رسول الله ﷺ أخبر أصحابه ان العرب تتحزّب علىّ ، ويجيئون من فوق ، تغدو اليهود ونخافهم من أسفل ، وانه يصيبهم جهد شديد ، ولكن تكون العاقبة لى عليهم ، فلما جاءت قريش وغدرت اليهود قال المنافقون : « ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً » .

وكان قوم منهم لهم دور في أطراف المدينة ، فقالوا : يا رسول الله تأذن لنا أن نرجع إلى دورنا ، فانه في أطراف المدينة وهي عورة ، ونخاف اليهود أن يغيروا عليها ، وقال قوم : هلموا فنهرب ونصير في البادية ونستجير بالاعراب ، فان الذي

كان يعدنا محمد كان باطلاً ، وكان رسول الله ﷺ أمر أصحابه أن يحرسوا المدينة بالليل ، وكان أمير المؤمنين عليه السلام على العسكر كله بالليل يحرسهم ، فان تحرك أحد من قريش نابذهم ، وكان أمير المؤمنين عليه السلام يجوز الخندق ويصير إلى قرب قريش حيث يراهم ، فلا يزال الليل كله قائم وحده يصلي .

فاذا أصبح رجع إلى مركزه ، ومسجد أمير المؤمنين عليه السلام هناك معروف يأتيه من يعرفه ، فيصلّي فيه وهو من مسجد الفتح إلى العقيق أكثر من غلوة نشاب ، فلما رأى رسول الله ﷺ من أصحابه الجزع لطول الحصار صعد إلى مسجد الفتح ، وهو الجبل الذي عليه مسجد الفتح اليوم ، فدعا الله وناجاه فيما وعده وقال : « يا صريح المكروبين ويا مجيب المضطرين ويا كاشف الكرب العظيم ، أنت مولاي ووليتي وولي آباءني الاولين ، اكشف عنا غمنا وهمنا وكربنا و اكشف عنا كرب هؤلاء القوم بقوتك وحولك وقدرتك » فنزل عليه جبرئيل عليه السلام فقال : يا محمد ان الله قد سمع مقاتلك وأجاب دعوتك وامر الدبور مع الملائكة أن تهزم قريشاً والاحزاب ، وبعث الله على قريش الدبور فانهزموا وقلعت أخبيتهم ، و نزل جبرئيل ، فأخبره بذلك فنادى رسول الله ﷺ حذيفة بن اليمان وكان قريباً منه فلم يجبه ثم ناداه ثانياً فلم يجبه ثم ناداه ثالثاً فقال :

لبيك يا رسول الله ، فقال أدعوك فلا تجيبني؟ قال : يا رسول الله بأبي أنت وامي من الخوف والبرد والجوع ، فقال : ادخل في القوم وأنتى بأخبارهم ، ولا تحدثن حدثاً حتى ترجع إلي فإن الله قد أخبرني انه قد أرسل الرياح على قريش وهزمهم ، قال حذيفة : فمضيت وأنا أنتفض من البرد ، فوالله ما كان إلا بقدر ما جرت الخندق حتى كأني في حمام فقصدت خباء عظيماً ، فاذا نار تخبو وتوقد ، وإذا خيمة فيها أبوسفیان قد دلا خصيته على النار وهو ينتفض من شدة البرد ويقول : يا معشر قريش ان كنا نقاتل أهل السماء بزعم محمد فلا طاقة لنا بأهل السماء ، وإن كنا نقاتل أهل الارض ، فنقدر عليهم ، ثم قال : لينظر كل رجل منكم إلى جلسه لا

يكون لمحمد عين فيما بيننا ، قال حذيفة : فبادرت أنا فقلت للذى عن يمينى من أنت ؟ قال : أنا عمرو بن العاص ، ثم قلت للذى عن يسارى :

من أنت ؟ قال : أنا معاوية ، وإنما بادرت إلى ذلك لثلاث يسئلنى أحد من أنت ، ثم ركب أبوسفیان راحلته وهى معقولة ، ولولا أن رسول الله ﷺ قال : لا نتحدث حدثاً حتى ترجع إلى لقدرت أن أقتله ، ثم قال أبوسفیان لخالد بن الوليد : يا باسليمان لا بد من أن اقيم أنا و أنت على ضعفاء الناس ، ثم قال : إرتحلوا أنا و مرتحلون ، ففرّوا منهزمين فلما أصبح رسول الله ﷺ قال لأصحابه : لا تبرحوا ، فلما طلعت الشمس دخلوا المدينة ، وبقى رسول الله ﷺ فى نفر يسير ، وكان ابن عرقه الكناني رمى سعد بن معاذ رحمه الله بسهم فى الخندق ، ففقط أكله ، فنزفه الدم فقبض سعد على أكله بيده ثم قال : « اللهم إن كنت أبقيت من حرب (حزب خ) قريش شيئاً فأبقني لها ، فلا أحد أحب إلى محاربتهم من قوم حاربوا (حادوا) خ) الله و رسوله ، و إن كانت الحرب قد وضعت أو زارها بين رسول الله ﷺ وبين قريش ، فاجعلها الى شهادة ، ولا تمتنى حتى تقر عيني من بنى قريظة . »

فأمسك الدم و تورمت يده ، فضرب له رسول الله ﷺ فى المسجد خيمة وكان يتعاهده بنفسه ، فأنزل الله : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءتكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً و جنوداً لم تروها و كان الله بما تعملون بصيراً إذ جاؤكم من فوقكم و من أسفل منكم » بنى قريظة حين غدروا و خافوهم أصحاب رسول الله ﷺ : « و إذا زأغت الابصار و بلغت القلوب الحناجر - إلى قوله - إن يريدون إلاّ فراراً » و هم الذين قالوا للرسول الله ﷺ : تأذن لنا نرجع إلى منازلنا فانها فى أطراف المدينة ، و نخاف اليهود عليها ، فأنزل الله فيهم : « إن يبيتنا غرة و ما هى بعورة إن يريدون إلاّ فراراً - إلى قوله - و كان ذلك على الله يسيراً » و نزلت هذه الآية فى الثانى لما قال لعبدالرحمن بن عوف : هلم ندفع محمداً إلى قريش ، و نلحق نحن بقومنا « يحسبون الاحزاب لم يذهبوا »

إلى قوله « و ذكر الله كثيراً » ثم وصف الله المؤمنين المصدقين بما أخبرهم رسول الله ما يصيبهم في الخندق من الجهد، فقال: « ولما رأى المؤمنون الأحزاب - إلى قوله - وما زادهم إلا إيماناً » يعنى ذلك البلاء والجهد والخوف إلا إيماناً و تسليماً .

أقول: و نحن نشير إلى مواضع جاءت في (الامتاع) للمقريزي لم تجيء فيما قدمناه من تفسير القمي :

منها : « و خرجت يهود إلى غطفان ، و جعلت لهم ثمر خيبر سنة ان هم نصردهم ، و تجهزت قريش و أنت يهود بنى سليم ، فوعدوهم السير معهم ، و لم يكن أحد أسرع إلى ذلك من عيينه بن حصن الفزاري ، و خرجت قريش و من تبعها من أحابيشها في أربعة آلاف و عقدوا اللواء في دار الندوة ، حملة عثمان بن طلحة بن أبي طلحة و قادوا معهم ثلاثمائة فرس و كان معهم ألف بعير و خمسمائة بعير ، و لاقتهم سليم بمر الظهران في سبعمائة يقودهم سفيان بن عبد شمس أبو الاعور السلمي الذي كان مع معاوية بن أبي سفيان بصفين ، و كان أبو سفيان بن حرب قائد قريش ، و خرجت بنو أسد و قائدها طليحة بن خويلد الاسدي ، و خرجت بنو فزارة في ألف يقودهم عيينة بن حصن ، و خرجت أشجع في أربعمائة يقودهم مسعود بن ربيعة ، و خرجت بنو مرة في أربعمائة يقودهم الحارث بن عوف بن أبي حارثة .

و قيل : لم يحضر بنو مرة ، و كانوا جميعاً عشرة آلاف ، و أقبلت قريش في أحابيشها و من تبعها من بنى كنانة ، حتى نزلت وادى العقيق ، و نزلت غطفان بجانب أحد و معها ثلاثمائة فرس ، فسرحت قريش ركبها في عضاء وادى العقيق ، و لم تجد لخييلها هناك شيئاً إلا ما حملت من علفها وهو الذدة ، و سرحت غطفان إبلها إلى الغابة في اثلها و طرفائها ، و كان الناس قد حصدوا زرعهم قبل ذلك بشهر ، و ادخلوا حصادهم و أتبانهم ، و كادت خيل غطفان و إبلهما تهلك من الهزال ،

و كانت المدينة إن ذاك جديدة .

ومنها : و كان المسلمون يومئذ ثلاثة آلاف ، و زعم ابن اسحق انه إنما كان في سبعمأة و هذا غلط ، و قال ابن حزم : و خرج رسول الله ﷺ يعنى فى الخندق فى ثلاثة آلاف ...

و قد قيل : فى تسعمأة فقط وهو الصحيح الذى لا شك فيه ، والاول وهم .
ومنها : وكان المشركون يتنادبون بينهم فيغدوا أبوسفیان بن حرب فى أصحابه يوماً ، و خالد بن الوليد يوماً ، و يغدو عمرو بن العاص يوماً ، و هبيرة بن أبى وهب يوماً ، و عكرمة بن أبى جهل يوماً ، و ضرار بن الخطاب الفهرى يوماً ، فلا يزالون يجيلون خيلهم و يتفرقون مرة ، و يجتمعون مرة اخرى ، و يناوشون المسلمين و يقدمون رماتهم فيرمون ، و إذا أبوسفیان فى خيل يطيفون بمضيق من الخندق ، فرماهم المسلمون حتى رجعوا وكان عباد بن بشر الزم الناس لقبة رسول الله ﷺ بحرسها ، و كان أسيد بن حضير يحرس فى جماعة ، فإذا عمرو بن العاص فى نحو المأة يريدون العبور من الخندق ، فرماهم حتى ولّوا ، و كان المسلمون يتنادبون الحراسة و كانوا فى قر شديد وجوع ، و كان عمرو بن العاص و خالد بن الوليد كثيراً ما يطلبان غرة و مضيقاً من الخندق يقتحمانه ، فكانت للمسلمين معهما وقائع فى تلك الليالى .

ومنها : و بعث بنو حارثة بأوس بن قيطى بن عمرو بن زيد بن جشم بن حارثة الانصارى إلى رسول الله ﷺ يقولون : ان بيوتنا عودة و ليس دار من دور الانصار مثل دارنا ، ليس بيننا و بين غطفان أحد يردهم عنا ، فأذن لنا ، فلنرجع إلى دورنا فنمنع ذرارينا و نساءنا ، فأذن لهم ﷺ فبلغ سعد بن معاذ ذلك ، فقال : يا رسول الله لا تأذن لهم انا والله ما أصابنا و إياهم شدة قط إلا صنعوا هكذا فردهم .

ومنها : و أقام عمرو بن العاص و خالد بن الوليد فى مأتى فارس جريدة ،

ثم ذهب حذيفة إلى غطفان ، فوجدهم قد ارتحلوا فاخبر النبي ﷺ بذلك ، فلما كان السحر لحق عمرو و خالد بقريش ، و لحقت كل قبيلة بمحلتها ، وأصبح رسول الله ﷺ بعد رحيل الاحزاب ، فاذن للمسلمين فى الانصراف فلهقوا بمنازلهم .

و فى الارشاد للشيخ المفيد رضوان الله تعالى عليه : وكانت غزاة الاحزاب بعد بنى النضير : وذلك ان جماعة من اليهود منهم سلام بن أبى الحقيق النضيرى وحى بن أخطب و كنانة بن الربيع و هود بن قيس الوالبى و أبو عمارة الوالبى فى نفر من بنى النضير خرجوا حتى قدموا مكة ! فصاروا إلى أبى سفيان صخر بن حرب لعلمهم بعداوتة لرسول الله ﷺ ، و تسرعه إلى قتاله ، فذكروا له ما نالهم منه و سئلوه المعونة لهم على قتاله ، فقال لهم أبو سفيان : أنالكم حيث تحببون فاخرجوا إلى قريش فادعوهم إلى حربهم و ضمنوا النصر لهم و الثبوت معهم حتى تستأصلوه ، فطافوا على وجوه قريش ، و دعوهم إلى حرب النبي ﷺ و قالوا لهم : أيدنا مع أيديكم و نحن معكم حتى نستأصله ، فقالت لهم قريش : يا معشر اليهود أنتم أهل الكتاب الاول و العلم السابق ، و قد عرفتم الدين الذى جاء به محمد ﷺ و ما نحن عليه من الدين ، فديننا خير من دينه أم هو أولى بالحق منا ، فقالوا لهم : بل دينكم خير من دينه ، فنشطت قريش لما دعوهم إليه من حرب رسول الله ﷺ .

و جاءهم أبو سفيان فقال لهم : قد مكنتكم الله من عدوكم ، و هذه اليهود تقاتله معكم و لم تنفك عنكم حتى يؤتى على جميعها أو نستأصله و من اتبعه ، فقويت عزائمهم إذ ذاك فى حرب النبي ﷺ ثم خرج اليهود حتى جاؤا غطفان و قيس عيلان فدعوهم إلى حرب رسول الله ﷺ و ضمنوا لهم النصر و المعونة و أخبروهم باتباع قريش لهم على ذلك ، و اجتمعوا معهم ، و خرجت قريش و قائدها إذ ذاك أبو سفيان صخر بن حرب ، و خرجت غطفان وقائدها عيينة بن حصن

فى بنى فزادة و الحرب بن عوف فى بنى مرة و ذبرة بن طريف فى قومه من أشجع و اجتمعت قريش معهم ، فلما سمع رسول الله ﷺ باجتماع الاحزاب عليه ، وقوة عزيمتهم فى حربه إستشار أصحابه ؟ فأجمع رأيهم على المقام بالمدينة و حرب القوم إن جاؤا إليهم على انقابها .

فأشار سلمان رحمة الله على رسول الله ﷺ بالخندق ، فأمر بحفره و عمل فيه بنفسه و عمل فيه المسلمون ، و أقبلت الاحزاب إلى رسول الله ﷺ فهال المسلمون أمرهم و ارتاعوا من كثرتهم و جمعهم ، فنزلوا ناحية من الخندق و أقاموا بمكانهم بضعاً و عشرين ليلة لم يكن بينهم حرب إلا الرمي بالنبل و الحصى ، فلما رأى رسول الله ﷺ ضعف قلوب أكثر المسلمين من حصارهم لهم و منهم فى حربهم ، بعث إلى عيينة بن حصن و الحرث بن عوف و هما قائدا غطفان يدعوهم إلى صلحه و الكف عنه و الرجوع بقومهما عن حربه على أن يعطيهم ثلث ثمار المدينة ، و استشار سعد بن معاذ و سعد بن عباد فيما بعث به إلى عيينة و الحرث ؟ فقالا : يا رسول الله إن كان هذا الامر لا بدلنا من العمل به لان الله أمرك فيه بما صنعت و الوحي جاءك به فافعل ما بدالك وإن كنت تختار أن تصنعه لنا كان لنا فيه رأى .

فقال عليه و آله السلام : لم يأتني وحي به ، ولكنى رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة ، و جاؤكم من كل جانب ، فأردت أن أكسر عنكم من شوكتهم إلى أمرى ، فقال سعد ابن معاذ : قد كنا نحن و هؤلاء القوم على الشرك بالله و عبادة الاوثان لا نعرف الله ولا نعبد و نحن لانطعمهم من نمرنا إلا قرى أو يبعأ و الآن حين أكرمنا الله بالاسلام و هداانا به و أعز نابتك نعطيهم أموالنا ؟ ما بنا إلى هذا من حاجة ، و الله لا نعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا و بينهم ، فقال رسول الله ﷺ : الآن قد عرفت ما عندكم فكونوا على ما أنتم عليه ، فان الله تعالى لن يخذل نبيه ولن يسلمه حتى ينجزله ما وعده ، ثم قام رسول الله

وَاللَّهِ عَلَيْهِ فِي الْمُسْلِمِينَ يَدْعُوهُمْ إِلَى جِهَادِ الْعَدُوِّ وَيُشَجِّعُهُمْ وَيُعِدُّهُمْ النَّصْرَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى .
فانتدبت فوارس من قريش للبراز منهم : عمرو بن عبدود بن أبي قيس
بن عامر ابن لوى بن غالب ، وعكرمة بن أبي جهل ، وهبيرة بن أبي وهب المخزوميان ،
و ضرار بن الخطاب ، و مرداس الفهري ، فلبسوا للقتال ثم خرجوا على خيلهم ،
حتى مروا بمنازل بنى كنانة ، فقالوا : تهيأوا يا بنى كنانة للحرب ثم اقبلوا
تعنق بهم خيلهم حتى وقفوا على الخندق ، فلما تأملوه قالوا : والله ان هذه مكيدة
ما كانت العرب تكيدها ثم تيمموا مكاناً من الخندق فيه ضيق ، ف ضربوا خيلهم
فاقتحمته و جاءت بهم فى السبخة بين الخندق و سليع ، و خرج أمير المؤمنين
على عليه السلام فى نفر معه من المسلمين حتى أخذوا عليهم الثغرة التى إقتحموها ،
فتقدم عمرو بن عبدود الجماعة الذين خرجوا معه و قد أعلم ليرى مكانه ، فلما
رأى المسلمين وقف هو والخيل التى معه ، وقال : هل من مبارز ؟ فبرز إليه أمير
المؤمنين عليه السلام فقال له عمرو : ارجع يا بن الاخ فما احب أن أقتلك ، فقال له
أمير المؤمنين عليه السلام : قد كنت يا عمرو عاهدت الله أن لا يدعوك رجل من قريش
إلى إحدى خصلتين إلا اخترتها منه ، قال : أجل ، فما ذاك ؟ قال : انى أدعوك
إلى الله و رسوله والاسلام قال : لاجابة لى إلى ذلك قال : فانى أدعوك إلى النزال ،
فقال : ارجع فقد كان بينى وبينك خلّة ، و ما احبّ أن أقتلك فقال له أمير
المؤمنين عليه السلام لكننى والله احب أن أقتلك ما دمت آبياً للحق .

فحمى عمرو - أى غضب و اشتد غضبه - عند ذلك وقال : أنقتلنى ؟ و نزل
عن فرسه فعقره و ضرب وجهه حتى نفر ، و أقبل على على عليه السلام مصلتاً سيفه و
بدره بالسيف ، فنشب سيفه فى ترس على عليه السلام فضربه أمير المؤمنين ضربة فقتله ،
فلما رأى عكرمة بن أبي جهل ، و هبيرة بن أبي وهب ، و ضرار بن الخطاب عمرواً
صريعاً دلّوا بخيلهم منزهين حتى إقتحموا الخندق لايلون إلى شىء ، وانصرف
أمير المؤمنين عليه السلام إلى مقامه الاول ، و قد كادت نفوس القوم الذين خرجوا معه

إلى الخندق تطير جزءاً و يقول :

نصر الحجادة من سفاهة رأيه
فضربه و تركته متجداً لاً
و عفت عن أثوابه و لو اننى
لا تحسبن الله خاذل دينه
و نصرت رب محمد بصواب
كالجذع بين دكادك و روابى
كنت المقطر بزنى أثوابى
و نيته يا معشر الاحزاب

و فى السيرة النبوية لابن هشام - على طريق الاختصار منا - كانت غزوة الخندق فى شوال سنة خمس ، انه كان من حديث الخندق ان نفراً من اليهود ، منهم : سلام ابن أبى الحقيق النضرى و حبي بن أخطب النضرى ، و كنانة ابن أبى الحقيق النضرى (و كنانة بن الربيع بن أبى الحقيق النضرى خ) و هوزة بن قيس الوائلى ، و أبو عمار الوائلى فى نفر من بنى النضير و نفر من بنى وائل ، و هم الذين حزبوا الاحزاب على رسول الله ﷺ خرجوا حتى قدموا على قريش مكة ، فدعوههم إلى حرب رسول الله ﷺ وقالوا : انا سنكون معكم عليه حتى نستأصله فقالت لهم قريش : يا معشر يهود انكم أهل الكتاب الاول والعلم بما أصبحنا نختلف فيه نحن و محمد ، أفديننا خير أم دينه ؟ قالوا : بل دينكم خير من دينه ، و أنتم أولى بالحق منه ، فهم الذين أنزل الله تعالى فيهم : « ألم تر إلى الذين اوتوا نصيباً من الكتاب - و كفى بجهنم سعيراً » النساء : ٥١ - ٥٥ . فلما قالوا ذلك لقريش ، سرهم و نشطوا لما دعوههم إليه من حرب رسول الله ﷺ فاجتمعوا لذلك و اتعدوا له ، ثم خرج اولئك النفر من يهود ، حتى جاؤا غطفان من قيس عيلان ، فدعوههم إلى حرب رسول الله ﷺ و أخبروهم انهم سيكونون معهم عليه ، وان قريشاً قد تابعوهم على ذلك فاجتمعوا معهم فيه ، فخرجت قريش و قائدها أبوسفیان بن حرب ، و خرجت غطفان و قائدها عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر فى بنى فزارة ، والحارث بن عوف ابن أبى حارثة المرى فى بنى مرة ، و مسعر بن ربيعة بن نويرة بن طريف ابن سحمة بن

عبدالله بن هلال بن خلاوة بن أشجع بن ريث بن غطفان فيمن تابعه من قومه من أشجع .

فلما سمع بهم رسول الله ﷺ و ما أجمعوا له من الامر ضرب الخندق على المدينة ، فعمل فيه رسول الله ﷺ ترغيباً للمسلمين في الأجر ، و عمل معه المسلمون فيه فدأب فيه و دأبوا و أبطأ عن رسول الله ﷺ وعن المسلمين في عملهم ذلك رجال من المنافقين ، و جعلوا يوردون - يستردون - بالضعيف من العمل ، و يتسللون إلى أهليهم بغير علم من رسول الله ﷺ و لا إذن ، و جعل الرجل من المسلمين إذا نأبته النائبة من الحاجة التي لا بد له منها يذكر ذلك لرسول الله ﷺ و يستأذنه في الملحق بحاجته ، فيأذن له ، فإذا قضى حاجته رجع إلى ما كان فيه من عمله ، رغبة في الخير و احتساباً له .

فأنزل الله تعالى في أولئك من المؤمنين : « إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله و رسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فإذا استأذنونك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم و استغفر لهم الله ان الله غفور رحيم » فنزلت هذه الآية فيمن كان من المسلمين من أهل الحسبة والرغبة في الخير والطاعة لله و لرسوله ﷺ . ثم قال تعالى يعنى المنافقين الذين كانوا يتسللون من العمل ، و يذهبون بغير إذن من النبي ﷺ : « لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو إذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم » .

وعمل المسلمون فيه حتى احكموه و ارتجزوا فيه برجل من المسلمين ، يقال له : جعيل سمّاه رسول الله ﷺ عمراً فقالوا :

سمّاه من بعد جعيل عمراً و كان للبائس يوماً ظهرأ

الظهر : القوة والمعونة . فإذا مرّوا بعمر و قال رسول الله ﷺ : عمراً ،

و إذا مرّوا بظهر قال رسول الله ﷺ : ظهرأ .

و كان فى حفر الخندق أحاديث فيها من الله تعالى عبرة فى تصديق رسول الله ﷺ و تحقيق نبوته عاين ذلك المسلمون ، قال جابر بن عبد الله اشتدت عليهم فى بعض الخندق كدية ، فشكوها إلى رسول الله ﷺ فدعا باناء من ماء ففعل فيه ، ثم دعا بما شاء الله أن يدعو به ، ثم نضح ذلك الماء على تلك الكدية ، فيقول من حضرها : فوالذى بعثه بالحق نبياً لانهالت - أى تفتتت - حتى عادت كالكتيب لا تردّ فأسأ و لا مسحاة .

قال سلمان الفارسي : ضربت فى ناحية من الخندق ، فغلظت على صخرة ، و رسول الله ﷺ قريب منى ، فلما رأى أنى أضرب و رأى شدة المكان على ، نزل فأخذ المعول من يدى ، فضرب به ضربة سمعت تحت المعول برقة ، قال : ثم ضرب به ضربة أخرى فلمعت تحته برقة أخرى ، قال : ثم ضرب به الثالثة فلمعت تحته برقة أخرى قال : قلت : بأبى أنت و أمى يا رسول الله ما هذا الذى رأيت لمع تحت المعول و أنت تضرب ؟ قال : أو قد رايت ذلك يا سلمان ؟ قال : قلت : نعم ، قال : أما الاولى فان الله فتح على بها اليمن ، و أما الثانية فان الله فتح على بها الشام والمغرب ، و أما الثالثة فان الله فتح على بها المشرق .

قال ابن اسحق : و لما فرغ رسول الله ﷺ من الخندق أقبلت قريش حتى نزلت بمجتمع الأسياح من رومة بين الجروف و زغابة - وهى اسم موضع - فى عشرة آلاف من أحابيشهم و من تبعهم من بنى كنانة و أهل تهامة ، و أقبلت غطفان و من تبعهم من أهل نجد ، حتى نزلوا بذب نغمى إلى جانب أحد ، و خرج رسول الله ﷺ والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع - جبل بالمدينة - فى ثلاثة آلاف من المسلمين ، فضرب هنا لك عسكره والخندق بينه ﷺ وبين القوم . قال ابن هشام : و استعمل على المدينة ابن أم مكتوم . و قال ابن اسحق : و أمر بالذراى والنساء فجعلوا فى الآطام - أى الحصون - و خرج عدو الله حياً

بن أخطب النضرى حتى أتى كعب بن أسد القرظى، صاحب عقد بنى قريظة وعهدهم، وكان قد وادع رسول الله ﷺ على قومه، وعاقده على ذلك وعاهده، فلما سمع كعب بحبى بن أخطب أغلق دونه باب حصنه، فاستأذن عليه فأبى أن يفتح له فناداه حبى :

و يحك يا كعب إفتح لى ، قال : و يحك يا حبى أنك امرؤ مشئوم ، و انسى قد عاهدت محمداً فلست بناقض ما بينى وبينه ، و لى أرمنه إلا وفاء و صدقاً ، قال : و يحك إفتح لى اكلمك قال : ما أنا بفاعل ، قال : والله إن أغلقت دونى إلا عن جيشيتك - الجيشية : طعام يصنع من الجشيش و هو البريطحن غليظاً - أن آكل معك منها ، فأحفظ الرجل - أى أغضبه - ففتح له ، فقال : و يحك يا كعب جئت بكعز الدهر و ببحر طام - أى مرتفع و يريد كثرة الرجال - جئت بكعز بقرش على قادتها و سادتها حتى أنزلتهم بمجتمع الأسياح من رومة ، و بغطفان على قادتها و سادتها حتى أنزلتهم بذنب نغمى إلى جانب احد ، قد عاهدونى وعاهدونى على أن لا يبرحوا حتى نستأصل محمداً و من معه قال :

فقال له كعب : جئتنى والله بذل الدهر و بجهام - أى سحاب رقيق لاماء فيه - قد هراق ماءه فهو يردد و يبرق ، ليس فيه شيء ، و يحك يا حبى فدعنى و ما أنا عليه ، فانى لم أر من محمد إلا صدقاً و وفاء فلم يزل حبى بكعب يقتله فى الذروة والغارب حتى سمح له ، على أن أعطاه عهداً من الله وميثاقاً : لئن رجعت قرش و غطفان و لم يصيبوا محمداً أن أدخل معك فى حصنك حتى يصيبنى ما أصابك ، فنقض كعب بن أسد عهده وبرىء مما كان بينه وبين رسول الله ﷺ . فلما انتهى إلى رسول الله ﷺ أخبروه إلى المسلمين بعث رسول الله

ﷺ سعد بن معاذ بن النعمان و هو يومئذ سيد الاوس و سعد بن عباد بن دليم أحد بنى ساعدة بن كعب بن الخزرج و هو يومئذ سيد الخزرج ، ومعهما عبد الله بن رواحة أخو بنى العارث ابن الخزرج و خوات بن جبير أخو بنى عمرو بن

عوف ، فقال : انطلقوا حتى تنظروا أحق ما بلغنا عن هؤلاء القوم أم لا ؟ فان كان حقاً فالحنوا لى لحناً أعرفه ، ولا تفتتوا فى أعضاد الناس ، وإن كانوا على الوفاء فيما بيننا وبينهم ، فاجهروا به للناس قال : فخرجوا حتى أتوهم فوجدوهم على أخبث ما بلغهم عنهم فيما نالوا من رسول الله ﷺ وقالوا : من رسول الله ؟ لا عهد بيننا وبين محمد ولا عقد ، فشاتمهم سعد بن معاذ وشاتموه وكان رجلاً فيه حدة ، فقال له سعد بن عباد : دع عنك مشاتمهم فما بيننا وبينهم أربى - أى أعظم - من المشامة ثم أقبل سعد وسعد ومن معهما إلى رسول الله ﷺ فسلموا عليه ثم قالوا : عضل والقارة أى كعدر عضل والقارة بأصحاب الجميع خبيب واصحابه ، فقال رسول الله ﷺ : الله أكبر أبشروا يا معشر المسلمين .

وعظم عند ذلك البلاء واشتد الخوف وأتاهم عدوهم من فوقهم ومن أسفل منهم حتى ظن المؤمنون كل ظن ونجم النفاق من بعض المنافقين حتى قال معتب بن قشير أخو بنى عمرو بن عوف : كان محمد يعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقيصر ، وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه أن يذهب إلى الغائط ، وحتى قال أوس بن قيطي أحد بنى حارثة بن الحارث : يا رسول الله ان بيوتنا عودة من العدو ، وذلك عن ملأ من رجال قومه ، فأذن لنا أن نخرج ، فترجع إلى دارنا ، فانها خارج من المدينة ، فأقام رسول الله ﷺ وأقام عليه المشركون بضعا وعشرين ليلة ، قريبا من شهر لم تكن بينهم حرب إلا الرمية بالنبل والحصار .

فلما اشتد على الناس البلاء بعث رسول الله ﷺ إلى عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر ، وإلى الحارث بن عوف وابن أبي حارثة المرى وهما قائدان غطفان ، فأعطاهما ثلث ثمار المدينة على أن يرجعا بمن معهما عنه وعن أصحابه ، فجرى بينه وبينهما الصلح ، حتى كتبوا الكتاب ولم تقع الشهادة ولا عزيمة الصلح إلا المروضة فى ذلك ، فلما أراد رسول الله ﷺ أن يفعل ، بعث إلى سعد بن معاذ وسعد بن عباد فذكر ذلك لهما ، واستشارهما فيه ، فقالا له : يا رسول الله أمراً

تجبه فنصنعه ، أم شيئاً أمرك الله به لا بدلنا من العمل به ؟ أم شيئاً تصنعه لنا ؟ قال : بل شيء أصنعه لكم .

والله ما أصنع ذلك إلا لأننى رأيت العرب قدر متكم عن قوس واحدة و كالبوكم من كل جانب ، فأردت أن أكسر عنكم من شوكتهم إلى أمرى ، فقال له سعد بن معاذ : يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله و عبادة الاوثان لانعبد الله و لانعرفه ، و هم لا يطعمون أن يأكلوا منها ثمرة إلا قرى أو يبعأ ، أفحين أكرمنا الله بالاسلام و هداىنا له وأعزنا بك و به نعطيهم أموالنا ! والله مالنا بهذا من حاجة والله لانعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا و بينهم ، قال رسول الله ﷺ : فأنت و ذاك فتناول سعد بن معاذ الصحيفة ، فمضى ما فيها من الكتاب ثم قال : ليجهدوا علينا .

قال ابن اسحق : فأقام رسول الله ﷺ و المسلمون وعدوهم محاصروهم و لم يكن بينهم قتال ، إلا أن فوارس من قريش منهم عمرو بن عبدود بن أبى قيس أخو بنى عامر بن لوى ، و عكرمة بن أبى جهل ، و هبيرة بن أبى وهب المخزوميان ، وضرار بن الخطاب الشاعر من مرداس أخو بنى محارب بن فهر تلبسوا للمقتال ثم خرجوا على خيلهم حتى مروا بمنازل بنى كنانة فقالوا : تهيتوا يا بنى كنانة للحرب ، فستعلمون من الفرسان اليوم ، ثم أقبلوا تعنق - أى تسرع - بهم خيلهم حتى وقفوا على الخندق ، فلما رأوه قالوا : والله هذه لمكيدة ما كانت العرب تكيدها .

ثم تيمموا مكاناً ضيقاً من الخندق ، فضربوا خيلهم فاقتحمت منه ، فجالت بهم فى السبخة بين الخندق و سلع ، و خرج على بن أبى طالب عليه السلام فى نفر معه من المسلمين ، حتى أخذوا عليهم الثغرة - أى الثلثة التى كانت هناك فى الخندق - التى أفحموا منها خيلهم و أقبلت الفرسان تعنق نحوهم و كان عمرو بن عبدود قد قاتل يوم بدر حتى أثبتته الجراحة ، فلم يشهد يوم أحد ، فلما كان يوم الخندق

خرج معلماً - وهو علامة يعرف بها - ليرى مكانه ، فلما وقف هو وخيله ، قال : من يبارز ؟ فبرز له على بن أبي طالب ، فقال له : يا عمرو انك قد كنت عاهدت الله ألا يدعوك رجل من قريش إلى إحدى خلتين إلا أخذتها منه ، قال له : أجل ، قال له على : فاني أدعوك إلى الله وإلى رسوله وإلى الاسلام ، قال : لا حاجة لى بذلك ، قال : فاني أدعوك إلى النزال ، فقال له : لم يابن أخى ؟ فوالله ما احب أن أقتلك ، قال له على : لكنى والله احب أن اقتلك فحمى عمرو - إشتد غضبه - عند ذلك ، فاقتحم عن فرسه فعفره و ضرب وجهه ، ثم أقبل على على فتنازلا و تبعا و لا ، فقتله على رضى الله عنه ، و خرجت خيلهم منهزمة حتى اقتحمت من الخندق هاربة .

وألقي عكرمة بن أبي جهل رمحه يومئذ وهو منهزم عن عمرو .

وقال في ذلك حسان ابن ثابت :

فرّ وألقى لنا رمحه	لعلك عكرم لم تفعل
ووليت تعد و كعد والظ	لميم ما إن تجور عن المعدل
و لم تلق ظهره مستأناً	كأن قفاك قفا فرعل .

وكان شعار أصحاب رسول الله ﷺ يوم الخندق وبنى قريظة : « حم - لا ينصرون » حتى أتى نعيم بن مسعود بن عامر رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله انى قد أسلمت ، وان قومى لم يعلموا باسلامى ، فمرنى بما شئت ، فقال رسول الله ﷺ : إنما أنت فينا رجل واحد ، فخذل عنا - أى ادخل بين القوم حتى يخذل بعضهم بعضاً - إن استطعت ، فان الحرب خدعة ، فخرج نعيم بن مسعود حتى أتى بنى قريظة ، وكان لهم نديماً فى الجاهلية ، فقال : يا بنى قريظة قد عرفتم ودى إياكم ، وخاصة ما بينى وبينكم ، قالوا : صدقت لست عندنا بمتّهم ، فقال لهم : ان قريشاً و غطفان ليسوا كأنتم ، البلد بلدكم فيه أموالكم وأبناءكم ونساءكم لا تقدرون على أن تحولوا منه إلى غيره ، وان قريشاً و غطفان قد جاؤا لحرب محمد

وأصحابه ، وقد ظاهر تمومهم عليه ، وبلدهم وأموالهم ونسأؤهم بغيره فليسوا كأنتم فان رأوا نهزة - أى إختلاسا - أصابوها ، وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلصوا بينكم وبين الرجل ببلدكم ، ولا طاقه لكم به إن خلا بكم ، فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهناً من أشرافهم ، يكونون بأيديكم ثقة لكم على أن تقاتلوا معهم محمداً حتى تنأجزوه ، فقالوا له : لقد أشرت بالرأى .

ثم خرج حتى أتى قريشاً ، فقال لأبى سفيان بن حرب ومن معه من رجال قريش : قد عرفتم ودى لكم وفراقى محمداً ، وانه قد بلغنى أمر قد رأيت على حقاً أن ابلغكموه نصحاً لكم ، فاكتبوا عنى ، فقالوا : نفعل ، قال : تعلموا أن معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد ، وقد ارسلوا إليه : انا قد ندمنا على ما فعلنا ، فهل يرضيك أن نأخذك من القبيلتين من قريش وغطفان رجالاً من أشرافهم ، فنعطيكهم ، فتضرب أعناقهم ثم نكون معك على من بقى منهم حتى تستأصلهم ؟ فادسل إليهم : أن نعم ، فان بعثت إليكم يهود يلبتمسون منكم رهناً من رجالكم فلا تدفعوا إليهم منكم رجلاً واحداً . ثم خرج حتى أتى غطفان ، فقال : يا معشر غطفان ! انكم أصلى وعشيرتى وأحب الناس إلى ، ولا أراكم تهتمونى ، قالوا : صدقت ما أنت عندنا بمتهم ، قال : فاكتبوا عنى ، قالوا : نفعل فما أمرك ؟ ثم قال لهم : مثل ما قال لقريش وحذرهم ما حذرهم .

فلما كانت ليلة السبت من شوال سنة خمس ، و كان من صنع الله لرسوله ﷺ أن ارسل أبوسفيان بن حرب ورؤس غطفان إلى بنى قريظة عكرمة بن أبى جهل فى نفر من قريش وغطفان ، فقالوا لهم : انا لسنا بدار مقام قد هلك الخسف (أى الابل) والحافر (أى الخيل) فاغدوا للقتال حتى تنأجز محمداً ، و نفرغ مما بيننا وبينه ، فادسلو إليهم : ان اليوم يوم السبت ، وهو يوم لانعمل فيه شيئاً ، وقد كان أحدث فيه بعضنا حدثاً ، فأصابه مالم يخف عليكم ، ولسنا مع ذلك بالذين نقاتل معكم محمداً حتى تعطونا رهناً من رجالكم ، يكونون بأيدينا ثقة لنا ، حتى

فناجز محمدًا، فانا نخشى إن ضرتكم - أى نالت منكم كما يصيب ذوالأضراس بأضراسه- الحرب وإشدد عليكم القتال أن تنشمروا- أى أن تنقبضوا وتسرعوا - إلى بلادكم وتتركونا والرجل فى بلدنا، ولا طاقة لنا بذلك منه، فلما رجعت إليهم الرسل بما قالت بنو قريظة قالت قريش و غطفان :

والله ان الذى حدثكم نعيم بن مسعود لحقّ، فأرسلوا إلى بنى قريظة : إنا والله لاندفع إليكم رجلاً واحداً من رجالنا فان كنتم تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا ، فقالت بنو قريظة ، حين إنتهت الرسل إليهم بهذا : ان الذى ذكر لكم نعيم ابن مسعود لحق ، ما يريد القوم إلا أن يقاتلوا فان رأوا فرصة انتهزوها ، وإن كان غير ذلك انشمروا إلى بلادهم و خلّوا بينكم وبين الرجل فى بلدكم ، فأرسلوا إلى قريش و غطفان : انا والله لا نقاتل معكم محمدًا حتى تعطونا رهناً فأبوا عليهم ، و خذّل الله بينهم ، و بعث الله عليهم الريح فى ليال شاتية باردة شديدة البرد ، فجعلت تكفأ - أى تميل و تقلّب - قدورهم و تطرح أبنيتهم .

و فى الجامع لاحكام القرآن : و كان الخندق أول مشهد شهده سلمان مع رسول الله ﷺ و هو يومئذ حرّ . ثم قال : و كان من فرغ من المسلمين من حصته عاد إلى غيره حتى كمل الخندق . فالمسلمون يد على من سواهم .

﴿صخرة بيضاء في بطن الخندق﴾

و قد وردت في المقام روايات كثيرة عن الطريقين نشير إلى نبذة منها حفظاً لما فيها من النكات واللطائف ...

في تفسير الطبري : عن عمرو بن عوف المزني قال: خط رسول الله ﷺ الخندق عام ذكرت الأحزاب من أجم الشيخين طرف بنى حارثة حتى بلغ المذاذ ثم جعل أربعين ذراعاً بين كل عشرة (أى قطع لكل عشرة أربعين ذراعاً) فاختلف المهاجرون والانصار في سلمان الفارسي، وكان رجلاً قوياً، فقال الانصار: سلمان منا، وقال المهاجرون : سلمان منا، فقال النبي ﷺ : سلمان منا أهل البيت .

قال عمرو بن عوف : فكنت أنا و سلمان و حذيفة بن اليمان ، والنعمان بن مقرن المزني وستة من الانصار في أربعين ذراعاً ، فحفرنا تحت ٣ دوابر حتى بلغنا الصربي، أخرج الله من بطن الخندق صخرة بيضاء مروة (مدورة خ) فكسرت حديدنا وشقت علينا ، فقلنا : يا سلمان ادق إلى رسول الله ﷺ فأخبره خبر هذه الصخرة ، فاما أن نعدل عنها فان المعدل قريب ، وإما أن يأمرنا فيها بأمره ، فانا لانحب أن نجاوز خطه ، فرقى سلمان حتى أتى رسول الله ﷺ وهو ضارب عليه قبة تركيته ، فقال : يا رسول الله بأبينا أنت و امنا ، خرجت صخرة بيضاء من بطن الخندق مروة (مدورة خ) فكسرت حديدنا وشقت علينا حتى ما يجيء منها (حتى ما يحيك فيها خ) و لا كثير ، فامرنا فيها بأمرك فانا لا نحب أن

نجاوز خطك .

فهبط رسول الله ﷺ مع سلمان في الخندق و رقينا نحن التسعة على شفة الخندق ، فأخذ رسول الله ﷺ المعول من سلمان ، فضرب الصخرة ضربة صدعها و برقت منها برقة أضاءت ما بين لابتها يعني لابتى المدينة حتى لكأن مصباحاً في جوف بيت مظلم ، فكبر رسول الله ﷺ تكبير فتح ، و كبر المسلمون ثم ضربها رسول الله ﷺ الثانية فصدعها و برقت منها برقة أضاءت ما بين لابتها حتى لكأن مصباحاً في جوف بيت مظلم ، فكبر رسول الله ﷺ تكبير فتح و كبر المسلمون ، ثم ضربها رسول الله ﷺ الثالثة فكسرها و برقت منها برقة أضاءت ما بين لابتها حتى لكأن مصباحاً في جوف بيت مظلم ، فكبر رسول الله ﷺ تكبير فتح .

ثم أخذ بيد سلمان فرقى فقال سلمان : بأبى انت و امى يا رسول الله لقد رأيت شيئاً ما رأيته قط ، فالتفت رسول الله ﷺ إلى القوم ، فقال : هل رأيتم ما يقول سلمان ؟ قالوا : نعم يا رسول الله بأبينا أنت و امنا ، قد رأيناك تضرب فيخرج برق كال موج ، فرأيناك تكبر فنكبر و لانرى شيئاً غير ذلك ، قال : صدقتم ضربت ضربتى الاولى ، فبرق الذى رأيتم أضاء لى منه قصور الحيرة و مدائن كسرى (و مدائن و كسرى خ) كأنها أبواب الكلاب ، فأخبرنى جبرائيل عليه السلام : ان امتى ظاهرة عليها ثم ضربت ضربتى الثانية ، فبرق الذى رأيتم أضاء لى منه قصور الحمر من أرض الروم كأنها أبواب الكلاب ، و أخبرنى جبرائيل عليه السلام : ان امتى ظاهرة عليها .

ثم ضربت ضربتى الثالثة ، و برق منها الذى رأيتم أضاء لى منها قصور صنعاء كأنها أبواب الكلاب ، و أخبرنى جبرائيل عليه السلام ان امتى ظاهرة عليها ، فابشروا ببلغهم النصر ، و أبشروا ببلغهم النصر ، فاستبشر المسلمون و قالوا : الحمد لله موعود صدق بان وعدنا النصر بعد الحصر (بعد

الحفر خ) ، فطبقت الاحزاب ، فقال المسلمون : هذا ما وعدنا الله ورسوله . .
 الآية وقال المنافقون : ألا تمجبون يحدثكم ويمنيكم ويعدكم الباطل يخبركم
 انه يبصر من يثرب قصور الحيرة و مدائن كسرى (و مدائن و كسرى » وانها
 تفتح لكم ، و أنتم تحفرون الخندق من الفرق ، ولا تستطيعون أن تبرزوا وأنزل
 القرآن : « و اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله
 الا غروراً » رواه الثعلبي في تفسيره والطبرسي في المجمع والفخر في تفسيره
 والآلوسي في روح المعاني والميبدي في كشف الاسرار والمجلسي في البحار ،
 والقاسمي في محاسن التأويل وغيرهم .

قوله : « مروءة » : حجارة صلبة تعرف بالصوان ، و « يحيك » حاك فيه السيف
 و أحاك بمعنى ، يقال : ضربه فما أحاك فيه السيف : اذا لم يعمل . و « من الفرق » :
 من الخوف .

وفى الخرائج : روى عن جابر قال : لما اجتمعت الاحزاب من العرب
 لحرب الخندق واستشار النبي ﷺ المهاجرين والانصار في ذلك ، فقال سلمان :
 ان العجم اذا حاربها أمر مثل هذا اتخذوا الخنادق حول بلعانهم ، وجعلوا القتال
 من وجه واحد ، فأوحى الله إليه أن يفعل مثل ما قال سلمان ، فخط رسول الله
 ﷺ الخندق حول المدينة ، وقسمه بين المهاجرين والانصار بالذراع ، فجعل
 لكل عشرة منهم عشرة أذرع ، قال جابر : فظهرت يوماً من الخط لنا صخرة عظيمة
 لم يمكن كسرها ، ولا كانت المعاول تعمل فيها ، فأرسلني أصحابي إلى رسول
 الله ﷺ لاخبره بخبرها ، فصرت إليه فوجدته مستلقياً وقد شد على بطنه الحجر ،
 فأخبرته بخبر الحجر ، فقام مسرعاً فأخذ الماء في فمه فرشته على الصخرة ، ثم
 ضرب المعول بيده وسط الصخرة ضربة برقت منها برقة فنظر المسلمون فيها إلى
 قصور اليمن و بلدانها .

ثم ضربها ضربة أخرى فبرقت برقة أخرى ، فنظر المسلمون فيها إلى قصور

المراق و فارس و مدنها ، ثم ضربها الثالثة ، فانهارت الصخرة قطعاً ، فقال رسول الله ﷺ ما السذى رأيتم فى كل برقة ؟ قالوا : رأينا فى الاولى كذا ، و فى الثانية كذا ، و فى الثالثة كذا قال : سيفتح الله عليكم ما رأيتموه ، قال جابر : و كان فى منزلى صاع من شعير و شاة مشدودة ، فصرت إلى أهلى ، فقلت : رأيت الحجر على بطن رسول الله ﷺ و أظنه جائعاً ، فلو أصلحنا هذا الشعير ، و هذه الشاة و دعونا رسول الله ﷺ إلينا كان لنا قربة عند الله ، قالت : فاذهب فأعلمه ، فان أذن فعلناه ، فذهبت فقلت له :

يا رسول الله إن رأيت أن تجعل غدائك اليوم عندنا ، قال : و ما عندك ؟ قلت : صاع من الشعير و شاة ، قال : أفأصير إليك مع من أحب أو أنا وحدى ؟ قال : فكرهت أن أقول : أنت وحدك قلت : بل مع من تحب و ظننته يريد علياً عليه السلام بذلك ، فرجعت إلى أهلى ، فقلت : أصلحى أنت الشعير و أصلح (أسلخ خ) الشاة ففرغنا من ذلك ، وجعلنا الشاة كلها قطعاً فى قدر واحدة و ماء و ملحاً ، و خبزت أهلى ذلك الدقيق ، فصرت إليه و قلت : يا رسول الله قد أصلحنا ذلك فوقف على شفير الخندق و نادى بأعلى صوته : يا معشر المسلمين أجيئوا دعوة جابر ، فخرج جميع المهاجرين و الانصار ، فخرج النبى ﷺ و الناس خلفه ، و لم يكن يمر بملاً من أهل المدينة إلا قال :

أجيئوا دعوة جابر فأسرت إلى أهلى ، و قلت : قد أتانا ما لا قبل لنا به ، و عرفتها خبر الجماعة ، فقالت : ألسنت قد عرفت رسول الله ما عندنا ؟ ! قلت : بلى ، قالت : فلا عليك هو أعلم بما يفعل ، فكانت أهلى أفضه منى ، فأمر رسول الله ﷺ الناس بالجلوس خارج الدار ، و دخل هو و على الدار ، فنظر فى التننور و الخبز فيه ، فتفل فيه و كشف القدر فنظر فيها ، ثم قال للمرأة : اقلعى من التننور رغيفاً رغيفاً ، وناولينى واحداً بعد واحد ، فجعلت تقلع رغيفاً و تناوله اياه هو و على يشردان فى الجفنة ، ثم تعود المرأة إلى التننور فتجد مكان الرغيف

الذى قلعت (اقلعتنه خ) رغيفاً آخر، فلمّا امتلأت الجفنة بالثرید غرّف عليها (غرّف عليه خ) من القدر ، و قال :

أدخل على عشرة من الناس ، فدخلوا و أكلوا حتّى شبعوا ، ثم قال : يا جابر ايتنى بالذراع ثم قال : أدخل على عشرة ، فدخلوا و أكلوا حتّى شبعوا والثرید بحاله ، ثم قال : هات الذراع فأتيته به ، فقال : ادخل عشرة فأكلوا و شبعوا ثم قال : هات الذراع قلت : كم للشاة من ذراع ؟ قال : ذراعان ، قلت : قد آتيت بثلاث أذرع قال : لو سكت لأكل الجميع من الذراع ، فلم يزل يدخل عشرة ، و يخرج عشرة حتّى أكل الناس جميعاً ثم قال : تعال حتّى نأكل نحن و أنت ، فأكلت أنا و محمد ﷺ و على بن أبي طالب و خرجنا و الخبز فى التنّور بحاله (على حاله خ) و القدر على حالها و الثرید فى الجفنة على حاله ، فعشنا أيّاماً بذلك .
قوله : « اذا حزّبها أمر » أى أصابها و اشتدّ عليها . « فانهارت الصخرة » : انصدعت الصخرة و سقطت قطعاً .

وفى الخصال : باسناده عن البراء بن عازب قال : لمّا أمر رسول الله ﷺ بحفر الخندق عرضت له صخرة عظيمة شديدة فى عرض الخندق لا تأخذ منها المعاول ، فجاء رسول الله ﷺ فلما رآها وضع ثوبه و أخذ المعول ، و قال : « بسم الله » و ضرب ضربة فكسّر ثلثها و قال : « الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله انى لأبصر قصورها الحمراء الساعة » ثم ضرب الثانية فقال : « بسم الله » ففلق ثلثاً آخر فقال : « الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس والله انى لأبصر قصر المدائن الأبيض » ثم ضرب الثالثة ففلق بقيّة الحجر و قال : « الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله انى لأبصر أبواب الصنعاء مكاني هذا » .

و فى الجامع لاحكام القرآن : فروى النسائى عن أبى سكينه رجل من المحرّرين - أى المعترك من النار - عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ قال : لما أمر رسول الله ﷺ بحفر الخندق عرضت لهم صخرة حالت بينهم وبين الحفر ،

فقام رسول الله ﷺ وأخذ المعول و وضع رداءه ناحية الخندق وقال: « وتمت كلمة ربك صدقا » الآية فندد - أى سقط - ثلث الحجر و سلمان الفارسي قائم ينظر، فبرق مع ضربة رسول الله ﷺ برقة ثم ضرب الثانية و قال : « وتمت » الآية فندد الثلث الاخر ، فبرقت برقة فرآها سلمان ثم ضرب الثالثة ، و قال : « و تمت كلمة ربك صدقا » الآية فندد الثلث الباقي و خرج رسول الله ﷺ فأخذ رداءه و جلس ، قال سلمان : يا رسول الله رأيتك حين ضربت ما مضى ضربية الا كانت معها برقة ؟ قال له رسول الله ﷺ : رأيت ذلك يا سلمان ؟ فقال :

اى والذى بعثك بالحق يا رسول الله قال : فانى حين ضربت الضربة الاولى رفعت لى مدائن كسرى و ما حولها و مدائن كثيرة حتى رأيتها بعينى - قال له من حضره من أصحابه : يا رسول الله ادع الله أن يفتحها علينا و يغنمنا ذراريهم و يخرّب بأيدينا بلادهم ، فدعا رسول الله ﷺ ثم ضربت الضربة الثانية ، فرفعت لى مدائن قيصر و ما حولها حتى رأيتها بعينى - قالوا : يا رسول الله ادع الله تعالى أن يفتحها علينا و يغنمنا ذراريهم و يخرّب بأيدينا بلادهم ، فدعا رسول الله ﷺ - ثم ضربت الضربة الثالثة فرفعت لى مدائن الحبشة و ما حولها من القرى حتى رأيتها بعينى - قال رسول الله ﷺ عند ذلك - دعوا الحبشة ما و دعوكم و اتركوا الترك ما تتركوكم .

﴿الجوع و الاهجاز يوم الخندق﴾

في عيون الاخبار : باسناده عن الامام على بن موسى الرضا عليه السلام عن آبائه عن علي عليه السلام قال : كنامع النبي ﷺ في حفر الخندق إذ جاءته فاطمة و معها كسرة من خبز فدفعتها إلى النبي ﷺ فقال النبي ﷺ : ما هذه الكسيرة ؟ قالت : قرص خبزته للحسن والحسين جئتكم منه بهذه الكسيرة فقال النبي ﷺ : أما انه أول طعام دخل فم أيك منذ ثلاث .

وفي الخرائج : روى ان عام الخندق أصاب أصحاب النبي ﷺ مجاعة لما حاصرهم المشركون فدعا بكف من تمر ، وأمر بثوب فبسط وألقى ذلك التمر عليه ، و أمر منادياً ينادى في الناس : هلموا إلى الغداء فاجتمع أهل المدينة فأكلوا و صدروا و التمر تبض من أطراف الثوب . بض الماء : سال قليلاً قليلاً . وفي الامتاع : من دلائل النبوة و معجزات النبي ﷺ في هذه الفزة : ان المسلمين قد أصابهم مجاعة شديدة ، وكان أهلهم يبعثون إليهم بما قدروا عليه ، فارسلت عمرة ابنة رواحة ابنتها بجفنة تمر عجوة في ثوبها إلى زوجها بشير بن سعد بن ثعلبة الانصاري ، وإلى أخيها عبدالله بن رواحة ، فوجدت رسول الله ﷺ جالساً في أصحابه ، فقال : تعالى يا بنية ما هذا معك ؟ فأخبرته فأخذه في كفيه و نثره على ثوب بسطله ، و قال لجعلال بن سراقة : اصرخ يا أهل الخندق هلم إلى الغداء فاجتمعوا عليه يأكلون منه حتى صدر أهل الخندق و انه ليفيض من أطراف الثوب . و ارسلت ام معتب الاشهلية بقعبة فيها حيس إلى رسول

الله ﷺ و هو فى قبته مع ام سلمة ، فأكلت حاجتها ثم خرج بالقعبة فنادى مناديه : هلم إلى عشاءه فأكل أهل الخندق حتى نهلوا و هى كماهى .
وفى فروع الكافى : بإسناده عن أبى بصير عن أحدهما عليهما السلام فى قول الله عز وجل : « احل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نساءكم » الآية فقال : نزلت فى خوات بن جبير الانصارى وكان مع النبى ﷺ فى الخندق و هو صائم ، فأمسى و هو على تلك الحال ، وكانوا قبل أن تنزل هذه الآية اذا نام أحدهم حرّم عليه الطعام و الشراب فجاء خوات إلى أهله حين أمسى ، فقال : هل عندكم طعام ؟ فقالوا : لا (لانتم خ) حتى نصلح لك طعاماً ، فاتكأ فنام ، فقالوا له : قد فعلت قال : نعم ، فبات على تلك الحال فاصبح ، ثم غدا إلى الخندق ، فجعل يغشى عليه فمرّ به رسول الله ﷺ فلما رأى الذى به أخبره كيف كان أمره ، فأنزل الله عز وجل فيه الآية : « و كلوا و اشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر » .

و فى الجامع لاحكام القرآن : عن أبى طلحة قال : شكونا إلى رسول الله ﷺ الجوع ، و رفعنا عن بطوننا عن حجر حجر ، فرفع رسول الله ﷺ عن حجرين .
وفى السيرة النبوية لابن هشام : ان ابنة لبشير بن سعد اخت النعمان بن بشير قالت : دعتنى امى عمرة بنت رواحاة فأعطتنى جفنة من تمر فى ثوبى ثم قالت : أى بنية اذهبنى إلى أبيك و خالك عبدالله بن رواحاة بغدائهما ، قالت : فأخذتها فانطلقت بها فمررت برسول الله ﷺ و أنا ألتمس أبى و خالى ، فقال : تعالى يا بنية ، ما هذا معك ؟ قالت : فقلت : يا رسول الله هذا تمر بعثتنى به امى إلى أبى بشير بن سعد و خالى عبدالله بن رواحاة يتغديانه ، قال : هاتيه ، قالت : فصبيته فى كفى رسول الله ﷺ فما ملأتهما ، ثم أمر بثوب فبسط له ، ثم دحا بالتمر عليه ، فقبّد فوق الثوب ، ثم قال لانسان عنده : اصرخ فى أهل الخندق : ان هلم إلى الغداء ، فاجتمع أهل الخندق عليه فجعلوا يأكلون منه و جعل يزيد حتى صدر

أهل الخندق عنه ، وأنه ليستقط من أطراف الثوب .

و فيه : عن جابر بن عبد الله قال : علمنا مع رسول الله ﷺ في الخندق ، فكانت عبدى شويهة غير جد سمينه - أى غير كاملة السمن - قال : فقلت : والله لو صنعناها لرسول الله ﷺ قال : فأمرت امرأتى فطحنت لنا شيئاً من شعير فصنعت لنا منه خبزاً ، و ذبحت تلك الشاة فشويناها لرسول الله ﷺ قال : فلما أمسينا وأراد رسول الله ﷺ الانصراف عن الخندق قال : و كئنا نعمل فيه نهارة فإذا أمسينا رجعنا إلى أهالينا ، قال : قلت : يا رسول الله انى قد صنعت لك شويهة كانت عندنا وصنعنا معها شيئاً من خبز هذا الشعير فاحب أن تنصرف معى إلى منزلى ، و انما اريد أن ينصرف معى رسول الله ﷺ وحده قال : فلما أن قلت له ذلك قال : نعم .

ثم أمر صارخاً فصرخ : أن انصرفوا مع رسول الله ﷺ إلى بيت جابر ابن عبد الله ، قال : قلت : انا لله و انا إليه راجعون ، قال : فأقبل رسول الله ﷺ وأقبل الناس معه ، قال : فجلس وأخرجناها إليه ، قال فبرك و سمى الله ثم أكل ، وتواردها الناس ، كلما فرغ قوم قاموا وجاء ناس حتى صدر أهل الخندق عنها .
وفى الخرائج : روى ان بنت عبد الله بن رواحة الانصارى مرت به أيام حفرهم الخندق فقال لها : من تريدن ؟ فقالت : آتى عبد الله بهذه التمرات ، فقال : هايتهن فنشرت فى كفه ثم دعا بالأنطاع ، ثم نادى : هلموا فكلوا فأكلوا فشبعوا وحملوا ما أراد و امعهم و دفع ما بقى إليها .

وفى المناقب : لابن شهر آشوب رضوان الله تعالى عليه : رأى النبي ﷺ عمرة بنت رواحة تذهب بتميرات إلى أبيها يوم الخندق ، فقال : اجعل ليها على يدي ثم جعلها على نطع فجعل يربو حتى أكل منه ثلاثة آلاف رجل .

وفى صحيح البخارى : عن جابر الانصارى فى حديث حفر الخندق : فلما رأيت ضعف النبي ﷺ طبخت جدياً و خبزت صاع شعير ، و قلت : يا رسول الله

تكرمنى بكذى وكذى فقال : لاترفع القدر من النار ولا الخبز من التنور ثم قال : يا قوم قوموا الى بيت جابر فأتواهم سبعمئة رجل . وفي رواية ثمان مائة وفي رواية ألف رجل . فلم يكن موضع الجلوس ، فكان يشير إلى الحائط والحائط يبعد حتى تمكثوا ، فجعل يطعمهم بنفسه حتى شبعوا ، ولم يزل يأكل ويهدي إلى قومنا أجمع ، فلما خرجوا أتيت القدر فاذا هو مملوء التنور محشو .

و فيه : روى أنس أنه قال : أرسلنى أبوطلحة إلى النبى ﷺ لما رأى فيه أثر الجوع ، فلما رآنى قال : أرسلك أبوطلحة ؟ قلت : نعم فقال لمن معه : قوموا فقال أبوطلحة : يا ام سليم قد جاء رسول الله ﷺ بالناس ، وليس عندنا من الطعام ما نطعمهم فقال ﷺ : يا ام سليم هلمنى بما عندك ، فجاءت بأقراص من شعير ، فأمر به ففت (فأمر بها ففتت خ) وعصرت ام سليم عكة سمن فأخذها النبى ﷺ ثم وضع يده على رأس الثريد ، وكان يدعو بعشرة عشرة ، فأكلوا حتى شبعوا وكانوا سبعين أو ثمانين رجلاً .

وفي البحار : عن جابر بن عبد الله قال : كننا يوم الخندق نحفر الخندق ، فعرضت فيه كدية وهى الجبل - الكدية : الارض الصلبة الغليظة الصفاء العظيمة الشديدة - فقلنا : يا رسول الله إن كدية عرضت فيه ، فقال رسول الله ﷺ رثسوا عليها ماء ثم قام فأتاها وبطنه معسوب بحجر من الجوع ، فأخذ المعول أو المسحاة فسمى ثلاثاً ثم ضرب فعادت كثيراً أهيلاً (مهيلاً خ) فقلت له : ائذن لى يا رسول الله إلى المنزل ففعل فقلت للمرأة : هل عندك من شىء ؟ فقال : عندى صاع من شعير وعناق ، فطحنت الشعير وعجنته وذبحت العناق وسلختها وخلت بين المرأة وبين ذلك ثم أتيت إلى رسول الله ﷺ فجلست عنده ساعة ثم قلت : ائذن لى يا رسول الله ففعل ، فأتيت المرأة فاذا العجين واللحم قد أمكنا ، فرجعت إلى رسول الله ﷺ فقلت : ان عندنا طعيماً لنا فقم يا رسول الله أنت ورجلان من أصحابك فقال :

وكم هو؟ قلت: صاع من شعير وعناق، فقال للمسلمين جميعاً: قوموا إلى جابر، فقاموا فلقيت من الحياء ما لا يعلمه إلا الله، فقلت: جاء بالخلق على صاع شعير وعناق، فدخلت على المرأة وقلت: قد افتضحت جاعك رسول الله ﷺ بالخلق (أجمعين خ) فقالت: هل كان سئلك كم طعامك؟ قلت: نعم، فقالت: الله ورسوله أعلم قد أخبرناه ما عندنا، فكشفت عني غماً شديداً، فدخل رسول الله ﷺ فقال: خذي وديني من اللحم، فجعّل رسول الله ﷺ يشرد ويفرق اللحم، ثم يحمّ هذا ويحمّ هذا فما زال يقرب إلى الناس حتى شبعوا أجمعين، و يعود التنوير و القدر أملاً ما كانا ثم قال رسول الله ﷺ: كلى و اهدى، فلم نزل نأكل و نهدي قومنا أجمع.



﴿ جنود الله تعالى في أيام الأحزاب وحذيفة ابن اليمان ﴾

في السيرة النبوية لابن هشام : فلما انتهى إلى رسول الله ﷺ ما اختلف من أمرهم وما فرق الله من جماعتهم دعا حذيفة بن اليمان ، فبعثه إليهم لينظر ما فعل القوم ليلاً .

قال رجل من أهل الكوفة لحذيفة بن اليمان : يا أبا عبد الله أرايتم رسول الله ﷺ وصحبتموه ؟ قال : نعم يا بن أخي ، قال : فكيف كنتم تصنعون ؟ قال : والله لقد كنا نجهد قال : فقال : والله لو أدركناه ما تركناه يمشى على الأرض و يحملناه على أعناقنا قال : فقال حذيفة : يا بن أخي والله لقد أيتنا مع رسول الله ﷺ بالخذق ، وصلى رسول الله ﷺ هويّاً - أى قطعة - من الليل ثم التفت إلينا ، فقال : من رجل يقوم ، فينظر لنا ما فعل القوم ثم يرجع - بشرط لدرسول الله ﷺ الرجعة - أسأل الله تعالى أن يكون رفيقى فى الجنة ؟ فما قام رجل من القوم من شدة الخوف وشدة الجوع وشدة البرد ، فلما لم يقم أحد ، دعانى رسول الله ﷺ فلم يكن لى بد من القيام حين دعانى فقال :

يا حذيفة اذهب فادخل فى القوم ، فانظر ماذا يصنعون ، ولا تحدثن شيئاً حتى تأتينا قال : فذهبت فدخلت فى القوم والريح وجنود الله يفعل بهم ما تفعل ، لا تفر لهم قدراً ولا نارا ولا بناء ، فقام أبو سفيان فقال : يا معشر قريش لينظر امرء من جلسه ؟ قال حذيفة : فأخذت بيد الرجل الذى كان إلى جنبى ، فقلت من أنت ؟ قال : فلان بن فلان .

وفي شرح المواهب : فضربت يدي على يد الذي عن يميني فأخذت يده ، فقلت : من أنت ؟ قال : معاوية بن أسفيان ، ثم ضربت يدي على يد الذي عن شمالي ، فقلت : من أنت ؟ قال : عمرو بن العاص .

وفي السيرة : ثم قال أبو سفيان : يا معشر قريش انكم والله ما أصبحتم بدار مقام لقد هلك الكراع - أي الخيل - والخف وأخلفتنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذي نكره ، ولقينا من شدة الريح ماترون ، ما تطمئن لنا قدر ولا تقوم لنا نار ، ولا يستمسك لنا بناء فارتحلوا فاني مرتحل ، ثم قام إلى جملة وهو معقول ، فجلس عليه ثم ضربه فوثب به على ثلاث ، فوالله ما اطلق عقاله إلا وهو قائم ، و لولا عهد رسول الله ﷺ إلى « أن لا تحدث شيئاً حتى تأتيني » ثم شئت لقتلته بهم . قال حذيفة : فرجعت إلى رسول الله ﷺ وهو قائم يصلّي في مرط - أي كساء - لبعض نسائه مراجل - وهي ضرب من دشى اليمن - فلما رأي أني أدخلني إلى رجله ، وطرح علي طرف المرط ، ثم ركع وسجد واني لفيه ، فلما سلم أخبرته الخبر ، وسمعت غطفان بما فعلت قريش ، فانشمروا راجعين إلى بلادهم . ولما أصبح رسول الله ﷺ انصرف عن الخندق راجعاً إلى المدينة والمسلمون ووضعا السلاح .

وفي شرح المواهب : كان دخول الرسول ﷺ المدينة يوم الاربعاء يوم منصرفه من الخندق ، لسبع بقين من ذى القعدة .

وفي روضة الكافي : باسناده عن أبان بن عثمان عن حدثه عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قام رسول الله ﷺ على التل الذي عليه مسجد القتح في غزوة الأحزاب في ليلة ظلماء قرّة - أي باردة - فقال : من يذهب فيأتينا بخبرهم وله الجنة ؟ فلم يبق أحد منهم أعادها ، فلم يبق أحد ، فقال أبو عبدالله عليه السلام بيده - أي أشار أو حرّك يده على وجه التعجب - وما أراد القوم ؟ ! أرادوا أفضل من الجنة ؟ ثم قال : من هذا ؟ فقال : حذيفة ، فقال : أما سمع كلامي منذ الليلة ولا تكلم أقرب

فقام حذيفة و هو يقول : القر - أى البرد - و الضر - أى سوء الحال - جعلنى الله فداك منعنى أن اجيبك ، فقال رسول الله ﷺ : انطلق حتى تسمع كلامهم و تأتىنى بخبرهم فلما ذهب قال رسول الله ﷺ : اللهم احفظه من بين يديه و من خلفه و عن يمينه و عن شماله حتى تردّه و قال له رسول الله ﷺ : يا حذيفة لاتحدث شيئاً حتى تأتىنى فأخذ سيفه و قوسه و حجفته - يقال للمتسر اذا كان من جلود ليس فيه خشب ولا عقب : حجفة و درقة - قال حذيفة : فخرجت وما بى من ضرّ ولا قرّ فمررت على باب الخندق ، و قد اعتراه المؤمنون و الكفار ، فلما توجه حذيفة قام رسول الله ﷺ و نادى :

يا صريخ المكروبين و يامجيب المضطرين اكشف همى و غمى و كرى فقد ترى حالى و حال أصحابى ، فنزل عليه جبرئيل عليه السلام فقال : يا رسول الله ان الله عز ذكره قد سمع مقاتلتك و دعائك و قد أجابك و كفأك هول عدوك فجار رسول الله ﷺ على ركبتيه و بسط يديه و أرسل عينيه ، ثم قال : شكراً شكراً كما رحمتنى و رحمت أصحابى ، ثم قال رسول الله ﷺ : قد بعث الله عز وجل عليهم ريحاً من السماء الدنيا فيها حصى و ريحاً من السماء الرابعة فيها جندل - الجندل : الحجارة و هى أكبر من الحصى - قال حذيفة : فخرجت فاذا أنا بنيران القوم و أقبل جندل الله الاول ريح فيها حصى فما تركت لهم ناداً الا أذرتها و لا خباءاً الا طرحته و لا رمحاً الا ألقتة حتى جعلوا يتترسون من الحصى فجعلنا نسمع وقع الحصى فى الأترسة ، فجلس حذيفة بين رجلين من المشركين ، فقام ابليس فى صورة رجل مطاع فى المشركين ، فقال : أيها الناس انكم قد نزلتم بساحة هذا الساحر الكذاب ، ألا وإنه لن يفوتكم من أمره شىء ، فانه ليس سنة مقام قد هلك الخف و الحاضر فارجموا و لينظر كل رجل منكم من جليسه قال حذيفة : فنظرت عن يمنى فضربت بيدي فقلت : من أنت ؟ فقال : معاوية ، فقلت للذى عن يسارى : من أنت ؟ فقال : سهيل بن عمرو قال حذيفة : و أقبل جندل الله الاعظم

فقام أبوسفیان إلى راحلته ثم صاح في قریش : النجاء النجاء - أى اسرع اسرع - و قال طلحة الأزدي : لقد زادكم محمد بشر ثم قام إلى راحلته و صاح فى بنى أشجع : النجاء النجاء و فعل عينة ابن حصن مثلها ، ثم فعل الحرث بن عوف المزنى مثلها ثم فعل الأقرع بن حابس مثلها وذهب الأحزاب و رجع حذيفة إلى رسول الله ﷺ فأخبره الخبر وقال أبو عبد الله ﷺ : انه كان يشبه يوم القيامة . قوله ﷺ : « يشبه يوم القيامة » أى ليلة الكفار من هبوب الرياح عليهم و اضطرابهم و حيرتهم و خوفهم . و يحتمل أن يكون الغرض بيان شدة حال المسلمين قبل نزول هذا الظفر من البرد و الخوف و الجوع .

وروى : لما سمع رسول الله ﷺ الضوضاء فى جيش العدو قال لأصحابه لابد من أمر حدث بين القوم : فمن منكم يكشف لنا خيرهم فسكتوا حتى كرر ذلك ثلاثاً ، و كان فيهم حذيفة بن اليمان ، فقال له النبى ﷺ تسمع صوتى منذ الليلة ولا تجيب ، فقال : يا رسول الله ! البرد شديد ، فقال : اذهب فى حاجة رسول الله ﷺ واكشف لنا خبر القوم ، فخرج ، و تلطف فى الاستكشاف وجاء بجارية الخبر وهوان القوم قد عزموا على الرحيل ، عزموا على الرحيل ، و قد بلغ من خوفهم أن قائدهم أبوسفیان كان يقول لهم ليتعرف كل منهم أخاه وليمسكه بيده حذراً من أن يدخل بينكم ، و قد حل عقاب بعيره يريد أن يبدأ بالرحيل و ترك خالد ابن الوليد فى جماعة ليحموا ظهور المرتحلين حتى لا يدهموا من ورائهم ، و أراح الله عن المسلمين هذه الغمة ، و قد سمى الله هذا الرحيل نعمة على المسلمين .

قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود ... الايات ... »

و فى تفسير المراغى : قال حذيفة بن اليمان وقد بعثه رسول الله ﷺ ليأتى بخبر القوم : خرجت حتى اذا دنوب من عسكر القوم نظرت فى ضوء نار لهم

توقد ، و اذا رجل أدهم ضخم (أبوسفيان) يقول : الرحيل الرحيل لا مقام لكم ، و اذا الرجل فسى عسكرهم ما يجاوز عسكرهم شبراً ، فوالله انى لأسمع صوت الحجارة فسى رحالهم و فرشهم ، و الريح تضربهم ، ثم رجعت نحو النبى ﷺ فلما صرت فى منتصف الطريق أو نحو ذلك إذا أنا بنحو عشرين فارساً معتمئين قالوا : أخبر صاحبك أن الله قد كفأك القوم .

وفى البحار : و لما نزلت الاحزاب على المدينة عتبى أبوسفيان سبعة آلاف رام كركبة واحدة ثم قال : ارموهم رشقاً واحداً فوقع فى اصحاب النبى ﷺ سهام كثيرة ، فشكوا ذلك إلى النبى ﷺ فلوَّح إلى السهام بكلمته ، و دعا بدعوات فهبت ريح عاصفة ، فردت السهام إلى القوم ، فكل من رمى سهماً عاد السهم إليه فوقع فيه ، جرحه بقدرة الله و بركة رسوله ، و دخل النبى ﷺ مع ميسرة إلى حصن من حصون اليهود ليشتروا خبزاً وادماً ، فقال يهودى : عندى مرادك ، و مضى إلى منزله و قال لزوجته : اطلعى إلى على الدار فاذا دخل هذا الرجل ، فارمى هذه الصخرة عليه ، فأدارت المرأة الصخرة فهبط جبرئيل فضرب الصخرة بجناحه ، فحرق الجدار و أنت تهتز كأنها صاعقة ، فأحاطت بحلق الملعون ، و صارت فى عنقه كدور الرحي (كحجر الرحي خ) فوقع كأنه المصروع ، فلما أفاق جالس و هو يبكى ، فقال له النبى ﷺ : و بك ما حملك على هذا الفعل ؟ فقال : يا محمد لم يكن لى فى المتاع حاجة ، بل أردت قتلك ، و أنت معدن الكرم ، و سيد العرب والعجم اعف عنى ، فرحمه النبى ﷺ فانزاحت الصخرة عن عنقه .

وفى الخرائج : روى ان الحصار لما اشتد على المسلمين فى حرب الخندق ، و رأى رسول الله ﷺ منهم الضجر لما كان فيه من الضر - الشدة والضييق وسوء الحال - صعد على مسجد الفتح فصلّى ركعتين ثم قال : « اللهم إن تهلك هذه العصابة لم تعبد (لما تعبد خ) بعدها فى الارض » فبعث الله ريحاً قلعت خيم

المشركين ، و بدأت رواحلهم وأجهدتهم بالبرد ، و سفت الرمال و التراب عليهم ، وجاءته الملائكة فقالت : يا رسول الله ان الله قد أمرنا بالطاعة لك فمرنا بما شئت ، قال : قلت : زعزعى المشركين وادعيتهم ، و كونوا من ورائهم ، ففعلت بهم ذلك ، و أنزل الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود » يعنى أحزاب المشركين « فأرسلنا عليهم ريحاً و جنوداً لم تروها و كان الله بما تعملون بصيراً إذ جاءكم من فوقكم » أى أحزاب العرب « و من أسفل منكم » .

يعنى بنى قريظة حين نقضوا عهد رسول الله ﷺ و صاروا مع الاحزاب على المسلمين ثم رجع من مسجد الفتح إلى معسكره فصاح بحذيفة بن اليمان و كان قد ناداه ثلاثاً ، فقال فى الثالثة : لبيك يا رسول الله قال : تسمع صوتي ولا تجيبني؟ فقال : منعنى شدة البرد ، فقال : « اعبر الخندق فاعرف خبر قريش و الاحزاب و ارجع ، ولا تحدث حدثاً حتى ترجع إلى » قال : فقممت و أنا أنتقض من البرد فعبرت الخندق و كأني فى الحمام فصرت إلى معسكرهم فلم أجد هناك الا خيمة أبى سفيان و عنده جماعة من وجوه قريش و بين أيديهم نار تشتعل مرة و تخبو اخرى ، فانسملت فجلست بينهم ، فقال أبوسفيان : إن كنا نقاتل أهل الارض فنحن بالقدرة عليه ، و ان كنا نقاتل أهل السماء كما يقول محمد فلا طاقة لنا بأهل السماء انظروا بينكم لا يكون لمحمد عين بيننا ، فليسل بعضكم بعضاً ، قال حذيفة :

فبادرت إلى الذى عن يميني فقلت : من أنت قال : خالد بن الوليد ، و قلت للذى عن يساري : من أنت ؟ قال : فلان فلم يسألني أحد منهم ، ثم قال أبوسفيان لخالد : إما أن تتقدم أنت فتجمع الناس ليلحق بعضهم بعضاً فأكون على الساقة ، و إما أن أتقدم أنا و تكون على الساقة قال : بل أتقدم أنا و تتأخر أنت ، فقاموا جميعاً فتقدموا وتأخر أبوسفيان ، فخرج من الخيمة واختفيت فى ظلها ، فركب

راحلته وهى معقولة من الدهش الذى كان به ، فنزل يحلّ العقال فأمكننى قتله
فلما هممت بذلك تذكرت قول رسول الله ﷺ : « لا تحدثن حدثاً حتى ترجع
إلى » فكففت و رجعت إلى رسول الله ﷺ وقد طلع الفجر ، فحمد الله ، ثم صلتى
بالناس الفجر و نادى مناديه :

« لا يبرحن أحد مكانه إلى أن تطلع الشمس » فما أصبح إلا وقد تفرق عنه
الجماعة الا نفرأ يسيراً فلما طلعت الشمس انصرف رسول الله ﷺ و من كان
معه ، فلما دخل منزله أمر فنودى : ألا لا يصلّى أحد الا فسى بنى قريظة ، فساد
المسلمون إليهم ، فوجدوا النخل مجدقاً بقصرهم و لم يكن للمسلمين معسكر
ينزلون فيه ، و وافى رسول الله ﷺ فقال : « مالكم لا تنزلون ؟ » فقالوا : مالنا
مكان فنزل من اشتباك النخل ، فدخل فى طريق بين النخل فأشار بيده يمنة ، فانضم
النخل بعضه إلى بعض ، و أشار بيده يسرة فانضم النخل كذلك واتسع لهم الموضع ،
فنزلوا .



* الامام علي عليه السلام و عمرو بن عبدود يوم الخندق *

وقد وردت روايات كثيرة باسناد عديدة عن الطريقين بان الفتح كان في ذلك اليوم على يد الامام مولى الموحدين أمير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام اذ قتل عمرو بن عبدود ، فنشير إلى ما يسعه المقام ، أما العامة فمعهم :

١ - روى البيهقي في (السنن الكبرى ج ٩ ص ١٣٢ ط حيدرآباد الدكن) باسناده عن ابن اسحق قال: خرج - يعني يوم الخندق - عمرو بن عبدود ، فنادى من يبارز فقام علي رضي الله عنه ، و هو مقنع في الحديد ، فقال : أنا لها يا نبي الله فقال عليه السلام : انه عمرو و اجلس ، و نادى عمرو ألا رجل ؟ وهو يؤنبهم ويقول : أين جنتكم التي تزعمون انه من قتل منكم دخلها ؟ أفلا يبرز إلى رجل ، فقام علي عليه السلام فقال : أنا يا رسول الله ، فقال : اجلس ، ثم نادى الثالثة و ذكر شعراً فقام علي فقال يا رسول الله : أنا فقال : انه عمرو قال : و إن كان عمرأ فأذن له رسول الله ﷺ فمشى إليه حتى أتاه و ذكر شعراً :

رواه جماعة من أعلام العامة و حملة آثارهم :

منهم: الخطيب الخوارزمي في (المناقب ص ١٠٢ ط تبريز) .

ومنهم : الخشعمي المراكشي في (الروض الأنف ج ٢ ص ١٩١) .

ومنهم : الدميري في (حياة الحيوان ج ١ ص ٢٧٤ ط القاهرة) .

٢ - ما رواه ابن أبي الحديد في (شرح نهج البلاغة ج ١٩ ص ٦٢ ط دار

احياء الكتب العربية سنة ١٣٨٣ هـ) ما لفظه : « و ينبغي أن نذكر ملخص هذه

القصة من مغازى الواقدي وابن اسحق ، قال : خرج عمرو بن عبدود يوم الخندق ، وقد كان شهد بدرأ فارتث جريحاً - أى حمل من المعركة جريحاً و به رمق - ولم يشهد احداً ، فحضر الخندق شاهراً نفسه معلماً مدلاً بشجاعته وبأسه وخرج معه ضراد بن الخطاب الفهري ، و عكرمة بن أبي جهل ، و هبيرة بن أبي وهب ، و نوفل بن عبد الله ابن المغيرة المخزوميون ، فطافوا بخيولهم على الخندق إصعاداً و انحداراً ، يطلبون موضعاً ضيقاً يعبرونه حتى وقفوا على أضيق موضع فيه من المكان المعروف بالمزار فاكرهوا خيولهم على العبور ، فعبرت و صاروا مع المسلمين على أرض واحدة و رسول الله ﷺ جالس و أصحابه قيام على راسه ، فتقدم عمرو بن عبدود فدعا إلى البراز مراداً ، فلم يقم إليه أحد ، فلما أكثر قام على المنبر فقال : أنا ابارزه يا رسول الله ، فأمره بالجلوس ، و أعاد عمرو النداء والناس سكوت كأن على رؤسهم الطير ، فقال عمرو :

أيها الناس انكم تزعمون ان قتلاكم في الجنة و قتلانا في النار ، أفما يحب أحدكم أن يقدم على الجنة أو يقدم عدواً له إلى النار ؟ ! فلم يقم إليه أحد ، فقام على المنبر دفعة ثانية و قال : أنا له يا رسول الله ، فأمره بالجلوس ، فجال عمرو بفرسه مقبلاً ومدبراً و جاءت عظماء الاحزاب ، فوقفت من وراء الخندق ومدت أعناقها تنظر ، فلما رأى عمرو أن أحداً لا يجيبه قال :

و لقد بحت من النداء	بجمعكم هل من مبارز
و وقفت إذ جبن المشجع	موقف القرن المناجز
و تذاك اتى لم أزل	متسرعاً قبل الهزاهز
ان الشجاعة في الفتى	والجود من خير الغرائز

فقام على المنبر فقال : يا رسول الله ائذن لي في مبارزته ، فقال : ادن فدنا فقلده سيفه و عممه بعمامته ، و قال : امض لشأنك ، فلما انصرف قال : « اللهم أعنه عليه » فلما قرب منه قال له معجباً إياه عن شعره :

لا تعجلن فقد أتاك
ك مجيب صوتك غير عاجز
ذونية و بصيرة
يرجو بذلك نجاة فائز
انى لآمل ان اقيم
عليك نائحة الجنائز
من ضربته فوهاء
يبقى ذكرها عند الهزائن

٣ - روى ابن الصباغ المالكي فى (الفصول المهمة ص ٤٢ ط الغرى)
بعد ما ذكر الحديث قال : و قال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ له : أدن منى يا على فدننا منه فنزع
عمامته من رأسه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ و عممه بها و أعطاه سيفه ، و قال : امض لشأنك ثم قال :
اللهم قد خرج على إِلِيلَا و هو يقول الايات .

٤ - روى الحلبي فى (السيرة الحلبيه ج ٢ ص ٣١٩ ط القاهرة) مالفظة :
بعد ما شافهه على إِلِيلَا انك كنت تقول : لا يدعونى أحد إلى واحدة من ثلاث
الآ قبلتها؟ قال: أجل ، فقال على إِلِيلَا : فانى أدعوك أن تشهد ان لا اله الا الله و
ان محمداً رسول الله و تسلم لرب العالمين ، فقال : يا بن أخى أختر عنى هذه
قال : و اخرى ترجع إلى بلادك فان يك محمد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صادقاً كنت اسعد الناس
به ، و إن يك كاذباً كان الذى تريد قال : هذا ما لا تتحدث به نساء قريش أبداً
كيف و قدرت على استيفاء ما نذرت أى فانه نذر لما أفلت هارباً يوم بدر ، و قد
جرح أن لا يمس رأسه دهناً حتى يقتل محمداً قال : فالثالثة ماهى؟ قال: البراز
فضحك عمرو و قال: ان هذه لخصلة ما كنت اظن ان أحداً من العرب يروعنى بها.
رواه زينى دحلان الشافعى فى (السيرة النبوية) المطبوع بهامش (السيرة
الحلبيه ج ٢ ص ١١٠ ط القاهرة) .

٥ - روى البيهقى فى (السنن الكبرى ج ٩ ص ١٣٢ ط حيدرآباد) باسناده
عن ابن اسحق قال : خرج - يعنى يوم الخندق - عمرو بن عبدود فنادى : من
يبارز فقام على رضى الله عنه و هو مقتنع فى الحديد - إلى أن قال - فقال له
عمرو : من أنت؟ فقال : أنا على قال : ابن عبد مناف ، فقال : أنا على بن أبي طالب ،

فقال : غيرك يا ابن أخى من أعمامك من هو آسن منك فأنى اكراه أن اهريق دمك، فقال على رضى الله عنه لكنى والله ما اكراه أن اهريق دمك ، فغضب، فنزل و سل سيفه كأنه شعلة نار ثم أقبل نحو على رضى الله عنه مغضباً واستقبله على رضى الله عنه بدرقته ، فضربه عمرو فى الدرقه ففقدتها وأثبت فيها السيف ، وأصاب رأسه ، فشجته وضربه على رضى الله عنه على حبل العاتق فسقط ، وثار العجاج و سمع رسول الله ﷺ التكبير فعرف ان علياً رضى الله عنه قد قتله .

رواه الخطيب الخوارزمى فى (المناقب ص ١٠٢ ط تبريز) و زاد (ثم أقبل على ﷺ نحو رسول الله ﷺ و وجهه يتهلل نوراً) .

واليعمرى الاندلسى فى (عيون الأثر ج ٢ ص ٦١ ط القدسى بالقاهرة) و زاد - بعد ما ذكره - و قال على فى ذلك :

نصر الحجارة من سفاهة رأيه	و نصرت دين محمد بضراب
فصدت حين تركته متجداً	كالجذع بين دكاك و رواب
و غففت عن أنوابه و لو اننى	كنت المقطر بزفى أنوابى
لا تحسبن الله خاذل دينه	و نبينه يا معشر الاحزاب

٦ - روى ابن الصباغ المالكى فى (الفصول المهمة ص ٤٣ ط النجف)

بعد ما ذكر الحديث زاد (فتصا و لا وتجا و لا ساعة و ضربه على رضى الله عنه على عاتقه بالسيف و رمى جثته إلى الارض وتركه قتيلاً ثم ركب على رضى الله عنه على فرسه و كرّ على ابنه حسل بن عمرو و قتلته فخرجت خيولهم مهزمة ، و رمى عكرمة بن أبى جهل رمحه ، و فرّ منهزماً مع من انهزم من أصحابه فرجع على بن ابيطالب رضى الله عنه و هو يقول :

أعلى تفمخر الفوارس هكذا	عنى و عنهم سائلوا أصحابى
اليوم تمنعنى الفرار حفيظتى	و مصمم فى الرأس ليس بنباب
أرديت عمراً إذ طغى بمهنت	صافى الحديد مجرب قصاب

هذا ابن عبد الودّ كذب قوله وصدق فاستمعوا إلى الكذّاب

٧ - روى الصفدى الشافعى فى (الغيث المسجم ج ٢ ص ١١٤) ما لفظه :
و ضربته عمرو بن عبدود العامرى و كان جباراً عنيداً غليظاً عتلاً من الرجال ،
فقطع على فخذه من أصلها ونزل عمرو فأخذ فخذ نفسه ، ف ضرب بها علياً ، فتوارى
عنها فوفقت فى قوائم بعير فكسرتها .

٨ - روى البدخشى فى (مفتاح النجاة) ما لفظه : و أما يوم الخندق فانه
كرم الله وجهه قتل يومئذ عمرو بن عبدود و كان عمرو من مشاهير الابطال و
شجعان العرب و كانوا يعدلونه بألف رجل .

٩ - روى عبدالغفار الحنفى فى (أئمة الهدى ص ٣٨ ط القاهرة) ما لفظه :
قد جندل أى على عمرو بن عبدود أشجع قريش و أشدهم فردسيّة ومبارزة على
الاطلاق فى غزوة الاحزاب ، و قد أردف بابنه أيضاً فهزم الله بقية الاحزاب بعد
مصرعهما بماصمة عاتية .

١٠ - روى الحلبى فى (السيرة الحلبية ج ٢ ص ٣١٩) ما لفظه : فى تفسير
الفخرانه رحمته الله قال لعلى كرم الله وجهه بعد قتله لعمرو بن عبدود : كيف وجدت
نفسك معه يا على ؟ قال : وجدته لو كان أهل المدينة كلهم فى جانب و أنا فى
جانب لقدرت عليهم .

رواه احمد زينى دحلان فى (السيرة النبوية) .

١١ - روى الحضرمى فى (زهر الآداب) المطبوع بهامش (عقد الفريد
ج ١ ص ٥٠ ط الشرقية بمصر) ما لفظه : و لما قبل عمرو جائت اخته ، فقالت :
من قتله ؟ فقيل : على بن ابيطالب ، فقالت : كفو كريم ثم انصرفت و هى تقول :
لو كان قاتل عمرو غير قاتله لكنت أبكى عليه آخر الأبد
لكن قاتله من لا يعاب به و كان يدعى قديماً بيضة البلد
من هاشم فى ذراها و هى صاعدة إلى السماء تميت الناس بالحسد

قوم أبى الله الا أن يكون لهم مكارم الدين والدنيا بلا أحد
١٢ - روى النسائي في (الخصائص ص ٣٨ ط التقدم بمصر) باسناده عن
على رضى الله عنه قال : لما رجعت إلى النبي ﷺ قال لى : كلمة (ما احب ان
لى بها الدنيا) .

١٣ - روى الحاكم الحسكاني الحنفى في (شواهد التنزيل ج ٢ ص ٥ ط
بيروت) باسناده عن ابن عباس فى قوله : « و كفى الله المؤمنين القتال » قال :
كفاهم الله القتال يوم الخندق بعلى بن أبى طالب حين قتل عمرو بن عبدود .
وفيه : باسناده عن حذيفة قال : لما كان يوم الخندق عبر عمرو بن عبدود
حتى جاء فوق على عسكر النبي فنادى البراز : فقال رسول الله : أيكم يقوم إلى
عمرو؟ فلم يقم أحد الا على بن أبي طالب فانه قام ، فقال له النبي ﷺ : اجلس
ثم قال النبي ﷺ : أيكم يقوم إلى عمرو؟ فلم يقم أحد فقام إليه على عليه السلام فقال:
أنا له فقال النبي : اجلس ثم قال النبي ﷺ لأصحابه : أيكم يقوم إلى عمرو؟
فلم يقم أحد فقال على عليه السلام : أنا له ، فدعاه النبي ﷺ فقال : انه عمرو بن
عبدود قال : وأنا على بن أبى طالب ، فألبسه درعه ذات الفضول و أعطاه سيفه
ذا الفقار و عثمته بعمامته السحاب على رأسه تسعة أكوار ثم قال له : تقدم فقال
النبي ﷺ لما ولّى :

اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه و عن يمينه و عن شماله ، ومن فوق
رأسه ومن تحت قدميه ، فجاء حتى وقف على عمرو فقال : من أنت؟ فقال عمرو :
ما ظننت انى أقف موقفاً أجهل فيه ، أنا عمرو بن عبدود ، فمن أنت؟ قال : أنا على
بن أبى طالب فقال : الغلام الذى كنت أراك فى حجر أبى طالب؟ قال : نعم ، قال :
ان أباك كان لى صديقاً ، و أنا اكره أن اقتلك ، فقال له على : لكنى لا اكره
ان اقتلك ، بلغنى انك تعلقت بأستار الكعبة وعاهدت الله عز وجل أن لا يخيترك
رجل بين ثلاث خلل الا اخترت منها خلة؟ قال : صدقوا ، قال : إما أن ترجع

من حيث جئت قال : لا تحدث بها قريش ، قال : أو تدخل في ديننا فيكون لك مالنا ، و عليك ما علينا ؟ قال : و لا هذه فقال له علي :

فأنت فارس و أنا راجل فنزل عن فرسه و قال : ما لقيت من أحد ما لقيت من هذا الغلام ، ثم ضرب وجهه فرسه فأدبرت ، ثم أقبل إلى علي و كان رجلاً طويلاً - يداوى دبر البعيرة و هو قائم - و كان علي في تراب دق ، و لا يثبت قدماه عليه ، فجعل علي ينكص إلى ورائه يطلب جلدأ من الارض يشبث قدميه و يعلوه عمرو بالسيف فكان في درع عمرو قصر فلما تشاك بالضربة تلقاها علي بالترس فلحق ذباب السيف في رأس علي ، و تسيف علي رجله بالسيف من أسفل ، فوقع علي ففاه فثارت بينهما عجاجة فسمع علي يكبر ، فقال رسول الله ﷺ : قتله والذي نفسي بيده فكان أول من ابتدر المعجاج عمر بن الخطاب فاذا علي عليه السلام يمسح سيفه بدرع عمرو فكبر عمر بن الخطاب ، فقال : يا رسول الله ﷺ قتله . فجز علي عليه السلام رأسه ثم أقبل يخطر في مشيته ، فقال له رسول الله ﷺ : يا علي ان هذه مشية يكرهها الله عز وجل الآ في هذا الموضع ، فقال رسول الله ﷺ لعلي : ما منعك من سلبه ، و كان ذوسلب ؟ فقال : يا رسول الله انه تلقاني بعورته فقال النبي ﷺ : بشر يا علي فلو وزن اليوم عملك بعمل امة محمد لرجح عملك بعملهم و ذلك انه لم يبق بيت من بيوت المسلمين الآ و قد دخله عز بقتل عمرو .

وفيه : باسناده عن علي عليه السلام قال : خرج عمرو بن عبدود يوم الخندق معلماً مع جماعة من قريش فأتوا نقرة من نقر الخندق فأقحموا خيلهم فعبروه و أتوا النبي ﷺ و دعا عمرو البراز فنهض إليه ، فقال رسول الله ﷺ : يا علي انه عمرو قلت : يا رسول الله و اني علي فخرجت إليه و دعوت بدعاء علمنيه رسول الله ﷺ قال : قل : بك أصول و بك أحول و إياك أدرك في نحره ، فنازلته وثار المعجاج فضر بني ضربة في رأسي فعملت - أي فأثرت ضربه علي رأسي - فضرته

فجدلته وولت خيله منهزمة .

و غير ذلك مما ورد عن طريق العامة تركناه للاختصار . و نذكر قليلاً من الكثير الوارد عن طريق الشيعة الامامية الاثنى عشرية :

فى البحار : روى أبو هلال العسكري فى كتاب الاوائل قال : أول من قال : **« جعلت فداك »** على عليه السلام لما دعا عمرو بن عبدود إلى البراز يوم الخندق و لم يجبه أحد قال على عليه السلام : جعلت فداك يا رسول الله أتأذن لى ؟ قال : انه عمرو بن عبدود قال : و أنا على بن أبى طالب ، فخرج إليه فقتله . و أخذ الناس منه و من غير كتاب الاوائل : ان النبى ﷺ لما أذن لعلى عليه السلام فى لقاء عمرو بن عبدود و خرج إليه قال النبى ﷺ : برز الايمان كله إلى الكفر كله .

وفيه : و جاء فى الحديث المرفوع ان رسول الله ﷺ قال ذلك اليوم حين برز إليه : برز الايمان كله إلى الشرك كله .

وفى الحديث المرفوع : ان رسول الله ﷺ لما بارز على عمرواً مازال دافعاً يديه مقمحاً راسه قبل السماء داعياً ربه قائلاً : اللهم انك أخذت منى عبدة يوم بدر و حمزة يوم احد فاحفظ على اليوم علياً « رب لا تذرني فرداً و أنت خير الوارثين » .

و قال جابر بن عبد الله الانصارى : والله ما شبت يوم الاحزاب قتل على عمرواً و تخاذل المشركين بعده الا بما قصه تعالى قصة داود و جالوت فى قوله : **« فهزموهم باذن الله و قتل داود جالوت »** .

وفيه : عن عمرو بن عبيد عن الحسن ان علياً عليه السلام لما قتل عمرواً جز رأسه و حمله فألقاه بين يدى رسول الله ﷺ فقام أبو بكر و عمر فقبلوا رأسه و وجه رسول الله ﷺ يهلل ، فقال : هذا النصر او قال : هذا أول النصر .

وفيه : وفى الحديث المرفوع : ان رسول الله ﷺ قال : يوم قتل عمرو : ذهب ريحهم و لا يغزوننا بعد اليوم و نحن نغزوهم إن شاء الله .

وفى الخصال : فى خبر اليهودى الذى سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن خصال الاوصياء فقال عليه السلام فيما قال : و أما الخامسة يا أخا اليهود فان قريشاً والعرب تجتمعت و عقدت بينها عقداً و ميثاقاً لا ترجع من وجهها حتى تقتل رسول الله ﷺ و تقتلنا معه معاشر بنى عبد المطلب ، ثم أقبلت بحدتها و حديدتها - أى بعدتها و سلاحها - حتى أناخت علينا بالمدينة واثقة بأنفسها فيما توجهت له ، فهبط جبرئيل عليه السلام على النبى ﷺ فأنبأه بذلك ، فخندق على نفسه و من معه من المهاجرين والانصار ، فقدمت قريش فأقامت على الخندق محاصرة لنا ، ترى فى أنفسها القوة و فينا الضعف ترعد و تبرق و رسول الله ﷺ يدعوها إلى الله عز وجل ، و يناشدها بالقرابة والرحم ، فتأبى ولايزيدها ذلك إلا عتواً ، وفارسها و فارس العرب يومئذ عمرو بن عبدود يهدر كالبعير المغتلم يدعو إلى البراز و يرتجز ، و يخطر برمحه مرةً و بسيفه مرة - أى يهزهما معجباً بنفسه - لا يقدم عليه مقدم و لا يطمع فيه طامع لا حمية تهيجه و لا بصيرة تشجعه ، فانهضنى إليه رسول الله ﷺ و عمتنى بيده و أعطانى سيفه هذا - و ضرب بيده إلى ذى الفقار - فخرجت إليه و نساء أهل المدينة بواكى إشفاقاً على من ابن عبدود ، فقتله الله عز وجل بيدى والعرب لا تعد لها فارساً غيره ، و ضربنى هذه الضربة ، و أوماً بيده إلى هامته ، فهزم الله قريشاً والعرب بذلك ، و بما كان منى فيهم من النكاية ، ثم ألتفت عليه السلام إلى أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى يا أمير المؤمنين.

وفى البحار : و قد روى محمد بن عمر الواقدى قال : حدثنى عبد الله بن جعفر عن أبى عون عن الزهرى قال : جاء عمرو بن عبدود ، و عكرمة بن أبى جهل ، و هبيرة بن أبى وهب ، و نوفل بن عبد الله بن المغيرة ، و ضار بن الخطاب فى يوم الاحزاب إلى الخندق ، فجعلوا يطوفون به يطلبون مضيقاً منه ، فيعبرون حتى انتهوا إلى مكان اكرهوا خيولهم فيه فعبرت و جعلوا يجيلون خيلهم فيما بين الخندق و سلع ، والمسلمون وقوف لا يقدم منهم أحد عليهم ،

و جعل عمرو بن عبدود يدعو إلى البراز و يعرض للمسلمين ، و يقول :

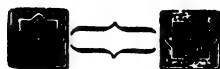
و لقد بحجت من النداء بجمعهم هل من مبارز

و فى كل ذلك يقوم على بن أبيطالب عليه السلام من بينهم ليبارزه فيأمره رسول الله ﷺ بالجلوس انتظاراً منه ليتحرك غيره ، والمسلمون كأن على رؤسهم الطير لمكان عمرو بن عبدود والخوف منه ، و ممن معه و وراءه فلما طال نداء عمرو بالبراز و تتابع قيام أمير المؤمنين عليه السلام قال له رسول الله ﷺ : أدن منى يا على ، فدنا منه فنزع عمامته من رأسه و عمد به و أعطاه سيفه ، وقال له : « امض لشأنك » ثم قال : « اللهم أعنه » فسعى نحو عمرو و معه جابر بن عبد الله الانصارى رحمه الله لينظر ما يكون منه و من عمرو .

فلما انتهى أمير المؤمنين عليه السلام إليه قال له : يا عمرو انك كنت فى الجاهلية تقول : لا يدعونى أحد إلى ثلاث واللات والعزى الا قبلتها أو واحدة منها؟ قال: أجل قال : فانى أدعوك إلى شهادة أن لا إله إلا الله و أن محمداً رسول الله ، و أن تسلم لرب العالمين، قال: يا بن الأخ ! أخر هذه عنى ، فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : أما انها خير لك لوأخذتها، ثم قال: فههنا اخرى قال: وماهى؟ قال: ترجع من حيث جئت قال: لا نحدث نساء قريش بهذا أبداً، قال: فههنا اخرى ، قال : وماهى؟ قال: تنزلى فتقاتلنى ، فضحك عمرو و قال : إن هذه الخصلة ما كنت أظن ان أحداً من العرب يرومنى عليها ، انى لاكره أن أقتل الرجل الكريم مثلك ، وقد كان أبوك لى نديماً .

قال على عليه السلام : لكنى احب أن أقتلك فأنزول إن شئت ، فأسف عمرو و نزل و ضرب وجه فرسه حتى رجع فقال جابر رحمه الله : فتارت بينهما فترة فما رأيتهما ، فسمعت التكبير تحتها فعلمت ان علياً قد قتله ، فانكشف أصحابه حتى طفرت خيولهم الخندق ، و تبادروا (تبادر ظ) أصحاب النبى ﷺ حين سمعوا التكبير ينظرون ما صنع القوم فوجدوا نوفل بن عبد الله فى جوف الخندق لم

ينهض به فرسه ، فجعلوا يرمونه بالحجارة فقال لهم : قتلة أجمل من هذه ينزل إلى بعضكم اقاتله ، فنزل إليه أمير المؤمنين عليه السلام فضربه حتى قتله ، ولحق هبيرة فأعجزه وضرب قربوس سرجه ، و سقطت درع كانت عليه ، و فرّ عكرمة ، و هرب ضرار بن الخطاب ، فقال جابر : فما شبهت قتل علي عليه السلام عمرواً إلا بما قص الله من قصة داود و جالوت حيث يقول جل شأنه : « فهزموهم باذن الله و قتل داود جالوت » .



﴿الامام على عليه السلام وذو الفقار﴾

فى اصول الكافى : باسناده عن أحمد بن أبى عبدالله عن أبى الحسن الرضا عليه السلام قال : سئلته عن ذى الفقار سيف رسول الله ﷺ من أين هو ؟ قال : هبط به جبرئيل عليه السلام من السماء وكانت حليته من فضة وهو عندى .
رواه الصدوق رضوان الله تعالى عليه فى أماليه باسناده عن أحمد بن عبدالله الحديث « وقال » بدل « قال » .

وفى روضة الكافى : باسناده عن صفوان بن يحيى قال : سئلت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن ذى الفقار سيف رسول الله ﷺ فقال : نزل به جبرئيل عليه السلام من السماء وكانت حلقته فضة .

قيل : وفى الرواية وما فى الرواية السابقة من قوله : « حليته » دلالة على جواز كون حلقة السيف من فضة . وإن وصول السيف إلى على عليه السلام كان بأمر الله تعالى وتقديره لاتفاقهم على ان السيف كان لعاص بن منبه .

وفى معانى الاخبار : مرفوعاً عن أبى عبدالله عليه السلام انه قال : انما سمى سيف أمير المؤمنين عليه السلام ذا الفقار لانه كان فى وسطه خطة فى طوله تشبه بفقار الظهر ، فسمى ذا الفقار لذلك ، وكان سيفاً نزل به جبرئيل عليه السلام من السماء كانت حلقته فضة ، وهو الذى نادى به مناد من السماء : لاسيف الا ذو الفقار ولافتى إلا على .

وفى العلل : عن الثمالى قال : سئلت أبا جعفر عليه السلام قلت : يا بن رسول الله لم سمى سيف أمير المؤمنين عليه السلام ذا الفقار ؟ فقال عليه السلام : لأنه ماضرب به أحد من

خلق الله إلا أفقره من هذه الدنيا من أهله وولده ، وأفقره في الآخرة من الجنة .
وفي بصائر الدرجات : باسناده عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : قال : آتى
أبى سلاح رسول الله ﷺ وقد دخل عمومتي من ذلك ، فقال : كلمة ، فقال صفوان :
وذكرنا سيف رسول الله فقال : أتاني إسحق بن جعفر فعظم عليّ وسئلني له بالحق
والحرمة : السيف الذي أخذه هو سيف رسول الله ﷺ قال : فقلت : لا كيف يكون
هذا ، وقد قال أبو جعفر عليه السلام مثل السلاح فينا مثل التابوت في بني اسرائيل حيث
ما دار دار الامر قال : فسئلته عن ذى الفقار سيف رسول الله ﷺ فقال : نزل به جبرئيل
من السماء ، وكانت حليته فضة وهو عندي .

وفي البحار : عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : ان الله تبارك و
تعالى أعطاني ذا الفقار قال : يا محمد خذه وأعطه خير أهل الارض ، فقلت : من
ذلك يارب ؟ فقال : خليفتي في الارض علي بن أبي طالب عليه السلام وأن ذا الفقار كان ينطق
مع علي عليه السلام ويحدثه حتى انه هم يوماً بكسره فقال : مه يا أمير المؤمنين انسى
مأمور وقد بقي في أجل المشرك تأخيراً .

قال المجلسي رحمه الله تعالى عليه : انما يمكن أن يكون قد سقط بعد
قوله : « هم يوماً بكسره » وقد ضرب به مشركاً فلم يقتله .

وفي الخرائج : روى عن الصادق عليه السلام انه قال : لما قتل علي عليه السلام عمرو بن
عبدود اعطى سيفه الحسن عليه السلام وقال : قل لأمك : تغسل هذا الصيقل ، فردّه وعلي
عليه السلام عند النبي ﷺ وفي وسطه نقطة لم تنق قال : أليس قد غسلته الزهراء ؟ قال :
نعم قال : فما هذه النقطة ؟ قال النبي ﷺ : يا علي سل ذا الفقار يخبرك ، فهزّه وقال :
أليس قد غسلتك الطاهرة من دم الرجس النجس ؟ فأنطق الله السيف فقال : بلى
ولكنك ما قتلت بي أبغض إلى الملائكة من عمرو بن عبدود فأمرني ربي فشربت
هذه النقطة من دمه ، وهو حظي منه ، فلا تنتزني يوماً إلا ورأته الملائكة
وصلت عليك .

قوله : « تنصيني » من نضى السيف وانتضاء : سلته .

و في المناقب : لابن شهر آشوب قدس سره عن ابن عباس في قوله تعالى : « وأنزلنا الحديد » قال : أنزل الله آدم من الجنة معه ذوالفقار ، خلق من ورق آس الجنة ثم قال : « فيه بأس شديد » فكان به يحارب آدم أعداءه من الجن والشياطين ، وكان عليه مكتوباً لا يزال أنبيائي يحاربون به نبي وصديق بعد صديق حتى يرثه أمير المؤمنين عليه السلام فيحارب به عن النبي الامي : « ومنافع للناس » لمحمد عليه السلام وعليه « ان الله قوى عزيز » منيع من النعمة بالكفار بعلي بن أبي طالب عليه السلام . وقد روى كافة أصحابنا ان المراد بهذه الاية ذوالفقار انزل به من السماء على النبي عليه السلام فأعطاه علياً ، وقيل : أمر جبرئيل عليه السلام أن يتخذ من صنم حديد في اليمن فذهب علي وكسره فاتخذ منه سيفان : مخدم وذوالفقار وطبعهما عمير الصيقل . و قيل : صار إليه يوم بدر أخذته من العاص بن منبه السهمي وقد قتله . وقيل : كان من هدايا بلقيس إلى سليمان . وقيل : أخذته من منبه بن الحجاج السهمي في غزاة بني المصطلق بعد أن قتله . وقيل : كان سعف نخل نفت فيه النبي عليه السلام فصار سيفاً . وقيل : صار إلى النبي عليه السلام يوم بدر فأعطاه علياً ، ثم كان مع الحسن ثم مع الحسين إلى أن بلغ المهدي عليه السلام سئل الصادق عليه السلام : لم سمي ذوالفقار؟ فقال : انما سمي ذوالفقار لانه ماضرب به أمير المؤمنين أحداً إلا افتقر في الدنيا من الحياة وفي الآخرة من الجنة . وزعم الاصمعي انه كان فيه ثمانى عشرة فقارة .

وفي تاريخ أبي يعقوب : كان طوله - ذى الفقار - سبعة أشبار و عرضه شبر ، في وسطه كالفقار .

عن أبي عبد الله عليه السلام نظر رسول الله عليه السلام إلى جبرئيل بين السماء والارض على كرسي من ذهب وهو يقول : لاسيف الا ذوالفقار ولا فتى الا على .

وفي الطرائف : ابن المغازلي باسناده إلى النبي عليه السلام انه قال : ان المنادى نادى يوم احد : لاسيف الا ذوالفقار ولا فتى الا على عليه السلام . وروى أيضاً : ان المنادى

كان قد نادى بذلك يوم البدر . وروى أيضاً بأسناده إلى محمد بن علي الباقر عليه السلام قال: نادى ملك من السماء يوم بدر ويقال له رضوان: لاسيف إلا ذو الفقار ولا فتى الأعلى .

وفي عيون الاخبار: مرفوعاً عن موسى بن جعفر عليه السلام فيما ناظر به الرشيد في تفضيل العترة قال عليه السلام: ان العلماء قد أجمعوا على ان جبرئيل قال يوم احد: يا محمد ان هذه لهي المواساة من عليّ، قال عليه السلام: لانه مني وأنا منه، قال جبرئيل عليه السلام: وأنا منكما يا رسول الله، ثم قال: لاسيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا عليّ فكان كما مدح الله عز وجل به خليله عليه السلام إذ يقول: « فتى يذكركم يقال له ابراهيم، انا معشر بنى عمك نفتخر بقول جبرئيل عليه السلام انه منا .

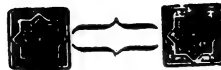
وفي معاني الاخبار: بأسناده عن أبان بن عثمان عن الصادق عن أبيه عن جده عليه السلام قال: إن أعرابياً أتى رسول الله فخرج إليه في رداء ممشق، فقال: يا محمد لقد خرجت إلى كنانك فتى، فقال عليه السلام: نعم يا أعرابي أنا الفتى ابن الفتى أخو الفتى، فقال: يا محمد أما الفتى فنعم فكيف ابن الفتى وأخو الفتى؟ فقال: أما سمعت الله عز وجل يقول: « قالوا سمعنا فتى يذكرهم له ابراهيم » الانبياء: ٦٠) فأنا ابن ابراهيم، وأما أخو الفتى فان منادياً نادى من السماء (في السماءخ) يوم أسد: لاسيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا عليّ، فعلى أخي وأنا أخوه .

وفي أمالي الصدوق: رضوان الله تعالى عليه بأسناده عن عمرو بن حبشي عن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: ما قدمت راية قوتل تحتها أمير المؤمنين عليه السلام إلا نكسها الله تبارك وتعالى وغلب أصحابها وانقلبوا صاغرين، وما ضرب أمير المؤمنين عليه السلام سيفه ذى الفقار أحداً فنجى، وكان اذا قاتل (قاتل قاتل) جبرئيل عن يمينه وميكائيل عن يساره وملك الموت بين يديه .

وفي اعجاز القرآن لعبد الكريم الخطيب قال: لما ذاعجز العرب عن معارضة القرآن والوقوف في وجه هذا التحدى للذى دعاهم إليه في إصرار وقوة

وإثارة وسخرية ؟ لما ذا عجزوا وفي أيديهم كل ما في يده من أسلحة المعركة : .
الحروف والكلمات والأساليب ؟ ؟

والجواب على هذا هو عين الجواب على سؤال كهذا : لما ذا كان على بن
أبي طالب لا يقف له فارس في ميدان الحرب ، ولا يصمد له بطل في معركة ؟ والسيف
الذي في يده مما يباع ويشترى في سوق الأسلحة ومعدات القتال ، وأمثاله كثير
في يد منازليه ومحاربيه ؟ ذلك ان السيف انما تختلف أفعاله باختلاف الأيدي
التي تحمله وتقاتل به ، فهو في يد أشبه بالعصا وفي يد أخرى أشبه بالشعلة من النار ،
وفي يد ثالثة أشبه بالقذيفة المدمرة أو القدر الذي لا يرد ! والشأن كذلك في كل
عمل يكون العنصر الانساني قائماً عليه ومكيفاً له ومؤثراً فيه .



﴿ في فضل ضربة الامام علي عليه السلام يوم الخندق ﴾

وقد أورد في المقام جماعة من أعلام العامة وحملة آثارهم روايات كثيرة بأسانيد عديدة في أسفارهم نشير إلى نبذة منها :

١- روى الحاكم النيشابوري في (المستدرک ج ٣ ص ٢٢ ط حيدرآباد الدكن) بإسناده عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ لمبارزة علي بن أبي طالب عليه السلام لعمر بن عبدود يوم الخندق أفضل من أعمال امتي إلى يوم القيامة .

رواه جماعة من أعلام العامة .

منهم : الحافظ الخطيب البغدادي في (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ١٩ ط السعادة بمصر) .

ومنهم : أخطب خوارزمي في (مقتل الحسين ص ٤٥ ط الغري) .

ومنهم : الخطيب الخوارزمي في (المناقب ص ٦٣ ط تبريز) .

ومنهم : الحموي في (فرائد السمطين) إلا أنه ذكر (عمل امتي) بدل (أعمال امتي) .

٢- عضد الدين الأيوبي في (المواقف ص ٦١٧ ط اسلامبول) قال النبي ﷺ يوم الاحزاب : لضربة علي خير من عبادة الثقلين .

رواه التفتازاني في (شرح المقاصد ج ٢ ص ٢٣٠ ط الآستانة) والدهلوي في (تجهيز الجيش ص ٤٠٧)

٣- الفخر الرازى فى (نهاية العقول فى دراية الاصول ص ١١٤) قال رسول الله ﷺ يوم الاحزاب : لضربة على يوم الخندق أفضل من عبادة الثقلين .

رواه بهجت افندى فى (تاريخ آل محمد ص ٥٧)

٤- الكركى فى (نفحات اللاهوت ص ٩١) يقول النبى ﷺ : ان ضربته (ضربة على ﷺ) تعدل عمل الثقلين إلى يوم القيامة .

٥- القندوزى الحنفى فى (ينابيع المودة ص ٩٥ و ١٣٧ ط اسلامبول) عن حذيفة بن اليمان قال : قال رسول الله ﷺ : ضربة على يوم الخندق أفضل من أعمال امتى إلى يوم القيامة .

٦- روى الامرئى فى (أرجح المطالب ص ٤٨١ ط لاهور) عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ لمبارزة على بن أخطاب عليه السلام لعمر بن عبدود يوم الخندق أفضل من عمل امتى إلى يوم القيامة .
رواه الديلمى فى (فردوس الاخبار)

٧- ابن أبى الحديد فى (شرح نهج البلاغة ج ٤ ص ٣٣٤ ط مصر) ما لفظه : فأما الخرجة التى خرجها يوم الخندق إلى عمرو بن عبدود فانها أجل من أن يقال : جليلة وأعظم من أن يقال : عظيمة ، وماهى الا كما قال شيخنا أبو الهذيل وقد سئل سائل : أيما أعظم منزلة عند الله على أم أبو بكر ؟ فقال : يا بن أخى ، والله لمبارزة على عمر أ يوم الخندق تعدل أعمال المهاجرين والانصار و طاعاتهم كلها ، وقربى عليها فضلاً عن أبى بكر وحده . وقد روى عن حذيفة بن اليمان ما يناسب هذا بل ما هو ابلغ منه ، روى قيس بن الربيع عن أبى هارون العبدى عن ربيعة بن مالك السعدى قال : أتيت حذيفة بن اليمان فقلت : يا أبا عبد الله ان الناس يتحدثون عن على بن أخطاب ومناقبه ، فيقول لهم أهل البصرة : انكم لتفرتون فى تقريب هذا الرجل ، فهل أنت محدثى بحديث عنه أذكره للناس ؟ فقال : يا ربيعة وما الذى تسألنى عن على ؟ وما الذى احدثك عنه ؟

والذى نفس حذيفة بيده لو وضع جميع أعمال أمة محمد ﷺ فى كفة الميزان مندبت الله تعالى محمداً إلى يوم الناس هذا ، ووضع عمل واحد من أعمال على فى الكفة الاخرى لرجح على أعمالهم كلها ، فقال ربيعة : هذا المدح الذى لا يقام له ولا يقعد ولا يحمل انى لأظنه إسرافاً يا أبا عبد الله ! فقال حذيفة : يا لكع وكيف لا يحمل ! وأين كان المسلمون يوم الخندق وقد عبر إليهم عمرو وأصحابه فملكهم الهلع والجزع ، ودعا إلى المبارزة فأحجموا عنه حتى برز إليه على فقتله ! والذى نفس حذيفة بيده لعمله ذلك اليوم أعظم أجراً من أعمال أمة محمد ﷺ إلى هذا اليوم ، وإلى أن تقوم القيامة .

وجاء فى الحديث المرفوع : « ان رسول الله ﷺ قال ذلك اليوم حين برز إليه : « برز الايمان كله إلى الشرك كله » وقال أبو بكر بن عيَّاش : لقد ضرب على بن أبى طالب عليه السلام ضربة ما كان فى الاسلام أيمن منها ، ضربته عمراً يوم الخندق ، ولقد ضرب على ضربة ما كان فى الاسلام أشأم منها - يعنى ضربة ابن ملجم لعنه الله . وفيه : وفى الحديث المرفوع : ان رسول الله ﷺ قال يوم قتل عمرو : ذهبت ربحهم ، ولا يغزونا بعد اليوم ونحن نفزدهم إن شاء الله .

٨- روى الديلمى فى (الفردوس) باسناده عن ابن عباس قال : لما قتل على بن أبي طالب عليه السلام عمرو بن عبدود العامرى ودخل على النبى ﷺ وسيفه يقطر دماً فلما رآه رسول الله ﷺ قال : اللهم أعط علياً فضيلة لم تعطها أحداً قبله ، ولا تعطها أحداً بعده فهبط جبرئيل عليه السلام معه الأترجة من اترج الجنة فقال له : ان الله عز وجل يقرؤك السلام ، و يقول : حياى بهذه على بن أبي طالب فدفعها إليه فانفلقت فى يده فلقطين فاذا فيها حريرة خضراء مكتوب فيها سطران بخضرة تحفة من الطالب الغالب إلى على بن أبي طالب و يقال : كان ذلك لما قتل عمرو .

رواه الذهبى فى (ميزان الاعتدال ج ١ ص ٧٦ ط القاهرة) والقندوزى

فى (ينابيع المودة ص ٩٥ ط اسلامبول)

٩- روى البيهقى فى (المحاسن والمساوى ص ٤٢ ط بيروت) باسناده عن أبى مالك الاشجعى ان النبى ﷺ قال : هبط على جبرئيل عليه السلام يوم حنين فقال : يا محمد ان ربك تبارك وتعالى يقرئك السلام ، وقال : ادفع هذه الاثرجة إلى ابن عمك ووصيك على بن أبى طالب عليه السلام فدفعتها إليه فوضعها فى كفه ، فانفلتت بنصفين ، فخرج منها رق أبيض مكتوب فيه بالنور من الطالب الغالب إلى على بن أبى طالب .

١٠- روى الحافظ أبو بكر البغدادى فى (تاريخ بغداد ج ٤ ص ٢٧٨ ط السعادة بمصر) باسناده عن أبى سعيد : ان رسول الله ﷺ قال : لما اسرى بى دخلت الجنة فناولنى جبرئيل تفاحة فانفلتت بنصفين ، فخرجت منها حوراء فقلت لها : لمن أنت ؟ فقال لعلى .

رواه الذهبى فى (ميزان الاعتدال ج ١ ص ٦٠ ط القاهرة) و ابن حجر العسقلانى فى (لسان الميزان ج ١ ص ٢٤٣ ط حيدرآباد الدكن) وغيرهم .
وفى شرح التجريد : قال العلامة قال حذيفة : لما دعا عمرو إلى المبارزة أحجم المسلمون كافة ما خلا علياً ، فانه برز إليه فقتله الله على يديه ، والذى نفس حذيفة بيده لعمله فى ذلك اليوم اعظم أجراً من عمل أصحاب محمد إلى يوم القيامة ، وكان الفتح فى ذلك اليوم على يد على عليه السلام وقال النبى ﷺ : « لضربة على خير من عبادة الثقلين » وذكره القوشجى أيضاً فى شرحه بعينه .

وفى المجمع : عن محمد بن اسحق فجز على عليه السلام رأسه وأقبل نحو رسول الله ﷺ ووجهه يتهلل قال حذيفة : فقال النبى ﷺ : أبشر يا على فلو وزن اليوم عملك بعمل امة محمد ﷺ لرجح عملك بعملهم ، وذلك انه لم يبق بيت من بيوت المشركين الا وقد دخله وهن بقتل عمرو ولم يبق بيت من بيوت المسلمين

الآن قد دخله عزّ بقتل عمرو .

وفي البحار : قال : قال : ولا يخفى على أحد أن من كان عمل من أعماله معادلاً لأعمال الثقلين إلى يوم القيامة ، وبضربة منه تشيّد أركان الدين لا ينبغي أن يكون رعيّة لمن امتنّ عليه ضار فاعتقه وأمثاله من المنافقين .



﴿ حكم سعد بن معاذ يوم الخندق و غزوة بنى قريظة ﴾

فى السيرة النبوية لابن هشام - على طريق الاختصار منا- : ولما أصبح رسول الله ﷺ انصرف عن الخندق راجعاً إلى المدينة والمسلمون وضعوا السلاح وكان دخول الرسول ﷺ المدينة يوم الاربعاء يوم منصرفه من الخندق لسبع بقين من ذى القعدة . فلما كانت الظهر أتى جبرئيل رسول الله ﷺ كما حدثنى الزهرى معتجراً بعمامة - أى لايلقى شيئاً تحت لحيته - من إستبرق على بغلة عليها رحالة عليها قطيفة من ديباج ، فقال : أوقد وضعت السلاح يا رسول الله ؟ قال : نعم فقال جبرئيل : فما وضعت الملائكة السلاح بعد ، و ما رجعت الآن إلا من طلب القوم ، ان الله عز وجل يأمرك يا محمد بالمسير إلى بنى قريظة فاني عامد إليهم فمززل بهم فأمر رسول الله ﷺ مؤذناً فأذن فى الناس : من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين العصر إلا بينى قريظة ، واستعمل على المدينة ابن ام مكتوم .

و قدّم رسول الله ﷺ على بن ابيطالب برايته إلى بنى قريظة وابتدراها الناس ، فسار على بن ابيطالب حتى دنا من الحصون سمع منها مقالة قبيحة لرسول الله ﷺ فرجع حتى لقي رسول الله ﷺ بالطريق فقال : يا رسول الله لا عليك أن لاتدنوا من هؤلاء الأخابث قال : لم ؟ أظنك سمعت منهم لى أذى ؟ قال : نعم يا رسول الله قال : لودأوى لم يقولوا من ذلك شيئاً ، فلما دنا رسول الله ﷺ من حصونهم قال : يا إخوان القردة هل أخزاكم الله و أنزل بكم نعمته ؟ قالوا :

يا أبا القاسم ما كنت جهولاً . و مرّ رسول الله ﷺ بنفر من أصحابه بالصوريين - موضع قرب المدينة - قبل أن يصل إلى بنى قريظة ، فقال : هل مرّ بكم أحد ؟ قالوا : يا رسول الله ﷺ قد مرّ بنادحية بن خليفة الكلبي على بغلة بيضاء عليها رحالة ، عليها قطيفة ديباج ، فقال رسول الله ﷺ : ذلك جبرئيل بعث إلى بنى قريظة يزلزل بهم حصونهم و يقذف الرعب في قلوبهم .

و لما أتى رسول الله ﷺ بنى قريظة نزل على بشر من آبارها من ناحية أموالهم يقال لها : بشرأنا ، وتلاحق به الناس ، فأتى رجال منهم من بعد العشاء الآخرة و لم يصلّوا العصر لقول رسول الله ﷺ : لا يصلين أحد العصر إلا بينى قريظة فشغلهم ما لم يكن لهم منه بدّ في حربهم ، و أبوا أن يصلّوا لقول رسول الله ﷺ : حتى تأتوا بنى قريظة فصلّوا العصر بها بعد العشاء الآخرة فمعا بهم الله بذلك في كتابه ، و لا عنفهم به رسول الله ﷺ ، و حاصرهم رسول الله ﷺ خمساً وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار و قذف الله في قلوبهم الرعب . و قد كان حبيّ بن أخطب دخل مع بنى قريظة في حصنهم حين رجعت عنهم قريش و غطفان ، و فاء لكعب بن أسد بما كان عاهده عليه ، فلما أيقنوا بان رسول الله ﷺ غير منصرف عنهم حتى يناجزهم .

قال كعب ابن أسد لهم : يا معشر يهود قد نزل بكم من الامر ما ترون ، و ائى عارض عليكم خلالاً ثلاثاً ، فخذوا أيها شتم قالوا : و ما هي ؟ قال : تنابح هذا الرجل و تصدّقه ، فوالله لقد تبينّ لكم انه لنبيّ مرسل ، و انه للذى تجدونه في كتابكم فتأمّنون على دماءكم و أموالكم و أبناءكم و نساءكم ، قالوا : لانفارق حكم التوراة أبداً ، و لا نستبدل به غيره ، قال : فاذا أبيتم على هذه فهلمّ فلنقتل أبناءنا و نساءنا ، ثم نخرج إلى محمد و أصحابه رجالاً مصلتين السيوف ، لم نترك و راءنا ثقلاً حتى يحكم الله بيننا وبين محمد ، فان هلك نهلك و لم نترك و راءنا نسلاً نخشى عليه ، و إن نظهر فلعمري لنجدن (لنجدن خ) النساء و الابناء

قالوا : نقتل هؤلاء المساكين ! فما خير العيش بعدهم ؟ قال : فان أبيتم على هذه ، فان الليلة ليلة السبت ، وانه عسى أن يكون محمد وأصحابه قد آمنونا فيها ، فانزلوا لعلنا نصيب من محمد وأصحابه غرة قالوا :

نفسد سبتنا علينا ، ونحدث فيه مالم يحدث من كان قبلنا الا من قد علمت ، فأصابه مالم يخف عليك من المسخ ! قال : ما بات رجل منكم منذ ولدته امه ليلة واحدة من الدهر حازماً .

- ثم ذكر قصة أبي لبابة و توبته - ثم ان ثعلبة بن سعية و اسيد بن سعية و أسد بن عبيد ، و هم نفر من بنى هذيل ، ليسوا من بنى قريظة ولا النصير نسبهم فوق ذلك هم عم القوم ، أسلموا تلك الليلة التي نزلت فيها بنو قريظة على حكم رسول الله ﷺ و خرج في تلك الليلة عمرو بن سعدى القرطى ، فمر بحرس رسول الله ﷺ و عليه محمد بن مسلمة تلك الليلة ، فلما رآه قال : من هذا ؟ قال : أنا عمرو بن سعدى - و كان عمرو قد أبى أن يدخل مع بنى قريظة فى غدوهم برسول الله ﷺ و قال : لا اغدر بمحمد أبداً - فقال محمد بن مسلمة حين عرفه : اللهم لا تحرمنى إقالة عشرات الكرام ثم خلنى سبيله ، فخرج على وجهه حتى أتى باب مسجد رسول الله ﷺ بالمدينة تلك الليلة ثم ذهب فلم يدر أين توجه من الارض إلى يومه هذا ، فذكر لرسول الله ﷺ شأنه ، فقال : ذاك رجل نجاه الله بوفائه .

و بعض الناس يزعم انه كان أوثق برمة - اى الحبل البالى - فيمن اوثق من بنى قريظة ، حين نزلوا على حكم رسول الله ﷺ فأصبحت رمته ملقاة ، و لا يدرى أين ذهب ، فقال رسول الله ﷺ فيه : تلك المقالة ، والله أعلم أى ذلك كان . فلما أصبحوا نزلوا على حكم رسول الله ﷺ فتواثبت الأوس فقالوا : يا رسول الله انهم كانوا موالينا دون الخزرج ، وقد فعلت فى موالى إخواننا بالأمس ما قد علمت - و قد كان رسول الله ﷺ قبل بنى قريظة قد حاصر بنى قينقاع ،

وكانوا حلفاء الخزرج فنزلوا على حكمه فسئله إياهم عبدالله بن ابى بن سلول ، فوجههم له - فلما كلمته الاوس قال رسول الله ﷺ : ألا ترضون يامعشر الاوس أن يحكم فيهم رجل منكم ؟ قالوا : بلى قال رسول الله ﷺ :

فذاك إلى سعد بن معاذ ، و كان رسول الله ﷺ قد جعل سعد بن معاذ فى خيمة لامرأة من أسلم يقال لها : ربيعة فى مسجده - و قيل : إنها أنصارية - كانت تداوى الجرحى و تحسب بنفسها على خدمة من كانت به ضيعة من المسلمين ، و كان رسول الله ﷺ قد قال لقومه حين أصابه السهم بالخذق : إجعلوه فى خيمة ربيعة حتى أعوده من قريب ، فلما حكمه رسول الله ﷺ فى بنى قريظة أتاه قومه ، فحملوه على حمار قد وطئوا له بوسادة من آدم ، و كان رجلاً جسيماً جميلاً ، ثم أقبلوا معه إلى رسول الله ﷺ و هم يقولون : يا أبا عمرو أحسن فى مواليك فان رسول الله ﷺ انما ولاك ذلك لتحسن فيهم ، فلما أكثر دأ عليه قال : لقد أنى لسعد أن لا تأخذه فى الله لومة لائم ، فرجع بعض من كان معه من قومه إلى دار بنى عبد الأشهل ، فنعى لهم رجال بنى قريظة قبل أن يصل إليهم سعد عن كلمته التى سمع منه ، فلما انتهى سعد إلى رسول الله ﷺ والمسلمين قال رسول الله ﷺ :

قوموا إلى سيدكم - فأما المهاجرون من قريش ، فيقولون : انما أُرَاد رسول الله ﷺ الانصار و أما الانصار فيقولون : قد عمّ بها رسول الله ﷺ - فقاموا إليه ، فقالوا : يا أبا عمرو و ان رسول الله ﷺ قد ولاك أمر مواليك لتحكم فيهم ، فقال سعد بن معاذ : عليكم بذلك عهد الله و ميثاقه ، ان الحكم فيهم لما حكمت ؟ قالوا : نعم قال : وعلى من ههنا ؟ فى الناحية التى فيها رسول الله ﷺ و هو معرض عن رسول الله ﷺ إجلالاً له ، فقال رسول الله ﷺ : نعم قال سعد : فانى احكم فيهم أن تقتل الرجال و تقسم الاموال وتسبى الذرارى والنساء .

قال رسول الله ﷺ لسعد : لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة - ان علي بن أبي طالب صاح و هم محاصر وبنى قريظة : يا كتيبة الايمان ، و تقدم هو والزبير بن العوام ، و قال : والله لأذوقن ما ذاق حمزة أو لأقتحن حصنهم ، فقالوا : يا محمد تنزل على حكم سعد بن معاذ . ثم استنزلوا ، فحبسهم رسول الله ﷺ بالمدينة في دار بنت الحارث امرأة من بنى النجار - و إسمها : كيسة بنت الحارث بن كريز وكانت تحت مسلمة الكذاب ثم خلف عليها عبدالله بن عامر بن كريز و قيل : هي رملة بنت الحارث بن ثعلبة زوجة معاذ بن الحارث ابن رفاعة - ثم خرج رسول الله ﷺ إلى سوق المدينة التي هي سوقها اليوم ، فخذق بها خنادق ثم بعث إليهم ، فضرب أعناقهم في تلك الخنادق ، يخرج بهم إليه أرسالاً - أى طائفة بعد طائفة - و فيهم عدو الله حبي ابن أخطب و كعب بن أسد رأس القوم ، و هم ست مائة أو سبعمائة و المكثرون لهم يقول :

كانوا بين الثمان مائة و التسع مائة ، و قد قالوا لكعب بن أسد و هم يذهب بهم إلى رسول الله ﷺ أرسالاً : يا كعب ، ما تراه يصنع بنا ؟ قال : أفى كل موطن لا تعقلون ؟ ألا ترون الداعي لا ينزع ، و انه من ذهب به منكم لا يرجع ؟ هو والله القتل ! فلم يزل ذلك الدأب حتى فرغ منهم رسول الله ﷺ و اتى بحبي بن أخطب عدو الله و عليه حلّة له فقاحية - ضرب من الوشى تضرب إلى الحمرة - قد شققها عليه من كل ناحية قدر أتملة لثلاث يسلبها ، مجموعة يدها إلى عنقه بحبل ، فلما نظر إلى رسول الله ﷺ قال : أما والله ما لمت نفسي في عدواتك ولكنك من يخذل الله يخذل ثم أقبل على الناس ، فقال : أيها الناس انه لا بأس بأمر الله كتاب و قدر و ماحمة كتبها الله على بنى اسرائيل ، ثم جلس فضربت عنقه .

و عن عائشة انها قالت : لم يقتل من نساءهم الا امرأة واحدة ، قالت : والله انها لعندي تحدثت معي و تضحك ظهراً و بطناً ، و رسول الله ﷺ يقتل رجالها في السوق إذ هتف هاتف باسمها : أين فلانة ؟ قالت : أنا والله ، قالت : قلت لها :

وبلك ! مالك ؟ قالت : أقتل، قلت : ولم ؟ قالت : لحدث أحدثته ، قالت : فانطلق بها فضربت عنقها ، فكانت عائشة تقول : فوالله ما أنسى عجباً منها ، طيب نفسها ، وكثرة ضحكها ، و قد عرفت أنها تقتل .

قال ابن هشام : و هي التي طرحت الرحا على خلاد بن سويد ، فقتلته .
و قال أبوذر : هي امرأة الحسن القرظي .

و عن عطية القرظي قال : كان رسول الله ﷺ قد أمر أن يقتل من بنى قريظة كل من أنبت منهم و كنت غلاماً ، فوجدوني لم أنبت فخلدوا سبيلي . ثم ان رسول الله ﷺ قسم أموال بنى قريظة و نساءهم و أبناءهم على المسلمين ، و أعلم في ذلك اليوم سهمان الخيل و سهمان الرجال ، و أخرج منها الخمس ، فكان للفارس ثلاثة أسهم للفارس سهمان و لفارسه سهم ، و للراجل من ليس له فرس سهم ، و كانت الخيل يوم بنى قريظة ستة و ثلاثين فرساً و كان أول فيء وقعت فيه السهمان ، و أخرج منها الخمس فعلى سنتها و ما مضى رسول الله ﷺ فيها وقعت المقاسم و مضت السنة في المغازي .

ثم بعث رسول الله ﷺ سعد بن زيد الأنصاري أخا بني عبد الأشهل بسبايا من سبايا بنى قرظي إلى نجد ، فابتاع لهم بها خيلاً و سلاحاً . و كان رسول الله ﷺ قد اصطفى لنفسه من نساءهم ريحانة بنت عمرو بن خنافة إحدى نساء بنى عمرو بن قريظة ، فكانت عند رسول الله ﷺ حتى توفي عنها و هي في ملكه ، و قد كان رسول الله ﷺ عرض عليها أن يتزوجها ، و يضرب عليها الحجاب ، فقالت : يا رسول الله بل تتركني في ملكك فهو أخف عليّ و عليك ، فتركها ، و قد كانت حين سباها قد تعصت بالاسلام و أبت إلا اليهودية ، فعزلها رسول الله ﷺ و وجد في نفسه لذلك من أمرها ، فبينما هومع أصحابه إذ سمع وقع نعلين خلفه ، فقال : ان هذا للعلبة بن سعية يبشرني بالسلام ريحانة ، فجاءه ، فقال : يا رسول الله قد أسلمت ريحانة فسرّه ذلك من أمرها .

ولم يستشهد من المسلمين يوم الخندق الا ستة نفر، وقتل من المشركين ثلاثة نفر. و استشهد يوم بنى قريظة من المسلمين خلا بن سويد بن ثعلبة طرحت عليه رحي فشد ختة شديداً.

و في تفسير القمي : قال: ونزل في بنى قريظة : « وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب - إلى قوله - و كان الله على كل شيء قديراً » .

قال : و لما دخل رسول الله ﷺ المدينة واللواء معقود أراد أن يغتسل من الغبار فناداه جبرائيل: عذرك من محارب ، والله ما وضعت الملائكة لأمتها ، فكيف تضع لامتك؟ ان الله يأمرك أن لا تصلّي العصر الاّ ببني قريظة فاني متقدّمك و مزلزل بهم حصنهم انا كنا في آثار القوم نزرهم زجراً حتى بلغوا حمراء الأسد ، فخرج رسول الله ﷺ فاستقبله حارثة بن نعمان فقال له : ما الخبر يا حارثة ؟ فقال : بأبي أنت و امي يا رسول الله هذا دحية الكلبي ينادي في الناس : ألا لا يصلّين العصر أحد الاّ في بنى قريظة فقال : ذاك جبرئيل ادعوا علياً ، فجاء على ﷺ فقال له : « ناد في الناس أن لا يصلّين أحد العصر الاّ في بنى قريظة » فجاء أمير المؤمنين عليه السلام فنادى فيهم ، فخرج الناس فبادروا إلى بنى قريظة ، و خرج رسول الله ﷺ و على ﷺ بين يديه مع الراية العظمى .

و كان حيي بن أخطب لما انهزمت قريش جاء فدخل حصن بنى قريظة فجاء أمير المؤمنين عليه السلام فأحاط بحصنهم ، فأشرف عليهم كعب بن أسد من الحصن يشتمهم و يشتم رسول الله ﷺ فأقبل رسول الله ﷺ على حمار فاستقبله أمير المؤمنين عليه السلام فقال : بأبي أنت و امي يا رسول الله لا تدنو من الحصن فقال رسول الله ﷺ : يا على لعلمهم يشتموني ، انهم لو رأوني لأذلهم الله ، ثم دنا رسول الله ﷺ من حصنهم ، فقال : « يا أخو القردة والخنازير و عبدة الطاغوت أتشتموني إنا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباحهم » فأشرف عليهم كعب بن أسد من الحصن ، فقال : والله يا أبا القاسم ما كنت جهولاً فاستحيا رسول الله ﷺ حتى سقط الرداء

من ظهره حياء مما قاله ، و كان حول الحصن نخل كثير ، فأشار إليه رسول الله ﷺ بيده فتباعد عنه و تفرق في المفازة ، و أنزل رسول الله ﷺ العسكر حول حصنهم فحاصروهم (فحاصروهم خ) ثلاثة أيام ، فلم يطلع أحد منهم رأسه . فلما كان بعد ثلاثة أيام نزل إليه غزال بن شمول فقال : يا رسول الله تعطينا ما أعطيت إخواننا من بنى النضير : احقن دماءنا و نخلى لك البلاد و ما فيها و لا نكتمك شيئاً ؟ فقال : لا أو تنزلون على حكمي ، فرجع و بقوا أياماً فبكى النساء و الصبيان إليهم ، و جزعوا جزعاً شديداً ، فلما اشتد عليهم الحصار نزلوا على حكم رسول الله ﷺ فأمر رسول الله ﷺ بالرجال فكنفوا و كانوا سبعمئة و أمر بالنساء فعزلوا (فعزلن خ) و قامت الاوس إلى رسول الله ﷺ فقالوا : يا رسول الله حلفاؤنا و موالينا من دون الناس نصرونا على الخزرج في المواطن كلها ، وقد وهبت لعبد الله بن ابي سبعمئة دراع و ثلاثمئة حاسر في صبيحة واحدة ، و ليس نحن بأقل من عبد الله بن ابي ، فلما أكثروا على رسول الله ﷺ قال لهم : أما ترضون أن يكون الحكم فيهم إلى رجل منكم ؟ فقالوا : بلى فمن هو ؟ قال : سعد بن معاذ .

قالوا : قد رضينا بحكمه فأتوا به في محفة - و هي سرير يحمل عليه المريض أو المسافر - و اجتمعت الاوس حوله يقولون له : يا أبا عمرو اتق الله و أحسن في حلفائك و مواليك ، فقد نصرونا ببغاث (ببغاث خ) و الحدائق و المواطن كلها ، فلما أكثروا عليه قال : قد آن لسعد أن لا تأخذه في الله لومة لائم ، فقال الاوس : و اقوماه ذهب و الله بنو قريظة آخر الدهر ، و بكت النساء و الصبيان إلى سعد ، فلما سكتوا قال لهم سعد : يا معشر اليهود أرضيتم بحكمي فيكم ؟ قالوا : بلى قد رضينا بحكمك و الله قد رجونا نصفك و معروفك و حسن نظرك فأعاد عليهم القول ، فقالوا : بلى يا أبا عمرو فالتفت إلى رسول الله ﷺ إجلالاً له فقال : ما ترى بأبي أنت و أمي يا رسول الله ؟ فقال : احكم فيهم يا سعد فقد

رضيت بحكمك فيهم ، فقال : قد حكمت يا رسول الله أن تقتل رجالهم و تسبي نساءهم و ذراريهم و تقسم غنائمهم و أموالهم بين المهاجرين و الانصار فقام رسول الله ﷺ فقال :

قد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة - أى السماء - ثم الفجر جرح سعد بن معاذ فما زال ينزفه الدم حتى مضى (قضى خ) رحمه الله وساقوا الاسارى إلى المدينة ، وأمر رسول الله ﷺ باخدود ، فحفرت بالبقيع ، فلما أمسى أمر باخراج رجل رجل ، وكان يضرب عنقه ، فقال حبي بن أخطب لكعب بن أسد : ما ترى يصنع بهم ؟ فقال له : ما يسوءك أما ترى الداعى لا يقلع ، والذي يذهب لا يرجع ؟ فعليكم بالصبر و الثبات على دينكم ، فأخرج كعب بن أسد مجموعة يديه إلى عنقه وكان جميلاً و سيماً ، فلما نظر إليه رسول الله ﷺ قال له :

يا كعب أما نفعت وصيئة ابن الحواس الحبرالذكى الذى قدم عليكم من الشام ؟ فقال : « تركت الخمر و الخنزير » وجئت إلى البؤس و التمور لنبي يبعث مخرجه بمكة ومهاجرة فى هذه البحيرة يجترىء بالكسيرات و التميميات ويركب الحمار العرى فى عينيه حمرة و بين كتفيه خاتم النبوة يضع سيفه على عاتقه لا يبالى من لاقى منكهم ، يبلغ سلطانه ، منقطع الخف و الحافر . فقال : قد كان ذلك يا محمد ، و لولا أن اليهود يعيرونى أنى جرعت عند القتل لآمنت بك و صدقتك ، ولكنى على دين اليهود عليه أحيى و عليه أموت ، فقال : رسول الله ﷺ قد موه و اضر بوا عنقه ف ضربت ، ثم قدّم حبي بن أخطب ، فقال رسول الله ﷺ يا فاسق كيف رأيت الله صنع بك ؟ فقال : والله يا محمد ما ألوم نفسى فى عداوتك ، و لقد قلقت كل مقلقل ، و جهدت كل الجهد ، ولكن من يخذل الله يخذل ثم قال حين قدّم للقتل .

لعمري ما لام ابن أخطب نفسه و لكنه من يخذل الله يخذل

فقدّم و ضرب عنقه ، فقتلهم رسول الله ﷺ فى البردين : بالغداة والعشي

في ثلاثة أيام وكان يقول: « اسقوهم العذب وأطعموهم الطيب وأحسنوا إسادهم » حتى قتلهم كلهم وأنزل الله على رسوله فيهم : « وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم » أى من حصونهم « وقذف في قلوبهم الرعب - إلى - و كان الله على كل شيء قديراً » .

و فى قرب الاسناد : عن أبى البخترى عن جعفر عن أبيه عن علي عليه السلام انه قال : الحرب خدعة اذا حدثتكم عن رسول الله ﷺ حديثاً ، فوالله لئن أخرج من السماء أو يخطبنى الطير أحب إلى من أن اكذب على رسول الله ﷺ واذا حدثتكم عنى فانما الحرب خدعة ، فان رسول الله ﷺ بلغه أن بنى قريظة بعثوا إلى أبى سفيان انكم اذا التقيتم أنتم و محمداً أمددناكم و أعانناكم ، فقام النبي ﷺ فخطبنا فقال: ان التقينا نحن و أبوسفيان أمددونا و أعانونا ، فبلغ ذلك أباسفيان فقال : غدرت يهود فارتحل عنهم .

وفيه: عن أبى البخترى أيضاً عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام ان رسول الله ﷺ بعث علياً عليه السلام يوم بنى قريظة بالراية ، و كانت سوداء تدعى العقاب ، و كان لواؤه أبيض .

قوله عليه السلام : « بالراية » أى العلم الكبير . واللواء أصغر منها .

و فى كمال الدين : بإسناده عن ابن عباس قال : لما دعا رسول الله ﷺ بكعب بن أسد ليضرب عنقه و أخرج و ذلك فى غزوة بنى قريظة نظر إليه رسول الله ﷺ فقال له : يا كعب اما نفعلك وصية ابن حواش الجبر الذى أقبل من الشام فقال : « تركت الخمر والحميم و جئت إلى البسوس والتمود لنبي يبعث هذا أو ان خروجه يكون مخرجه بمكة و هذه دار هجرته وهو الضحوك القتال يجترىء بالكسرة والتميرات ويركب الحمار العارى فى عينيه حمرة و بين كتفيه خاتم النبوة يضع سيفه على عاتقه لا يبالى بمن لاقى يبلغ سلطانه ، منقطع الخف والحافر » .

قال كعب : قد كان ذلك يا محمد ، و لولا أن اليهود تعيرني أنى خشيت عند القتل لآمنت بك و صدقتك ولكنى على دين اليهودية عليه أحبى و عليه أموت فقال رسول الله ﷺ : قد موه فاضربوا عنقه ، فقدّم و ضربت عنقه .

و فى البحار : و لما انهزم الاحزاب و ولّوا عن المسلمين الدبر عمل رسول الله ﷺ على قصد بنى قريظة ، و أنفذ أمير المؤمنين عليه السلام إليهم فى ثلاثين من الخزرج ، وقال له : انظر بنى قريظة هل نزلوا حصونهم ، فلما شارف سورهم سمع منهم الهجر فرجع إلى النبی ﷺ فأخبره فقال : دعهم فان الله سيمكّن منهم ، ان الذى أمكنك من عمرو بن عبدود لا يخذلك ، فقف حتى يجتمع الناس إليك و أبشر بنصر من عند الله ، فان الله تعالى قد نصرنى بالرعب من بين يدى مسيرة شهر ، قال على عليه السلام فاجتمع الناس إلى و سرت حتى دنوت من سورهم فأشرفوا على ، فلما رأونى صاح صائح منهم : قد جاءكم قاتل عمرو ، وقال آخر (آخرون خ) : قد أقبل إليكم قاتل عمرو و جعل بعضهم يصيح ببعض ويقولون ذلك ، و ألقى الله فى قلوبهم الرعب و سمعت راجزاً يرتجز :

قتل على عمروأ صاد على صقراً
قصم على ظهراً أبرم على أمراً
هتك على سترأ

فقلت : الحمد لله الذى أظهر الاسلام و قمع الشرك ، وكان النبی ﷺ قالدلى حين توجهت إلى بنى قريظة : « سرعلى بركة الله تعالى فان الله قد وعدكم أرضهم و ديارهم » فسرت متيقناً لنصر الله عز وجل حتى ركزت الراية فى أصل الحصن فاستقبلونى فى صياصيمهم يستبون رسول الله ﷺ فلما سمعت سبهم له كرهت أن يسمع رسول الله ﷺ ذلك فعملت على الرجوع إليه ، فاذاً به ﷺ قد طلع و سمع سبهم له فناداهم : « يا اخوة القردة والخنازير انا اذا حللنا (نزلنا خ) بساحة قوم فساء صباح المنذرين ، فقالوا له : يا أبا القاسم ما كنت

جهولاً ولا سبباً ، فاستحى رسول الله ﷺ ورجع الفقير قليلاً ثم امرت ، فضربت خيمته بازاء حصونهم ، فأقام النبي ﷺ حاصراً لبنى قريظة خمساً و عشرين ليلة حتى سئلوه النزول على حكم سعد بن معاذ ، فحكم سعد بقتل الرجال وسبي الذراري والنساء وقسمة الاموال فقال النبي ﷺ : « يا سعد لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرفعة » .

وأمر النبي ﷺ بانزال الرجال منهم وكانوا تسعمائة رجل ، فجىء بهم إلى المدينة ، وقسم الاموال واسترق الذراري والنسوان ، ولما جىء بالاسارى إلى المدينة حسبوا في دار من دور بني النجار ، وخرج رسول الله ﷺ إلى موضع السوق اليوم فخندق فيه خنادق ، وحضر أمير المؤمنين عليه السلام ومعه المسلمون وأمرهم أن يخرجوا ، وتقدم إلى أمير المؤمنين عليه السلام أن يضرب أعناقهم في الخندق ، فأخرجوا إدسالاً ، وفيهم حيى بن أخطب وكعب بن أسد ، وهما اذناك رئيسا القوم فقالوا لكعب بن أسد وهم يذهب بهم إلى رسول الله ﷺ : يا كعب ماتراه يصنع بنا ؟

فقال : في كل موطن لاتعقلون ؟ ألا ترون الداعي لا ينزع ، ومن ذهب منكم لا يرجع ؟ هو والله القتل ، وجىء بحى بن أخطب مجموعة يده إلى عنقه ، فلما نظر إلى رسول الله ﷺ قال : أما والله مالمت نفسى على عداوتك ، ولكن من يخذل الله يخذل ، ثم أقبل على الناس فقال : أيها الناس انه لابد من أمر الله ، كتاب وقدر وملحمة كتبت على بنى اسرائيل ، ثم اقيم بين يدى أمير المؤمنين عليه السلام وهو يقول : قتلة شريفة بيد شريف ، فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : ان خيار الناس يقتلون شرارهم ، وشرارهم يقتلون خيارهم ، فالويل لمن قتله الاخيار الاشراف ، والسعادة لمن قتله الأراذل الكفار ، فقال : صدقت لاتسلبنى حلتى ، فقال : هي أهون على من ذاك ، فقال : سترتنى سترك الله ومدّ عنقه فضر بها على عليه السلام يسلبه من بينهم ، ثم قال أمير المؤمنين عليه السلام لمن جاء به : ما كان يقول حى وهو

فقاد إلى الموت ؟ قال : كان يقول :

لعمرك ما لام ابن أخطب نفسه
فجاهد حتى بلغ النفس جهدها
فقال أمير المؤمنين علي عليه الصلاة والسلام :
لقد كان ذا جِدٍّ وجدٍّ بكفره
فقلّدتَه بالسيف ضربة محفظ
فذاك ما ب الكافرين ومن يقطع
و لكنه من يخذل الله يخذل
وحاول يبقى العز كل مقلقل
فقال أمير المؤمنين علي عليه الصلاة والسلام :
لقد كان ذا جِدٍّ وجدٍّ بكفره
فقلّدتَه بالسيف ضربة محفظ
فذاك ما ب الكافرين ومن يقطع
لأمر إله الخلق في الخلد ينزل

واصطفى رسول الله ﷺ من نساءهم بنت عمرة خنافة ، وقتل من نساءهم
مرأة واحدة كانت أرسلت عليه حجراً ، وقد جاء النبي ﷺ باليهود ينظرهم
بل مباينتهم له فسلمه الله تعالى من ذلك الحجر ، وكان الظفر بيني قريظة و
فتح الله على النبي ﷺ بأمر المؤمنين ﷺ وما كان من قتله من قتل منهم ، وما
ألقاه الله عز وجل في قلوبهم من الرعب فيه ، وما تلك هذه الفضيلة ما تقدّمها من
نضائله ، وشابهت هذه المنقبة ما سلف ذكره من مناقبه .

وفى تفسير فرات الكوفي : عن محمد بن القُرظي قال : لما رجع
رسول الله ﷺ من الاحزاب قال له جبرئيل : عفى الله عنك وضعت السلاح ؟
ما زلت بمن معي من الملائكة نسوق المشركين حتى نزلنا بهم حمراء الأسد ،
أخرج وقد أمرت بقتالهم ، واني غاد بمن معي فنزلزل بهم حصونهم حتى تلحقونا ،
فاعطى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب الراية و خرج في أثر جبرئيل ﷺ
وتخلف النبي ﷺ ثم لحقهم ، فجعل كلما مر رسول الله ﷺ بأحد فقال :
مرّ بكم الفارس ؟ فقالوا : مرّ بنادحية بن خليفة وكان جبرئيل يشبه به ، قال :
فخرج يومئذ على فرس وكف بقطيفة ارجوان أحمر ، فلما نزلت بهم جنود الله
نادى مناديهم :

يا أباالبابة بن عبدالمندرمالك ؟ قال النبي ﷺ : هذا يدعون فأنهم قتل :

معروفاً فلما اطلع عليهم انتحبوا في وجهه يبكون ، وقالوا : يا أباالبابة ٧ طاقة لنا اليوم بقتال من وراءك .

وفي رواية: ان مما صدره رسول الله منهم ١٥٠٠ سيف و ٣٠٠٠ درع و ٢٠٠٠ رمح و ١٥٠٠ ترس و جحفة و خمر عدا كثير من الجمال النواضح والماشية ، وكان عدد الذين قتلوا بين ٦٠٠ و ٧٠٠ واستثنى من القتل من لم ينبت شاربته و أسروا مع النساء والاطفال الذين ارسلوا إلى نجد حيث يبعوا و اشترى بثمانهم خيل و سلاح .

ولا يخفى على القارىء الخبير المتدبر ان الموقف الذى وقفه بنو قريظة في غدرهم وخيانتهم ثم فى مظاهرهم للأحزاب الشيطانية كان عدوانياً باغياً ، وكان فى ظرف تعرض فيه المسلمون والاسلام للاستئصال والابادة فلا جرم أن يكون عقابهم متناسباً مع ذلك ، ولا سيما انهم لم يعتبروا باجلاء بنى قينقاع وبنى النضير من قبلهم .

وفي المجمع : روى الزهرى عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال : لما انصرف النبى ﷺ مع المسلمين عن الخندق ، و وضع عنه الأمة - أى الدرع أو السلاح - واغتسل واستحم تبدى له جبرائيل عليه السلام فقال : عذيرك من محارب ألا أراك قد وضعت عنك الأمة وما وضعناها بعد ، فوثب رسول الله ﷺ فرعاً ، فعزم على الناس أن لا يصلوا صلاة العصر حتى يأتوا قريظة ، فلبس الناس السلاح ، فلم يأتوا بنو قريظة حتى غربت الشمس ، و اختصم الناس ، فقال بعضهم : ان رسول الله ﷺ عزم علينا أن لانصلى حتى نأتى قريظة ، فانما نحن فى عزمة رسول الله ﷺ فليس علينا إثم ، وصلّى طائفة من الناس احتساباً و تركة طائفة منهم الصلاة حتى غربت الشمس ، فصلّوها حين جاءوا بنى قريظة احتساباً فلم يعنف رسول الله ﷺ واحداً من الفريقين .

وذكر عروة : انه بعث على بن أبى طالب عليه السلام على المقدم ودفع إليه اللواء

وأمره أن ينطلق حتى يقف بهم على حصن بنى قريظة ففعل وخرج رسول الله ﷺ على آثارهم ، فمر على مجلس من الانصار فى بنى غنم ينتظرون رسول الله ﷺ فرغموا انه قال : مر بكم الفارس آنفاً فقالوا : مر بنادحية الكلبي على بغلة شهباء تحته قطيفة ديباج ، فقال رسول الله ﷺ : ليس ذلك بدحية ولكنه جبرائيل عليه السلام أرسل إلى بنى قريظة لينزلهم ويقذف فى قلوبهم الرعب قالوا : وسار على عليه السلام حتى اذادنا من الحصن سمع منهم مقالة قبيحة لرسول الله ﷺ فرجع حتى لقي رسول الله ﷺ بالطريق فقال : يا رسول الله لاعليك أن لاندنو من هؤلاء الأخاب قال : اظنك سمعت لى منهم أذى فقال :

نعم يا رسول الله فقال : لو قدر أدنى لم يقولوا من ذلك شيئاً فلما دنا رسول الله ﷺ من حصونهم قال : يا اخوة القردة والخنازير هل أخزاكم الله و أنزل بكم نعمته فقالوا : يا أبا القاسم ما كنت جهولاً وحاصرهم رسول الله ﷺ خمساً وعشرين ليلة حتى أجهدهم الحصار ، وقذف الله فى قلوبهم الرعب وكان حبي بن أخطب دخل مع بنى قريظة فى حصنهم حين رجعت قريش و غطفان ، فلما أيقنوا ان رسول الله ﷺ غير منصرف عنهم حتى يناجزهم قال كعب بن أسد يا معشر يهود قد نزل بكم من الامر ماثرون (سائرون خ) وانى عارض عليكم خلالاً ثلاثاً فخذوا أيها شتم قالوا : ما هن ؟ قال : نبيع هذا الرجل ونصدقه ، فوالله لقد تبين لكم انه نبي مرسل و انه الذى تجدونه فى كتابكم فتأمّنوا على دمائكم وأموالكم ونسائكم فقالوا : لانفارق حكم التوراة أبداً ولا نستبدل به غيره قال : فاذا أيتّم على هذا فاهلّموا فلنقتل أبناءنا ونساءنا ، ثم نخرج إلى محمد رجالاً مصليين بالسيوف ، ولم نترك وراءنا ثقلأ يهمنّا حتى يحكم الله بيننا وبين محمد ، فان نهلك نهلك ولم نترك وراءنا نسلأ يهمنّا وان نظهر لنجدن النساء والابناء فقالوا :

نقتل هؤلاء المساكين فما خير فى العيش بعدهم قال : فاذا أيتّم على

هذه فان الليلة ليلة السبت ، وعسى أن يكون محمد وأصحابه قد امنوا فيها فأنزلوا فعلنا نصيب منهم غرة فقالوا : نفسد سبتنا ونحدث فيها ما أحدث من كان قبلنا فأصابهم ما قد علمت من المسخ فقال : ما بات رجل منكم منذ ولدته امه ليلة واحدة من الدهر حازماً .

قال الزهري : قال رسول الله ﷺ حين سئلوه أن يحكم فيهم رجلاً اختاروا من شتم من أصحابي ، فاختاروا سعد بن معاذ فرضى بذلك رسول الله ﷺ فنزلوا على حكم سعد بن معاذ فأمر رسول الله ﷺ بسلاحهم فجعل في قبته و أمرهم فكتفوا وأوتقوا وجعلوا في دار اسامة وبعث رسول الله ﷺ إلى سعد بن معاذ فجاء به ، فحكم فيهم بان يقتل مقاتليهم وتسبى ذراريهم ونساءهم و تغنم أموالهم وان عقارهم للمهاجرين دون الانصار ، وقال للأنصار: انكم ذوو عقار و ليس للمهاجرين عقار فكبر رسول الله ﷺ وقال لسعد : لقد حكمت فيهم بحكم الله عز وجل .

و في بعض الروايات : لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرفعة - وأربعة جمع ربيع اسم لسما الدنيا - فقتل رسول الله ﷺ مقاتليهم وكانوا فيما زعموا ستمائة مقاتل . وقيل : قتل منهم أربعمائة وخمسين رجلاً وسبى سبعمائة وخمسين . وروى : انهم قالوا لكعب بن أسد وهم يذهب بهم إلى رسول الله ﷺ إرسالاً يا كعب ما ترى يصنع بنا ؟ فقال كعب : أفي كل موطن تقولون : ألا ترون الداعي لا ينزع ومن يذهب منكم لا يرجع هو والله القتل وأنى يحيى بن أخطب عدو الله عليه حلة فاخية قدشقها عليه من كل ناحية كموضع الانملة ثلاثي سلبها مجموعة يداها إلى عنقه بحبل فلما بصر برسول الله ﷺ فقال : أما والله ما لمت نفسي على عداوتك ، ولكنه من يخذل الله يخذل ثم قال : أيها الناس انه لا بأس بأمر الله كتاب الله وقدره ملحمة كتبت على بني اسرائيل ثم جلس ف ضرب عنقه ، ثم قسم رسول الله ﷺ نساءهم وأبناءهم وأموالهم على المسلمين ، و

بعث بسبايا منهم إلى نجد مع سعد بن زيد الانصاري ، فابتاع بهم خيلاً و
سلاحاً قالوا :

فلما انقضى شأن بنى قريظة انفجر جرح سعد بن معاذ ، فرجعه رسول الله
ﷺ إلى خيمته التي ضربت عليه في المسجد . وروى عن جابر بن عبد الله قال:
جاء جبرائيل عليه السلام إلى رسول الله ﷺ فقال : من هذا العبد الصالح الذي مات
فتحت له أبواب السماء وتحرك له العرش فخرج رسول الله ﷺ فاذا سعد بن
معاذ قد قبض .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيُحْيِي الْمَيِّتَ وَيُخْرِجُهُ مِنَ الْقُبُورِ
وَيُخْرِجُهُ مِنَ الْقُبُورِ وَيُخْرِجُهُ مِنَ الْقُبُورِ

أهل بيت النبوة و دلالة آية التطهير

على اختصاصها بالمعصومين ﷺ

قال الله تعالى : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » (الاحزاب : ٣٣) .

لابدلنا قبل الخوض في دلالة الآية الكريمة على الاختصاص من بيان المعاني الواردة في القرآن الكريم للكلمات الثلاث : الرجس و الاهل و الطهارة :

أما الرجس - بكسر الراء وسكون الجيم - ففي الاصل : القذر حساً أو معنئ ، و هو أعم من النجاسة ، و يطلق على ما يستقبح في الشرع و الفطر السليمة من الحرام و الفعل القبيح و العمل السيئ و النجس و العذاب و الرجز و الشيء القذر و الغضب و العقاب و النتن ، و ما لا خير فيه ، و اللعنة و الكفر و النفاق و وسوسة الشيطان و الشك في الدين الحق . و من هنا قيل : الرجس صفة من الرجاسة و هي القذارة هيئة في الشيء توجب الاجتناب و التنفر عنها شرعاً أو طبعاً . و تكون بحسب ظاهر الشيء كرجاسة الخنزير ، و بحسب باطنه و هو الرجاسة و القذارة المعنوية كالشرك و الكفر و النفاق و الشك في الدين و الرجس - بفتح الراء وسكون الجيم و فتحها - : شدة الصوت ، و صوت الشيء المختلط العظيم كالجيش و السيل و الرعد و الانفجار ، فكأن الرجس هو العمل الذي يقبح ذكره و يرتفع في القبح .

قال الله تعالى : « كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون » الانعام : ١٢٥ (أى الكفر والضلal أو العقاب والغضب . وفى دعاء الوتر : « وأنزل عليهم رجسك وعذابك » .

و قال : « ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون » يونس : ١٠٠ (أى يجعل الضلال أو الشك والريب على أهل العناد والجحود . وقيل : العذاب .

وقال : « فاعرضوا عنهم انهم رجس » التوبة : ٩٥ (أى قذر لخبث باطنهم ، فكأن رجس النفاق والكفر والفسق قد أحاطت بهم بحيث صاروا هم عين الرجس . و قال : « قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب » الاعراف : ٧١ (أى لعنة أودرجز وعذاب .

و قال : « انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه » المائدة : ٩٠ (أى وسوسة وإلقاء أو قبيح و خبيث يزينه الشيطان . و قال : « فاجتنبوا الرجس من الاوثان » الحج : ٣٠ (أى الشرك الكائن فى عبادة الاوثان .

و قال : « الا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحواً أو لحم خنزير فانه رجس » الانعام : ١٤٥ (أى نجس أو حرام .

و قال : « وأما الذين فى قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون » التوبة : ١٢٥ (أى شكاً ونفاقاً جديداً إلى شكهم ونفاقهم السابق . وقال : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » الاحزاب : ٣٣ (أى الشك فى الدين .

و أما الاهد فله معان :

١ - الزوجة أهل للزوج كقوله تعالى : « إذ قال موسى لأهله انى آنت نارا » النمل : ٧ (أى قال موسى لامراته وهى بنت شعيب النبى ﷺ .

٢ - أهل الدار سكانها من الزوج والولد ومن معهما كقوله تعالى : « و

امرأه لك بالصلاة » طه : ١٣٢) والمراد بالاهل بحسب انطباقه على وقت النزول خديجة زوج النبي الكريم ﷺ وعلى ﷺ وكان من أهله و في بيته أو هما و بعض بنات خديجة ﷺ .

٣ - الاهل : الاخضاء و المخصوصون و الممتازون ليس لغيرهم بصاحب الاهل تلك الخصوصية و الامتياز كقوله تعالى : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يظهر كم تطهيرا » (الاحزاب : ٣٣) يعنى أهل بيت الرسول ﷺ المخصوصين منهم من على بن أبي طالب و فاطمة و الحسن و الحسين صلوات الله عليهم . و قوله تعالى : « قالوا أتعجبين من أمر الله و رحمة الله و بركانه عليكم أهل البيت » هود : ٧٣) ولكن المراد المخصوصون بابراهيم ﷺ لقوله : « عليكم أهل البيت » .

٤ - أهل الرجال : عشيرته و ذو وقرباه كقوله تعالى : « فابعدوا حكماً من أهله و حكماً من أهلها » النساء : ٣٥) .

٥ - أهل الكتاب : اليهود و النصارى كقوله تعالى : « يا أهل الكتاب لم تحتاجون في ابراهيم » آل عمران : ٦٥) .

٦ - أهل الارض و القرية و المدينة : سكانها كقوله تعالى : « أولم يهد للذين يرثون الارض من بعد أهلها » الاعراف : ١٠٠) و قوله : « ولو أن أهل القرى آمنوا » الاعراف : ٩٦) و قوله : « ومن أهل المدينة مردوا على النفاق » التوبة : ١٠١) .

٧ - أهل الذكر : أهل القرآن و هم أهل الله تعالى و خاصته و هم أولياء الله و المختصون به اختصاص أهل الانسان به كقوله تعالى : « واسئلوأهل الذكر » الانبياء : ٧) .

٨ - أهل المذهب : أتباعه ، و أهل الاسلام : من يدين به ، و أهل الامر : ولاته ، و أهل النبي : امته . قال الله تعالى : « قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين و أهلك - انه ليس من أهلك » هود : ٤٠ - ٤٦) .

٩ - أهل الامانة : أصحابها من الاموال والاملاك كقوله تعالى : « ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات إلى أهلها » النساء : ٥٨) .

١٠ - أهل المكر والخداع والمعصية : أصحابها قال الله تعالى : « ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله » فاطر : ٤٣) .

١١ - أهل النار : أصحابها قال الله تعالى : « ان ذلك لحق تخاصم أهل النار » ص : ٦٤) .

١٢ - الأهل : الأجدد والاحق ، و الاهلية : الصلاحية . يقال : فلان أهل لكذا : أى خليف به و صالح لذلك . قال الله تعالى : « و ألزمهم كلمة التقوى و كانوا أحق بها وأهلها » الفتح : ٢٦) وقال : « هو أهل التقوى وأهل المغفرة » المدثر : ٥٦)
يعنى هو أحق أن يتقى منه و هو أحق أن يغفر لمن يتقى منه .

و أما الطهارة : فهي على ضربين :

أحدهما - طهارة الجسم و الظاهر ، وهي زوال الدنس و القذر كقوله تعالى : « ولا تقربوهن حتى يطهرن » البقرة : ٢٢٢) أى من دم الحيض .

ثانيهما - طهارة النفس و هي تنزهها عما لا يحل و ابتعادها عما لا يجوز كقوله تعالى : « فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين » التوبة : ١٠٨) و قوله : « فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم اناس يتطهرون » النمل : ٥٦) .

و ان تطهير النفس قد يكون بابتعادها عن الشك في الدين الحق و الشرك و الكفر و النفاق و اجتنابها من المعاصي و الذنوب . . . كقوله تعالى : « خذمن أموالهم صدقة تطهرهم و تزكهم بها » التوبة : ١٠٣) و قوله : « و طهر بيتى للطائفين و القائمين » الحج : ٢٦) .

وقد يكون بصون النفس من قذارة الباطل و الريبة و مداخلة الشياطين ، و هذا معنى اعتصامها بعصمة الله تعالى و كونها مصطفاة معصومة .

قال الله تعالى : « ان الله اصطفاك و طهرك واصطفاك على نساء العالمين »
 آل عمران : ٤٢) و قال : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و
 يطهركم تطهيراً » الاحزاب : ٣٣)

و قال : « رسول من الله يتلوا صحفاً مطهرة » البينة : ٢) .

في عيون الاخبار : باسناده عن الريان بن الصلت قال : حضر الرضا عليه السلام
 مجلس المأمون بمرور وقد اجتمع في مجلسه جماعة من علماء أهل العراق و
 خراسان ، فقال المأمون : أخبروني عن معنى هذه الآية : « ثم أودثنا الكتاب
 الذين اصطفينا من عبادنا » فقالت العلماء : أراد الله عز وجل بذلك الأمة كلها ،
 فقال المأمون : ما تقول يا أبا الحسن ؟ فقال الرضا عليه السلام : لأقول كما قالوا ولكنني
 أقول : أراد الله عز وجل بذلك العترة الطاهرة - إلى أن قال - قالت العلماء :
 فأخبرناهل فسر الله تعالى الاصطفاء في الكتاب ؟ فقال الرضا عليه السلام : فسر الاصطفاء
 في الظاهر سوى الباطن في اثني عشر موطناً وموضعاً - إلى أن قال - : والآية الثانية
 في الاصطفاء : قوله عز وجل : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت
 و يطهركم تطهيراً » وهذا الفضل الذي لا يحده أحد معاند أصلاً (لا يجهله أحد
 إلا معاند ضال خ) لانه فضل بعد طهارة تنتظر (ينتظر خ) فهذه الثانية .

﴿ آية التطهير والعصمة ﴾

و في دلالة آية التطهير على عصمة أهل بيت النبوة والرسالة كلمات من أعلام العامة ومحققى الشيعة الامامية الاثنى عشرية لا ينبغي لاحد من سليم العقول والاحرار الغفلة عنها ، فنذكرها على طريق الاختصار :

ومن العامة : السيد السمهودى فى (جواهر النقدین فى فضل الشرفین) ما لفظه : قلت : وانما أيدت بهذه الآية معنى آية التطهير لأنى تأملتھا مع ما ورد من الاخبار فى شأنها وما صنعه النبى ﷺ بعد نزولها ، فظهر لى انها منبمع فضائل أهل البيت النبوى لاشتمالها على امور عظيمة لم أدر تعرض لها :

أحدها : إعثناء البارى جل وعلا بهم وإشارته لعلوق درهم حيث انزلها

فى حقهم .

ثانيها : تصديره لذلك ؛ «إنما» التى هى أداة الحصر لافادة ان إرادته فى أمرهم مقصورة على ذلك الذى هو منبمع الخيرات لاتجاوزه إلى غيره .

ثالثها - تأكيد تطهيرهم بذكر المصدر ليعلم انه فى أعلى مراتب التطهير .

رابعها : تنكيره تعالى لذلك المصدر حيث قال : «تطهيراً» للإشارة إلى كون

تطهيره إياهم نوعاً عجيباً غريباً ليس مما يعهده الخلق ، ولا يحيطونه بدرك نهايته .

خامسها : شدة إعثناءه ﷺ وإظهار اهتمامه بذلك وحرصه على ذلك مع

إفادة الآية لحصوله فهو إذاً لتحصيل المزيد من ذلك حيث كرر طلبه لذلك من

مولاه عز وجل مع استعطافه بقوله : «اللهم هؤلاء أهل بيتى وخاصتى» أى وقد

جعلت إرادتك في أهل بيتي مقصورة على إذهاب الرجس وأذهبهم ، وطهرهم تطهيراً بأن تجدر لهم من مزيد تعلق الإرادة بذلك ما يليق بعطائك .

سادسها - دخوله ﷺ في ذلك لما ورد عن أبي سعيد الخدري وغيره انها نزلت في خمسة وقد تقدم ، وقد جاء في رواية ام سلمة رضى الله عنها نزلت هذه الآية في بيتي : «انما يريد الله» الآية . في سبعة : جبرئيل وميكائيل ورسول الله وفاطمة وعلى والحسن والحسين ، وفيه مزيد كرامتهم وإبانة تطهيرهم وابعادهم عن الرجس ما لا يخفى موقعه عند اولي الالباب .

سابعها : دعائه ﷺ بما تضمنت الآية وبأن يجعل الله صلواته ورحمته وبركاته ومغفرته ورضوانه عليهم لان من كانت إرادة الله في أمره مقصورة على ذهاب الرجس عنهم والتطهير لهم كان حقيقاً بهذه الامور .

ثامنها : في طلب ذلك له ﷺ ولهم من تعظيم قدرهم وإنافسة منزلتهم حيث ساوى بين نفسه وبينهم في ذلك ما لا يخفى .

تاسعها : انه ﷺ سلك في طلب ذلك من مولاه عز وجل أعظم اسلوب وأبلغه حيث قدم مناجاته تعالى على الطلب بقوله : «اللهم قد جعلت صلواتك ورحمتك ومغفرتك ورضوانك على ابراهيم» فأتى بهذه الجملة الخبرية المقرونة بـ «قد» التحقيقية المفيد لتحقيق ذلك من مولاه ثم اتبعها بالمناجاة بقوله : «انهم منى وأنا منهم» وذلك من قبيل الاخبار ثم فرع على الجملة الطلبية حيث قال : فاجعل صلواتك لسرّ لطيف ظهر لى بوجهين :

أحدهما - تمام المناسبة في الابوة الابراهيمية التي فانها تقتضى استجابة هذا الدعاء ، وأن يعطى ما طلبه لنفسه ولاهل بيته كما اعطى ابوه ابراهيم .

ثانيهما - انه ﷺ من جملة آل ابراهيم كما عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى : «ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل ابراهيم» الآية فمحمد ﷺ من آل ابراهيم وآله قد اعطوا تلك الانوار فقد ثبت اعطاء الانوار له فيما مضى و

آله منه ، وهو منهم فتوصل لاستجاب انعامه بذكر انعامه .

عاشرها: ان دعائه وَاللَّهُ تَعَالَى مقبول سيما في أمر الصلاة عليه فقد دعاهم لآلهم بأن يختصه وآله بالصلاة عليه وعليهم ، فتكون الصلاة عليه وعليهم من ربه عز وجل .
الحادي عشر : ان جمعه معه وَاللَّهُ تَعَالَى في هذا التطهير الكامل وما نشأ عنه و
 عنهم من الصلاة عليه وعليهم مقتض للاحقهم بنفسه الشريفة كما يشير إليه قوله :
 « اللهم انهم مني وأنا منهم » وقوله : « انا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سالمهم » و
 كذا ألحقوا به في قصة المباهلة المشار إليها بقوله تعالى : « قل تعالوا ندعوا أبناءنا
 وأبناءكم . . . » فالحق تعالى أهل الكساء به وَاللَّهُ تَعَالَى ولأنه أكد في الدلالة على ثقته
 واستيقانه صدقه حيث اجترأ على تعريض أعزته وأفلاذ كبده وأحب الناس إليه
 لذلك ، ولم يقتصر على تعريض نفسه وعلى ثقته بكذب خصمه .

الثاني عشر: ان قصر الارادة الالهية في أمرهم على إذهاب الرجس والتطهير
 يشير إلى ما سيجيء من تحريمهم في الآخرة على النار .

الثالث عشر : حثهم بذلك على كمال البعد عن دنس الذنوب والمخالفات و تمام
 الحرص على امتثال الأمور بدلالة ما سبق من قوله وَاللَّهُ تَعَالَى عند تذكيرهم بالصلاة :
 « الصلاة ير حمكم الله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » .

الرابع عشر: ان قوله وَاللَّهُ تَعَالَى ، فجعلني في خيرهم بيتاً فذلك قوله تعالى : « انما يريد
 الله الآية دال على انهم استحقوا بذلك أن يكونوا خير الخلق .

والخامس عشر : ان الآية أفادت طهارتهم ومساواتهم نشأ من ذلك إلاحقهم
 به في المنع من الصدقة التي هي أوساخ الناس وعوضوا عن ذلك خمس من الفيء
 والنعيمة ولذلك قال وَاللَّهُ تَعَالَى : لا حل لكم أهل البيت من الصدقات شيئاً ولاغسالة
 الايدي ان لكم في خمس الخمس ما يكفيكم إلى آخر ما أفاد .

ومنهم : العلامة الحداد ابو بكر الحضرمي الشافعي في (القول الفصل ج ٢
 ص ٣٢٠) ما لفظه ، واعلم انه مما يتصل بآية التطهير وحديثها ويثبت مقتضاها و

يؤيد معناها ، وينزل منها بمنزلة المعلول من العلة والتفصيل من الجملة ما ثبت من
تحريم الزكاة عليه وآله صلى الله عليهم أجمعين تنزيهاً لمقامهم وتقديساً لذواتهم
لأنها أوساخ الناس و غسالة الأيدي ومظنة المنة من معطيها ، وكون يده العليا و
لا يليق أن يترفع عليهم أحد أو تعلو أيديهم يدفان ذلك مابين لما يجب من تجليلهم
واحترامهم وما يقتضيه علو مكانهم . إلى آخر ما قال وأجال القلم في المضمار.
ومما يناسب المقام آيات من العلامة الشيخ محمد الحضرمي التريمي:

دع امة في غيها راكضة	وفي ضلالات الردي خائضة
تجهد أن تطمس نور الهدى	و أن تسرى أبجره غائضة
و هي لعمر الله اخيب من	كف على الماء غدت قابضة
تنتحل الارشاد جهلاً به	وهي إلى هدم العلي ناهضة
مذهبا بغض بنى المصطفى	يا قبجها من فئة باغضة
إلى أن قال :	

أيتها العترة لانعباؤا	سحابة صيفية عارضة
وفيك من سيفه مرهف	وقوسه موترة نابضة
يرمي بها الاعداء حتى ترى	وهي بادراك الردي حارضة
من كل شحم من بنى هاشم	فروع مجد للمعدى هائضة
أما تر و اشمس الهدى أشرقت	فبان غي الفئة الراكضة

و منهم : السيد يحيى بن عمر مقبول الأهدل بعد ذكر كلام السهمودي ما لفظه:

فاذا تقرر لديك ذلك فإيضاح وجه الاستهلال ان من المعلوم المقطوع به

عند أهل السنة ان إرادته تعالى أزلية ، وانها من صفات الذات القديمة بقدمها
الدائمة بدوامها ، وقد علق الله تعالى الحكم بها اذ أحكام صفات الذات المعلقة
بها لا يجوز عليها التجوز لانه يلزم منه حدوث تلك الصفة ، فيلزم من حدوثها

حدوث ذات القديمة ، وقيام الحوادث بها و كل منهما يستحيل قطعاً تعالى الله عن ذلك .

حتى قال جمع من المشايخ العارفين : يجب على كل مسلم ان يعتقد أن لا تبديل لما اختص الله تعالى به أهل البيت بما أنزل الله فيهم اذ شهادته لهم بالتطهير و إذهاب الرجس عنهم في الازل على الوجه المذكور .

واختلف في كون الارادة المذكورة في الآية هل هي تكوينية كما عليه أكثر الأشاعرة أو تشريعية كما عليه المعتزلة أوهما معاً كما ذهب إليه ابن تيمية، فبأي منها كانت لا تخفى عليك أيها القارئ الكريم المتجنب عن الحمية الجاهلية و العصبية الباطلة اذا نظرت الروايات و الاحاديث الواردة المتواترة المستفيضة في المقام ، ودلالة الآية الشريفة على طهارة أهل البيت النبوي عليهم السلام وعصمتهم من كل رجس ظاهري وباطني ، خلقي وخلقى ، قولى وفعلى كالشمس المشرقة على البسيط التى تستضيء بها الكائنات من الذرة إلى الذرة ، فلا مجال للترديد فى نزولها فى حقهم ، وان الخمسة صلى الله عليهم أجمعين هم أصحاب الكساء وهم المعنيون والمقصودون بها من غير تشريك أحد حتى امهات المؤمنين .

ونعم ما قال الشيخ أحمد الشافعى المصرى كما فى كتاب (المشارك)

للدوى :

لآل البيت عز لا يزول
و إجلال و مجد قد تسامى
وفى التنزيل بالتطهير خصوا
و فضل لا تحيط به العقول
و قدر ما لغايته وصول
و مدحتهم بها شهد الرسول

وقال الشيخ يوسف النبهانى البيروتى :

آل طه يا آل خير نبى
اذهب الله عنكم الرجس أهل
لم يسل جدكم على الدين أجراً
جدكم خيرة و أنتم خيار
البيت قدماً و أنتم الاطهار
غير ود القربى و نعم الاجار

وقال السيد محمود الخلوئي الدمشقي في ديوانه :

انى دخيل المرتضى وفاطمة وابنيهما أهل العباء الباسمة

وقال الشيخ عبدالحسين الحويزي الحائري :

أذهب الله عنهم كل رجس بهدى الآية التى اهداها

كان تطهيرها بأنفس أمجاد بهم أفلح الذى زكاها

وغيرهم من كلمات أعلام العامة . . .

وأما محققو الشيعة الامامية الاثنى عشرية : فمنهم السيد شرف الدين قدس

سره فى (الفضول المهمة) ما لفظه : تنبيهان : أحدهما - ان الآية دلت على عصمة

الخمسة لان الرجس فيها عبادة عن الذنوب كما فى الكشف وغيره ، وقد تصدرت

بأداة الحصر وهى «انما» فأفادت ان ارادة الله تعالى فى أمرهم مقصورة على اذهاب

الذنوب عنهم وتطهيرهم منها ، وهذا كنه العصمة وحقيقتها .

ثانيهما - أنها دلت بالالتزام على إمامة أمير المؤمنين لانه ادعى الخلافة

لنفسه وادعاها له الحسان وفاطمة ، ولا يكونون كاذبين لان الكذب من الرجس

الذى أذهب الله عنهم وطهرهم منه تطهيراً .

و منهم : العلامة المجلسي رضوان الله تعالى فى (البحار) قال : اعلم أن

هذه الآية مما يدل على عصمة أصحاب الكساء عليهم السلام لان الامة بأجمعها اتفقت على

ان المراد بأهل البيت أهل بيت نبينا صلوات الله عليه وآله .

وفى هامش احقاق الحق : اعلم أن الآية صريحة فى الدلالة على عصمة أهل

البيت توضيحه ان الآية صريحة فى تعلق إرادته تعالى بتطهير أهل البيت فيثبت تحققه

لاستحالة تخلف إرادته عز اسمه عن مراده لكونها مرادة بالارادة التكوينية لامحالة

دون التشريعية فان الارادة التشريعية لاتتعلق إلا بفعل المكلف وهى مساوق

للامر به ، وقد تعلق فى الآية بفعل الله جل وعز ، فقال : «انما يريد الله ليذهب عنكم

الرجس ويطهركم تطهيراً» مضافاً إلى أن إرادته تعالى بالارادة التشريعية للطهارة

لا تختص بأهل البيت بل يعم جميع المكافين ، و بالجملة ماسموه فى الاصطلاح بالارادة التشريعية ليس إلا إرادة صدور الفعل عن العبد باختياره المستتعبة لمجرد أمر المولى عبده بذلك الفعل من غير أن يصدر من المولى ما يوقعه فى الفعل ، ويلزمه عليه بل العبد قد يختار عصيانه ، و قد يختار طاعته باستقلال إرادته من غير أن تتوجه إليه قدرة تقوده إلى الفعل أو الترك .

ومن هنا يعلم ان الارادة التشريعية ليست إرادة فى الحقيقة ، فان الارادة على ما عرفوها هى كيفية نفسانية مستتعبة لتحريك العضلات نحو الفعل ، وإن كان يجب تجريدتها بالنسبة إلى المبادئ العالية عن خصوصية كونها كيفية عارضة وتجريد فعله عن كونه بتحريك العضلات ، فيكون ما يتحقق من المولى عند التكليف مجرد إرادة الأمر و الايجاب أو النهى والتحريم .

ثم ان من البديهي أيضاً أنه ليس المراد من الرجز الرجز البدنى الظاهرى فالمراد منه الرجز الباطنى من الشرك والكفر والشك و دنس الذنب ومعصية الله و كلما يعد رجساً . فان قلت : يحتمل أن يراد من التطهير انه تعالى غفر ذنوبهم . قلت : ان المغفرة لا تظهر الدنس الحادث فى نفس العاصى بل انما يوجب رفع العقوبة عنه ضرورة أن مغفرة المعصية لا توجب انقلابها عما وقعت عليها ، ألا ترى ان مغفرة المظلوم لظلم من ظلمه لا يخرج فعله عن القبح .

هذا مضافاً إلى أن حمل الآية عليها تنافى إطلاق الآية ، فان مغفرة الذنب لا تكون إلا بعد تحققه ، فالمذنب عند صدور الذنب منه غير مطهر لعدم امكان مغفرة الذنب عند الارتكاب به ، و إلا خرج عن كونه ذنباً و لم يصدق عليه عنوانه .

وبالجملة قد ظهر من الأحاديث التى قدمنا نقلها ، وقد حكموا بصحتها ان أهل البيت هم أصحاب الكساء خاصة ، ودخول أزواجه عليه السلام معهم تحته مما لم ينقله أحد مع انه لامحرمة بينهم وبين على عليه السلام فالظن بدخولهن أوهن مع

من تحرم عليه الصدقة مطلقاً في أهل البيت وهم و تخليط أوعناد أعاذنا الله منها .

والاية الكريمة دالة على عصمتهم عليهم السلام من الارجاس بجميع أنواعها بالتاكيدات التي قدمنا الإشارة إليها من ذكر لفظة «انما» و إدخال اللام في الخبر ، واختصاص الخطاب وتكرير المؤدى ، و ايراد المفعول المطلق بعده و تنكيره الدال على الاهتمام والتعظيم و تقديم ما حقه التأخر كتقديم «عنكم» على «الرجس» .

فانشدك أيها الاخ أبعده هذا يبقى لك ريب وشك في السند ؟ أو الدلالة ؟ أو الجهة !!! لا والله العلي العظيم فارجو من اخواني أهل الجماعة المنتحلين إلى السنة أن ينبذوا اتباع سلفهم ، و يمنعوا النظر فيما تلونا عليهم وربي الواقف على الضمائر والمطلع على السرائر يعلم اني مخلص في هذه النصيحة إياهم لافى ضميرى مرض وليس سوى الارشاد غرض سبيل ربي فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا هديناه السبيل إما شاكرأ وإما كفورأ .

إلى الله في كل الامور توكلنى
وبالخمسة أصحاب الكساء توسلى
محمد المبعوث للناس رحمة
وفاطمة الزهراء والمرضى على
اللهم امتننا بماتهم و احيننا حياتهم واحشرنا في زمرةهم ولا نفرق بيننا و بينهم طرفه عين أبداً آمين آمين .

ومنهم : السيد الطباطبائي قدس سره في (الميزان) ما لفظه : وأياً ما كان فهو - إذهاب الرجس - إدراك نفساني وأثر شعوري من تعلق القلب بالاعتقاد الباطل أو العمل السيئ وإذهاب الرجس - واللام فيه للجنس - إزالة كل هيئة خبيثة في النفس تخطىء حق الاعتقاد والعمل ، فتنتطبق على العصمة الالهية التي هي صورة علمية نفسانية تحفظ الانسان من باطل الاعتقاد وسيئ العمل .

على أنك عرفت أن إرادة التقوى أو التشديد في التكاليف لاثلاثم اختصاص

الخطاب في الآية بأهل البيت، وعرفت أيضاً أن إرادة ذلك لاتناسب مقام النبي ﷺ من العصمة .

فمن المتعين حمل إذهاب الرجس في الآية على العصمة ، ويكون المراد بالتطهير في قوله : «و يظهركم تطهيراً» - وقد اكّد بالمصدر - إزالة أثر الرجس بايراد ما يقابله بعد إذهاب أصله ، ومن المعلوم ان ما يقابل الاعتقاد الباطل هو الاعتقاد الحق فتطهيرهم هو تجهيزهم بادراك الحق في الاعتقاد والعمل ، ويكون المراد بالارادة أيضاً غير الارادة التشريعية لما عرفت ان الارادة التشريعية التي هي توجيه التكاليف إلى المكلف لاتلائم المقام أصلاً . والمعنى ان الله سبحانه يستمر إرادته أن يخصصكم بموهبة العصمة بإذهاب الاعتقاد الباطل ، وأثر العمل السيئ عنكم أهل البيت وايرادما يزيل أثر ذلك عليكم وهي العصمة.



﴿ آية التطهير وأهل البيت المعصومون ﴾

وقد وردت روايات كثيرة بأسانيد عديدة عن طريق العامة في كتبهم الحديثية والتفسيرية والكلامية : ان آية التطهير نزلت في حق « علي و فاطمة و الحسن و الحسين سبطي المصطفى » خاصة و نقلوا في هذا الشأن أحاديث متينة الاسناد واضحة الدلالات لا يستطيع أحد إنكارها الا من كان منافقاً أو مريض القلب الذي يوسوس في صدور الناس و انعقد الاجماع على ذلك كما صرح به بعضهم كابن حجر في (الصواعق) و المحدث الدشكبي في (روضة الاحباب) وغيرهما .

وهناك شذمة قليلة من العامة متعصبة بعصبية جاهلية عمياء بشمول الآية زوجات النبي الكريم ﷺ متشبثة بروايات ضعيفة الاسناد ، و خفية الدلالات مع دخول آل العباء فيها ، ولكن اذا تدبر متدبر منصف سليم القلب غير مخدوش العقل في الروايات الواردة في كتب العامة تجد اختصاص الآية الكريمة بهؤلاء المعصومين صلوات الله عليهم فلا يعتنى بما ذهب هؤلاء الشذمة الموسوسة بالعموم . و نحن نذكر يسيراً من الكثير على ماورد في كتب العامة باسانيدهم و ألفاظهم ، ونحيل البقية إلى تتبع البحاثه النقاب ، فمن صرح بنزول آية التطهير في حق « علي و فاطمة و الحسنين صلوات الله عليهم » فقط أو اختصاصها بهم :

١ - روى الحاكم في (المستدرک - على الصحيحين ج ٢ ص ٤١٦) باسناده عن ام سلمة انها قالت : في بيتي نزلت هذه الآية : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت » قالت : فأرسل رسول الله ﷺ إلى علي و فاطمة و الحسن

والحسين رضوان الله عليهم أجمعين ، فقال : اللهم هؤلاء أهل بيتي قالت ام سلمة : يا رسول الله ما أنا من أهل البيت ؟ قال : انك على خير ، و هؤلاء أهل بيتي .

و ذكر رواية أخرى عن واثلة بن الاسقع ثم قال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم .

وكذا فى (ج ٣ ص ١٤٦ من الكتاب ط حيدرآباد) أورد الرواية بهذا السند أيضاً . و فى (ج ٣ ص ١٣٢ و ص ١٤٧ و ص ١٥٩) و فى (ج ٢ ص ١٥٠ و ١٥٢) و فى اختصاص عنوان أهل البيت بعلى وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام مما لا يخفى على متأمل منصف سليم القلب من الغرض و المرض .

٢ - روى القندوزى الحنفى فى (ينابيع المودة ص ١٧٤ ط اسلامبول) ما لفظه : و فى مودة القربى عن أنس بن مالك وعن زيد بن على بن الحسين عن أبيه عن جده رضى الله عنهم قال : كان النبي ﷺ يأتى كل يوم باب فاطمة عند صلاة الفجر فيقول : الصلاة يا أهل بيت النبوة : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً » تسعة أشهر بعد ما نزلت : « و أمراًهلك بالصلاة و اضطبر عليها » و روى هذا الخبر عن ثلاثمائة من الصحابة .

٣ - روى الحافظ أبو بكر أحمد بن على بن ثابت الخطيب البغدادي فى (تاريخ بغداد ج ١٠ ط أمين الخانجي بمصر) باسناده عن أبى سعيد الخدرى عن النبي ﷺ فى قوله تعالى : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً » قال : جمع رسول الله ﷺ و فاطمة والحسن والحسين ثم أدار عليهم الكساء فقال : هؤلاء أهل بيتي اللهم أذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً ، و ام سلمة على الباب فقالت : يا رسول الله أأنت منهم ؟ فقال : انك لعلي خير أو إلى خير .

٤ - روى الحاكم فى (المستدرک ج ٣ ص ١٧٢) عن على بن الحسين

قال : خطب الحسن بن علي عليه السلام الناس حين قتل علي عليه السلام فحمد الله و اثنى عليه ثم قال : لقد قبض في هذه الليلة رجل لا يسبقه الاولون بعمل ، و لا يدركه الاخرون و قد كان رسول الله ﷺ يعطيه رايته ، فيقاتل و جبرئيل عن يمينه و ميكائيل عن يساره فما يرجع حتى يفتح الله عليه ، و ما ترك علي أهل الارض صفراء و لا بيضاء الا سبع مائة درهم فضلت من عطاياه اُراد أن يبتاع بها خادماً لاهله ثم قال :

أيها الناس من عرفني ، و من لم يعرفني فأنا الحسن بن علي ، و أنا ابن النبي و أنا ابن الوصي و أنا ابن البشير و أنا ابن النذير و أنا ابن الداعي إلى الله باذنه و أنا ابن السراج المنير ، و أنا من أهل البيت الذي كان جبرئيل ينزل إلينا و يصعد من عندنا ، و أنا من أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً و أنا من أهل البيت الذي افترض الله مودتهم على كل مسلم ، فقال تبارك و تعالی لنبيه ﷺ : « قل لأستلکم علیه أجراً الا المودة فی القربى و من یقترب حسنة نزلہ فیها حسناً » فاقتراف الحسنة مودتنا أهل البيت .

٥ - روى الحاكم الحسكاني الحنفى فى (شواهد التنزيل ج ٢ ص ١٨ ط بيروت) باسناده عن هلال بن يساف يقول : سمعت الحسن بن علي وهو يخطب الناس و يقول : يا أهل الكوفة اتقوا الله عز وجل فينا ، فانا امرأؤكم و اناضيافانكم و نحن أهل البيت الذين قال الله عز وجل : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهرکم تطهيراً » .

٦ - روى الطبري فى (تفسيره جامع البيان) باسناده عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ نزلت هذه الآية فى خمسة فى وفى علي رضي الله عنه و حسن رضي الله عنه و حسين رضي الله عنه و فاطمة رضي الله عنها « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهرکم تطهيراً »

٧ - و عنه أيضا باسناده عن ام سلمة زوج النبي ﷺ ان هذه الآية نزلت

في بيتها : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً »
 قالت : وأنا جالسة على باب البيت ، فقلت : أنا يا رسول الله ألت من أهل البيت؟
 قال : انك إلى خير أنت من أزواج النبي ﷺ قالت : وفي البيت رسول الله ﷺ
 و علي و فاطمة و الحسن و الحسين رضى الله عنهم .

٨ - روى الحافظ البغوى الشافعى فى (مصابيح السنة ج ٢ ص ٢٠٤ ط
 القاهرة بمطبعة الخشاب) قال ما لفظه : من الصحاح عن عائشة قالت : خرج
 النبي ﷺ غداة و عليه مرط مرجل من شعر اسود موسى منقوش ، فجاء الحسن
 بن علي فأدخله ثم جاء الحسين فدخل معه ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء علي
 فأدخله ثم قال : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم
 تطهيراً » .

رواه الزمخشري في تفسيره (الكشاف) و الفخر الرازى في تفسيره .
 ٩ - روى ابن الاثير الجزرى الموصلى فى (اسد الغابة ج ٢ ص ١٢ ط
 مصر) ما لفظه : عن عمر بن أبى سلمة ربيب النبي ﷺ قال : لما نزلت هذه الآية
 على النبي ﷺ « انما يريد الله » الآية فى بيت ام سلمة فدعى النبي ﷺ فاطمة
 و حسناً و حسيناً فجللهم بكساء و على خلف ظهره ثم قال : هؤلاء أهل بيتى
 فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً . قالت ام سلمة : و أنا معهم يا رسول الله
 ﷺ قال : أنت على مكانك انت فى خير .

رواه السيوطى فى (الاتقان فى علوم القرآن ج ٢ ص ٢٠٠) .

١٠ - روى الكنجى الشافعى فى (كفاية الطالب ص ٢٣٢ ط النجف
 الاشرف) باسناده عن أبى الحمراء قال : صحبت رسول الله ﷺ تسعة أشهر و
 كان اذا أصبح أتى باب علي و فاطمة و يقول یرحمکم الله انما يريد الله ليذهب
 عنكم الرجس . . الآية . ثم روى باسناده عن أبى سعيد الخدرى قال : حين نزلت :
 « وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها » كان يجيىء نبي الله ﷺ إلى باب علي صلاة الغداة

ثمانية أشهر يقول : « الصلاة رحمكما الله انما يريد الله . . . الآية .

و روى في (ص ١٣) عن مسلم عن عائشة . . . الحديث .

١١- روى ابن الاثير في (اسد الغابة ج ٢ ص ٢٠ ط مصر) ما لفظه : عن

شداد بن عبدالله قال : سمعت وائلة ابن الاصقع ، وقد جئى برأس الحسين إلى أن قال : وقال : والله لأزال احب علياً والحسن والحسين وفاطمة بعد ما سمعت رسول الله ﷺ يقول فيهم ما قال : لقد رأيتني ذات يوم وقد جئت النبي ﷺ في بيت ام سلمة فجاء الحسن فأجلسه على فخذه اليمنى وقبله ثم جاء الحسين فأجلسه على فخذه اليسرى وقبله ثم جاءت فاطمة ، فأجلسها بين يديه ثم دعى بعلى ثم قال : «انما يريد الله . . . » الآية قلت لوائلة : ما الرجس ؟ قال : الشك في الله عز وجل .

و ذكره في (ج ٣ ص ٤١٣) وفي (ج ٣ ص ١١) في ترجمة صبيح بسنده

إلى ابراهيم بن عبدالرحمن بن صبيح مولى ام سلمة عن جده صبيح ما لفظه : «قال : كنت بباب رسول الله ﷺ فجاء علي وفاطمة والحسن والحسين، فجلسوا ناحية فخرج رسول الله ﷺ فقال : انكم على خير، وعليه كساء خبير فجللهم به وقال : أنا حرب لمن حاربكم سلم لمن سالكم .

وفي (ج ٢ ص ٩) في مناقب الامام الحسن المجتبى ما لفظه : وهو خامس

أصحاب الكساء . . . وكذا عبّر عن مولانا الامام الحسين الشهيد في (ج ٢ ص ١٨) .

١٢- روى سبط ابن الجوزي في (تذكرة الائمة ص ٢٤٤ ط النجف الاشرف)

ما لفظه : عن وائلة بن الاصقع قال: أتيت فاطمة عليها السلام اسئله عن علي عليه السلام فقالت: توجه إلى رسول الله ﷺ فجلست انتظره فاذا برسول الله ﷺ قد أقبل ومعه علي والحسن والحسين قد أخذ بيد كل واحد منهم حتى دخل الحجرة فأجلس الحسن على فخذه اليمنى ، والحسين على فخذه اليسرى ، وأجلس علياً وفاطمة بين يديه ثم لف عليهم كساء أو ثوبه ثم قرأ : «انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل

البيت ... » الآية ثم قال : اللهم هؤلاء أهل بيتي حقاً .

١٣- روى الحافظ محب الدين الطبري في (ذخائر العقبى ص ٢١ ط مصر) مالفة : عن أم سلمة : ان رسول الله ﷺ قال لفاطمة : ائتنى بزوجه وابنيك فجاءت بهم واكفأ عليهم كساء فدكياً ثم وضع يده عليهم ثم قال : اللهم ان هؤلاء آل محمد فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد انك حميد مجيد قالت أم سلمة : فرفعت الكساء لأدخل معهم فجذب به رسول الله ﷺ وقال : انك على خير .

ونقل عن أبي سعيد الخدري في قوله تعالى : « انما يريد الله ... » الآية قال : نزلت في خمسة : في رسول الله ﷺ وعلى وفاطمة والحسن والحسين .

١٤- روى الشيخ حميد المحلى اليماني في (الحقائق الوردية) باسناده عن أبي الحمراء قال : شهدت النبي ﷺ أربعين صباحاً ، فيجئني إلى باب علي وفاطمة فيأخذ بعضادتي الباب ويقول : السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله الصلاة يرحمكم الله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً ١٥- روى علي بن ابراهيم البلخي الحنفي في (بحر المناقب) عن أم سلمة قالت : ان النبي ﷺ اشتمل بالعباء ثم جعل ظهر علي بن ابي طالب ﷺ على صدره ، وظهر فاطمة إلى ظهره ، والحسن والحسين عن يمينه وشماله ثم عمدتهم ونفسه بالعباء قالت أم سلمة : حتى انه ﷺ جعل أطراف الكساء تحت قدمه ثم رفع طرفه إلى السماء ، وأشار بسبابته ثم قال : اللهم هؤلاء أهل بيتي وحامتي اللهم وال والا هم وعاد من عاداهم وانصر من نصرهم واخذل من خذلهم ، وكان جبرئيل يؤمن ... الحديث .

١٦- روى المراغي في (تفسيره) عن ابن عباس قال : « شهدنا رسول الله ﷺ تسعة أشهر يأتي كل يوم باب علي بن أبي طالب عند وقت كل صلاة فيقول : السلام عليكم ورحمة الله ، انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً ، الصلاة يرحمكم الله كل يوم خمس مرات . »

١٧- قال الشوكاني في تفسيره (فتح القدير ج ٤ ص ٢٧٠ ط القاهرة) ما لفظه:

وقال أبو سعيد الخدرى ومجاهد وقتادة وروى عن الكلبي: ان أهل البيت المذكورين فى الآية هم على وفاطمة والحسن والحسين خاصة إلى آخر ما أفاد. ثم ذكر عدة روايات من طرق عديدة من الصحاح وغيرها فى ذلك.

١٨- روى الشيخ يوسف اسمعيل النبهانى فى (الشرف المؤبد لآل محمد

ﷺ ص ٦ ط مصر) ما لفظه: وروى أحمد والطبرانى عن أبى سعيد الخدرى

قال: قال رسول الله ﷺ: أنزلت هذه الآية فى خمسة: فى وفى على وحسن

وحسين وفاطمة. وروى من طرق عديدة حسنة وصحيحة عن أنس ان رسول الله

ﷺ كان بعد نزول هذه الآية يمرّ ببیت فاطمة إذا خرج إلى صلاة الفجر يقول:

الصلاة أهل البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً.

وعن أبى سعيد الخدرى انه ﷺ جاء أربعين صباحاً يعنى بعد نزول هذه الآية

إلى باب فاطمة يقول: السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته الصلاة

يرحمكم الله انما يريد الله . الخ. وعن ابن عباس سبعة أشهر. وفى رواية ثمانية

أشهر وهذا نص منه ﷺ على ان المراد من أهل البيت فى هذه الآية هم الخمسة

إلى أن قال: وذكر ابن جرير فى تفسيره خمسة عشر رواية باسناد مختلفة فى أن

أهل البيت فى الآية هم النبى ﷺ وعلى وفاطمة وحسن وحسين. وحكى عن

خاتمة الحفاظ جلال الدين السيوطى فى تفسيره (الدر المنثور) عشرين رواية

من طرق مختلفة فى ان المراد منهم النبى ﷺ وعلى وفاطمة والحسن والحسين ﷺ:

منها: ما أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن

مردويه عن ام سلمة زوج النبى ﷺ ان رسول الله ﷺ كان فى بيتها على

مقامة له عليه كساء خيبرى فجاءت فاطمة ببرمة فيها خزيرة فقال رسول الله

ﷺ: ادعى زوجك وابنتك حسناً وحسيناً، فدعتهم فبينما هم يأكلون إذ نزلت

على النبى ﷺ «انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم

تطهيراً». فآخذ النبي ﷺ بفضلة فغشاهم إياها ثم أخرج يده من الكساء وألوى بها إلى السماء ثم قال : اللهم هؤلاء أهل بيتي وحامتي . و في رواية : وخاصتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً قالها ثلاث مرات قالت ام سلمة : فادخلت رأسى فى الستر فقلت : يا رسول الله وأنا معكم ؟ فقال : انك إلى خير مرتين . وقد أورد حملة آثار العامة فى أسفارهم روايات كثيرة باسانيد عديدة بان الآية الكريمة نزلت فى حق الخمسة خاصة بنشر إلى نبذة منها :

- ١- ابوداود الطيالسى فى (المسند ج ٨ ص ٢٧٤ ط حيدرآباد) .
- ٢- أحمد بن محمد بن حنبل الشيبانى امام الحنابلة فى (المسند ج ١ ص ٣٣١ ط القاهرة) ان الآية نزلت فى حق الخمسة خاصة .
- ٣- أبو عبد الرحمن احمد بن شعيب النسائى فى (الخصائص ص ٤ ط مصر و ص ١٦) .

٤- الطبرى فى (جامع البيان ج ٢٢ ص ٥ ط مصر) بطرق عديدة كلها دالة على اختصاص آية التطهير بالخمسة أصحاب الكساء و ذلك يقرب من خمسة عشر طريقاً .

- ٥- الطبرانى فى (المعجم) كما فى (الصواعق ص ٨٥ ط مصر) .
- ٦- الجصاص فى (أحكام القرآن ج ٣ ص ٤٤٣ ط القاهرة) باسانيد عديدة إلى أن قال : انهم المقصودون بأهل البيت فيها .
- ٧- أحمد المؤيد بالله فى (الامالى ص ٢٣ ط صنعاء) .
- ٨- أبو القاسم حمزة بن يوسف السهمى الجرجانى فى (تاريخ جرجان ص ٤٦ ط حيدرآباد) .

- ٩- البيهقى فى (السنن الكبرى ج ٢ ص ١٤٩ ط حيدرآباد) .
- ١٠- حافظ الاندلسى الشيخ أبو عمر ويوسف بن عبد الله فى (الاستيعاب ج ٢ ص ٤٦٠ ط حيدرآباد) .

- ١١- الواحدى النيسابورى فى (أسباب النزول ص ٢٦٧ ط مصر) .
- ١٢ - ابن العربى المالکى فى (احکام القرآن ج ٢ ص ١٦٦ ط مصر).
- ١٣- القاضى عياض المغربى فى (الشفا بتعريف حقوق المصطفى ج ٢ ص ٤١ ط الآستانة بمطبعة العثمانية) .
- ١٤- موفق بن أحمد اخطب خطباء الخوازم فى (المناقب ص ٣٥).
- ١٥- ابن عساكر الدمشقى الشافعى فى (تاريخ دمشق على ما فى منتخبه ج ٣ ص ٢٠٤ - ٢٠٦ ط مصر) .
- ١٦- الفخر الرازى فى (تفسير الكبير ج ٢ ص ٧٠٠ ط الآستانة) .
- ١٧- ابن الاثير الجزرى فى (جامع الاصول ج ١ ص ١٠١ ط القاهرة) .
- ١٨- الشيخ حسن ابن الحسين فى (العمدة ص ١٦ ط تبريز) بطرق عديدة.
- ١٩- القرطبى الاندلسى فى (الجامع لاحکام القرآن ج ١٤ ص ١٨٢ الطبعة الاولى بالقاهرة المحمية) نقل نزول الاية الكريمة فى حقهم ﷺ .
- ٢٠- النووى الدمشقى فى (شرح المذهب) .
- ٢١- القاضى البيضاوى فى تفسيره (سورة الشورى ص ٣٨٧ ط مصر القديم).
- ٢٢- النسفى فى (مدارك التنزيل) .
- ٢٣- الخازن البغدادى فى تفسيره (لباب التأويل) .
- ٢٤- الخطيب العمري التبريزى فى (مشكاة المصابيح ص ٥٦٨ ط لکهنو) ان الاية نزلت فى حقهم خاصة .
- ٢٥- ابن كثير الدمشقى فى تفسيره (ج ٣ ص ٤٨٣ ط مصر) أورد الحديث بطرق مختلفة واسانيد عديدة .
- ٢٦- الحافظ الهيثمى فى (مجمع الزوائد ج ٩ ص ١٦٦ و ١٦٨ ط القاهرة) أورد روايات فى نزول الاية فى حقهم عليهم السلام خاصة عن طرق عديدة : عن ام سلمة و وائلة وأبى سعيد وأبى حمراء وغيرهم ...

- ٢٧- الحافظ ابن حجر العسقلاني الشافعي في (الاصابة ج ٢ ص ٥٠٢ ط مصر) و في (ج ١ ص ٣٢٩) عن ام سلمة : ان الاية نزلت في حقهم خاصة . وفي (ج ٤ ص ٣٦٧) وفي (ج ٤ ص ٢٠٧) .
- ٢٨- ابن حجر في (الكافي الشافعي في تخريج أحاديث الكشف ص ٢٦ الحديث ٢١٦ ط مصر المطبوع في آخر الكشف ط مصطفى محمد) .
- ٢٩- ابن حجر في (فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ٣ ص ٤٢٢ ط مصر القديم) .
- ٣٠- الذهبي في (تلخيص المستدرک المطبوع في ذيل المستدرک ج ٣ ص ٤١٦ ط حيدرآباد) وفي (ج ٣ ص ١٤٦) وفي (ج ٣ ص ١٤٧) وفي (ج ٣ ص ١٥٨) .
- ٣١- الذهبي في (تاريخ الاسلام ج ٣ ص ٦ ط حسام الدين القدسي بالقاهرة) .
- ٣٢- النظام النيسابوري في (تفسيره ج ٣ في ذيل آية التطهير) .
- ٣٣- الدشتكي الشيرازي في (روضة الاحباب) .
- ٣٤- السيوطي الشافعي في (الدر المنثور ج ٥ ص ١٩٨ و ١٩٩ ط القاهرة) أورد فيه عدة أحاديث صحيحة صريحة دالة على ان الاية الكريمة نزلت في حق الخمسة الطيبة أصحاب الكساء من طرق عديدة من جماعة الصحابة والصحابيات والتابعين كام سلمة وعائشة وأبي سعيد الخدري وسعد وزيد بن أرقم وابن عباس و الضحاك بن مزاحم وأبي الحمراء وعمر بن أبي سلمة وغيرهم .
- ٣٥- السيوطي في (الاتقان ج ٢ ص ٢٠٠ ط مصر) .
- ٣٦- ابن همام في (حبيب السير ج ١ ص ٤٠٧ ط تهران) .
- ٣٧- ابن حجر الهيثمي المكي في (الصواعق المحرقة ص ١٨٥ الطبع القديم) ما لفظه : آية التطهير أكثر المفسرين على أنها نزلت في علي وفاطمة والحسين .
- ٣٨- المير محمد صالح الترمذي الحنفي في (مناقب مرتضى ص ٤٣ ط

بمبئي) .

٣٩- المتقى الهندي في (منتخب كنز العمال المطبوع بهامش المسند لاحمد بن حنبل ج ٥ ص ٩٦ ط مصر) .

٤٠- الخطيب شرييني في تفسيره (سراج المنير) .

٤١- الحلبي الشافعي في (السيرة الحلبية) .

٤٢- الدهلوي في (مدارج النبوة ص ٥٨٩ ط دهلي) فصرح بان الاية الكريمة نزلت في حقهم عليهم السلام خاصة .

٤٣- الزرقاني في (الشهير ص ٢ و ٤) .

٤٤- الشيخ عبدالله بن محمد بن عامر المصري الشافعي في (الاتحاف ص ٥ ط مصر بمطبعة مصطفى الحلبي) .

٤٥- الشيخ محمد الصبان المصري في (اسعاف الراغبين) المطبوع بهامش (نور الابصار ص ١٠٥ ط مصر بمطبعة مصطفى محمد) عن طرق عديدة ذكر في رواية انه عليه السلام أدرج معهم جبرئيل وميكائيل .

٤٦- القاضي الحسين بن أحمد في (الروض النضير ج ١ ص ١٠٦) و (ص ٩٧) .

٤٧- الشبلنجي في (نور الابصار ص ١١٢ ط مصر بمطبعة مصطفى محمد) من طرق عديدة قال ما لفظه : روى الحديث من طرق عديدة صحيحة .

٤٨- الحمزاوي المصري المالكي في (مشارك الانوار في فوز أهل الاعتبار ص ٨٤ و ٩٢) عن طرق عديدة . وقال : ان نقلة الحديث صححوه .

٤٩- عبدالغفار الحنفي في (ائمة الهدى ص ١٤٥ ط القاهرة) .

٥٠- التونسي الشهير بالكافي في (السيف اليماني المسلول ص ٩ ط دمشق) .

٥١- احمد بن حنبل في (الفضائل ص ٧٣ و ٧٨ و ٨١ و ١١٥ و ١٦١ و ١٦٤ و ٢٢٣) .

٥٢ - البخارى فى (التاريخ الكبير ج ١ ص ١١٠ و ١٩٦ ط حيدر آباد الدكن).

٥٣ - الحاكم فى (المستدرک ج ٣ ص ١٠٨ ط حيدر آباد الدکن).

٥٤ - الطبرانى فى (المعجم الصغير ص ٣٤ ط مطبعة الانصارى بهند).

٥٥ - الذهبى فى (تلخيص المستدرک ج ٢ ص ٤١٦ ط حيدر آباد الدکن).

٥٦ - البغوى الشافعى فى (مصاييح السنة ج ٢ ص ٢٠٤ ط مصر بمطبعة خيرية).

٥٧ - ابن الاثير الجزرى فى (اسد الغابة ج ٤ ص ٢٩ ط جمعية المعارف بمصر).

٥٨ - سبط ابن الجوزى فى (التذكرة ص ٢٤٤ ط النجف).

٥٩ - الكنجى الشافعى فى (كفاية الطالب ص ٥٦ و ١١٧).

٦٠ - محب الدين الطبرى فى (الرياض النضرة ص ٢٠٣ ط محمد أمين الخانجى بمصر).

٦١ - الخوارزمى فى (المقتل ج ١ ص ٧٠ ط النجف).

٦٢ - القندوزى البلخى الحنفى فى (ينابيع المودة ص ١٧٧ ط اسلامبول)
مالفظه : عن أبى وائل عن ابن عمر قال : كنا اذا عددنا أصحاب النبى ﷺ قلنا :
أبو بكر وعمر وعثمان فقال رجل لابن عمر : فعلى ما هو ؟ قال : ان علياً من
أهل البيت لا يقاس به أحد هو مع رسول الله ﷺ فى درجته ان الله يقول : «الذين
آمنوا واتبعوهم ذريتهم بايمان ألحقنا بهم ذرياتهم» ففاطمة مع أبيها ﷺ فى درجته
وعلى معهما مع الحسن والحسين .

٦٣ - فى تفسير الحديث عن الحصين عن زيد بن أرقم : ان النبى قال :
أذكر كم فى أهل بيتى ، أذكر كم فى أهل بيتى ، أذكر كم من أهل بيتى ، فسئل الحصين
زيداً ومن أهل بيته يا زيد ؟ أليس نسأؤه ؟ قال : نسأؤه من أهل بيته ولكن أهل

بيته من حرم من الصدقة بعده . . .

وفيه: وفي رواية قال الحصين من أهل بيته نساؤه؟ قال زيد: لا وایم الله ان المرأة تكون مع الرجل المعسر من الدهر ثم يطلقها، فترجع إلى أبيها وقومها، أهل بيته: أصله وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده .

وفيه: عن عائشة جواباً على سؤال سئلتها ام مجمع عن أحب الناس إلى رسول الله، فقالت: لقد رأيت رسول الله جمع علياً و فاطمة وحسناً وحسيناً بثوب ثم قال: اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي، فأذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً فقلت: يا رسول الله أنا من أهلك؟ قال: تنحى فانك إلى خير .

٤ع- روى الحسكاني الحنفي في (شواهد التنزيل ج ٢ ص ٦٠ ط بيروت) بإسناده عن أبي سعيد قال: قالت أم سلمة: ان هذه الآية نزلت في بيتي: «انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهر كم تطهيراً» قالت: وفي البيت رسول الله وعلي والحسن والحسين و فاطمة وأنا جالسة على باب البيت. قلت: يا رسول الله أأنت من أهل البيت؟ قال: أنت من أزواج رسول الله .

وغيرها من الروايات الواردة تزيد على مائة حديث رواه نقلة العامة في أسفارهم بطرق كثيرة عن أم سلمة وعائشة وإبن عباس وزيد بن أرقم وابن عمر و انس بن مالك وهلال بن يساف، وقتادة ومجاهد والكلبي وصبيح وعمر بن أبي سلمة و أبي سعيد الخدري وسعد بن أبي وقاص ووائل بن الاسقع وأبي الحمراء و ثوبان مولى النبي ﷺ وعبد الله بن جعفر وعلي بن أبي طالب والحسن بن علي رضي الله عنهما نحو أربعين طريقاً . ويربوما ورد منها عن طرق العامة على ما ورد منها عن طرق الشيعة الإمامية الاثنى عشرية، فانهم رووها عن طرق ائمتهم المعصومين: علي بن ابي طالب والحسن بن علي وعلي بن الحسين والباقر والصادق والرضا عليه السلام وعن أم سلمة و عائشة وابن عباس وأبي سعيد الخدري وأبي ذر وأبي ليلي وأبي الاسود الدؤلي وعمر و بن ميمون الازدي وسعد بن أبي وقاص نحو ثلاثين طريقاً .

مضافاً إلى ما كان أئمتنا المعصومون عليهم السلام يستدلون بآية التطهير على فضلهم في مجالس عديدة وكان أهلها يصدقونهم على ذلك ، فاذا لم يكن ذلك كله دليلاً على إثبات تواتر إختصاص آية التطهير بأهل بيت الوحي المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين فلن توجد رواية واحدة متواترة على وجه الأرض في طول الأعصار ...



﴿ اهل البيت و أصحاب الكساء ﴾

و قد ثبت عن الطريقين : ان أهل البيت هم المخصوصون الممتازون على من سواهم و هم النبي الكريم و علي و فاطمة و الحسن و الحسين صلوات الله عليهم أجمعين و هم أصحاب الكساء ، لم يدخل معهم فيه أحد ، و ان حديث الكساء متواتر مستفيض أورده العامة و الشيعة الامامية الاثنى عشرية بطرق عديدة نشير إلى ما يسعه المقام :

و من العامة : الحاكم الحسكاني الحنفى فى (شواهد التنزيل ج ٢ ص ١٥ ط بيروت سنة ١٣٩٣ هـ) باسناده عن البراء بن عازب قال : جاء علي و فاطمة و الحسن و الحسين إلى باب النبي فخرج النبي ﷺ فقال (فقام ظ) بردائه فطرحه عليهم و قال : اللهم هؤلاء عترتى .

و فيه : باسناده عن البراء بن عازب قال : جاء علي بن أبي طالب إلى باب رسول الله ﷺ و فاطمة و الحسن و الحسين فخرج رسول الله و هو عرق فقال بردائه و طرحه عليهم و قال : اللهم هؤلاء عترتى .

و فيه : باسناده عن جابر بن عبد الله ان رسول الله ﷺ دعا علياً و ابناه و فاطمة فألبسهم من ثوبه ثم قال : اللهم هؤلاء أهلى ، هؤلاء أهلى .

و فيه : باسناده عن أبي سعيد الخدرى عن النبي ﷺ فى قول الله تعالى : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت » قال : جمع رسول الله علياً و فاطمة و الحسن و الحسين ثم أدار عليهم الكساء فقال : هؤلاء أهل بيتى اللهم

أذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً .

وفيه : باسناده عن علي عليه السلام قال : جمعنا رسول الله ﷺ في بيت ام سلمة أنا و فاطمة و حسناً و حسيناً ، ثم دخل رسول الله ﷺ في كساء له ، و أدخلنا معه ثم ضمنا ثم قال : اللهم هؤلاء أهل بيتي اذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً . فقالت ام سلمة : يا رسول الله فأنا - ودنت منه - فقال : أنت فمن أنت منه و أنت على خير أعادها رسول الله ﷺ ثلاثاً يصنع ذلك .

ومنه : محمد بن طلحة الشامي الشافعي في (مطالب السؤل في مناقب آل الرسول) ما لفظه : و أما جعله أهل العباء فقد روى أئمة للنقل و الرواية فيما اسندوه و استفاض عند ذوى العلم و الدراية فمما أوردوه ما صرح به الامام الواحدى في كتابه المسمى (باسباب النزول) يرفعه إلى ام سلمة زوج النبي ﷺ ذكرت ان رسول الله ﷺ كانت في بيتها فأنته فاطمة بيرمة فيها خزيمة فدخلت بها عليه فقال لها : ادعى لى زوجك و ابنك قال : فجاء على و الحسن و الحسين فدخلوا فجلسوا يأكلون من تلك الحرية و هو على دكان و تحتة كساء خيرى قالت : و أنا فى الحجرة اصلتى فأنزل الله تعالى : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً » قال : فأخذ فضل الكساء فغشاهم به ثم أخرج يديه فالوا بهما إلى السماء ثم قال : اللهم هؤلاء أهل بيتى و حامتى فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً .

قالت : فادخلت رأسى البيت فقلت : أنا معكم يا رسول الله ؟ قال : آئى إلى خير آئى إلى خير .

ثم قال : فهؤلاء أهل البيت المرتقون بتطهيرهم إلى ذروة أوج الكمال المستحقون لتوقيرهم مراتب الاعظام و الاجلال الموفقون لتأييدهم لابتهاج مناهج الاستقامة و الاعتدال - إلى أن قال - فهذه الأدلة من خصوص النصوص و صحاحها و وجوها فى دلائلها من مصابيح صباحها قد ارتضعت فاطمة درة الفضيلة و الشرف

بصراحها و صدعت ألقاظها الفصيحة و معانيها البليغة إلى أن قال :

يا رب بالخمسة أهل العبا	وى الهدى و العمل الصالح
و من هم سفن نجاة و من	والاهم ذو متجبر رابع
و من لهم مقعد صدق ذا	قام الورى فى الموقف الفاضح
لا تخزنى و اغفر ذنوبى عسى	اسلم من حرّ لظى اللافح
فاننى أرجو بحبى لهم	تجاوزا عن ذنبى الفادح
فهم لمن و الاهم جنة	تنجيه من طائرة البازح
و قد توسلت بهم راجياً	نحس سؤال المذنب الطالح
لعله يحظى بتوفيقه	فيهتدى بالمنهج الواضح

ومنهم : الطبرى فى تفسيره باسناده عن ام سلمة قالت : جاءت فاطمة إلى رسول الله ﷺ ببرمة لها قد صنعت فيها عصيدة تحلها على طبق ، فوضعت بين يديه فقال : أين ابن عمك وابناك ؟ فقالت : فى البيت ، فقال : ادعهم فجاءت إلى على فقالت : أجب النبى ﷺ أنت و ابنك قالت ام سلمة : فلما رآهم مقبلين مديده إلى كساء كان على المنامة فمدّه وبسطه وأجلسهم عليه ثم أخذ بأطراف الكساء الاربعة بشماله ، فضمّه فوق رؤسهم أو مأيده اليمنى إلى ربه فقال : هؤلاء أهل البيت فأذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً .

و فيه : عن ام سلمة زوج النبى ﷺ ان هذه الاية نزلت فى بيتها : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً » قالت : و أنا جالسة على باب البيت فقلت : أنا يا رسول الله أأست من أهل البيت ؟ قال : افك إلى خير أنت من أزواج النبى ﷺ قالت : و فى البيت رسول الله ﷺ و على و فاطمة و الحسن و الحسين رضى الله عنهم .

ومنهم : ابن كثير فى تفسيره عن ام سلمة قالت : جاء النبى ﷺ إلى بيتى فقال : لا تأذنى لاحد فجاءت فاطمة ، فلم استطع ان احجبها عن أبيها ثم

جاء الحسن فلم استطع أن امنعه أن يدخل على جدّه و امه ، و جاء الحسين فلم استطع أن احجبه ، فاجتمعوا حول النبي ﷺ على بساط فجللهم نبي الله بكساء كان عليه ثم قال : هؤلاء أهل بيتي ، فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً . فنزلت هذه الآية حين اجتمعوا على البساط قالت : فقلت : يا رسول الله و أنا قالت فوالله ما أنعم ، و قال : انك إلى خير .

ومنها : السيوطي في الدر المنثور : أخرج الطبراني عن ام سلمة قالت : جاءت فاطمة عليها السلام إلى أبيها بثريدة لها تحملها في طبق لها حتى وضعتها بين يديه فقال لها : أين ابن عمك ؟ قالت : هوفي البيت قال : اذهبي فادعيه وابنيك فجاءت تقود ابنيها لكل واحد منهما في يد علي عليه السلام يمشي في أثرهما حتى دخلوا على رسول الله ﷺ فأجلسهما في حجره و جلس علي عليه السلام عن يمينه و جلست فاطمة عليها السلام عن يساره قالت ام سلمة : فأخذت من تحتي كساء كان بساطنا على المنامة في البيت .

و ذكر أبو عبد الله الدامغانى في كتابه (سوق العروش) أبحاثاً فى حديث

الكساء جدير حفظه :

ان يوم الطهور يوم عظيم	فاز بالفضل فيه أهل الكساء
قال يا رب انهم أهل بيتي	فاستجب فيهم إلهى دعائى
اذهب الرجس عنهم و عن	الابناء منهم و عن بنى الانباء
رحمة الله و السلام عليكم	و صلاة الابرار و الاتقياء
و قال بعض الشعراء :	

تطاول ليلى و لم أرقد	فبت كذى اللدغ و الأرمد
بذكر النبی و ذكر الوصى	و ذكر بنى المصطفى أحمد
حسان الوجوه عظام الحلوم	كرام المغارس و المحتد
و من دنس الرجس قد طهروا	فهاز الذى بهم يقتدى

على أبو الحسن و الحسين رشيددين للراشد المرشد
ومن هنا أطلق آل عباء على هؤلاء الخمسة الطيبة كما قال الشاعر:
آل العباء رسول الله فابنته و المرتضى ثم سبطاه اذا جمعوا
ومنهم : الحاكم الحسكاني في (شواهد التنزيل ج ٢ ص ٣٢ ط بيروت)
باسناده عن اسمعيل بن عبدالله بن جعفر الطيار عن ابيه قال : لما نظر النبي ﷺ
إلى جبرئيل هابطاً من السماء قال : من يدعولي ؟ من يدعولي ؟ فقالت زينب : أنا
يا رسول الله ، فقال : ادعي لي علياً وفاطمة و حسناً و حسيناً ، فجعل حسناً عن
يمينه و حسيناً عن يساره و علياً وفاطمة تجاههم ثم غشاهم بكساء خبى وقال :
اللهم ان لكل نبي أهلاً ، وان هؤلاء أهلي فأمر الله تعالى : « انما يريد الله ليذهب
عنكم الرجس أهل البيت » الآية فقالت : زينب : ألا أدخل معكم قال : مكانك
فانك على خير إن شاء الله .

و فيه : باسناده عن اسمعيل بن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب عن أبيه قال :
لما نظر رسول الله ﷺ إلى الرحمة هابطة قال : ادعوا لي ادعوا لي ، فقالت زينب (صفية
خ) : من يا رسول الله ؟ قال : علي وفاطمة و الحسن و الحسين ، فجاء بهم فألقى
عليهم النبي ﷺ كساءً له ثم رفع يده فقال : اللهم ان هؤلاء آلي فصل علي
محمد و علي آل محمد و أنزل الله : « انما يريد الله » الآية .

و فيه : باسناده عن جميع بن عمير قال : إنطلقت مع امي إلى عائشة
فسئلتها امي عن علي قالت : ما ظنك برجل كانت فاطمة تحته و الحسن و الحسين ابنيه ، ولقد
رأيت رسول الله ﷺ يلتف عليهم بثوبه ، وقال : اللهم هؤلاء أهلي أذهب عنهم الرجس
وطهرهم تطهيراً فقلت : يا رسول الله أأنت من أهلك ؟ قال : انك على خير .

و في رواية اخرى زاد « و لم يدخلني معهم » علي ما تقدم . و في رواية
اخرى قال : تنحني فانك إلى خير .

و فيه : باسناده عن ام سلمة زوج النبي ﷺ ان رسول الله ﷺ قال لفاطمة :

إثميني بزواجك و ابنيك ، فجاءت بهم فألقى عليهم رسول الله كساءً كان تحتى
خبيراً أصبناه من خير ، ثم قال: اللهم هؤلاء آل محمد فاجعل صلواتك وبركانك
على آل محمد كما جعلتها على آل ابراهيم انك حميد مجيد قالت ام سلمة :
فرفعت الكساء لادخل معهم فجذبه رسول الله من يدى و قال : انك على خير .
و فى رواية : قالت ام سلمة : أنا منهم يا رسول الله ؟ قال : اجلسي مكانك
فانك على خير و غيرها من الروايات الواردة عن طريق العامة تركنا ذكرها
للاختصار .

وأما ماورد عن طريق الشيعة الامامية الاثنى عشرية فكثير نشير إلى
نبذة منها :

١ - فى أمالى الشيخ الطوسى قدس سره باسناده عن على بن الحسين عليه السلام
عن ام سلمة قالت : نزلت هذه الآية فى بيتى و فى يومى وكان رسول الله ﷺ
عندى ، فدعا علياً وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام وجاء جبرئيل فمدّ عليهم كساءً
فدكياً ثم قال : اللهم هؤلاء أهل بيتى اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً ،
قال جبرئيل : و أنا منكم يا محمد ؟ فقال النبى ﷺ و أنت منا يا جبرئيل ،
قالت ام سلمة : فقلت : يا رسول الله و أنا من أهل بيتك ؟ و جئت لأدخل معهم ،
فقال : كونى مكانك يا ام سلمة انك إلى خير ، أنت من أزواج نبي الله ، فقال
جبرئيل : اقرأ يا محمد ﷺ : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت
و يطهركم تطهيراً » فى النبى و على و فاطمة و الحسن و الحسين عليهم السلام .

٢ - فى أمالى الشيخ الصدوق رضوان الله تعالى عليه باسناده عن ابن عباس
قال : قال النبى ﷺ : ان علياً وصي و خليفتي و زوجه فاطمة سيدة نساء
العالمين ابنتى و الحسن و الحسين سيدا شباب أهل الجنة ولداى ، من والاهم فقد
والانى و من عاداهم فقد عادانى ، و من ناواهم فقد ناوانى و من جفاهم فقد جفانى ،
و من برهم فقد برنى ، و صل الله من وصلهم و قطع من قطعهم و نصر من نصرهم

و أعان من أعانهم ، و خذل من خذلهم ، اللهم من كان له من أنبيائك و رسلك ثقل و أهل بيت ، فعلى فاطمة و الحسن و الحسين أهل بيتي و ثقلى فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً .

٣ - فى تفسير فرات الكوفى : عن أبى عبدالله الجدلى قال : دخلت على عائشة فقلت : أين نزلت هذه الآية : « إنما يريد الله » قالت : نزلت فى بيت ام سلمة - قالت ام سلمة : لو سألت عائشة لحدثتك ان هذه الآية نزلت فى بيتى - قالت : بينما رسول الله ﷺ إذ قال : لو كان أحد يذهب فيدعولنا علياً و فاطمة و ابنيها ، قال : قلت : ما أجد غيرى قالت : قد قنعت ، فجئت بهم جميعاً ، فجلس على بين يديه و جلس الحسن و الحسين عن يمينه و شماله و أجلس فاطمة خلفه ثم تجلجل بثوب خيبرى ثم قال : نحن جميعاً إليك - فإشار رسول الله ﷺ ثلاث مرات : إليك لا إلى النار - ذاتى و عترتى و أهل بيتى من لحمى و دمي ، قالت ام سلمة : يا رسول الله أدخلنى معهم قال : يا ام سلمة انك من صالحات أزواجى ، فنزلت هذه الآية : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهرهم تطهيراً » .

قولها : « قد قنعت » أى لبست القناع و هو ما تغطى به المرأة نفسها . و « تجلجل بالثوب » أى تغطى به .

٤ - و فى بشارة المصطفى باسناده عن ابن عباس قال : ان رسول الله ﷺ كان جالساً ذات يوم و عنده على فاطمة و الحسن و الحسين عليهم السلام فقال : اللهم انك تعلم ان هؤلاء أهل بيتى و أكرم الناس على ، فأحب من يحبهم و أبغض من يبغضهم ، و وال من والهم و عاد من عادهم و أعن من أعانهم و اجعلهم مطهرين من كل رجس ، معصومين من كل ذنب ، و أيدهم بروح القدس منك . الحديث .

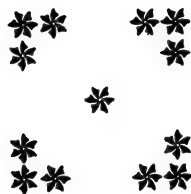
٥ - و فى أمالى الصدوق رحمة الله تعالى عليه باسناده عن على بن موسى

الرضا عن أبيه عن آبائه عليهم السلام عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال : من سرّه أن ينظر إلى القضيّب الاحمر الذي غرسه الله بيده و يكون متمسكاً به فليتول علياً و الائمة من ولده فانهم خيرة الله عز و جل و صفوته ، و هم المعصومون من كل ذنب و خطيئة .

و غيرها من الروايات الواردة لايسمها المقام
و في زيارة الامام الحسين عليه السلام : - يوم الاضحى - : « أشهد أنك كنت نوراً في الأصلاب الشامخة ، و الأرحام المطهرة ، لم تنجسك الجاهلية بأنجاسها ولم تلبسك من مدلهمات ثيابها ... »

و في زيارة الاربعين : « و لم تلبسك المدلهمات من ثيابها » بدل « و لم تلبسك من مدلهمات ثيابها »

و في زيارة الجامعة الكبيرة : - « عصمكم الله من الزلل ، و آمنكم من الفتن ، و طهركم من الدنس ، و أذهب عنكم الرجس و طهركم تطهيراً ... »
الزيارة



* حديث الكساء و به الاستشفاء *

ان حديث الكساء صحيح لامراء فيه ورد بأسانيد صحيحة ، و هذا الحديث مما يستشفى بقرائته عند المرضى ، ويطلب به قضاء الحاجات ...
وقد ورد عن جابر بن عبد الله الانصارى انه قال :

بسم الله الرحمن الرحيم

سمعت فاطمة الزهراء عليها السلام (بنت رسول الله ﷺ خ) انها قالت : دخل على أبى رسول الله ﷺ فى بعض الايام ، فقال : السلام عليك يا فاطمة ، فقلت : وعليك السلام يا أبتاه ، فقال : انى لأجد فى بدنى ضعفاً ، فقلت له : اعيدك بالله يا أبتاه من الضعف ، فقال : يا فاطمة ايتينى بالكساء اليمانى وغطينى به ، فأتيته وغطيته به ، وصرت أنظر إليه فاذاً يتلأ لأكأنه البدر فى ليلة تمامه و كماله ، فما كانت الا ساعة . وإذا بولدى الحسن عليه السلام قد أقبل فقال : السلام عليك يا اماه فقلت : وعليك السلام يا قرّة عيني وثمرّة فؤادى فقال لى : يا اماه انى أشم عندك رائحة طيبة كأنها رائحة جدى رسول الله ﷺ فقلت : نعم يا ولدى ان جدك تحت الكساء فاقبل الحسن عليه السلام نحو الكساء وقال :

السلام عليك يا جداه يا رسول الله أتأذن لى أن أدخل معك ، فقال : وعليك السلام يا ولدى وصاحب حوضى قد أذنت لك فدخل معه تحت الكساء فما كانت الا ساعة ، فاذا بولدى الحسين عليه السلام قد أقبل وقال : السلام عليك يا اماه فقلت :

وعليك السلام يا قرة عيني وثمرة فؤادي ، فقال لي : يا اماء اني أشم عندك رائحة طيبة كأنها رائحة جدى رسول الله ﷺ فقلت : نعم يا بنى ان جدك وأخاك تحت الكساء فدنى الحسين عليهما نحو الكساء وقال :

السلام عليك يا جداه السلام عليك يا من اختاره الله أنأذن لي أن أكون معكما تحت هذا الكساء فقال: وعليك السلام يا ولدى ويا شافع امتي قد أذنت لك، فدخل معهما تحت الكساء فأقبل عند ذلك أبو الحسن علي بن ابي طالب ، و قال : السلام عليك يا فاطمة يا بنت رسول الله ﷺ فقلت : وعليك السلام يا أبا الحسن ويا أمير المؤمنين ، فقال : يا فاطمة اني أشم عندك رائحة طيبة كأنها رائحة أخى وابن عمى رسول الله ﷺ فقلت : نعم هاهو مع ولديك تحت الكساء فأقبل على نحو الكساء وقال :

السلام عليك يا رسول الله ﷺ أنأذن لي أن أكون معكم تحت الكساء قال له : وعليك السلام يا أخى وخليفتى وصاحب لوائى فى المحشر ، نعم قدأذنت لك فدخل على تحت الكساء ثم أتيت نحو الكساء وقلت :

السلام عليك يا أبتاه يا رسول الله ﷺ أنأذن لي أن أكون معكم تحت الكساء قال لي : وعليك السلام يا بنتى ويا بضعتى قد أذنت لك فدخلت معهم فلما اكتملنا واجتمعنا جميعاً تحت الكساء فأخذ أبى رسول الله ﷺ بطرفى الكساء وأومى بيده اليمنى إلى السماء وقال : اللهم ان هؤلاء أهل بيتى وخاصتى وحامتى لحمهم لحمى ودمهم دمى ، يؤلمنى ما يؤلمهم ، ويحزننى ما يحزنهم ، أنا حرب لمن حاربهم و سلم لمن سالمهم وعدو لمن عاداهم ومحب لمن أحبهم ، وانهم منى وأنا منهم فاجعل صلواتك وبركانك ورحمتك وغفرانك ورضوانك علىّ وعليهم ، وأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً ، فقال الله عز وجل :

يا ملائكتى ويا سكان سمواتى انى ما خلقت سماءاً مبنية ولا أرضاً مدحية و لا قمراً منيراً ولا شمساً مضية ولا فلکاً يدور ولا فلکاً تسرى ولا بحرأً يجرى الا

لمحبة هؤلاء الخمسة الذين هم تحت الكساء ، فقال الامين جبرئيل : يارب ومن تحت الكساء؟ فقال الله عز وجل : هم أهل بيت النبوة ، ومعدن الرسالة وهم فاطمة وأبوها وبعلمها وبنوها ، فقال جبرئيل : يارب ! أتأذن لي أن أهبط إلى الارض لأكون معهم سادساً ، فقال الله عز وجل : قد أذنت لك ، فهبط الامين جبرئيل وقال لأبي :

السلام عليك يا رسول الله ﷺ العلي الاعلى يقرعك السلام ويخصك بالتحية والاكرام ، ويقول لك : وعزتي وجلالي اني ما خلقت سماءاً مبنية ولا أرضاً مدحية ولا قمراً منيراً ولا شمساً مضيئة ولا فلکاً يدور ولا بحراً يجري ولا فلکاً تسرى إلا لأجلکم ومحبتکم ، وقد أذن لي أن أدخل معکم ، فهل تأذن لي أنت يا رسول الله فقال أبي : وعليك السلام يا أمين وحى الله نعم قد أذنت لك ، فدخل جبرئيل معنا تحت الكساء فقال جبرئيل ان الله قد اوحى إليکم يقول : «انما يريد الله ليذهب عنکم الرجس اهل البيت ويطهر کم تطهيراً» فقال على عليه السلام : يا رسول الله ﷺ أخبرني ما لجلوسنا هذا تحت هذا الكساء من الفضل عند الله فقال ﷺ :

والذى بعثني بالحق نبيا واصطفاني بالرسالة نجيا ما ذكر خبرنا هذا فى محفل من محافل أهل الارض ، وفيه جمع من شيعتنا ومحبينا إلا ونزلت عليهم الرحمة وحفت بهم الملائكة ، واستغفرت لهم إلى أن يتفرقوا ، فقال على عليه السلام : إذا والله فزنا وفاز شيعتنا ورب الكعبة ، فقال أبي : يا على ! والذى بعثني بالحق نبيا واصطفاني بالرسالة نجيا ما ذكر خبرنا هذا فى محفل من محافل أهل الارض وفيه جمع من شيعتنا ومحبينا وفيهم مهموم إلا وفرج الله همه ، ولا مغموم إلا وكشف الله غمه ، ولا طالب حاجة إلا وقضى الله حاجته ، فقال على عليه السلام : إذا والله فزنا وسعدنا ، وكذلك شيعتنا فازوا وسعدوا فى الدنيا والاخرة رب الكعبة .

وقد نظم هذا الحديث الشريف عدة من نوابغ الادب وفرسان الشعر من العامة والشيعية الامامية الاثنى عشرية ومنهم الفقيه الاديب السيد محمد القزويني

قدس سره من أعلام الشيعة .

روت لنا فاطمة خير النساء
تقول ان سيد الانام
فقال لى انى أرى فى بدنى
قومى على بالكسا اليمانى
فقمتم نحوه و قد ليته
وصرت أرنو وجهه كالبدر
فما مضى الا يسير من زمن
فقال يا اماء انى أجد
بانها رائحة النبى
قلت نعم هاهوذا تحت الكساء
فجاء نحوه ابنه مسلماً
فما مضى غير القليل إلا
فقال يا ام أشم عندك
وحق من اولاك منه شرفا
قلت نعم تحت الكساء هذا
فجاء نحوه ابنه مستأذنا
فما مضت من ساعة الا و قد
أبو الائمة الهداة النجبا
فقال يا سيدة النساء
انى أشم فى حماك رائحة
يحكى شذاها عرف سيدالبشر
قلت نعم تحت الكساء التحفا

حديث أهل الفضل أصحاب الكساء
قد زارنى يوماً من الايام
ضعفاً أراه اليوم قد انحلى
و فيه غطينى بلا توائى
مسرعة و بالكساء غطيته
فى أربع بعد ليال عشر
حتى أتى ابو محمد الحسن
رائحة طيبة أعتقد
أخى الوصى المرتضى على
من علة مدثر به اكتسى
مستأذناً قال له ادخل كرماً
و جاءنى الحسين مستقلاً
رائحة كأنها المسك الذكى
اظنها ريح النبى المصطفى
بجنبه أخوك فيه لاذا
مسلماً قال له ادخل معنا
جاء أبوهما الفضنفر الاسد
المرتضى رابع أصحاب العباء
و من بها زوجت فى السماء
كأنها الورد الندى فائحة
وخير من طاف ولبى و اعتمر
و ضم شليك و فيه اكننفا

فجاء يستأذن منه قائلاً
 قالت فجئت نحوهم مسلمة
 فعند ما بهم أضاء الموضع
 نادى اله الخلق جل و علا
 اقسام بالعزة و الجلال
 ما من سما خلقتها منيه
 و لا خلقت قمراً منيراً
 كلا ولا خلقت بحراً يجرى
 إلا لاجل من هم تحت الكساء
 قال الامين قلت يارب و من
 فقال لى هم معدن الرسالة
 و قال هم فاطمة و بعلمها
 فقلت: يارب وهل تأذن لى
 فاغتنى تحت الكساء سادساً
 قال اهبطن فجاءهم مسلماً
 يقول ان الله خصكم بها
 اقرأكم رب العلى سلامة
 وهو يقول معلنا و مفهما
 قال على قلت يا حبيبى
 فقال والله الذى اصطفانى
 ما ان جرى ذكر لهذا الخبر
 الا و أنزل الاله الرحمة
 من الملائك الذين صدقوا
 أ أدخلن قال فادخل عاجلا
 قال ادخلى محبوبة مكرمة
 و كلهم تحت الكساء اجتمعوا
 يسمع أملاك السموات العلى
 و بارتفاعى فوق كل عال
 و ليس ارض فى الثرى مدحيه
 كلا ولا شمساً أضاءت نوراً
 ماء ولا فلك البحار تسرى
 من لم يكن امرهم ملتبساً
 تحت الكسا بحقهم لنا ابن
 و مهبط التنزيل و الجلالة
 والمصطفى والحسان نسلها
 ان اهبط الارض لذاك المنزل
 كما جعلت خادماً و حارساً
 مستأذنأ يتلو عليهم انما
 معجزة لمن غدا منتبهاً
 و خصكم بغاية الكرامة
 أملاكه الفر بما تقدما
 ما لاجتما عنا من النصيب
 و خصنى بالوحى و اجتبانى
 فى محفل الاشياخ خير معشر
 و فيه قد خفت جنود جمه
 تحرسهم فى الارض ما تفرقوا

كلا و ليس فيهم مهموم الاً و عنه كشفت غموم
 كلا و لاطالب حاجة يرى قضاءها عليه قد تعمسرا
 الاً قضى الله الكريم حاجته و أنزل السرور فصلا ساحتّه
 قال على نحن و الاحباب شيعتنا الذين قدماً طابوا
 فزنا بما نلنا و رب الكعبة فليشكر كل فرد ربه
 و غيرها تركناها للاختصار

و نحن معاشر الشيعة الامامية الحقّة الاثنى عشرية نقول : اللهم ! أحينا
 بحياتهم و أمتنا مماتهم واحشرنا معهم فى الدنيا والآخرة و لا تفرق بيننا وبينهم
 طرفه عين أبداً بحقهم صلواتك عليهم أجمعين .



كلمات العلماء في اختصاص

آية التطهير بالمعصومين عليهم السلام

و قد اتفق أعظم علماء العامة على اختصاص آية التطهير بالمعصومين صلوات الله عليهم أجمعين، فلا يعتنى بما تقول به بعض الأصاغر وأتباعهم الجهلة .
و من علماء العامة : أبو بكر الحضرمي الشافعي في (رشفة الصادي ص ١٢ ط القاهرة بمصر) ما لفظه : قال الله تعالى : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس . . . »
 الاية الرجس : القذر والدنس . والمراد هنا الائم المدنس للقلوب . و قيل :
 الرجس الشك . وقيل : السوء . وقيل : عمل الشيطان . والعموم أولى . وفي إستعادة
 الرجس للائم والترشيح لها بالتطهير تنفير بليغ عن اقترافه مطلقا . وقد اختلف
 المفسرون في المراد بأهل البيت المذكورين في الاية الكريمة فمن قائلين
 أهل بيته عليهم السلام نساءه متمسكين بظاهر سياق الآيات منهم عكرمة وعطاء ومقاتل .
 ويرد هذا القول مع ما يأتي من الاحاديث الصريحة قول مجاهد وقتادة وأبي سعيد
 الخدري وغيرهم انها لو نزلت في نسائه عليهم السلام خاصة لكان الخطاب في الاية
 الكريمة بما يصلح للاناث ، و لقال تعالى : « عنكن و يطهركن » كما في الاية
 قبلها إلى أن قال :

و هذا القول : « اي القول بعموم شمول الاية للزوجات » أيضاً لا يطابق ما
 سيرد من الاحاديث والزوجات الطاهرات ، و ان كن داخلات في عموم الاية
 بمقتضى السياق ، لكن الخصوص موجه إلى علي و فاطمة وابنيهما ، و لو كان

غير علي وفاطمة وابنيهما مقصوداً أو مشاركاً في المعنى المراد بأهل البيت ، وهو موجود عند نزولها لقال عليه السلام حين جلل علياً وفاطمة وابنيهما رضوان الله عليهم بالكساء المقدس هؤلاء من أهل بيتي ، ولكنه حصر المعنى عليهم ، فقال : هؤلاء أهل بيتي . وما كان تخصيصهم بذلك منه عليه السلام إلا عن أمر الهى ووحى سماوى والذى قال به الجماهير من العلماء وقطع به أكابر الأئمة ، وقامت به البراهين وتظاهرت به الأدلة : ان أهل البيت المرادين فى الآية هم : سيدنا علي وفاطمة وابناهما إذ المصير إلى تفسير من أنزلت عليه الآية متعين .

دعوا كل قول غير قول محمد فعند بزوغ الشمس ينطمس النجم

فانه صلوات الله وسلامه عليه وآله هو الذى فسرها بأن أهل بيته المذكورين فى الآية الكريمة هم علي وفاطمة وابناهما بنص أحاديثه الصحيحة الواردة عن أئمة الحديث المعتمد بهم رواية ودراية ، فقد أخرج الامام أبو عيسى الترمذى وصححه وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه ، وابن مردويه والبيهقى فى سننه من طرق عن ام سلمة زوج النبى عليه السلام رضى عنها قالت : فى بيتى نزلت : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس .. » الآية .

وفى البيت فاطمة وعلي والحسن والحسين فجللهم رسول الله عليه السلام بكساء كان عليه ثم قال : هؤلاء أهل بيتي فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً .

ثم ذكر الرواية بطرق عديدة ... ثم ذكر بلفظه وأخرجه الطبرانى أيضاً إلى أن قال: والأحاديث فى هذا الباب كثيرة ، و بما اورثته منها يعلم ان المراد بأهل البيت فى الآية الكريمة هم : علي وفاطمة وابناهما رضوان الله عليهم ولا إلتهفات إلى ما ذكره صاحب روح البيان : من ان تخصيص الخمسة المذكورين عليهم بكونهم أهل البيت هو من أقوال الشيعة لان ذلك محض تهوّر يقتضى بالعجب ، و بما سبق من الاحاديث ، و ما فى كتب اهل السنة السنية يسفر الصبح لذى عيينين ، و لنعيم ما قال الشاعر :

هم العردة الوثقى لمعتصم بهم
مناقبهم جاءت بوحي و انزال
مناقب في الشورى وسورة هل أتى
وفي سورة الاحزاب يعرفها التالي
وهم أهل بيت المصطفى فودادهم
على الناس مفروض بحكم واسجال
وقال الشافعي :

يا أهل بيت رسول الله حبكم
يكفيكم من عظيم القدر انكم
فرض من الله في القرآن أنزله
من لم يصل عليكم لا صلاة له
وقال الشيخ قطب الارشاد الحبيب عبد الله بن علوى بن محمد الحداد علوى شعراً :
و آل رسول الله بيت مطهر
محبتهم مفروضة كالمودة
هم الحاملون السرّ بعد نبينهم
و ورائه أكرم بها من ورائه

و من علماء العامة : محمود آل لوسى مفتى العامة ببغداد فى تفسير (روح
المعاني ج ٢٢ ص ١٤ ط القاهرة بمطبعة المنيرية) بعد ما ذكر الحديث عن طرق
عديدة قال ما لفظه :

و اخبار ادخاله عليه السلام علياً و فاطمة و ابنيهما رضى الله تعالى عنهم تحت
الكساء و قوله عليه السلام : اللهم هؤلاء أهل بيتى . و دعائه عليه السلام : لهم و عدم
إدخاله عليه السلام ام سلمة أكثر من أن تحصى ، وهى مخصصة لعموم أهل البيت بأى
معنى كان البيت فى المراد بهم من شملهم الكساء و لا يدخل فيهم أزواجه .
ثم قال آل لوسى : و صحّ عن زيد بن أرقم فى حديث أخرجه مسلم : انه
قيل له : من أهل بيته؟ نسائه؟ فقال : لا أيم الله ان المرأة تكون مع الرجل العصر
من الدهر ثم يطلقها ، فترجع إلى ابيها و قومها أهل بيته أصله و عصبتة الذين
حرموا الصدقة بعده عليه السلام .

و من علماء العامة : السيد صديق حسن خان الحسينى فى (تشریف البشر
بذكر الائمة الاثنى عشر ص ٤ ط بهوپال) ما لفظه : المراد من آل على و فاطمة
والحسنان ، و يدل عليه آية المباهلة و آية التطهير والكساء .

ومنهم : النبھائی فی (الشرف المؤبد لآل محمد ﷺ ص ٤٦ ط مصر) ما لفظه : و اختلف المفسرون فی أهل البيت فی هذه الایة ، فذهبت طائفة منهم أبو سعید الخدری و جماعة من التابعین منهم مجاهد و قتادة و غیرهم كما نقله الامام البغوی و ابن الخازن و كثير من المفسرين إلى أنهم هنا أهل العباء ، وهم رسول الله ﷺ و علی و فاطمة والحسن والحسين رضی الله عنهم ، و ذهب جماعة منهم ابن عباس و عكرمة إلى أنهم أزواجه الطاهرات قال : هؤلاء الایات كلها من قوله : « يا أيها النبی قل لازواجك - إلى قوله - ان الله كان لطيفاً خبيراً » منسوق بعضها علی بعض فكيف صار فی الوسط كلام لغيرهن ؟

أجاب عن هذا القائلون بان المراد أهل العباء بان الكلام العربی يدخله الاستطراد والاعتراض ، وهو تخلل الجملة الاجنبية بين الكلام المتناسق كقوله تعالى : « ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها و جعلوا أئمة أهلها اذلة و كذلك يفعلون و انی مرسله إليهم بهدية » فقوله : « و كذلك يفعلون » جملة معترضة من جهة الله تعالى بين كلام بلقيس . و قوله تعالى : « فلا اقسم بواقع النجوم و انه لقسم لو تعلمون عظيم انه لقرآن كريم » أى فلا اقسم بمواقع النجوم انه لقرآن كريم . و ما بينهما اعتراض علی اعتراض ، وهو كثير فی القرآن و غيره من كلام العرب .

و قد ثبت من طرق عديدة صحيحة ان رسول الله ﷺ جاء و معه علی و فاطمة والحسن والحسين قد أخذ كل واحد منهما بيد حتى دخل فأدنى علیاً و فاطمة و أجلسهما بين يديه و أجلس حسناً و حسيناً كل واحد علی فخذه ثم لفّ عليهم كساء ثم تلا هذه الایة : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً » قالت ام سلمة : فرفعت الكساء لادخل معهم فجذبه من یدی ، فقلت : وأنا معكم يا رسول الله؟ فقال : انك من أزواج النبی ﷺ علی خير .

ومنهم : العلامة الحضرمی الشافعی فی (القول الفصل) بعد ما نقل الحديث

قال ما لفظه : قلت لهذا الحديث طرق جمّة و صحته و ثبوته مما لا شك فيه و لا مريبة و هو نص صريح على إحصار الخصوصية العظمى فى جميع ما جاء فى أهل بيته عليه السلام فى هؤلاء و ابناءهم فقط ، و ان دخول غيرهم فى شيء من رشاى ذلك الفضل انما هو على سبيل التبعية كدخول مواليتهم لا غير فهم فقط حامة النبى عليه السلام و خاصته و ورثته و خلفائه و أهل الحق و قرناء الكتاب و لا يشار بهم فى شيء من هذا و لا ما يقاربه أحد لا آل عباس و لا آل جعفر فضلاً عن غيرهم ، بل و لا بنو على من غير فاطمة .

ثم نقل عن محب الدين الطبرى انه قال : ان إدخال النبى عليه السلام لهؤلاء الخمسة تكرر فى بيت فاطمة و ام سلمة و غيرهما و هو الصواب . ثم قال : وقد زعم بعض حسّاد أهل البيت و أعدائهم : ان الآية مخصوصة بامهات المؤمنين لوقوعها فى سياق آيات متعلقة بهن ، و تكلفوا فى تأويل تذكير الضمير من المذكورين فى هذه الآية خاصة دون ما قبلها و ما بعدها ، و هى بضعة عشر ضميراً و احتجوا بما افتخره عكرمة الصفرى الخارجى و حاله معلوم ، و من المشهور تردد ذلك الخبيث إلى الامراء يستعطيمهم و يستطعمهم فقير بعيد أن ينال منهم أجراً و تشجيعاً على هذا الافتراء اذ النصب قد كان فاشياً اذ ذاك ، و التأجير على بغضهم كانت من التجارات الرابحة فى تلك الايام كما لا يخفى على من درس التاريخ ، و يقارب عكرمة فى النصب عروة بن الزبير .

ثم قال : والتعبير بأهل بيت النسب هو المتعارف المتبادر فهمه كما فى خبر كعب بن عجرة عند الحاكم يارسول الله كيف الصلاة عليكم أهل البيت ، و خبر على فى مسنده عند النسائى و خبر أبى هريرة لأبى داود اذا صلتى علينا أهل البيت و خبر اللياسى و ابن أبى شيبه و أحمد و ابن ماجه و أبى يعلى و الطبرانى و أبى نعيم و المستغفرى المهدى منا أهل البيت إلى أن قال : و لفظ أهل و إن صح إطلاقه على بيت السكنى و أهل بيت النسب ، فهؤلاء حقيقته و بالذات ، و

لا يتصور انفكاكهم عنه و أهل بيت السكنى بالعرض ، و يجوز أن ينفك ذلك الوصف بان تعود المرأة إلى بيت أبيها ، و تلحق بقوم آخرين .

و قوله : « هو أهل التقوى و أهل المغفرة » و « كانوا أحق بها و أهلها ، فالذين لا ينفك عنهم ذلك الوصف هم المرادون عند الاطلاق قطعاً كما قاله الاكثرون و جاءت به الروايات الجملة الصحيحة ، فالآية في أهل الكساء خاصة ، و هم أيضاً أهل المباحلة لم يدخل فيهم أحد آخر - إلى أن قال - : و يشهد لذلك ما صحّ عند الجمهور من رده عنه لعائشة و ام سلمة ، و عدم إدخاله فيها و أمهات المؤمنين لهما - إلى أن قال - : و من تأمل اسلوب الايات ، و تأنيث الضمائر فيهن ، ثم صرف ذلك و تغييره و تذكيره في تلك الآية وحدها و ايراد لفظ أهل البيت منادياً لهم مخصصاً مع تكرار النداء فيما سوى ذلك بلفظ « يا نساء النبي » .

و عرف ان الاضافة إلى البيت لو تمحضت لما كانت خيراً من الاضافة إلى النبي ﷺ و كيف افرد لفظ البيت مع أن لامهات المؤمنين بيوتاً متعددة للسكنى و تحليلته باللام التي هنا للعهد الذهني ، و من تأمل هذا لم يبق عنده غبار ريب في أن القول قول الجمهور و هو اختصاص الآية بالخمسة ، و هذا القول منقول عن زين العابدين و الباقر و الصادق عليهم السلام و مجاهد و قتادة و المحدث المفسر ابن جرير أورد للقول بان الآية في أهل الكساء أحاديث متعددة بأسانيد صحيحة و حسنة عن ثمانية من الصحابة و ذكر الآثار في ذلك عن التابعين كذلك ، و قد حقق الطحاوي في مشكل الآثار استحالة دخول غير أهل الكساء معهم فيما اريدت به هذه الآية :

و هو الذي لا يتخطاه مسلم منصف إذ أي شبهة تبقى بعد قوله ﷺ لام المؤمنين لما سئلته أن تكون معهم : « انك على خير و هؤلاء أهل بيتي » أو قوله ﷺ لها : « لا و انت على خير » و أين غفلوا عن قولها وددت انه قال: نعم فكان أحب إليّ مما تطلع عليه الشمس و تغرب و اذا كانت منهم فلم جذب الكساء

من بداها . و قد خطب الامام الحسن السبط عليه السلام بعد دفن أبيه و بين اختصاص
 أهل البيت بالخمس بمشهد و مسمع من ابن عباس و جماعة بنى هاشم و أصحاب
 على عليه السلام و ابن مسعود ، و لم ينكره أحد فهل يبقى شك بعد ذلك .
 و لله در العلامة الشيخ أحمد بن محمد الاشعري الخفطي المغربي أشار في
 أبياته إلى بعض النكات والدقائق التي ذكرها السهمودي و طريق دخول سائر
 الأئمة في أهل البيت حيث قال :

و كل ما قالوه سهو و غلط	و آية التطهير من هذا النمط
نفيد للحصر على قطع و بت	و غفلوا عن أربع من النكت
تأكيد بالسلام للمباني	فانما الاول ثم الثاني
منكراً في الحكم والنزول	مؤكدأ بالملق المفعول
لآية التطهير في السؤال	و جعله في سبب الانزال
إليه في دعائه و ما اعتدى	اسم إشارة لما قد اسندا
غير التي تسمعها قد اثبتوا	و عند أبواب البيان نكت
قد أنزلت في خمسة مكرمة	إن قلت ان الآية المعظمة
تحت الكساء حكماً و تحت دعوته	فما الدليل في دخول عترته
دلت على القطع و قد تظافرت	فعندنا دلائل تواترت
لم يمتنع منه عموم الحكم	منها خصوص السبب المهم
في عالم الظهور قد يكون	لم يخلقوا إذ ذاك والبطون
ذرية فرددن قرآنه	و قال الحقنا بهم سبحانه
حقيقة و هم بنوه عترته	و أهل بيت المصطفى ذريته
إلى ورود الحوض فيما وردا	مقارنين للكتاب أبداً
من بعده فينا تنور الملك	و واحد من ثقلين قد ترك
بهم فيا لله من مستمسك	و امر الأمة بالتمسك

فهذه دلائل الدخول
و انهم قد ألحقوا بنفسه
طهرهم ربهم و اذهب
فكل فرد منهم مطهر
و صيغة الفعل لها التجديد
إلى آخر ما نظمه . و على القارىء التدبر فيما أوردناه من كلمات أعظم
العامة نثراً و نظماً ، و فيما ورد في المقام من الروايات ...

و من علماء العامة : أحمد مصطفى المراغى قال في (تفسيره ج ٢٢ ص ٧
ط مصر) ما لفظه : و أهل بيته عليهم السلام من كان ملازماً له من الرجال والنساء
والازواج والاماء والأقارب ، و كلما كان المرء منهم أقرب و بالنبي أخص و
ألزم كان بالارادة أحق و أجدر . و عن ابن عباس قال : « شهدنا رسول الله صلى الله عليه وآله
تسعة أشهر يأتي كل يوم باب علي بن أبي طالب عند وقت كل صلاة فيقول :
« السلام عليكم و رحمة الله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و
يطهركم تطهيراً ، الصلاة يرحمكم الله كل يوم خمس مرات » .

و منهم : النظام النيسابورى في (تفسيره ذيل آية التطهير) ما لفظه :
و قد مرّ في آية المباهلة انهم أهل العباء : النبي صلى الله عليه وآله لانه أصل وفاطمة رضى
الله عنها والحسن والحسين رضى الله عنهما بالاتفاق ، والصحيح ان علياً رضى الله
عنه منهم لمعاشرته بنت النبي صلى الله عليه وآله و ملازمته إياه .

و منهم : العلامة أبوبكر الحضرمى الشافعى في (القول الفصل ج ١ ص ٨٤
ط افريقيا) ما لفظه : انه أى حديث الكساء من الاحاديث الصحيحة المستفيضة
المتواترة معنى اتفقت الامة على قبوله ، فهم بين من يحتج به كالشيعة ، ومثوله
كغيرهم والتأويل فرع القبول ، و قد قال بصحته سبعة عشر حافظاً من كبار
حفاظ الحديث .

و قال فى (ج ٢ ص ١٦٢ الطبع) فى هذا الكتاب فى مقام الرد على الناصب المشتهر بابن التلميذ وهو نصاب عصرنا فى بلاد افريقيا مالمظه : الحديث صحيح أخرجه مسلم فى صحيحه و ابن السكن فى صحاحه المشهورة والترمذى فى جامعهم والامام احمد فى مسنده من طرق ، والحاكم فى مستدركه و صححه والبيهقى و صححه و أخرجه ابن حبان فى صحيحه والنسائى والطبرانى فى مجمه الكبير من طرق ، و ابن جرير و ابن المنذر و ابن أبى حاتم فى تفسيره ، و قد التزم أن يذكر أصح ما ورد و ابن مردويه والخطيب و ابن أبى شيبه والطيالسى و أبو نعيم والحكيم والترمذى والذين قالوا بصحته جمع غفير منهم الائمة :

مسلم و ابن أبى حاتم و صالح بن محمد الاسدى و ابن شاهين والحافظ أحمد بن صالح المصرى والحاكم والبيهقى والحافظ ابن حجر و ابن عبد البر وابن تيمية والسخاوى والقسطلانى والكمال المزى والزرقانى والسهودى والشوكانى وغيرهم من أئمة أهل السنة والجماعة ، و محدثوا الشيعة قاطبة ، و قدروه من الصحابة الامام على والسبطان عليهما السلام و عبدالله بن جعفر و ابن عباس و ام سلمة و عائشة و سعد بن أبى وقاص و انس بن مالك و أبو سعيد الخدرى و ابن مسعود و معقل بن يسار و وائلة بن الاسقع و عمر بن أبى سلمة و أبو الحمراء ، فهؤلاء خمسة عشر صحابياً .

و غيرهم من أعظم علماء العامة تركناهم للاختصار ، و نختم الكلام فى المقام بما جاء فى ذيل (شواهد التنزيل ج ٢ ص ٦١ ط بيروت) للحاكم الحسكانى الحنفى : و فى ذلك يقول الشاعر :

بأبى خمسة هم جنبوا لا	رجس و طهروا تطهيراً
أحمد المصطفى وفاطمة ثم أعنى	علياً و شبراً و شبراً
من تولاهم تولاه ذو العرش	و لقاه نضرة و سروراً
و على مبغضهم لعنة الله	و أصلاهم المليك سعيراً

كلمات المحققين في اختصاص آية التطهير بالمعصومين عليه السلام

و لأعلام الشيعة الامامية الاثنى عشرية ومحققهم كلمات لايسعها المقام ،
فنشير إلى نبذة منها على طريق الاختصار :

منهم: شيخ المفسرين الطبرسي قدس سره قال في (المجمع) ذيل الآية
الكريمة : والبيت التعريف فيه للعهد ، والمراد به بيت النبوة والرسالة والعرب
تسمى ما يلتجأ إليه بيتاً ، ولهذا سمو الانساب بيوتاً ، قالوا : بيوتات العرب يريدون
النسب قال :

ألا يا بيت بالعلياء بيت و لولا حبّ أهلك ما أتيت

ألا يا بيت أهلك أو عدوني كأنى كل ذنبهم جنيت

يريد بيت النسب وبيت النبوة والرسالة كبيت النسب .

و«العلياء» : رأس الجبل . المكان العالي .

ثم قال قدس سره : وقد اتفقت الامة بأجمعها على أن المراد بأهل البيت في
الآية أهل بيت نبينا صلى الله عليه وآله وسلم - إلى أن قال - واستدلت الشيعة على اختصاص الآية
بهؤلاء الخمسة عليهم السلام بأن قالوا : إن لفظة - «انما» محققة لما اثبت بعدها نافية
لما لم يثبت ، فان قول القائل انما لك عندى درهم ، و انما فى الدار زيد يقتضى
انه ليس عنده سوى الدرهم ، وليس فى الدار سوى زيد ، واذا تقرر هذا فلا تخلو
الارادة فى الآية أن تكون هى الارادة المحضة أو الارادة التى يتبعها التطهير و

إذ هاب الرجس ، ولا يجوز الوجه الاول لأن الله تعالى قد أراد من كل مكلف هذه الارادة المطلقة فلا اختصاص لها بأهل البيت دون سائر الخلق ، و لان هذا القول يقتضى المدح والتعظيم لهم بغير شك وشبهة ولا فى مدح فى الارادة المجردة فنبت الوجه الثانى ، وفى ثبوته ثبوت عصمة المعنيين بالاية من جميع القبائح ، و قد علمنا ان من عدا من ذكرناه من أهل البيت غير مقطوع على عصمته ، فنبت ان الآية مختصة بهم لبطلان تعلقها بغيرهم ، ومتى قيل : ان صدر الآية و ما بعدها فى الأزواج فالقول فيه ان هذا لا ينكره من عرف عادة الفصحاء فى كلامهم ، فانهم يذهبون من خطاب إلى غيره ويعودون إليه ، والقرآن من ذلك مملؤ وكذلك كلام العرب واشعارهم .

ومنهجهم : السيد شرف الدين رضوان الله تعالى عليه فى (الفصول المهمة) قال : لا ريب فى أن أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم فى هذه الآية انما هم الخمسة «أصحاب الكساء» وكفاك هذا برهاناً على انهم أفضل من أقلته الارض يومئذ ومن أظلمته السماء .

ألا وهم رسول الله ﷺ وصنوه الجارى بنص الذكر مجرى نفسه ، وبضعته التى يغضب الله لغضبها ويرضى لرضاها و ريحاته من الدنيا سبطاه الشهيدان سيدي شباب أهل الجنة ، فهولاء هم أصحاب هذه الآية البينة بحكم الأدلة القاطعة والحجج الساطعة لم يشار كهم فيها أحد من بنى آدم ، ولا زاحمهم تحت كساءها واحد من هذا العالم- إن أن قال- وقد اجمعت كلمة أهل القبلة من أهل المذاهب الاسلامية كلها على انه ﷺ لما نزل الوحي بها ضم سبطيه وأباهما وامهما إليه ثم غشاهم ونفسه بذلك الكساء تمييزاً لهم عن سائر الانباء والانفس والنساء فلما انفردوا تحته عن كافة اسرته واحتجبوا به عن بقية امته بلغهم الآية ، وهم على تلك الحال حرصاً على أن لا يطمع بمشاركتهم فيها أحد من الصحابة والآل .

فقال مخاطباً لهم وهم معه فى معزل عن كافة الناس : وانما يريد الله ليذهب

عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً» فإزاح عليه السلام بحجبهم في كسائه حينئذ حجب الرب وهتك سدف الشبهات ، فبرح الخفاء بحكمته البالغة وسطعت أشعة الظهور ببلاغة المبين ، والحمد لله رب العالمين ، ومع ذلك لم يقتصر عليه السلام على هذا المقدار من توضيح اختصاص الآية بهم عليهم السلام حتى أخرج يده من تحت الكساء فألوى بها إلى السماء فقال : اللهم هؤلاء أهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً ، يكرر ذلك وام سلمة تسمع وترى إذ كان نزول الآية وقضية الكساء في بيتها ، فقالت : وانا معكم يا رسول الله ، ورفعت الكساء لتدخل فجذبها من يدها ، وقال : انك على خير ، وفي ذلك كله صحاح متواترة من طريق العترة الطاهرة .

فيا أهل البصائر برسول الله عليه السلام العارفين بمبلغه من الحكمة والعصمة المقدرين قدر أفعاله وأقواله هل تجدون وجهاً لحصرهم تحت الكساء عند تبليغهم الآية عن الله تعالى إلا المبالغة البليغة في توضيح ما قلناه من اختصاصها وامتيازها بها عن العالمين ؟ وهل تفهمون من قوله : «اللهم هؤلاء أهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً» إلا الحصر بهم والقصر عليهم ؟ وهل ترون وجهاً يجذب الكساء من يدام سلمة ومنعها من الدخول معهم على جلالة قدرها وعظم شأنها إلا الذي ذكرناه؟ فأين تذهبون وأنى تؤفكون «انه لقول رسول كريم ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم أمين و ما صاحبكم بمجنون» .

وقد تكررت منه عليه السلام قضية الكساء حتى احتمل بعض العلماء تكرار نزول الآية أيضاً ، والصواب عندنا نزولها مرة واحدة لكن حكمة الصادق الامين في نصحه ببلاغة المبين اقتضت تكرير تلك القضية مرة في بيت ام سلمة عند نزول الآية ، وتبليغها لاهلها المخاطبين فيها ، واخرى في بيت فاطمة وفي كل مرة يتلو عليهم الآية مخاطباً لهم بها وهم في معزل عن الناس تحت ذلك الكساء درءاً للشبهة في نحو أهل الزينغ .

وقد بلغ بأبى هو وامى فى توضيح اختصاص الاية بهم كل مبلغ ، وسلك فى اعلان ذلك مسالك ينقطع معها شغب المشاغب ولا يبقى بعدها أثر لهذين النواصب حتى كان بعد نزول الاية كلما خرج إلى الفجر يمرّ بيت فاطمة فيقول : الصلاة يا أهل البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً و قد استمرّ على هذا ستة أشهر فى رواية أنس ، وعن ابن عباس سبعة أشهر (و فى رواية تسعة أشهر) وفى رواية ذكرها النبھائى وغيره ثمانية أشهر ، فصرّح الحق عن محضه وبدا الصبح لذى عينين .

لكن حثالة من أعداء أهل البيت ، وصنائع بنى امية ودعاة الخوارج ذهبوا فى صرف الاية عن أهلها كل مذهب ، فقال بعضهم : انها خاصة بنساء النبى ﷺ وتشبهوا فى ذلك بسياق الاية ، و بالغ عكرمة ومقاتل بن سليمان فى الانتصار لهذا الرأى والاستدلال بالسياق عليه ، وكان عكرمة ينادى به فى الاسواق (١٨) تحاملاً على أصحاب الكساء ولا عجب فان عكرمة من الدعاة إلى عداوة على ﷺ والسماة فى تضليل الناس عنه بكل طريق .

ثم قال : وأما مقاتل فقد كان عدواً لامير المؤمنين ﷺ أيضاً ، وكان دأبه صرف الفضائل عنه ﷺ حتى اقتضح بذلك . قال ابراهيم الحربى كما فى ترجمة مقاتل من وفيات ابن خلكان : قد مقابل بن سليمان فقال (إطفاء لنور امير المؤمنين) : سلونى عمادون العرش فقال له رجل : أخبرنى من حلق رأس آدم حين حج ؟ فبهت .

و كان مقاتل مع ذلك كله من رجال المرجئة وغلاة المشبهة . ثم قال : و آية التطهير جاءت مستطردة بين آيات النساء فتبين بسبب استطرادها ان خطاب الله لهن بتلك الادامر والنواهى والنصائح والآداب لم يكن الا لعناية الله تعالى بأهل البيت «أعنى الخمسة» ثلاثينهم «ولومن جهتهن» لوم أو ينسب إليهم «ولو

بواسطتهم» هنا أديكون عليهم للمنافقين «ولو بسببهن» سبيل ، ولولا هذا الاستطراد ما حصلت هذه النكتة الشريفة التي عظمت بها بلاغة الذكر الحكيم ، وكمل إعجازه الباهر كما لا يخفى .

ومنهم : العلامة المجلسي قدس سره في البحار فقال: المراد بالارادة في الآية إما الارادة المستتعبة للفعل أعنى إذهاب الرجس ، حتى يكون الكلام في قوة ان يقال :انما اذهب الله عنكم الرجس ، أو الارادة المحضة التي لا يتبعها الفعل حتى يكون المعنى :أمركم الله باجتنب المعاصي يا أهل البيت ، فعلى الاول ثبت المدعى ، وأما الثاني فباطل من وجوه :

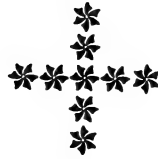
الاول : ان كلمة «انما» تدل على التخصيص كما قرّر في محله ، والارادة المذكورة تعمّ سائر المكلفين حتى الكفار لاشتراك الجميع في التكليف ، وقد قال سبحانه : «وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون» فلا وجه للتخصيص بأهل البيت عليهم السلام .

الثاني : ان المقام يقتضى المدح والتشريف لمن نزلت الآية فيه ، حيث جلّ لهم بالكساء ولم يدخل فيه غيرهم ، وخصّصهم بدعائه فقال : اللهم هؤلاء أهل بيتي وحامتي على ما سبق في الاخبار ، وكذا التأكيد في الآية حيث أعاد التطهير بعد بيان إذهاب الرجس ، والمصدر بعده منوّناً بتنوين التعظيم . . .

الثالث : ان الآية على ما مرّ في بعض الروايات انما نزلت بعد دعوة النبي صلى الله عليه وآله لهم وان يعطيه ما وعده فيهم ، وقد سئل الله أن يذهب عنهم الرجس ويبطّهم لأن يريد ذلك منهم ويكلفهم بطاعته ، فلو كان المراد هذا النوع من الارادة لكان نزول الآية في الحقيقة ردّاً لدعوته صلى الله عليه وآله لإجابة لها ، بطلانه ظاهر .

وأما الالتفات في الآية فقد وقع في سورة الاحزاب بعينها ما يشبه هذا فان

الله تعالى بعد ما خاطب أزواج النبي ﷺ بايات مصدرة بقوله : «يا نساء النبي إن كنتم تردن الحياة الدنيا» الآية عدل إلى الخطاب للمؤمنين بما لا تعلق له بأزواج النبي ﷺ بآيات كثيرة ثم عاد إلى الامر بالخطاب لهن وعيّرهن بقوله تعالى : «يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك . .» .



﴿ أهل بيت النبوة ﷺ و شيعتهم ﴾

في معاني الاخبار : باسناده عن أبي بصير قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : من آل محمد ﷺ ؟ قال : ذريته فقلت من أهل بيته ؟ قال : الأئمة الاوصياء فقلت : من عترته ؟ قال : أصحاب العباء فقلت : من امته ؟ قال : المؤمنون الذين صدقوا بما جاء به من عند الله عز وجل المتمسكون بالتقلين الذين امروا بالتمسك بهما بكتاب الله وعترته أهل بيته الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً و هما الخليفتان على الامة بعده ﷺ .

و فيه : باسناده عن عبد بن ميسرة قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : انا نقول : اللهم صل على محمد و أهل بيته ، فيقول قوم : نحن آل محمد فقال : انما آل محمد من حرم الله عز وجل على محمد و آله نكاحه .

و فيه : باسناده عن سليمان الديلمي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك من الآل ؟ قال : ذرية محمد ﷺ قال : قلت : فمن الاهل ؟ قال : الأئمة ﷺ .

و في تفسير العياشي : باسناده عن ثعلبة بن ميمون عن ميسرة قال : كنا في الفسطاط عند أبي جعفر عليه السلام نحو من خمسين رجلاً قال : فجلس بعد سكوت كان منا طويلاً فقال : ما لكم لا تنطقون لعلكم ترون اني نبي لا والله ما أنا كذلك ، و لكن فسي قرابة من رسول الله ﷺ قريبة ولادة من وصلها وصله الله و من أحبها أحبها الله من أكرمها أكرمها الله أندرون أي البقاع أفضل عند الله منزلة ، فلم يتكلم

أحد ، فكان هو الراد على نفسه ، فقال : تلك مكة الحرام التي رضىها لنفسه حرماً وجعل بيته فيها ، ثم قال : أتدرون أى بقعة أفضل من مكة ، فلم يتكلم أحد فكان هو الراد على نفسه ، فقال : ما بين الحجر الاسود إلى باب الكعبة ذلك حطيم ابراهيم نفسه الذى كان يذود فيه غنمه ، و يصلّى فيه فوالله لو أن عبداً صف قدميه فى ذلك المكان قام النهار مصلياً حتى يجنّه الليل ، و قام الليل مصلياً حتى يجنّه النهار .

ثم لم يعرف لنا حقاً أهل البيت و حرمانا حقنا لم يقبل الله منه شيئاً أبداً ان أبانا ابراهيم صلوات الله عليه كان فيما اشترط على ربه ان قال : « اجعل افئدة من الناس تهوى إليهم » اما انه لم يقل الناس كلهم انتم اولئك رحمكم الله و نظراً لكم انما مثلكم فى الناس مثل الشعرة البيضاء فى الثور الاسود أو الشعرة السوداء فى الثور الابيض ، و ينبغى للناس أن يحجّوا هذا البيت و أن يعظموه لتعظيم الله اياه و أن يلقونا أينما كنا نحن الادلاء على الله .

و فيه : باسناده عن الفضيل بن يسار عن أبى جعفر عليه السلام قال : انظر إلى الناس يطوفون حول الكعبة ، فقال : هكذا كانوا يطوفون فى الجاهلية انما امرؤ أن يطوفوا ثم ينفروا إلينا فيعلمونا ولايتهم ، و يعرضون علينا نصرتهم ثم قرء هذه الآية : « فاجعل افئدة من الناس تهوى إليهم » فقال : آل محمد آل محمد ثم قال : إلينا إلينا .

و فيه : باسناده عن أبى عبيدة عن أبى جعفر عليه السلام قال : من أحبنا ، فهو منا أهل البيت قلت : جعلت فداك منكم ؟ قال : منا والله أما سمعت قول ابراهيم عليه السلام : « فمن تبعنى فانه منى » .

و فيه : باسناده عن محمد الحلبي عن أبى عبد الله عليه السلام قال : من اتق الله منكم و أصلح فهو منا أهل البيت ، قال : منكم أهل البيت ؟ قال : منا أهل البيت قال فيها ابراهيم : « فمن تبعنى فانه منى » قال عمر بن يزيد قلت له : من آل محمد ؟

قال : اى والله من آل محمد اى والله من أنفسهم أما تسمع الله يقول : « ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه » و قول ابراهيم : « فمن تبعنى فانه منى » .

و فيه : باسناده عن ابن عمرو الزبيرى عن أبى عبد الله عليه السلام قال : من تولى آل محمد ، وقدّمهم على جميع الناس بما قدّمهم من قرابة رسول الله ﷺ فهو من آل محمد لتولية آل محمد لانهم من القوم بأعيانهم ، وانما هو منهم بتولية إليهم واتباعها يا هم ، و كذلك حكم الله فى كتابه : « و من يتولى منكم فانه منهم » و قول ابراهيم : « فمن تبعنى فانه منى و من عصانى فانك غفور رحيم » :

كما قال رسول الله ﷺ لسلطان الفارسي رضوان الله تعالى عليه : سلیمان منا أهل البيت لمتابعته له ﷺ بما هو حقه .

و فيه : باسناده عن خالد بن نجیح عن جعفر بن محمد عليه السلام فى قوله تعالى : « ألا بذكر الله تطمئن القلوب » فقال : بمحمد و آله السلام تطمئن القلوب و هو ذكر الله و حجابہ .

و فى الدر المنثور : أخرج ابن مردويه عن على عليه السلام : ان رسول الله ﷺ لما نزلت هذه الآية : « ألا بذكر الله تطمئن القلوب » قال : ذاك من أحب الله و رسوله و أحب أهل بيتى صادقاً غير كاذب ، و أحب المؤمنين شاهداً و غائباً ألا بذكر الله يتحابون .

و فى المستدرک لابن بطريق : روى الحافظ أبو نعيم باسناده عن انس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « الذين آمنوا و تطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب » أندرى من هم يا بن ام سليم ؟ قلت : من هم يا رسول الله ؟ قال : نحن أهل البيت و شيعتنا .

أهل البيت عليهم السلام هم العترة الطاهرة

و آل الرسول صلى الله عليه وآله وسلم

في عيون أخبار الرضا عليه السلام : بإسناده عن الريان بن الصلت قال : حضر الرضا عليه السلام مجلس المأمون بمرور ، وقد اجتمع في مجلسه جماعة من علماء أهل العراق و خراسان ، فقال المأمون : أخبروني عن معنى هذه الآية : « ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا » ؟ فقالت العلماء : أراد الله عز وجل بذلك الامة كلها ، فقال المأمون : ما تقول يا أبا الحسن ؟

فقال الرضا عليه السلام : لأقول كما قالوا ، ولكنني أقول : أراد الله عز وجل بذلك العترة الطاهرة ، فقال المأمون : وكيف عني العترة من دون الامة ؟ فقال له الرضا عليه السلام : انه لو أراد الامة لكانت أجمعها في الجنة لقول الله عز وجل : « فمنهم ظالم لنفسه و منهم مقتصد و منهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير » ثم جمعهم كلهم في الجنة ، فقال عز وجل : « جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب » الآية ، فصارت الوراثة للعترة الطاهرة لا لغيرهم فقال المأمون : من العترة الطاهرة ؟

فقال الرضا عليه السلام : الذين وصفهم الله في كتابه فقال عز وجل : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً »

و هم الذين قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إني مخلف فيكم الثقلين : كتاب الله

وعترني أهل بيتي ألاذانهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض ، فانظروا كيف تخلفون فيهما أيها الناس لاتعلموهم فانهم أعلم منكم .

قالت العلماء : أخبرنا يا أبا الحسن عن العترة أهم الآل؟ أم غير الآل؟

فقال الرضا عليه السلام : هم الآل ، فقالت العلماء : فهذا رسول الله ﷺ يؤثر عنه انه قال : امتي آلي و هؤلاء أصحابه ، يقولون بالخبر المستفاض الذي لا يمكن دفعه آل محمد امته .

فقال أبو الحسن عليه السلام : أخبروني فهل تحرم الصدقة على الآل؟ فقالوا : نعم قال : فتحرم على الامة ، قالوا : لا ، قال : هذا فرق بين الآل والامة ، ويحكم أين يذهب بكم أضربتم عن الذكراً صفحاً أم أنتم قوم مسرفون ! أما علمتم انه وقعت الوراثه والطهارة على المصطفين المهتدين دون سائرهم؟

قالوا : ومن أين يا أبا الحسن؟ فقال : من قول الله عز وجل : « ولقد أرسلنا نوحاً وإبراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون » فصارت وراثه النبوة والكتاب للمهتدين دون الفاسقين ، أما علمتم ان نوحاً حين سئل ربه عز وجل : « فقال رب ان إبني من أهلي وان وعدك الحق وانت أحكم الحاكمين » و ذلك ان الله عز وجل وعده أن ينجيّه وأهله ، فقال ربه عز وجل : « يا نوح انه عمل غير صالح فلا تسئلن ما ليس لك به علم اني أعظك أن تكون من الجاهلين »

فقال المأمون : و أين ذلك من كتاب الله؟ فقال له الرضا عليه السلام في قول الله عز وجل : « ان الله اصطفى آدم ونوحاً و آل إبراهيم و آل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم » وقال عز وجل في موضع آخر : « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً » ثم رد المخاطبة في اثر هذه إلى ساير المؤمنين فقال : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول و ادلى الامر منكم » يعني

الذى قرنهم بالكتاب والحكمة وحسدوا عليهما ف قوله عز وجل : « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة و آتيناهم ملكاً عظيماً ، يعنى الطاعة للمصطفين الطاهرين ، فالملك هيئناهو الطاعة لهم ، فقالت العلماء : فأخبرناهل فسر الله عز وجل الاصطفاء فى الكتاب ؟ فقال الرضا عليه السلام : فسر الاصطفاء فى الظاهر سوى الباطن فى إتنا عشر موطناً وموضعاً :

فأول ذلك : قوله عز وجل : « وأنذر عشيرتك الأقرين » ورهطك المخلصين هكذا فى قراءة ابى بن كعب ، وهى ثابتة فى مصحف عبدالله بن مسعود وهذه منزلة رفيعة و فضل عظيم وشرف عال حين عنى الله عز وجل بذلك الانذار فذكره لرسول الله ﷺ فهذه واحدة .

و الآية الثانية : فى الاصطفاء قوله عز وجل : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهر كم تطهيراً » وهذا الفضل الذى لا يجهله أحد إلا معاند ضال لأنه فضل بعد طهارة تنتظر فهذه الثانية .

و أما الثالثة فحين ميزان الله الطاهرين من خلقه ، فأمرنييه بالمباهلة بهم فى آية الابتهاال ، فقال عز وجل : يا محمد « فمن حاجك فيه من بعد ما جئتك فقل تعالوا ندع أبناءنا و أبناءكم ونسائنا و نسائكم وأنفسنا و أنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين » فبرز النبى ﷺ علياً والحسن والحسين وفاطمة صلوات الله عليهم ، و قرن أنفسهم بنفسه ، فهل تدرون ما معنى قوله : « وأنفسنا و أنفسكم » ؟

قالت العلماء : عنى به نفسه ، فقال أبو الحسن عليه السلام : لقد غلطتم إنما عنى بها على بن أبى طالب عليه السلام ومما يدل على ذلك قول النبى ﷺ حين قال : لينتهين بنو وليمة أو لأبعثن إليهم رجلاً كنفسى يعنى على بن أيطالب عليه السلام و عنى بالأبناء الحسن والحسين عليهما السلام ، و عنى بالنساء فاطمة عليها السلام فهذه خصوصية لا يتقدمهم

فيها أحد ، و فضل لا يلحقهم فيه بشر و شرف لا يسبقهم إليه خلق إذ جعل نفس على عليه السلام كنفسه فهذه الثالثة .

و أما الرابعة : فاخرجه عليه السلام الناس من مسجده ما خلا العترة حتى تكلم الناس في ذلك و تكلم العباس ، فقال : يا رسول الله تركت علياً و آخرجتنا ، فقال رسول الله عليه السلام : ما أنا تركته و آخرجتكم ولكن الله عز وجل تركه و آخرجكم وفي هذا نبیان قوله عليه السلام لعلي عليه السلام : أنت مني بمنزلة هارون من موسى ، قالت العلماء : و أين هذا من القرآن ؟ قال أبو الحسن عليه السلام : اوجدكم في ذلك قرآناً و اقرأه عليكم قالوا : هات قال : قول الله عز وجل : « و أوحينا إلى موسى وأخيه ان تبوعا لقومكما بمصر بيوتاً و اجعلوا بيوتكم قبلة » ففي هذه الآية منزلة هارون من موسى ، و فيها أيضاً منزلة علي عليه السلام من رسول الله عليه السلام و مع هذا دليل واضح في قوله رسول الله عليه السلام حين قال : ألا ان هذا المسجد لا يحل لجنب إلا لمحمد عليه السلام و آله .

قالت العلماء : يا أبا الحسن هذا الشرح و هذا البيان لا يوجد إلا عندكم معاشر أهل بيت الرسول الله عليه السلام فقال : و من ينكر لنا ذلك و رسول الله يقول : أنا مدينة العلم و علي بابها ، فمن أراد المدينة فليأتها من بابها ؟ ففيما أوضحنا و شرحنا من الفضل و الشرف و التقدمة و الاصطفاء و الطهارة ما لا ينكره إلا معاند الله عز وجل و الحمد على ذلك - فهذه الرابعة .

و الآية الخامسة : قول الله عز وجل : « و آت ذا القربى حقه » خصوصية خصهم الله العزيز الجبار بها ، و اصطفاهم على الامة ، فلما نزلت هذه الآية على رسول الله عليه السلام قال : ادعوا إلى فاطمة فدعيت له فقال : يا فاطمة قالت : لييك يا رسول الله فقال : هذه فدك مما هي لم يوجف عليه بالخيول و لاركاب ، و هي لى خاصة دون المسلمين و قد جعلتها لك لما أمرني الله تعالى به فخذها لك و لو لك فهذه الخامسة .

والآية السادسة : قول الله عز وجل: « قل لا أسئلكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » وهذه خصوصية للنبي ﷺ إلى يوم القيامة و خصوصية للآل دون غيرهم ، و ذلك ان الله عز وجل حكى في ذكر نوح في كتابه : « يا قوم لا أسئلكم عليه ما لا إن أجرى إلا على الله و ما أنا بطارد الذين آمنوا انهم ملاقوا ربهم ولكنى أراكم قوماً تجهلون » و حكى عز وجل عن هود انه قال: « قل لا أسئلكم عليه أجراً إن أجرى إلا على الذى فطرئى أفلا تعقلون » و قال عز وجل لنبيه محمد ﷺ : قل يا محمد : « لا أسئلكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » و لم يفرض الله تعالى مودتهم إلا و قد علم أنهم لا يريدون عن الدين أبداً و لا يرجعون إلى ضلال أبداً ، و اخرى أن يكون الرجل واداً للرجل ، فيكون بعض أهل بيته عدواً له ، فلا يسلم له قلب الرجل .

فأحب الله عز وجل أن لا يكون فى قلب رسول الله ﷺ على المؤمنين شئ ، ففرض عليهم الله مودة ذوى القربى ، فمن أخذ بها و أحب رسول الله ﷺ و أحب أهل بيته لم يستطع رسول الله ﷺ أن يبغضه ، ومن تركها ولم يأخذ بها و أبغض أهل بيته ، فعلى رسول الله ﷺ أن يبغضه لانه قد ترك فريضة من فرائض الله عز وجل فأى فضيلة وأى شرف يتقدم هذا أو يدانيه؟ فأنزل الله عز وجل هذه الآية على نبيه ﷺ : « قل لا أسئلكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » .

فقام رسول الله ﷺ فى أصحابه فحمد الله و أثنى عليه و قال : يا أيها الناس ! ان الله عز وجل قد فرض لى عليكم فرضاً ، فهل أنتم مؤدوه ؟ فلم يجبه أحد ، فقال : يا أيها الناس انه ليس بذهب و لا فضة و لا مأكول و لا مشروب ، فقالوا: هات إنذا فتلا عليهم هذه الآية ، فقالوا: أما هذه فنعم فما وفى بها أكثرهم ، و ما بعث الله عز وجل نبياً إلا اوحى إليه أن لا يسئل قومه أجراً لان الله عز وجل يوفيه أجر الانبياء و محمد ﷺ فرض الله عز وجل مودة طاعته و مودة قرابته على امته و أمره أن يجعل أجره فيهم ليؤدوه فى قرابته بمعرفة فضلهم الذى

أوجب الله عز وجل لهم ، فان المودة إنما تكون على قدر معرفة الفضل ، فلما أوجب الله تعالى ثقل ذلك لثقل وجوب الطاعة فتمسك بها قوم قد أخذ الله ميثاقهم على الوفاء وعاند أهل الشقاق والنفاق ، والحدوا في ذلك فصرفوه عن حده الذي حده الله عز وجل .

فقالوا : القرابة هم العرب كلهم وأهل دعوته ، فعلى أى الحالتين كان فقد علمنا ان المودة هي القرابة فأقربهم من النبي ﷺ أولاهم بالمودة ، وكلمنا قربت القرابة كانت المودة على قدرها ، وما انصفوا نبي الله ﷺ في حيطته ورأفته وما من الله به على امته مما تعجز الألسن عن وصف الشكر عليه أن لا يؤذوه في ذريته وأهليته ، وأن يجعلوهم فيهم بمنزلة العين من الرأس حفظاً لرسول الله فيهم ، والذين فرض الله تعالى مودتهم و وعد الجزاء عليها ، فما وفي أحد بها فهذه المودة لا يأتي بها أحد مؤمناً مخلصاً إلا استوجب الجنة لقول الله عز وجل في هذه الآية : « والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات قل لا أسئلكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » مفسراً ومبيناً ثم قال أبو الحسن عليه السلام :

حدثني أبي عن جدي عن آبائه عن الحسين بن علي عليه السلام قال : اجتمع المهاجرون والأنصار إلى رسول الله ، فقالوا : ان لك يا رسول الله مؤنة في نفقتك ، وفيمن يأتيك من الوفود وهذه أموالنا مع دماننا ، فاحكم فيها بارأ ما جوراً اعط ما شئت وامسك ما شئت من غير حرج قال : فأنزل الله عز وجل عليه الروح الأمين ، فقال : يا محمد : « قل لا أسئلكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » ، بمعنى أن تودوا قرابتي من بعدى ، فخرجوا فقال المنافقون : ما حمل رسول الله ﷺ على ترك ما عرضنا عليه إلا ليحسنا على قرابته من بعد ان هو إلا شيء إفتراه في مجلسه و كان ذلك على قولهم عظيماً .

فأنزل الله عز وجل هذه الآية: «أم يقولون افتراء قل إن افتريته فلا تملكون لى من الله شيئاً هو أعلم بما تفيضون فيه كفى به شهيداً بينى وبينكم وهو الغفور الرحيم» فبعث عليهم النبى ﷺ فقال: هل من حدث؟ فقالوا: اى والله يا رسول الله لقد قال بعضنا: كلاماً غليظاً كرهناه فتلا عليهم رسول الله ﷺ الآية فبكوا واشتدوا بكأؤهم فأنزل الله عز وجل: «وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات و يعلم ما تعملون» فهذه السادسة.

وأما الآية السابعة: فقول الله عز وجل: «ان الله وملائكته يصلون على النبى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً» قالوا: يا رسول الله قد عرفنا التسليم عليك، فكيف الصلاة عليك؟ فقال: تقولون: اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم و على آل إبراهيم انك حميد مجيد.

فهل بينكم معاصر الناس فى هذا خلاف؟ فقالوا: لا فقال المؤمنون: هذا مما لا خلاف فيه أصلاً و عليه إجماع الامة، فهل عندك فى الآل شىء أوضح من هذا فى القرآن؟ فقال أبو الحسن: نعم! أخبرونى عن قول الله عز وجل: «يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم» فمن غنى بقوله: «يس»؟ قالت العلماء: «يس» محمد ﷺ لم يشك فيه أحد.

قال أبو الحسن عليه السلام: فان الله عز وجل اعطى محمداً و آل محمد من ذلك فضلاً لا يبلغ أحد كنهه وصفه إلا من عقله، و ذلك ان الله عز وجل لم يسلم على أحد إلا على الانبياء صلوات الله عليهم، فقال تبارك و تعالى: «سلام على نوح فى العالمين» و قال: «سلام على إبراهيم» و قال: «سلام على موسى وهارون» و لم يقل: سلام على آل نوح و لم يقل: سلام على آل إبراهيم و لا قال: سلام على آل موسى و هارون، و قال عز وجل: «سلام على آل يس» يعنى آل محمد صلوات الله عليهم.

فقال المؤمنون: لقد علمت أن فى معدن النبوة شرح هذا وبيانه فهذه السابعة.

و أما الثامنة : فقول الله عز وجل : «واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول ولذي القربى» فقرن سهم ذى القربى بسهمه و سهم رسول الله ﷺ فهذا فضلاً يبين الآل والامة لان الله تعالى جعلهم فى حيز وجعل الناس فى حيز دون ذلك ورضى لهم ما رضى لنفسه ، واصطفاهم فيه ، فبدأ بنفسه ثم تثنى برسوله ثم بذى القربى ، فكل ما كان من الفىء والغنيمة وغير ذلك مما رضى عز وجل لنفسه فرضيه لهم ، فقال : وقوله الحق : «واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول ولذى القربى» .

فهذا تأكيد مؤكد وأثر قائم لهم إلى يوم القيامة فى كتاب الله الناطق : «الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد» وأما قوله : «واليتامى والمساكين» فان اليتيم إذا انقطع يتمه خرج من الغنائم ، ولم يكن له فيها نصيب وكذلك المساكين إذا انقطعت مسكنته لم يكن له نصيب من المغنم ، ولا يحل له أخذه و سهم ذى القربى قائم إلى يوم القيامة فيهم للغنى و الفقير منهم لانه لأحد أغنى من الله عز وجل ولا من رسول الله ﷺ فجعل لنفسه منها سهماً ، ولرسوله ﷺ سهماً ، فما رضى لنفسه ولرسوله ﷺ رضى لهم ، وكذلك الفىء ما رضى منه لنفسه ولنبيه ﷺ رضى لذى القربى كما أجراهم فى الغنيمة فبدأ بنفسه جل جلاله ثم برسوله ثم بهم وقرن سهمهم بسهم الله وسهم رسوله ﷺ . وكذلك فى الطاعة قال : «يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول واولى الامر منكم» فبدأ بنفسه ثم برسوله ثم بأهل بيته كذلك آية الولاية : «إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا — — الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون» فجعل طاعتهم مع طاعة الرسول مقرونة بطاعته كذلك ولايتهم مع ولاية الرسول مقرونة بطاعته كما جعل سهمهم مع سهم الرسول مقرناً بسهمه فى الغنيمة والفىء فتبارك الله وتعالى ما أعظم نعمته على أهل هذا البيت ؟ فلما جاءت قصة الصدقة نزه نفسه ورسوله ونزه أهل بيته فقال : «إنما الصدقات للفقراء

والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم و في الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله .

فهل تجد في شيء من ذلك انه سمي لنفسه أو لرسوله أو لذى القربى لانه لما نزه نفسه عن الصدقة ونزه رسوله ونزه أهل بيته لابل حرم عليهم لان الصدقة محرمة على محمد وآله وهى أوساخ أبىدى الناس لايجل لهم لانهم طهروا من كل دنس ووسخ ، فلما طهرهم الله عزوجل واصطفاهم رضى لهم ما رضى لنفسه، وكره لهم ما كره لنفسه عزوجل فهذه الثامنة .

وأما التاسعة : فنحن أهل الذكر الذين قال الله عزوجل : «فاسئلوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون» فنحن أهل الذكر فاسئلونا إن كنتم لاتعلمون ، فقالت العلماء : انما عنى الله بذلك اليهود والنصارى ، فقال ابو الحسن عليه السلام : سبحان الله ، فقال المأمون : فهل عندك فى ذلك شرح بخلاف ما قالوه يا أبا الحسن ؟ فقال ابو الحسن : نعم ! الذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن أهله و ذلك بين فى كتاب الله عزوجل حيث يقول فى سورة الطلاق : «فاتقوا الله يا اولى الألباب الذين آمنوا قد أنزل الله إليكم ذكراً رسولاً لايتلوا عليكم آيات الله مبينات» فالذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن اهله فهذه التاسعة .

و أما العاشرة : فقول الله عزوجل فى آية التحريم : «حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم واخواتكم» الآية فأخبرونى هل تصلح ابنتى وابنة ابنى ، وما تناسل من صلبى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يتزوجها لو كان حياً ؟ قالوا : نعم قال : فأخبرونى هل كانت ابنة أحدكم تصلح له أن يتزوجها لو كان حياً ؟ قالوا : نعم قال : ففى هذا بيان لأنى أنا من آلہ ولستم من آلہ ، ولو كنتم من آلہ لحرم عليه بناتكم كما حرم عليه بناتى لأنى من آلہ ، وأنتم من امته ، فهذا فرق بين آل والأمة لان الآل منه و الأمة إذا لم تكن من الآل ، فليست منه فهذه العاشرة .

و أما الحادية عشرة : فقول الله عزوجل فى سورة المؤمن من حكاية عن قول رجل مؤمن من آل فرعون : «وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه أتقتلون

رجلاً أن يقول ربى الله وقد جائتكم بالبينات من ربكم، إلى تمام الايات . . .
فكان ابن خال فرعون فنسبه إلى فرعون بنسبه ولم يصفه إليه بدينه ، و
كذلك خصصنا نحن إذ كنا من آل رسول الله ﷺ بولادتنا منه وعمتنا بالدين
فهذا فرق بين الآل والامة فهذه الحادية عشرة :

وأما الثانية عشرة : فقوله عز وجل : «وامرأهك بالصلاة واصطبر عليها»
فخصنا الله تبارك وتعالى بهذه الخصوصية إذ امر نافع الامة باقامة الصلاة ثم خصصنا
من دون الامة ، فكان رسول الله ﷺ يجيىء إلى باب على وفاطمة عليهما السلام بعد
نزول هذه الآية تسعة أشهر كل يوم عند حضور كل صلاة خمس مرات ، فيقول :
الصلاة رحمكم الله وما أكرم الله أحداً من ذرارى الانبياء هذه الكرامة التى أكرمنا
بها وخصصنا من دون جميع أهل بيتهم ، فقال المأمون والعلماء : جزاكم الله أهل
بيت نبيكم عن هذه الامة خيراً ، فما نجد الشرح والبيان فيما اشتبه علينا إلا عندكم.



﴿ أهل البيت وطهارة مولدهم ﷺ ﴾

و قد وردت روايات كثيرة باسناد عديدة عن الطريقين في طهارة مولد أهل بيت النبوة صلوات الله عليهم أجمعين تشير إلى ما يسهه المقام :

١ - في الكافي باسناده عن أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال : ان الله كان إذ لا كان ، فخلق الكان والمكان ، وخلق نور الانوار الذي نورّت منه الانوار و أجرى فيه من نوره الذي نورّت منه الانوار ، و هو النور الذي خلق منه محمداً و علياً ، فلم يزلانورين أولين إذ لاشيء كوّن قبلهما ، فلم يزل الجريان طاهرين مطهرين في الاصلاب الطاهرة حتى افترقا في أطهر طاهرين في عبد الله و أبي طالب عليهما السلام

٢ - في قرب الاسناد : عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ان الله تبارك و تعالى قسمّ الناس نصفين ، فكنت في النصف الخير ، ثم قسمّ النصف الخير ثلاثة فكنت في الثلث الخير ، وما عرق في عرق سفاح قط ، و ما عرق في الآعرق نكاح كنكاح الاسلام حتى آدم عليه السلام .

٣ - في كنز الفوائد للكرام أحمى رضوان الله تعالى عليه باسناده عن أبي الجارود قال : سئلت أبا جعفر عليه السلام عن قوله عز وجل : « و قلبك في الساجدين » قال : يرى قلبه في أصلاب النبيين من نبي إلى نبي حتى أخرجه من صلب أبيه من نكاح غير سفاح من لدن آدم عليه السلام

٤ - في الملل باسناده عن معاذ بن جبل ان رسول الله ﷺ قال : ان

الله خلقني وعلياً وفاطمة والحسن والحسين من قبل أن يخلق الدنيا بسبعة آلاف عام، قلت: فأين كنتم يا رسول الله؟ قال: قد آم العرش نسب الله ونحمده و قدسّه و نمجّده، قلت: على أيّ مثال؟ قال: أشباح نور حتى إذا أراد الله عز وجل أن يخلق صورنا صيّرنا عمود نور ثم قدفنا في صلب آدم، ثم أخرجنا إلى أصلاب الآباء وأرحام الامهات، ولا يصيبنا نجس الشرك ولا سفاح الكفر، يسعد بنا قوم و يشقى بنا آخرون، فلما صيّرنا إلى صلب عبد المطلب أخرج ذلك النور فشقه نصفين، فجعل نصفه في عبدالله و نصفى في أبى طالب ثم أخرج النصف الذى لى إلى آمنة، والنصف إلى فاطمة بنت أسد، فأخرجتنى آمنة، وأخرجت فاطمة علياً ثم أعاد عز وجل العمود إلى فخرجت منى فاطمة، ثم أعاد عز وجل العمود إلى على فخرج منه الحسن والحسين - يعنى من النصفين جميعاً - فما كان من نور على فصار فى ولد الحسن، و ما كان من نورى صار فى ولد الحسين، فهو ينتقل فى الائمة من ولده إلى يوم القيامة.

٥ - فى معانى الاخبار باسناده عن أبى ذر رحمة الله عليه قال: سمعت رسول الله ﷺ و هو يقول: خلقت أنا و على بن أبى طالب من نور واحد، نسب الله بمنة العرش قبل أن خلق آدم بألفى عام، فلما أن خلق الله آدم ﷺ جعل ذلك النور فى صلبه، و لقد سكن الجنة و نحن فى صلبه، و لقد همّ بالخطيئة و نحن فى صلبه، و لقد ركب نوح ﷺ السفينة و نحن فى صلبه، و لقد قدف ابراهيم ﷺ فى النار و نحن فى صلبه، فلم يزل ينقلنا الله عز وجل من أصلاب طيبة إلى أرحام طاهرة حتى انتهى بنا إلى عبد المطلب، فقسّمنا بنصفين فجعلنى فى صلب عبدالله، و جعل علياً فى صلب أبى طالب، و جعل فى النبوة و البركة، و جعل فى على الفصاحة و الفروسية، و شق لنا إسمين من أسمائه فذو العرش محمود و أنا محمد والله الاعلى و هذا على.

٥ - فى أمالى ابن الشيخ الطوسى قدس سره باسناده عن أنس قال: سمعت

رسول الله ﷺ يقول : كنت أنا و عليّ عن يمين العرش ، نسبّح الله قبل أن يخلق آدم بألفى عام ، فلما خلق آدم جعلنا في صلبه ، ثم نقلنا من صلب إلى صلب في أصلاب الطاهرين و أرحام المطهرات حتى انتهينا إلى صلب عبدالمطلب فقسّمنا قسّمين : فجعل في عبدالله نصفاً ، و في أبي طالب نصفاً ، و جعل النبوة والرسالة فيّ ، و جعل الوصية والقضية في عليّ ، ثم اختار لنا إسمين اشتقّهما من أسمائه : فالله المحمود و أنا محمد ، والله العليّ و هذا عليّ ، فأنا للنبوة والرسالة و عليّ للوصية والقضية .

٧ - في كمال الدين باسناده عن الاصمعيّ بن نباته قال : سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول : والله ما عبد أبي و لا جدّي عبد المطلب و لا هاشم و لا عبد مناف صنماً قط ، قيل : فما كانوا يعبدون ؟ قال : كانوا يصلّون إلى البيت على دين ابراهيم عليه السلام متمسكين به .

و في العقائد : قال الشيخ أبو جعفر رضوان الله تعالى عليه : اعتقادنا في آباء النبي ﷺ انهم مسلمون من آدم إلى أبيه عبدالله ، و ان أبا طالب كان مسلماً ، و آمنة بنت وهب بن عبد مناف ام رسول الله ﷺ كانت مسلمة ، وقال النبي ﷺ : خرجت من نكاح و لم اخرج من سفاح من لدن آدم .

و قد روى ان عبد المطلب كان حجة و أبو طالب كان وصيه عليه السلام .

و في البحار : قال العلامة المجلسي رحمه الله تعالى عليه : اتفقت الامامية رضوان الله عليهم على أن والدي الرسول ، و كل أجداده إلى آدم عليه السلام كانوا مسلمين بل كانوا من الصديقين : إما أنبياء مرسلين أو أوصياء معصومين ، و لعل بعضهم لم يظهر الاسلام لتقية أو لمصلحة دينية .

و في المجمع : قال الطبرسي رضوان الله تعالى عليه : قال أصحابنا : ان آزر كان جدّ ابراهيم عليه السلام أو كان عمه من حيث صحّ عندهم ان آباء النبي ﷺ إلى آدم كلهم كانوا موحدين ، و أجمعت الطائفة على ذلك ، و روى عن

النبي ﷺ انه قال : لم يزل ينقلني الله من أصلاب الطاهرين إلى أرحام المطهرات حتى أخرجني في عالمكم هذا ، لم يدنسني بدنس الجاهلية .
و لو كان في آبائه ﷺ كافر لم يصف جميعهم بالطهارة مع قوله سبحانه :
« انما المشركون نجس » و لهم في ذلك أدلة ليس هنا موضع ذكرها . انتهى كلامه .

٨ - في نهج البلاغة قال الامام مولى الموحدين أمير المؤمنين علي عليه السلام :
« فاستودعهم في أفضل مستودع ، وأقرهم في خير مستقر ، تناسختهم كرائم الاصلاب إلى مطهرات الارحام ، كلما مضى منهم سلف ، قام منهم بدين الله خلف حتى أفضت كرامة الله سبحانه وتعالى إلى محمد صلى الله عليه ، فأخرجه من أفضل المعادن منبتاً وأعز الارومات مغرساً من الشجرة التي صدع منها أنبياءه ، وانتجب منها امناه ، عثرته خير العثر و اسرته خير الاسر ، و شجرته خير الشجر ، بنقت في حرم و بسقت في كرم ، لها فروع طوال و ثمر لا ينال ، فهو إمام من اتقى و بصيرة من اهتدى » .

قوله عليه السلام : « تناسختهم » : تناقلتهم و التناسخ في الميراث : أن يموت ورثة بعد ورثة . و « سلف » : متقدمون و « خلف » : باقون ، و « أفضت » : انتهت و « الارومات » : الاصول و « صدع » : شق ، و « انتجب » : اصطفى و « بسقت » : طالت ومعنى « و ثمر لا ينال » ليس على ان يريد به ان ثمرها لا ينتفع به لان ذلك ليس بمدح ، بل يريد به ان ثمرها لا ينال قهراً و لا يجنى غصباً ، و يجوز أن يريد بثمرها نفسه ﷺ و من يجري مجراه من أهل البيت عليهم السلام لانهم ثمرة تلك الشجرة . فلا ينال مساعيهم و مآثرهم و لا يباريهم أحد .

و غيرها من الروايات الواردة عن طريقهم ...

و أما ماورد عن طريق العامة في المقام فكثير جداً فنشير إلى نبذة منها :

١ - أخرج شيخ الاسلام الحمويني في الباب الاول من (فرائد السمطين)

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ انه قال : لما خلق الله تعالى آدم أبا البشر و نفخ فيه من روحه إلتفت آدم يمنية العرش فاذا في النور خمسة أشباح سجداً و ركعاً قال آدم : هل خلقت أحداً من طين قبلي ؟ ! قال : لا يا آدم ، قال : فمن هؤلاء الخمسة الاشباح الذين أراهم في هيتي وصورتي ؟ ! قال : هؤلاء خمسة من ولدك لولاهم ما خلقتك ، هؤلاء خمسة شققت لهم خمسة أسماء من أسمائي لولاهم ما خلقت الجنة و النار و لا العرش و لا الكرسي و لا السماء و لا الارض ، و لا الملائكة و لا الانس و لا الجن ، فأنا المحمود و هذا محمد ، و أنا العالی و هذا علی ، و أنا الفاطر و هذه فاطمة ، و أنا الاحسان و هذا الحسن ، و أنا المحسن و هذا الحسين .

آليت بعزتي أن لا يأتياني أحد بمنقال ذرة من خردل من بغض أحدهم إلا ادخله ناري ، و لا ابالي يا آدم ﷺ ؟ هؤلاء صفوتي بهم انجيهم و بهم اهلكهم ، فاذا كان لك إلى حاجة فبهؤلاء توسل . فقال النبي ﷺ : نحن سفينة النجاة من تعلق بها نجى و من حاد عنها هلك ، فمن كان له إلى الله حاجة فليستل بنا أهل البيت .

٢ - روى السيوطي في تفسير (الدر المنثور) عن ابن عباس قال : سئلت رسول الله ﷺ فقلت : بابي انت وامي أين كنت و آدم في الجنة ؟ فتبسم حتى بدت نواجده ثم قال : اني كنت في صلبه و هبط إلى الارض و أنا في صلبه و ركب السفينة في صلب أبي نوح ، و قذفت في النار في صلب أبى ابراهيم ، لم يلتق أبواي قط على سفاح لم يزل الله ينقلني من الاصلاب الطيبة إلى الارحام الطاهرة مصفى مهذباً لا تتشعب شعبتان إلا كنت في خيرهما قد أخذ الله بالنبوة ميثاقى و بالاسلام هدانى ، و بين التوراة و الانجيل ذكرى و بين كل شيء من شرق الارض و غربها ، و علمنى كتابه و رقى بى فى سمائه و شولى من أسمائه - فذو العرش محمود و أنا محمد و وعدنى أن يحبوني بالحوض و أعطانى الكوثر ، و أنا

أول شافع وأول مشفع ، ثم أخرجني في خير قرون امتي ، وامتى الحمدادون يأمررون بالمعروف وينهون عن المنكر.

٣ - وفيه : أخرج ابن مردويه عن أنس قال : قرأ رسول الله ﷺ : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم » فقال علي بن أبي طالب عليه السلام يا رسول الله ﷺ ما معنى أنفسكم ؟ فقال رسول الله ﷺ : أنا أنفسكم نسباً وصهرأ وحسباً ليس في ولا في آبائي من لدن آدم سفاح كلها نكاح .

٤ - وفيه : أخرج الطبراني عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : ما ولدني من سفاح الجاهلية شيء ، و ما ولدني إلا نكاح كنكاح الاسلام .

وفي مسالك الحنفاء للسيوطي قال : المسلك الثاني انهما أي عبدالله و آمنة لم يثبت عنهما شرك ، بل كانا على الحنيفية دين جددهما ابراهيم علي نبينا وعليه الصلاة والسلام كما كان علي ذلك طائفة من العرب كزيد بن عمرو بن نفيل و ورقة بن نوفل وغيرهما ، و هذا المسلك ذهبت إليه طائفة منهم الامام فخر الدين الرازي ، فقال في كتابه (أسرار التنزيل) مانصه : قيل : ان آزر لم يكن والد ابراهيم بل كان عمه ، واحتجوا عليه بوجوه :

منها - ان آباء الانبياء ما كانوا كفاراً ، و يدل عليه وجوه : منها - قوله تعالى : « الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين » قيل : معناه انه كان ينقل نوره من ساجد إلى ساجد . و بهذا التقدير الآية دالة على ان جميع آباء محمد ﷺ كانوا مسلمين ، وحينئذ يجب القطع بان والد ابراهيم ما كان من الكافرين انما ذاك عمه ، أقصى ما في الباب أن يحمل قوله تعالى : « وتقلبك في الساجدين » على وجوه آخر ، و اذا وردت الروايات بالكل ولا منافاة بينهما وجب حمل الآية على الكل و متى صح ذلك ثبت ان والد ابراهيم ما كان من عبدة الاوثان .

ثم قال : و مما يدل على أن آباء محمد ﷺ ما كانوا مشركين قوله عليه السلام : « لم أزل أنفل من أصلاب الطاهرين » و قال تعالى : « انما المشركون نجس »

فوجب أن لا يكون أحد من أجداده مشركاً .

ثم قال السيوطي : و عندى فى نصره هذا المسلك و ما ذهب إليه الامام
فخرالدين امور : أحدها دليل استنبطه مركب من مقدمتين :

الاولى : ان الاحاديث الصحيحة دلت على ان كل أصل من اصول النبى
ﷺ من آدم ﷺ إلى أبيه عبدالله فهو خير أهل قرنه و أفضلهم ، ولا أحد فى
قرنه ذلك خير منه ولا أفضل .

الثانية : ان الأحاديث و الآثار دلت على أنه لم تغل الارض من عهد نوح
ﷺ أو آدم ﷺ إلى بعثة النبى ﷺ إلى أن تقوم الساعة من ناس على الفطرة
يعبدون الله و يوحدونه ، و يصلون له و بهم تحفظ الارض و لولا هم لهلكت الارض
و من عليها ، و اذا قرنت بين هاتين المقدمتين انتج منهما قطعاً ان آباء النبى
ﷺ لم يكن فيهم مشرك لانه ثبت فى كل منهم انه خير قرنه ، فان كان الناس
الذين على الفطرة هم آباءهم فهو المدعى ، وإن كان غيرهم ، وهم على الشرك
لزم أحد الامرين : إما أن يكون المشرك خيراً من المسلم و هو باطل بالاجماع ،
و إما أن يكون غيرهم خيراً منهم ، و هو باطل لمخالفة الأحاديث فوجب قطعاً
أن لا يكون فيهم مشرك ليكونوا خير أهل الارض فى كل قرنه .

ثم ذكر السيوطي أدلة لاثبات المقدمة الاولى منها : ما أخرجه البخارى
عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : بعثت من خير قرون بنى آدم قرناً
فقرناً حتى بعثت من القرن الذى كنت فيه . وما أخرجه البيهقى فى دلائل النبوة
عن أنس ان النبى ﷺ قال : ما افترق الناس فرقتين الا جعلنى الله فى خيرهما ،
فاخرجت من بين أبوى فلم يصبنى شىء من عهد الجاهلية ، و خرجت من نكاح و
لم اخرج من سفاح من لدن آدم حتى انتهيت إلى أبى و امى فأنا خيركم نفساً
و خيركم أباً .

و ما أخرجه أبو نعيم فى دلائل النبوة من طرق عن ابن عباس قال : قال

النبي ﷺ : لم يزل الله ينقلني من الاصلاب الطيبة إلى الارحام الطاهرة مصفى مهذباً لا تشعب شعبتان الا كنت في خيرهما . و ما أخرجه الحافظ أبو القاسم حمزة بن يوسف السهمي في فضائل العباس من حديث وائلة بلفظ : « ان الله اصطفى من ولد آدم ابراهيم و اتخذ هذه خليلاً ، و اصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل ، ثم اصطفى من ولد اسمعيل نزاراً ثم اصطفى من ولد نزار مضر ، ثم اصطفى من مضر كنانة ثم اصطفى من كنانة قريشاً ، ثم اصطفى من قريش بنى هاشم ثم اصطفى من بنى هاشم بنى عبد المطلب ، ثم اصطفاني من بنى عبد المطلب » .

قال السيوطي : أورده المحب الطبري في ذخائر العقبى . ثم ذكر تسعة أحاديث أخرى تدل على ذلك .

ثم ذكر أدلة لا ثبات المقدمة الثانية : منها : أحاديث تدل على ان الارض لم تزل بعد نوح كان على وجهها مسلمون يعملون لله بطاعته و يدفع الله بهم عن أهل الارض ، فعدهم في بعضها سبعة ، وفي أخرى أربعة عشر ، وفي ثالثة اثني عشر . و منها : أحاديث وردت في تفسير قوله تعالى : « كان الناس امة واحدة » فيها انه كان بين آدم و نوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق ، و فيها : ان ما بين نوح إلى آدم من الآباء كانوا على الاسلام ، وفيها : ان أولاد نوح ﷺ لم يزلوا على الاسلام و هم يبايل حتى ملكهم نمرود ابن كوس فدعاهم إلى عبادة الاوثان ففعلوا .

ثم قال : فعرف من مجموع هذه الآثار ان أجداد النبي ﷺ كانوا مؤمنين بيقين من آدم إلى زمن نمرود ، و في زمنه كان ابراهيم ﷺ و آزر فان كان آزر والد ابراهيم فيستثنى من سلسلة النسب ، و ان كان عمه فلا استثناء في هذا القول - أعني ان آزر ليس أباً ابراهيم - كما ورد عن جماعة من السلف . ثم ذكر السيوطي آثاراً و أقوالاً تدل على ان آزر كان عم ابراهيم و لم يكن أباه .

ثم قال : ثم استمر التوحيد في ولد ابراهيم و اسمعيل . قال الشهرستاني في الملل

والنحل : كان دين ابراهيم قائماً والتوحيد فى صدر الاسلام شائعاً ، و أول من غيرَه واتخذ عبادة الاصنام عمرو بن لحي ، وقال عماد الدين ابن كثير فى تاريخه : كانت العرب على دين ابراهيم عليه السلام إلى أن ولّى عمرو بن عامر الخزاعى مكة ، و انتزع ولاية البيت من أجداد النبی ﷺ فأحدث عمرو المذكور عبادة الاصنام و شرع للعرب الضلالات ، و تبعته العرب على الشرك و فيهم بقايا من دين ابراهيم و كانت مدة ولاية خزاعة على البيت ثلاث مائة سنة ، وكانت ولايتهم مشؤومة إلى أن جاء قصى جد النبی ﷺ فقاتلهم و انتزع ولاية البيت عنهم الا ان العرب بعد ذلك لم ترجع عما كان أحدثه عمرو و الخزاعى .

فقال السيوطى : ثبت ان آباء النبی ﷺ من عهد ابراهيم عليه السلام إلى زمان عمرو المذكور كلهم مؤمنون بيقين ، و نأخذ الكلام على الباقي . ثم ذكر آيات لا ثبات ذلك وعقبها بأحاديث منها : ما ورد فى تفسير قوله تعالى : « وجعلها كلمة باقية فى عقبه » تدل على أن التوحيد كان باقياً فى ذرية ابراهيم عليه السلام ولم يزل ناس من ذريته على الفطرة يعبدون الله تعالى حتى تقوم الساعة . و أحاديث فى تفسير قوله : « و اجنبنى و بنى أن نعبد الاصنام » تدل على ان الله استجاب لابراهيم عليه السلام دعوته فى ولده ، فلم يعبد أحد من ولده صنماً بعد دعوته ، و حديثاً فى تفسير قوله تعالى : « رب اجعلنى مقيم الصلاة و من ذريتى » يدل على انه لن تزال من ذرية ابراهيم ناس على الفطرة يعبدون الله تعالى ، ثم ذكر آثاراً تدل على ان عدنان و معد و ربيعة و مضر و خزيمة و إلياس و كعب بن لوى ، و غيرهم كانوا مسلماً ، ثم قال : فحصل مما أوردناه ان آباء النبی ﷺ من عهد ابراهيم إلى كعب بن لوى كانوا كلهم على دين ابراهيم عليه السلام ، و ولده مرة بن كعب الظاهر انه كذلك لان أباه أوصاه بالايمان ، و بقى بينه و بين عبد المطلب أربعة آباء و هم كلاب و قصى و عبد مناف و هاشم ، و لم أظفر فيهم بنقل لا بهذا ولا بهذا . و أما عبد المطلب ففيه ثلاثة أقوال : أحدها - انه لم تبلغه الدعوة . والثانى :

انه على التوحيد وملة ابراهيم ، و هو ظاهر عموم قول الامام فخر الدين ، وما تقدم من الاحاديث . . . والثالث : ان الله أحياء بعد بعثة النبي ﷺ حتى آمن به وأسلم ثم مات ، حكاه ابن سيد الناس . وهذا أضعف الأقوال ، و وجدت في بعض كتب المسعودي اختلافاً في عبد المطلب ، و انه قد قيل فيه : مات مسلماً لما رأى من الدلائل على نبوة محمد ﷺ و علم انه لا يبعث الا بالتوحيد . و قال الشهرستاني في الملل والنحل :

ظهر نور النبي ﷺ في أساور عبد المطلب بعض الظهور ، وبركة ذلك النور ألهم النذر في ذبح ولده ، و بركته كان يأمر ولده بترك الظلم والبغي ، و يحثهم على مكارم الاخلاق ، و ينهاهم عن دنيا الامور ، و بركة ذلك النور كان يقول في وصاياه : انه لن يخرج من الدنيا ظلوم حتى ينتقم منه و تصيبه عقوبة إلى أن هلك رجل ظلوم لم تصبه عقوبة ، ف قيل بعبد المطلب في ذلك ، ففكر في ذلك فقال : والله ان وراء هذه الدار دار يجزى فيها المحسن باحسانه ، و يعاقب فيها المسييء باساءته ، و ببركة ذلك النور قال لابرهة : ان لهذا البيت رباً يحفظه ، و منه قال : و قد سعد أبا قبيس :

لاهم ان المرء يمنع رحله فامنع حلالك لا يفلبن صليبيهم ومحالهم عدوا محالك
فانصر على آل الصليب و عابديه اليوم آلك

ثم ذكر السيوطي اموراً تدل على ايمان عبد المطلب إلى أن قال : ثم رأيت الامام أبا الحسن الماوردي أشار إلى نحو ما ذكره الامام فخر الدين الا انه لم يصرح كتصريحه ، فقال في كتابه (أعلام النبوة) : لما كان انبياء الله صفوة عباده و خيرة خلقه لما كلفهم من القيام بحقه والارشاد لخلقهم استخلصهم من أكرم العناصر ، و اجتباهم بمحكم الاوامر فلم يكن لنسبهم من قبح ، و لا لمنصبهم من جرح ليكون القلوب أصفى ، و النفوس لهم أوطأ ، فيكون الناس إلى إجابتهم أسرع ، و لاوامرهم أطوع ، و ان الله استخلص رسوله ﷺ من أطيب المناكب ،

و حماه من دنس الفواحش ، و نقله من أصلاب طاهرة إلى أرحام منزهة ، و قد قال ابن عباس في تأويل قول الله تعالى : « و تقلبك في الساجدين » أى تقلبك من أصلاب طاهرة من أب بعد أب إلى أن جعلك نبياً ، فكان نور النبوة ظاهراً فى آبائه ، و اذا خبرت حال نسبه و عرفت طهارة مولده علمت انه سلالة آباء كرام ليس فى آبائه مسترذل و لا مغمور مسبل ، بل كلهم سادة قادة ، و شرف النسب و طهارة المولد من شروط النبوة . انتهى كلام الماوردى بحروفه .



﴿ أهل بيت النبوة ﷺ وخزان العلم السماوى ﴾

فى نهج البلاغة : قال الامام موسى الموحدين أمير المومنين على عليه السلام :
 « نحن شجرة النبوة ومحط الرسالة ، ومختلف الملائكة و معادن العلم ، و ينابيع الحكم ناصرنا و محبنا ينتظر الرحمة ، و عدونا و مبغضنا ينتظر السطوة » .
 فى شرح الحديد : قال : قوله عليه السلام : « نحن شجرة النبوة » كأنه جعل النبوة كثمره أخرجتها شجرة بنى هاشم ، و « محط الرسالة » : منزلها و « مختلف الملائكة » : موضع إختلافها فى صعودها و نزولها .

ثم قال : و اعلم أنه إن أراد بقوله : « نحن مختلف الملائكة » جماعة من جملة رسول الله ﷺ فلا ريب فى صحة القضية و صدقها ، و إن أراد بها نفسه و ابنه فهى أيضاً صحيحة ، ولكن مدلوله مستنبط ، فقد جاء فى الاخبار الصحيحة انه قال : « يا جبرئيل انه منى و أنا منه » فقال جبرئيل : و أنا منكما .

فأما قوله : « و معادن العلم و ينابيع الحكم » يعنى الحكمة أو الحكم الشرعى ، فانه و إن عنى بها نفسه و ذريته ، فان الامر فيها ظاهر جداً قال رسول الله ﷺ : « أنا مدينة العلم و على بابها ، فمن أراد المدينة فليأت الباب » و قال : « أقضاكم على » و القضاء أمر يستلزم علوماً كثيرة .

و جاء فى الخبر انه بعثه إلى اليمن قاضياً ، فقال : يا رسول الله انهم كهول و ذو و أسنان و أنا فتى ، و ربما لم أصب فيما أحكم به بينهم ، فقال له : « اذهب فان الله سينبت قلبك و يهدى لسانك » و جاء فى تفسير قوله تعالى : « و تعميها اذن

واعية : سئلت الله أن يجعلها اذنك ففعل ، و جاء فى تفسير قوله تعالى : « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله » انها أنزلت فى علي عليه السلام و ما خص به من العلم ، و جاء فى تفسير قوله تعالى : « أقمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه » : ان الشاهد على عليه السلام . و روى المحدثون انه قال لفاطمة عليها السلام : « زوّجتك أقدمهم سلماً و أعظمهم حِلماً و أعلمهم علماً » و روى المحدثون أيضاً عنه عليه السلام انه قال : « من أراد أن ينظر إلى نوح فى عزمه و موسى فى علمه و عيسى فى ورعه فليُنظر إلى عليّ بن أبي طالب » .

ثم قال ابن أبي الحديد : و بالجملة فحال عليه السلام فى العلم حال رفيعة جداً لم يلحقه أحد فيها و لا قاربه و حق له أن يصف نفسه بأنه معادن العلم و ينابيع الحكم ، فلا أحد أحق بها منه بعد رسول الله ﷺ .

و فى الكافي : باسناده عن أبي حمزة الثمالى قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول قال رسول الله ﷺ : ان الله تبارك و تعالى يقول : استكمال حجتي على الاشقياء من امتك : من ترك ولاية علىّ و والى أعداءه و أنكر فضله و فضل الاوصياء من بعده ، فان فضلك فضلهم ، و طاعتك طاعتهم ، و حقك حقهم و معصيتك معصيتهم ، و هم الائمة الهداة من بعدك جرى فيهم روحك و روحك ما جرى فيك من ربك ، و هم عترتك من طينتك و لحمك و دمك ، و قد أجرى الله عز و جل فيهم سنتك و سنة الانبياء قبلك ، و هم خزانى على علمى من بعدك ، حق علىّ لقد اصطفيتهم و انتجتبتهم و أخلصتهم و ارتضيتهم و نجى من أحبهم و والاهم و سلّم لفضلهم ، و لقد آتاني جبرئيل عليه السلام بأسمائهم و أسماء آبائهم و أحباّتهم و المسلمين لفضلهم . و فيه : باسناده عن هارون بن حمزة عن أبى عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : « بل هو آيات بينات فى صدور الذين اتوا العلم » قال : هم الائمة خاصة . و فيه : باسناده عن أبى بصير عن أبى عبدالله عليه السلام فى قول الله عز و جل : « و انه لذكر لك و لقومك و سوف تسئلون » فرسول الله ﷺ الذكر و أهل

بيته ﷺ المسئولون و هم أهل الذكر.

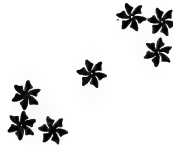
و فيه : باسناده عن سدير قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ان قوماً يزعمون أنكم آلهة ، يتلون بذلك علينا قرآناً : « و هو الذى فى السماء اله و فى الارض اله » فقال : يا سدير سمعى و بصرى و بشرى و لحمى و دمى و شعرى من هؤلاء براء و برىء الله منهم ، ما هؤلاء على دين آبائى ، والله لا يجمعنى الله و إياهم يوم القيامة ، إلا و هو ساخط عليهم ، قال : قلت : وعندنا قوم يزعمون انكم رسل يقرؤن علينا بذلك قرآناً : « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات و اعملوا صالحاً انى بما تعملون عليم »

فقال : يا سدير سمعى و بصرى و شعرى و بشرى و لحمى و دمى من هؤلاء براء و برىء الله منهم و رسوله ، ما هؤلاء على دينى و لاعلى دين آبائى والله لا يجمعنى الله و إياهم يوم القيامة إلا و هو ساخط عليهم ، قال : قلت : فما أنتم ؟ تبارك و تعالى بطاعتنا و نهى عن معصيتنا ، نحن الحجة البالغة على من دون السماء و فوق الارض .

و فى رسالة المحكم و المتشابه للسيد المرتضى رضوان الله تعالى عليه باسناده عن اسمعيل بن جابر قال : سمعت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام يقول : ان الله تبارك و تعالى بعث محمداً و ختم الانبياء به ، فلانبنى بعده و أنزل عليه كتاباً فحتم به الكتب فلا كتاب بعده أحل فيه حلالاً و حرّم فيه حراماً ، فحلاله حلال إلى يوم القيامة . ، و حرامه حرام إلى يوم القيامة ، فيه شرعكم و خير من قبلكم و بعدكم ، و جعله النبى ﷺ علماً باقياً فى أوصيائه . . . الحديث

و فى تحف العقول : عن الامام السبط الزكى الحسن بن على عليه السلام فى حديث - قال : و اعلّموا علماً يقيناً انكم لن تعرفوا التقى حتى تعرفوا صفة الهدى و لن تمسكوا بميثاق الكتاب حتى تعرفوا الذى نبذه و لن تلتوا الكتاب حق

تلاوته حتى تعرفوا الذى حرفه ، فاذا عرفتم ذلك عرفتم البدع والتكلف ورأيتم
 الفرية على الله و التحريف ورأيتم كيف يهوى من يهوى ، و لا يجهلنكم الذين
 لا يعلمون ، و التمسوا ذلك عند أهله ، فانهم خاصة نور يستضاء بهم وأئمة تقتدى
 بهم ، بهم عيش العلم وموت الجهل وهم الذين أخبركم حلمهم عن جهلهم وحكم
 منطقهم عن صحتهم ، و ظاهرهم عن باطنهم ، لا يخالفون الحق و لا يختلفون فيه ،
 وقد خلت لهم من الله سنة ومضى فيهم من الله حكم ان فى ذلك الذكرى للذاكرين
 و اعقلوه اذا سمعتموه عقل رعاية ، و لاتعقلوه عقل رواية فان رواة الكتاب كثير
 و رعاته قليل والله المستعان .



﴿ودیعة رسول الله وحب أهل بیت النبوة ﷺ﴾

وقد أورد في المقام حملة آثار العامة و نقلة أخبارهم في أسفارهم روايات كثيرة بأسانيد عديدة نشير إلى نبذة منها :

١ - الترمذی فی (صحیحه ج ١٣ ص ٢٠١ ط الصادی بمصر) باسناده عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : أحبوا الله لما يغذوكم من نعمة . وأحبوني بحب الله وأحبوا أهل بيتي لحبتي .

رواه بعينه سنداً ومتمناً جماعة من أعلام العامة :

منهم: الطبرانی فی (المعجم الكبير ص ١٣١)

و منهم: الحاكم النیشابوری فی (المستدرک ج ٣ ص ١٤٩ ط حیدرآباد الدکن)

و منهم: الخطیب البغدادی فی (تاریخ بغداد ج ٤ ص ١٥٩ ط القاهرة)

و منهم: باکثیر الحضرمی فی (وسیلة المآل ص ٦١)

و منهم: الفقیه ابن المغازلی الشافعی فی (المناقب ص ٤)

و منهم: ابن الأثیر فی (جامع الاصول ج ١ ص ١٠٠ ط السنة المحمدية بمصر)

و منهم: ابن الانیرایضاً فی (اسد الغابة ج ٢ ص ١٢ ط مصر)

و منهم: محب الدین الطبری فی (ذخائر العقبی ص ١٨ ط المقدسی بمصر)

و منهم: الذهبی فی (میزان الاعتدال ج ٢ ص ٤٣ ط القاهرة)

و منهم: الذهبی أيضاً فی (تلخیص المستدرک ج ٣ ص ١٤٩ ط حیدرآباد)

و منهم: الزرندي الحنفی فی (نظم درر السمطين ص ٢٣١ ط القضاء بمصر)

و منهم: الخطيب العمري في (مشكاة المصابيح ص ٥٧٣ ط الدهلي)
و منهم: السيوطي في (احياء الميت) المطبوع بهامش الانحاف ص ١١١
ط مصطفى الحلبي بمصر)

و منهم: السيوطي ايضاً في (الاكلیل ص ١٩٠ ط مصر)
و منهم: ابن حجر الهيتمي في (الصواعق المحرقة ص ١٨٥ و ٢٢٨ ط
عبد اللطيف بمصر)

و غيرهم من اعلامهم تركناهم للاختصار .

٢ - الديلمي في (الفردوس) باسناده عن العباس عم النبي ﷺ قال :
قال رسول الله ﷺ : ما بال أقوام يتحدّثون بينهم ، فاذا رأوا الرجل من أهل
بيتي قطعوا حديثهم ، والله لا يدخل قلب الرجل الايمان حتى يحبهم لله ولقرابتهم مني .
رواه بعينه سنداً و متناً جماعة منهم :

١ - ابن حجر الهيتمي في (الصواعق المحرقة ص ١٨٥ ط مصر)
٢ - المتقى الهندي في (منتخب كنز العمال) المطبوع بهامش (المسند
ج ٥ ص ٩٣ ط الميمنية بمصر)

٣ - الشيخ سليمان القندوزي الحنفى في (ينابيع المودة ص ٢٣١ ط اسلامبول)
٤ - البدخشي في (مفتاح النجا ص ١٠)

٥ - القلندر الهندي في (الروض الازهر ص ٣٥٧ ط حيدرآباد)

٦ - النبهاني في (الفتح الكبير ج ٣ ص ٨٥ ط مصر)

٧ - الصبّان المصري في (أسعاف الراغبين) المطبوع بهامش (نور الابصار

ص ١٢٣ ط مصر)

٨ - أبوبكر الحضرمي في (رشفة الصادي ص ٤٦ ط القاهرة)

٩ - النبهاني في (الشرف المؤبد ص ٧٤ ط مصر)

و من كلام بعض أعظم العامة ما نقله أبوبكر الحضرمي في (رشفة الصادي

ص ٦٣ ط القاهرة) ما لفظه : وقال سيدى الشيخ الكبير عبد الوهاب الشعراوى فى (اليواقيت والجواهر فى بيان عقائد الأكابر) : و يجب اعتقاد وجوب محبة ذرية نبينا محمد ﷺ و إكرامهم و احترامهم ، و هم الحسن والحسين ابنا فاطمة رضى الله عنهم و أولادهما إلى يوم القيامة ، و ان نكره كل من آذى شريفاً و هجره و لو كان من أعز أصحابنا لقوله تعالى : « قل لا اسئلكم عليه أجراً إلاّ المودة فى القربى » .

و قال سيدى الشيخ الكبير احمد الرفاعى : نوّروا قلوبكم بمحبة آلهم الكرام عليه أفضل الصلاة والسلام ، فهم أنوار الوجود اللامعة ، و شمس السعود الطالعة من أراد الله به خيراً ألزمه وصية نبيه فى آلهم فاحبهم و اعتنى بشأنهم و عظمهم و حماهم و صان حماهم ، و كان لهم مراعيأ ، و لحقوق رسوله فيهم راعياً المرء مع من أحب و من أحب الله أحب رسول الله ، و من أحب رسول الله أحب آل رسول الله ﷺ و من أحبهم كان معهم ، و هم مع ايهم عليه أفضل الصلاة والسلام قدموهم عليكم و لا تقدموهم و اعينوهم و اكرمهم يعد خير ذلك عليهم .

و قال سيدى الشيخ الاكبر محيى الدين بن العربى فى (الباب الثانى بعد الخمسمائة من الفتوحات المكية) : اعلم أن من الخيانة لرسول الله ﷺ أن تغونه فيما سئلك فيه من المودة لقربته و أهل بيته ، فان من كره أحداً من أهل بيته فقد كره رسول الله ﷺ لانه ﷺ واحد من أهل البيت و حب أهل البيت لا يتبعض فانه ما تعلق إلاّ بمطلق الاهل لا بواحد بعينه ، فاجعله ببالك و اعرف قدر أهل البيت ، فمن خان أهل البيت فقد خان رسول الله ﷺ فى سننه و من خان ما سنّه رسول الله ﷺ فقد خانّه ﷺ - إلى أن قال - : فان النبى ﷺ ما طلب منا عن أمر الله إلاّ المودة فى القربى ، و فيه سرّ صلة الارحام ، و من لم يقبل سئوال نبيه فيما سئله فيه مما هو قادر عليه بأى وجه يلقاه غداً أو يرجو شفاعته ، وهو ما أسعف نبيه ﷺ فيما طلب منه من المودة فى قربته ، فكيف

بأهل بيته فهم أخص القرابة .

ثم ذكر الحضرمي في (ص ٥٩) ما لفظه : قال سيدي العارف بالله شيخ بن عبدالله العيد روس نفع الله به في كتابه (العقد النبوي) بعد كلام يتعلق بالذرية العلية قال : و اعلم ان حبهم يبلغ صاحبه عند الله الدرجة العالية ، والقرب من رسول الله ﷺ و حب رسول الله ﷺ دليل على محبة الله و طاعته كما قال : « و من يطع الرسول فقد أطاع الله » و قال تعالى : « قل لا أسئلكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » و كلما ازددت قرباً و نفعاً من النبي ﷺ ازددت قرباً بقدره من الله ، و تتخذ بذلك الحب يداً عند الله و رسوله على قدره لانك تتحقق انك كلما ازددت محبة و قرباً و مودة و حرمة و قدراً و اعظماً ازددت عند محبوبك بقدر ما احببتهم و عظمتهم ، و كل ما نقصت عن ذلك فيهم انتقصت عنده بقدر ذلك النقصان .

و قال الجداد الحضرمي في (القول الفصل ج ٢ ص ٣٨ ط جاوا) ما لفظه : في ذيل حديث في فضل أهل البيت (و أخرجه احمد في مسنده بسند رجاله ثقاته : فمحبة رسول الله ﷺ و محبة أهل بيته متلازمة ، و من أحبهم أحب ذريتهم و ذوى قرباهم لا محالة لان من أحبهم انما أحبهم بحبه لسلفهم ، و من أبغضهم فانما أبغضهم لبغضه لسلفهم .

و قال النبهاني البيروني في (الشرف المؤيد ص ٩٤ ط مصر) ما لفظه : وعن الشيخ زيد الدين عبدالرحمن الحلال البغدادي ان بعض امراء تيمورلنك أخبره انه لما مرض مرض الموت اضطرب ذات يوم اضطراباً شديداً و اسود وجهه ، و تغير لونه ثم أفاق ، فذكروا له ذلك فقال : ان ملائكة العذاب أتوه فجاء رسول الله ﷺ فقال لهم : اذهبوا عنه ، فانه كان يحب ذريتي و يحسن اليهم فذهبوا - إلى أن قال - و عن شمس الدين محمد بن حسن الخالدي قال : رأى بعض أصحاب النبي ﷺ في المنام و رأى عنده تيمورلنك فقال له : وصلت إلى

هنا يا عدو الله؟ فقال له النبي ﷺ : إليك يا محمد فانه كان يحب ذريتي .
و ذكر حسن النجار المصري فى (الاشراف ص ٢٤ ط مصر) ما أنشأه
أبو الحسن ابن جبير:

أحب النبي المصطفى و ابن عمه علياً و سبطيه و فاطمة الزهراء
هم أهل بيت أذهب الرجس عنهم و اطلعهم افق الهدى انجم ازهار
موالاتهم فرض على كل مسلم و حبهم سنا الذخائر للآخرى
و ذكر ابن الصباغ المالكي فى (الفصول المهمة ص ١١ ط الغرى) عن
بعض شعراء العامة :

هم القوم من اصفاهم الود مخلصاً يمسك فى اخراه بالسبب الاقوى
هم القوم فاقوا العالمين مناقباً محاسنها تجلسى و آياتها تروى
موالاتهم فرض و حبهم هدى و طاعتهم ودّ و ودّهم التقوى
و ذكر الحضرمى فى (رشفة الصادى ص ٢٤) ما قال الشافعى :

و لما رأيت الناس قد ذهبت بهم مذاهبهم فى أبحر الغى و الجهل
ركبت على اسم الله فى سفن النجا و هم أهل بيت المصطفى خاتم الرسل
و أمسكت جبل الله و هو ولائهم كما قيد أمرنا بالتمسك بالجبل

٣ - أخرج الطبرانى فى (الاوسط) من طريق أبى ليلى عن الامام السبط
الشهيد الحسين عليه السلام عن جده رسول الله ﷺ انه قال : ألزموا مودتنا أهل البيت
فانه من لقى الله عز وجل و هو يودنا دخل الجنة بشفاعتنا ، و الذى نفسى بيده
لا ينفع عبداً عمله الا بمعرفة حقنا .

رواه جماعة منهم :

١ - الهيثمى فى (المجمع ج ٩ ص ١٩٢)

٢ - ابن حجر الهيثمى فى (الصواعق المحرقة)

٣ - النبهانى فى (الشرف المؤبد ص ٩٦)

٤ - الحضرمي في (رشفة الصادي ص ٤٣)

٥ - أخرج الحاكم في (المستدرک ج ٣ ص ١٤٩) عن ابن عباس في حديث عن النبي ﷺ : لو أن رجلاً صنف بين الركن والمقام فصلتي وصام ثم لقي الله وهو مبغض لأهل بيت محمد ﷺ دخل النار .

٦ - روى القندوزي الحنفي في (ينابيع المودة ص ٢٤٦ ط اسلامبول) بالاسناد عن ام سلمة قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما من قوم اجتمعوا يذكرّون فضائل محمد وآل محمد الا هبطت ملائكة من السماء حتى لحقت بهم تحادثهم ، فاذا تفرّقوا عرجت الملائكة ، وقالت الملائكة الاخر لهم : انا نسّم رائحة منكم ما شمننا رائحة أطيب منها ، فيقولون : اهبطوا بنا إليهم فيقولون : انهم قد تفرّقوا ، فيقولون : اهبطوا بنا إلى مكان الذي كانوا فيه . رواه أبو الفوارس في (الاربعين ص ٤٨) وزاد بعد « كانوا فيه » « لتتبرك به » .

وغيرها من الروايات الواردة عن طريق العامة لا يسعها المقام . ونختتم البحث بذكر نبذة ما ورد عن طريق الشيعة الامامية الاثنى عشرية :

١ - في الكافي باسناده عن مدرك بن عبد الرحمن عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الاسلام عريان ، فلباسه الحياء وزينته الوفاء (الخ) و مروته العمل الصالح وعماده الورع ، و لكل شيء أساس الاسلام حبنا أهل البيت .

٢ - وفيه باسناده عن عبد العظيم بن عبد الله الحسنى عن أبي جعفر الثاني عليه السلام عن أبيه عن جدّه صلوات الله عليهم قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ان الله خلق الاسلام فجعل له عرصة ، وجعل له نوراً ، وجعل له حصناً ، وجعل له ناصراً فأما عرصته فالقرآن ، وأما نوره فالحكمة ، وأما حصنه فالمعروف ، وأما أنصاره فأنا وأهل بيتي و شيعتنا ، فأحبوا أهل بيتي و

شيعتهم و أنصارهم ، فانه لما اسرى بى إلى السماء الدنيا ، فنسبني جبرئيل عليه السلام لأهل السماء استودع الله حبي و حب أهل بيتي و شيعتهم فسي قلوب الملائكة ، فهو عندهم ودیعة إلى يوم القيامة .

ثم هبط بى إلى أهل الارض فنسبني إلى أهل الارض ، فاستودع الله عزوجل حبي و حب أهل بيتي و شيعتهم فى قلوب مؤمنى امتي ، فمؤمنوا امتي يحفظون وديعتي فسي أهل بيتي إلى يوم القيامة ، ألا فلو ان الرجل من امتي عبد الله عزوجل عمره أيام الدنيا ثم لقي الله عزوجل مبغضاً لأهل بيتي و شيعته (شيعتي خ) ما فرّج الله صدره إلا عن النفاق .

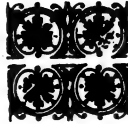
٣ - فى العلل باسناده عن ابن عباس انه قال : معاشر الناس اعلموا ان الله تبارك و تعالى خلق خلقاً ليس هم من ذرية آدم ، يلعنون مبغضى أمير المؤمنين عليه السلام ، فقيل له : و من هذا الخلق ؟ قال : القنابر ، تقول فى السحر : اللهم العن مبغضى على عليه السلام اللهم أبغض من أبغضه و أحب من أحبه .

٤ - فى قرب الاسناد : باسناده عن الامام الحسين بن على عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ليس منا من لم يوقر كبيرنا و يرحم صغيرنا و يعرف فضلنا أهل البيت .

٥ - فى مجالس المفيد رضوان الله تعالى عليه باسناده عن أبى عبد الرحمن عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : بينا رسول الله ﷺ فى سفر إذ نزل فسجد خمس سجديات فلما ركب قال له بعض أصحابه : رايناك يا رسول الله صنعت ما لم تكن تصنعه ؟ قال : نعم أتانى جبرئيل عليه السلام فبشّرني ان علياً فى الجنة فسجدت شكر الله فلما رفعت رأسى قال : و فاطمة فى الجنة فسجدت شكر الله تعالى ، فلما رفعت رأسى قال : و الحسن و الحسين سيّدا شباب أهل الجنة فسجدت شكر الله تعالى ، فلما رفعت رأسى قال : و من يحبّهم فى الجنة فسجدت شكر الله تعالى ، فلما رفعت رأسى قال : و من يحبّ من يحبّهم فى الجنة فسجدت

شكراً لله تعالى .

أقول: الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، اللهم أحيني
و ذريتي حياة أهل بيت النبوة و أمتنا ممانهم بحقهم صلواتك عليهم أجمعين إلى
لقاء يوم الدين آمين رب العالمين .



﴿ بحث روائى فى خاتمية نبينا محمد ﷺ ﴾

قال الله عز وجل : « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليماً » (الاحزاب : ٤٠)
فى الكافى : باسناده عن أيوب بن الحر قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ان الله عز ذكره ختم بنبيكم النبيين فلانبي بعده أبداً ، و ختم بكتابتكم الكتب فلا كتاب بعده أبداً ، وأنزل فيه نبيان كل شيء وخلقكم وخلق السموات والارض ونبأ ما قبلكم وفصل ما بينكم و خبر ما بعدكم ، وأمر الجنة والناد ، وما أنتم صائرون إليه .

و فيه : باسناده عن على السائى عن أبى الحسن الاول موسى عليه السلام قال : قال : مبلغ علمنا على ثلاثة وجوه : ماض وغابر وحادث ، فاما الماضى فمفسر ، وأما الغابر فمزبور ، وأما الحادث فقذف فى القلوب ونقر فى الاسماع و هو أفضل علمنا ولانبي بعد نبينا .

قوله عليه السلام « غابر » : آت ، و « مزبور » : فمكتوب ، و « نقر فى الاسماع » يعنى من طريق الالهام ، وتحديث الملك ولما كان هذا القول منه عليه السلام يومهم إهداء النبوة رد ذلك بقوله عليه السلام : لانبي بعد نبينا .

و فيه : باسناده عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : الائمة بمنزلة رسول الله ﷺ الا أنهم ليسوا بانبياء ولا يحل لهم من النساء ما يحل للنبي ﷺ فأما ما خلا ذلك فهم فيه بمنزلة رسول الله ﷺ .

و فيه : باسناده عن المفضل بن عمر قال : قلت لابي الحسن عليه السلام : روينا عن أبي عبدالله عليه السلام انه قال : ان علمنا غابر و مزبور و نكت في القلوب و نقر في الاسماع ، فقال : أما الغابر فما تقدم من علمنا ، وأما المزبور فما يأتينا ، و أما النكت في القلوب فالهام و أما النقر في الاسماع فأمر الملك .

وفيه : باسناده عن بريد عن أبي جعفر و أبي عبدالله عليهما السلام في قوله عز و جل : « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى (ولا محدث) » قلت : جعلت فداك ليست هذه قرائتنا للرسول والنبي والمحدث ؟ قال : الرسول الذى يظهر له الملك في كلمه والنبي هو الذى يرى في منامه ، وربما اجتمعت النبوة والرسالة ، والمحدث الذى يسمع الصوت ولا يرى الصورة ، قال : قلت : أصلحك الله كيف يعلم ان الذى رأى في النوم حق ، وانه من الملك ؟ قال : يوفق لذلك حتى يعرفه ، لقد ختم الله بكتابتكم الكتب و ختم بنبيكم الانبياء .

وفي الدر المنثور : عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : مثلنى ومثل الانبياء كمثل رجل ابتنى داراً فأكملها وأحسنها إلا موضع لبنة ، فكان من دخلها فنظر إليها قال : ما أحسنها إلا موضع اللبنة ، فأنا موضع اللبنة فختم بى الانبياء . وفيه : أخرج مسلم والترمذى وابن المنذر والبيهقى فى الدلائل وابن مردويه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : فضلت على الانبياء بست : اعطيت جوامع الكلم ، ونصرت بالرعب ، واحلت لى الغنائم ، وجعلت لى الارض طهوراً ومسجداً ، وارسلت إلى الخلق كافة ، و ختم بى النبيون .

وفي الصحيفة السجادية : قال الامام سيد الساجدين على بن الحسين عليهما السلام : « والحمد لله الذى من علينا بمحمد نبيه ﷺ دون الامم الماضية والقرون السالفة بقدرته التى لا تعجز عن شىء وإن عظم ، ولا يفوتها شىء وإن لطف فختم بنا على جميع من ذرأ وجعلنا شهداء على من جحد ، وكثرنا بمنته على من قل » .

وفي الكافي : باسناده عن صالح بن سهيل عن أبى عبدالله عليه السلام : ان بعض قریش

قال لرسول الله ﷺ: بأي شيء سبقت الانبياء وأنت بعثت آخرهم وخاتمهم؟ فقال: اني كنت أول من آمن بربي وأول من أجاب حيث أخذ الله ميثاق النبيين وأشهدهم على أنفسهم ألت بر بكم، فكنت أنا أول نبي قال: بلسي، فسبقتهم بالافرار بالله عز وجل.

قوله: «بأي شيء سبقت الانبياء» أي فضلاً ورتبة.

وفيه: باسناده عن أبان بن عثمان عن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ان الله تبارك وتعالى أعطى محمداً ﷺ شرائع نوح وابراهيم وموسى وعيسى عليه السلام: التوحيد والاخلاص وخلع الانداد والقطرة الحنيفية السمحة، ولارهبانية ولاسياسة، أحل فيها الطيبات وحرّم فيها الخبائث ووضع عنهم إصرهم والاغلال التي كانت عليهم، ثم افترض عليه فيها الصلاة والزكاة والصيام والحج والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والحلال والحرام والموارث والحدود والفرائض والجهاد في سبيل الله، وزاده الوضوء وفضلته بفاتحة الكتاب، وبخواتيم سورة البقرة والمفصل، وأحل له المغنم والفيء ونصره بالرعب، وجعل له الارض مسجداً وطهوراً، وأرسله إلى كافة الابيض والاسود والجن والانس، وأعطاه الجزية وأسر المشركين وفداهم، ثم كلّف مالم يكلف أحد من الانبياء وانزل عليه سيف من السماء في غير عمد و قيل له: «قاتل في سبيل الله لا تكلف الآ نفسك».

قوله عليه السلام: «والمفصل» قيل: أي من سورة محمد ﷺ إلى آخر القرآن. ومن المحتمل أن يكون المراد منه السور الطويلة.

وفيه: باسناده عن سماعة ابن مهران قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: قول الله عز وجل: «فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل» فقال: نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد ﷺ وعليهم، قلت: كيف صاروا اولي العزم؟ قال: لان نوحاً بعث بكتاب وشريعة وكل من جاء بعد نوح أخذ بكتاب نوح وشريعته ومنهاجه، حتى جاء ابراهيم عليه السلام بالصحف، وبعزيمة ترك كتاب نوح لا كفرأ به، فكل نبي

بعد ابراهيم عليه السلام أخذ بشريعة ابراهيم ومنها جه ، و بالصحف حتى جاء موسى بالتوراة وشريعته ومنها جه ، و بعزيمة ترك الصحف و كل نبي جاء بعد موسى عليه السلام أخذ بالتوراة وشريعته ومنها جه حتى جاء المسيح عليه السلام بالانجيل ، و بعزيمة ترك شريعة موسى ومنها جه ، فكل نبي جاء بعد المسيح أخذ بشريعته ومنها جه ، حتى جاء محمد صلى الله عليه وسلم فجاء بالقرآن و بشريعته ومنها جه ، فحلاله حلال إلى يوم القيامة و حرامه حرام إلى يوم القيامة ، فهؤلاء اولوا العزم من الرسل عليهم السلام .

وفي رواية : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مثلى في النبيين كمثلي رجل بنى داراً فأحسنها وأكملها وترك فيها موضع لبنه لم يضعها ، فجعل الناس يطوفون بالبنيان ويعجبون منه ويقولون لو تم موضع هذه اللبنة ؟ فأنا في النبيين موضع هذه اللبنة .
وفي رواية : عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدى ولا نبي بعدى » .

وفي رواية : عن جبير بن مطعم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن لي أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحي الذي يمحو الله تعالى بى الكفر ، وأنا المحاصر الذي يحصر الناس على قدمي وأنا العاقب الذي ليس بعده نبي .

وفي أمالي المفيد رحمه الله تعالى باسناده عن أبى بصير عن أبى جعفر الباقر عليه السلام قال : لما حضر النبي صلى الله عليه وسلم الوفاة نزل جبرئيل ، فقال له جبرئيل : يا رسول الله هل لك في الرجوع ؟ قال : لا قد بلغت رسالات ربى ، ثم قال له : أتريد الرجوع إلى الدنيا ؟ قال : لا بل الرفيق الأعلى ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمسلمين وهم مجتمعون حوله : أيها الناس ؟ لأنبي بعدى ولا سنة بعد سنتي ، فمن ادعى ذلك فدعوا و بدعته في النار ، ومن ادعى ذلك فاقتلوه ومن اتبعه فانه في النار ، أيها الناس ، احيوا القصاص و احيوا الحق ، ولا تفرقوا وأسلموا تسلموا « كتب الله لأغلبن أنا ورسلى ان الله قوى عزيز »

وفي المجمع : في قوله تعالى : « و خاتم النبيين » قال : أى و آخر النبيين

ختمت النبوة به ، فشريعته باقية إلى يوم الدين ، و هذا فضيلة له ﷺ اختص بها من بين سائر المرسلين . فان قيل : ان اليهود يدعون في موسى مثل ذلك؟ فالجواب : ان بعض اليهود يدعون ان شريعته لا تنسخ و هم مع ذلك يجوزون أن يكون بعده أنبياء ونحن اذا أثبتنا نبوة نبينا ﷺ بالمعجزات القاهرة وجب نسخ شريعته بذلك إنتهى كلامه .

و ان رسالة محمد ﷺ جعلت خاتمة لجميع الرسالات ، وكاملة لجميع النبوات المتقدمة ، و ان الآية الكريمة : « ولكن رسول الله و خاتم النبيين » ختمت عهد النبوة ، و حكمت بان لا نبي بعد محمد ﷺ مع انه قد مضى على الخليفة قبل محمد ﷺ آلاف كثيرة من السنين ، و الانبياء يتعاقبون فيها نبياً بعد نبي ، و قد كانت في الكتب السماوية النازلة على المرسلين بشاراة بانه سيأتي انبياء من بعدهم ، و كل هذا كان يدعو محمداً ﷺ أن يحجم عن قطع عهد النبوة لو كان القرآن من عند نفسه لانه يخالف سنة الخليفة ، و ما جرى عليه الانبياء . . . فلو كان القرآن من عند نفسه لأتى ببشارة من البشارات كما فعل الانبياء من قبله ترويحاً لأمره بين الناس لا سيما و ان للناس شغفاً بالبشارات والتنبؤات ، و ميلاً إلى تصديق من يذهب هذا المذهب .

و قد مضى على هذه الآية الكريمة أربعة عشر قرناً ، و هذه المدة الطويلة تكفى لظهور كثير من الانبياء بعد محمد ﷺ يتوالى ظهورهم ويعاصر الكثير منهم البعض فما بالهم انقطعوا في هذه المدة الطويلة ، و اذا كانت هناك طوائف من اتباع الاديان الاخرى لا تعترف بان محمداً ﷺ هو النبي الذي بشر به الانبياء السابقون ، و لا تزال تنتظر نبيا ، فان فيما مضى من هذه المدة الطويلة ما يكفي لقطع أملها في ذلك ويدعوها إلى الصواب لتؤمن برسالة محمد ﷺ ، و لا شك ان مثل هذا الحكم لا يمكن أن يحكم به بشر ، و انما هو حكم الله جل وعلا ومعجزة من معجزات القرآن الكريم التي تدل على انه وحى الهى نزل

على محمد ﷺ ، وأكمل به النبوات وختم به الرسالات السابقة وقال : «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً» ، على ان كمال النبوات السابقة بنبوة خاتم الانبياء محمد المصطفى ﷺ وكمال هذا الدين الاسلامي بالولاية العلوية على هذه الامة المسماة ، فكما ان النبوات الماضية لم تكتمل الا بهذه النبوة فكذلك هذه الرسالة المحمدية ﷺ لم تكتمل الا بهذه الولاية اذ قال الله تعالى : « يا أيها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك و ان لم تفعل فما بلغت رسالته » (المائدة : ٦٧)

وقد تواترت الاخبار واستفاضت الآثار عن الطريقين : ان المراد بتبليغ ما انزل : هو ابلاغ خلافة الامام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وولايته على هذه الامة الاسلامية بعد النبي ﷺ .

وفي المقام لبعض المفسرين كلام لا يخلو عن فائدة :

« إن قلت : لماذا لم يرسل الله تعالى رسولاً واحداً ، و لم يجعل الدين واحداً ولم ينزل كتاباً واحداً كاملاً حتى لا تتعدد الرسل ، ولا الشرائع ولا الكتب الموجبة لاختلاف الناس ؟

قلت : لا بد لنا من ذكر مثل فيظهر الجواب في خلاله و ذلك : اننا كثيراً ما نرى جو السماء صافياً والهواء راكداً ساكناً ، فيفاجئنا هبوب ريح شديدة تثير السحاب فتبسط في السماء ، ثم تحيطنا بالامطار حتى نظن اننا في وسط البحار ، و اذا امعنا النظر في هذه الحادثة الجوية و تدبرنا فيها نجدها على مقتضى القواعد الفنية للمتكامل ، حيث ان حرارة الشمس قد مسّت و تدخلت برطوبة الارض بأمر الله تعالى وجعلت تلك الرطوبات بخاراً ثم تصاعدت تلك البخرة إلى جو السماء ، فتكاثفت وصارت سحباً بأمر الله جل وعلا ثم تحلّت فصارت ماءً و امطهرت على ما يقال . وأيضاً كان بعض ذلك السحاب كهربائية سالبة ، وبعضها الاخرى كهربائية موجبة كما هو الحال في سائر الاجسام ، ويحصل في الجو من اصطكاك تلك السحب

بعضها ببعض واحتكاكها صوت يقال له : الرعد ، و لاريب ان الحكمة فى هذه التحولات و تلك التراكبات الجوية هى حصول المطر لتزدان الارض و تنشط الحيوانات و تروى النباتات ، و بالجملة لتحى الارض بعد موتها ، مع كون المركبات خاضعة لناموس الطبيعة ، و مسخرة لها فى تكونها و نشؤها و نموها ، و فى تكاملها و بقائها و فنائها ، و ليس هذا التكامل آتياً و لا يحصل الكمال فجأة ، و انما معنى التكامل هو حصول الكمال على سبيل التدرج ، فالكمال تابع لناموس التكامل المسنون فى هذا العالم ، سواء كان هذا الكمال للانسان أم للحيوان ، للنبات أو للجماذ ، و كان فى الاجرام الارضية أم فى الاجرام السماوية . . .

و هذا قانون التكامل يجرى فى أصل التكون و النمو ، و فى البقاء و الفناء : « الله الذى خلق السموات و الارض و ما بينهما فى ستة ايام ثم استوى على العرش - الذى أحسن كل شئ خلقه و بدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين ثم سواه و نفخ فيه من روحه و جعل لكم السمع و الابصار و الافئدة » (السجدة : ٤ - ٩)

كل ذلك تدريجى ، و ليس بصدفة ، و اذا ثبت جريان هذا القانون فى خلق هذا العالم و ما فيه من الامور المادية ، فليست الامور المعنوية بخارجة عن هذا القانون .

فكما ان الانسان يحتاج فى نمو جسمه إلى قانون التكامل ، فلم يولد بسن الاربعين سنة كذلك يحتاج فى ارتقاء روحه إلى هذا القانون سواء بسواء ، فلا يولد معه عقل ابن الاربعين سنة ، و على هذا القانون نزل قانون إلهى على الانبياء فكملة شريعة نبي السابق بشريعة نبي اللاحق ، و الثانى بالثالث و هكذا إلى أن انتهت إلى شريعة موسى عليه السلام فاكملة بشريعة عيسى عليه السلام ثم كمل جميع شرائع الانبياء بشريعة خاتمهم محمد المصطفى صلى الله عليه و آله و سلم و كملت الشريعة المحمدية بأمر الخلافة بعد النبي صلى الله عليه و آله و سلم فى حجة الوداع فى آخر حياته . . .

وهذه الشريعة الكاملة باقية إلى يوم القيامة لكفالتها صيانة ما يحتاج إليه البشر إلى يوم القيامة ، فمهما تكثر حاجات الانسان ، وازدادت لوازم المجتمع البشرى فالاسلام يجيبه ، من غير حاجة إلى شريعة أخرى ولا قانون آخر ، حيث ان حاجات الانسان ولوازم المجتمع المدنية مهما كثرت لا تخرج عن دائرة المعارف الاسلامية المستنبطة من القرآن الكريم والسنة النبوية الواردة عن طريق أهل بيت الرسالة المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين .

فالاسلام كافل لكل حاجات البشر في كل وقت ومكان ، وان العقل البشرى مهما ارتقى وتكامل لا يستطيع الخروج عن حدود المعارف الاسلامية ، والاحكام السماوية النازلة على خاتم الانبياء ﷺ بصورتى الكتاب والسنة ، فاصبح من الضروريات اللازمة التى لا محيص للعقل السليم عنها أن يتبع الانسان فى كل وقت ومكان الشريعة المحمدية الغراء والسمة السهلة ، فالقرآن الكريم قانون إلهى ونظام سماوى ومحكم أزلى لن ينسخ أبداً ولا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

وفى اتباع القرآن والعمل عزة وسعادة ونجاة وفوز وفلاح ، و فى مخالفته ذلة وهوان ومسكنة وخسران مبین ، فهو خاتم الكتب السماوية ، ومن جاء به فهو خاتم الانبياء والمرسلين صلوات الله عليهم أجمعين ، ومن ادعى بعد القرآن الكريم بكتاب ، وبعد نبوة محمد ﷺ بنبوة فهو من مردة شياطين الجن والانس . . . كما أن المجالس والبرلمانات لوضع القوانين طاغوتية مردودة ولو كانت باسم الاسلام ومن أى زى كان أهلها ، فان القرآن الكريم منها ومن أهلها الوضع برىء .

﴿ كلام في خاتمية نبينا محمد ﷺ ﴾

قال الله تعالى : « ولكن رسول الله وخاتم النبيين » الخاتم - بفتح التاء - : ما يختم به كالطابع بمعنى ما يطبع به ، والمراد من كونه ﷺ خاتم النبيين النبوة اختتمت به ﷺ فلا نبى بعده .

و ان الآية الكريمة كما تصرح بانه ﷺ خاتم النبيين تنطوى ان النبى الكريم ﷺ يكون خاتم المرسلين و ذلك لان كل رسول نبى ، و ليس كل نبى رسولا ، فمادام انه ﷺ خاتم الانبياء فهو خاتم الرسل ، وان الرسول هو الذى يحمل رسالة من الله تعالى إلى الناس ، و النبى هو الذى يحمل نبأ الغيب الذى هو الدين و حقائقه و معارفه و أحكامه ... و لازم ذلك أن ترتفع الرسالة بارتفاع النبوة ، فان النبوة من أنباء الغيب ، فاذا انقطعت هذه الأنباء انقطعت الرسالة . و من هنا يظهر ان كونه ﷺ خاتم النبيين يستلزم أن يكون خاتم المرسلين .

و ان ما جاء به محمد ﷺ من القرآن الكريم هو خاتم الكتب السماوية لانه يحتوى من الاسس والمبادئ والتشريعات و التلقينات و النظم و المعالجات فى صدد العقائد والمعاملات والحياة الدنيوية والاخرية ما يكفل جميع الاشكالات و التمشى مع كل طور و زمن و مكان و صلاح البشرية فرادى و جماعة وسعادتها على أتم وجه وأكمله وأفضله ، وجاءت السنن النبوية المحمدية متممة موضحة مفسرة مكملة ، فلم يعد هناك حاجة إلى نبى ورسول من بعده ، وذلك هو مصداق

قول الله عز وجل : « ولكن رسول الله و خاتم النبيين » و هو المهيمين برسالته على رسالات الرسل ونبوات الانبياء كلهم ، فلا رسول ولا نبي بعده إلى يوم الدين . و لقد ختمت به ﷺ رسالات السماء و اضيفت شعاعاتها كلها إلى شمس شريعته ، فأصبحت تلك الشعاعات مضموناً من مضامينها و قسماً من قساعاتها ، فلا هدى بعد هذا إلا آمن هداها ، و لا نوراً إلا آمن نورها « ان الدين عند الله الاسلام - و من يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه و هو في الآخرة من الخاسرين » آل عمران : ١٩ - ٨٥) .

و قال : « ان هو الاذير لكم بين يدي عذاب شديد » سباء : ٤٦) و فى الآية دلالة على خاتمية محمد ﷺ فى الرسالة حيث جعل الله تعالى إنذاره بين يدي العذاب لان محمد ﷺ بعث قرب الساعة كما ورد فى الخبر : « بعثت أنا و الساعة إن كادت لتسبقني » .

و من دلائل خاتمية نبينا محمد ﷺ بقاء معجزته من كتابه ، و لم يعهد لأحد من الرسل ذلك ، و هذا أحد أسرار خاتمته . و قد جاء النبى الكريم ﷺ بشيء ينطبق على مصالح الناس و حاجاتهم أينما كانوا و أى زمان وجدوا مما لم يتفق فى شرع قبله قط ، و لهذا ختمت النبوات بنبوته ، و الكتب بكتابه ﷺ و لذلك عمت رسالته و شملت نبوته لكافة الناس و بقيت شريعته لجميع الازمان إلى يوم القيامة .

فجعل الله تعالى هذا النبى الامى ﷺ أفضل النبيين و أكمل المرسلين و خاتمهم ، و جعل شريعته أكمل الشرايع نظاماً و أرفعها مقاماً و أجمعها لمصالح الدارين و أقربها لتحصيل السعادتين ، فلا جرم جعله خاتم الانبياء و آخر السفراء و جعل شريعته و كتابه خاتمة الشرائع و خاتم الكتب السماوية ، و أصفى المشارع اذ لا شريعة أكمل منها فى مجال العقل ، و منفسح الفكر و حصافة الفحص و مصارعة الآراء ، و ما جاء به من الاحكام و الفرائض فى غاية السهولة لا حرج و لا كلفة فيها .

وانما الدين الاسلامى هو الجامع لكل النواميس الحيوية : أدبيه ومادية، دنيوية و اخروية ، اخلاقية و اجتماعية ، سياسية و اقتصادية ... و ان شريعة محمد ﷺ من بين الشرائع هى الشريعة الوحيدة العلمية والعلمية المستوفاة التى ترمى إلى أغراض دنيوية و اخروية معاً حقيقة ، و انها لم تقتصر على الاصول الكلية الشائعة بين جميع الشرائع ، بل اهتمت إهتماماً خاصاً بالاحكام الجزئية ، فوضعت أحكام المعاملات و التجارات حتى فروض العبادات أيضاً ، و هى من هذه الجهة شريعة علمية وعملية، مادية و معنوية ، و من أعظم ما تركه الاسلام آثار أدبية لخدمة الغاية الدينية ، وقد فاق بذلك الآثار أيضاً جميع الامم التى تقدمته... وان شريعة موسى عليه السلام مادية عملية و لكنها غير مستوفاة ، و شريعة عيسى عليه السلام وإن كانت حكماً و مواعظ تعتبر اصولاً كلية الا أنها نظرت فى جملتها إلى العالم الروحاني أكثر من الحياة الدنيا ، بخلاف شريعة محمد ﷺ فانها نظام عالمى اجتماعى، علمى وعملى، مادية قانونى وروحى معنوى حقيقى تقتضيه الفطرة البشرية فى كل وقت و مكان ...

فالدليل العقلى واضح لمن تدبر نواميس هذه الشريعة و أحكامها ، و أنها بلغت الغاية فى الاحاطة بمصالح البشر و النظام الاجتماعى الذى لا تتصور العقول أرقى منه و أكمل ، فلا بد أن تكون هى الغاية و الخاتمة كما قال الله جل وعلا : « اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتى و رضيت لكم الاسلام ديناً » (المائدة : ٣) و اذا اكمل الشئ فقد تم و إنتهى و لا مجال لجعل غيره اذ المجمعول إما مثله أو أنقص فهو قبيح ، و أما الاكمال فهو حاصل فى هذه الشريعة بلا مرأى . و قد ورد عن الطريقين صحيحاً : ان رسول الله ﷺ قال : « لا نبى بعدى » لا تعقيد فيه ، و قد أجمع العلماء الاسلامية ، و اعتقدت الامة المسلمة على انه لاوحى إلى أحد بعد محمد ﷺ و يحكم عليه العقل من الوحى و الرسالة و النبوة عند حاجة الناس إلى حكم لا يوجد فى الرسالات السابقة ...

هذا هو القرآن الكريم : «فيه تبيان كل شيء» قال الله تعالى : « ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء » (النحل : ٨٩) فمن أنكر ذلك فهو كافر، ومن ادعى أو اعتقد النبوة بعد محمد ﷺ وجب قتله .

قال بعض أعلام العامة : لو جاء بعد رسول الله ﷺ نبي لجاء على بن أبي طالب عليه السلام لأنه كان منه بمنزلة هارون من موسى .

فالغاية الاولى والاخيرة من إرسال الرسل و مجيئ الانبياء ابلاغ الاحكام الالهية إلى الناس مما فيه سعادتهم الدنيوية والاخرية ، وما من شيء يحتاج إليه الناس إلى يوم القيامة الا وقد أنزله الله تعالى على خاتم أنبيائه و آخر رسله محمد ﷺ وقد قال في آخر كتابه : « ما فرطنا في الكتاب من شيء - ولادطب ولايباس الا في كتاب مبين » الانعام : ٣٨ - ٥٩) ولاوسيلة لاثبات هذه الحقيقة الا بالتجربة التي لا تقبل الشك والجدال بان يدرس أهل الاختصاص القرآن الكريم دراسة علمية شاملة من ألفه إلى يائه ومن اسم « الله » جل وعز إلى « الناس » ثم يقارنون بينه وبين غيره من كتب الاديان ، فاذا ينتهون بلاشك إلى أمرين :

أحدهما: ان القرآن الكريم ببلاغته وعقيدته و شريعته يفوق جميع كتب الاديان لايمثله كتاب قط .

ثانيهما : انهم يجدون في القرآن الكريم جميع اصول والمبادئ التي تتجارب مع حاجات الناس ومصالحهم و تقدمهم إلى قيام الساعة ، فما من نهضة علمية أو ثورة تحريرية الا و يدعوا اليها القرآن و يباركها و يبشرها ، و ما من تشريع يحتاج إليه الناس في دور من أدوار التاريخ ، الا و يستطيع أهل العلم والفضل ، وأهل الاختصاص والاجتهاد أن يستخرجوه من أحد اصول القرآن الكريم و مبادئه و قد أذن الله تعالى و رسوله ﷺ لمن له الالهية والكفاءة أن يفرع على اصول هذا الكتاب السماوي و يستخرج منها الاحكام التي فيها خير وصلاح

للمجتمع البشرى بجهة من الجهات ، فتحكم المجتهد العادل العامل الجامع لشرائط الاجتهاد هو حكم قرآنى وحكم رسول ﷺ كما صرح به رسول الله ﷺ : « ان الراد على حكمه كالراد على الله »

فالنبى الخاتم ﷺ موجود بوجود القرآن الذى لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، و انه فى حماية الله جل وعلا وقد ضمن بحفظه اذ قال : « و انه لكتاب عزيز لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد » (فصلت : ٤١ - ٤٢) وقال : « انا نحن نزلنا الذكر و انا له لحافظون » الحجر : ٩) فما دام النبى بين كافة الناس موجوداً بوجود كتابه فلا موضع لنبى آخر اذ لانبيان فى زمن واحد للناس .

و ان هذا القرآن الكريم وحده صرح بانه تبيان كل شىء ، ولا رطب و لا يابس الا و قد جاء فيه بيانه ، و انه كتاب لا يأتیه باطل ، ولا يمسه الا المطهرون ، و انه فى ضمان الله تعالى و حمايته . . . فأين هى كتب الانبياء السماوية قالت به؟! فليأت الجاحدون بواحد منها فيه تبيان كل شىء ، أو يجزأ على القول به انه ما فرط فيه من كل شىء ، و انه فى حماية الله تعالى لا يأتیه باطل .

وان الاسلام الذى جاء به محمد ﷺ قد استوفى جميع صفات الكمالات ، و بلغ الغاية منها و النهاية تماماً كما بلغت الشمس الحد الاعلى من النور ، فلا كوكب و لا كهر باء يمتلىء الكون بنورهما بعد كوكب الشمس « يا أيها النبى إنا أرسلناك شاهداً و مبشراً و نذيراً و داعياً إلى الله باذنه و سراجاً منيراً » (الاحزاب : ٤٥ - ٤٦) فلا دين بعد الاسلام « ان الدين عند الله الاسلام - و من يتبغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه » و لانبى بعد محمد ﷺ الا و هو مأمور من جانب الشيطان أو مصنوع الانجليز و اذ نابه . . .

﴿المتنبئون بعد خاتم الانبياء ﷺ و معجزاتهم﴾

وقد ادعى طائفة من أتباع شياطين الجن والانس النبوة بعد خاتم الانبياء محمد ﷺ و ادعوا لانبأت نبواتهم معجزات كلها خرافات لاحقيقة لها، فنشير إلى نفر منهم ، و نبذة منها :

في الدر المنثور : عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ : انه سيكون في امتي كذا أبون ثلاثون كلهم يزعم انه نبي ، و أنا خاتم النبيين لا نبي بعدى .
و في رواية : أربعة منهم نسوة .

وفي لباب التأويل : ان مسلمة الكذاب ادعى النبوة باليمامة من اليمن و تبعه قومه من بنى حنيفة و كان صاحب نيرجات ، فاعتز قومه بذلك . و قتل مسلمة في عهد أبي بكر بيد وحشى قاتل حمزة بن عبد المطلب ، و كان وحشى يقول : قتلت خير الناس و هو حمزة ، و قتلت شر الناس و هو مسلمة .

وفيه : ان الاسود العنسى - بالنون - هو عبهلة بن كعب و كان يقال له : ذوالعمار ادعى النبوة باليمن في آخر عهد النبي ﷺ و قتل ، والنبي ﷺ كان حياً و كان ذلك قبل موته ﷺ بيومين ، و أخبر أصحابه بقتله ، و قتله فيروز الديلمي ، فقال رسول الله ﷺ فاز فيروز يعنى بقتله الاسود العنسى .

و في تفسير الكاشف : قال : ان أهل السير والتاريخ قالوا : ان ثلاثة إرتدوا و ادعوا النبوة على عهد رسول الله ﷺ بعد أن آمنوا به :

الاول : الاسود العنسى تنبأ في اليمن ، و أخرج عمال رسول الله ﷺ

منها ، ولكنه قتل قبل وفاء النبي ﷺ بيوم واحد .

الثاني : مسلمة الكذاب ادعى النبوة وكتب إلى محمد ﷺ : « من مسلمة رسول الله إلى محمد رسول الله أما بعد فاني شريك معك في الامر ، والارض بيننا منا نصفه » و قتل في عهد أبي بكر .

الثالث : طلحة بن خويلد ادعى النبوة ثم عاد وأسلم . و أما سجاح ، فقد ادعت النبوة في عهد أبي بكر و تزوجها مسلمة . و قال أبو العلاء المعري في هذا الزواج :

أمت سجاح و الالهة مسلمة كذابة في بني الدنيا كذاب

و في تفسير ابن كثير الدمشقي : ومن كلمات مسلمة الكذاب: « يا ضفدع بنت ضفدعين نقي كم تنقين لا الماء تكدرين ولا الشارب تمنعين » و قوله : « لقد أنعم الله على الحبلى إذا خرج منها نسمة تسعى من بين صفاق وحشى » و قوله : « الفيل و ما أدراك ما الفيل له خرطوم طويل » و قوله : « والعاجنات عجنأ ، والخابزات خبزأ واللاقمات لقماً أهالة و سمناً » .

و قال مسلمة لعمر و بن العاص : لقد سمعت أصحاب محمد يقرؤن سورة عظيمة و قصيرة ؟ قال : نعم ، فقال : ماهي ؟ فقال : « والعصر ان الانسان لفي خسر » إلى آخر السورة ففكر مسلمة ساعة ثم قال : و أنا قد أنزل على مثله ، فقال : و ما هو ؟ فقال : « يا وبر يا وبر انما انت اذنان و صدر و سائر ك حفر نقر » كيف ترى يا عمرو ؟ فقال له عمرو : والله انك تعلم اني أعلم انك تكذب .

فاذا كان هذا (عمرو بن العاص) من مشرك في حال شركه لم يشتبه عليه حال محمد ﷺ و صدقه ، و حال مسلمة لعنه الله و كذبه فكيف باولى البصائر والنهي . ثم قال ابن كثير : كان عمرو بن العاص في تلك الحال مشركاً .

و في السيرة لابن هشام : قال ابن اسحق : و قد كان تكلم في عهد رسول الله ﷺ الكذابان : مسلمة ابن حبيب باليمامة في بني حنيفة والاسود بن كعب

العنسى بصنعاء .

وفيه: عن أبي سعيد الخدري قال : سمعت رسول الله ﷺ وهو يخطب الناس على منبره وهو يقول : أيها الناس ! انى قد رأيت ليلة القدر ثم أنسيتها ، و رأيت فى ذراعى سوارين من ذهب ، فكرهتهما ، فنفختهما فطارا ، فأولتهما هذين الكذابين : صاحب اليمن ، و صاحب اليمامة .

وفيه: عن أبي هريرة انه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون دجالاً كلهم يدعى النبوة .

وفيه: و قد كان مسلمة بن حبيب ، قد كتب إلى رسول الله ﷺ : من مسلمة رسول الله إلى محمد رسول الله ، سلام عليك ، أما بعد فانى قد اشرت فى الامر معك ، و ان لنا نصف الارض ، و لقريش نصف الارض ولكن قريشاً قوم يعتمدون « فقدم عليه رسولان له بهذا الكتاب . قال نعيم بن مسعود الاشجعي : سمعت رسول الله ﷺ يقول لهما حين قرأ كتابه : فما تقولان أنتما ؟ قالا: نقول كما قال ، فقال ﷺ : أما والله لولا ان الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما كما كتب إلى مسلمة : « بسم الله الرحمن الرحيم : من محمد رسول الله إلى مسلمة الكذاب : السلام على من اتبع الهدى ، أما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين » .

و ذلك فى آخر سنة عشر .

وفى بعض التفاسير : ان أبا جهل قال : ان الذى يقول محمد شعر . فقال ﷺ : الشعر غير هذا ، إن هذا إلا كلام الرحمن ، فقال أبو جهل: بخ بخ لعمرى انه لكلام الرحمن الذى هو يعلمك فقال ﷺ : الرحمن هو إله السماء و من عنده يأتي نبي الوحي ، فقال أبو جهل : يا آل غالب من يعذرنى من محمد ﷺ ؟ يزعم ان الله واحد وهو يقول : الله يعلمنى والرحمن أستم تعلمون انهما إلهان ؟ ثم قال : ربكم الله الذى خلق هذه الاشياء والرحمن فهو مسلمة .

و في تفسير طنطاوى : نقلًا عن كتاب (المختار فى كشف الاسرار) على طريق الاختصار : « ظهر فى آخر خلافة السفاح سنة باصفهان رجل يعرف باسمحق الأخرس ، فادعى النبوة و تبعه خلق كثير و ملك البصرة و عمان ، و فرض على الناس فرائض ، و فسر لهم القرآن على ما أراد ثم قتل و كان حديثه انه نشأ بالمغرب ، فتعلم القرآن ثم تلا الانجيل والتوراة والزبور ، وجميع الكتب المنزلة ثم قرأ الشرائع ثم حل الرموز والاقلام ، و لم يترك علماً حتى أتقنه . ثم ادعى انه أخرس و سافر ، فنزل باصفهان و حذم قوماً فى مدرسة و أقام بها عشرين ، و عرف جميع أهلها و كبارها . ثم بعد ذلك أراد الدعوة ، فعمل له أدهاناً و دهن بها وجهه حتى لا يمكن أحد النظر إليه من شدة الانوار ... ثم نام فى المدرسة و أغلق عليه الابواب ... فلما نام الناس و هدأت الحواس قام ، فدهن وجهه من ذلك الدهن ثم اوقد شمعتين مصبوغتين لهما أنوار تفوق السرج ، ثم صرخ صرخة أزعج الناس ثم اتبعها ثمانية وثلاثة ثم انتصب فى المحراب يصلى ، و يقرأ القرآن بصوت أطيب ما يكون و بنغمة أرق من النسيم .

فلما سمع الفقهاء توائبوا و أشرفوا عليه ، و هو على تلك الحالة فحارت أفكارهم من ذلك ، ثم علموا المدرس بذلك ، فاشرف عليه و هو على تلك الحال فلما رآه خرم مفشياً عليه ، فلما أفاق عمد إلى باب المدرسة ليفتحه فلم يقدر على ذلك فخرج من المدرسة ، و تبعه الفقهاء حتى انتهى إلى دارالقاضى والاخبار قد شاعت فى المدينة ، فأخبر القاضى بذلك ، فخرج القاضى و اتصل بالخبر بالوزير ، و اجتمع الناس على باب المدرسة ، و هو قد فتح الاقفال وترك الابواب غيرمفتحة ، فلما صار القاضى والوزير و كباراء البلد إلى الباب اطلع عليه الفقهاء و قالوا له بالذى أعطاك هذه الدرجة : إفتح لنا الباب ، فأشار بيده إلى الابواب ، وقال : فتفتح أيتها الاقفال ، فسمعوا وقع الاقفال إلى الارض ، فدخل الناس إليه وسئله القاضى عن ذلك ، فقال : انه منذ أربعين يوماً رأى فى المكان اثر دليل ، و اطلع

على أسرار الخلق و رآها عياناً ، فلما كان في هذه الليلة أثنى ملكان فأيقظاني وغسلاني .

ثم سلمنا عليّ بالنبوة ، فقالا : السلام عليك يا نبيّ الله فخفت من ذلك و طلبت أن أردّ وَاللَّيْلُ فلم اطق ، و جعلت أتململ لردّ الجواب فلم أقدر على ذلك ، فقال أحدهما : إفتح فاك بسم الله الازلي ، ففتحت فمى ، و أنا أقول فى قلبى : بسم الله الازلي ، فجعل فى فمى شيئاً أبيض لا أعلم ماهو أبرد من الثلج ، وأحلى من الشهد ، و أذكى من المسك ، فلما حصل فى أمعائى نطق لسانى ، فكان أول ما قلت : أشهد أن لا اله إلا الله وأشهدان محمدا رسول الله . فقالا : وأنت رسول الله حقاً ، فقلت : ما هذا الكلام أيها السادة ؟ فقالا : ان الله قد بعثك نبياً ، فقلت : وكيف ذلك والله تعالى قد أخبر عن سيدنا محمد انه خاتم النبيين ؟ فقالا : صدقت ولكن الله أراد بذلك انه خاتم النبيين الذين هم على غير ملته و شريعته ، فقلت : انى لا أدعى بذلك ولا اصدق ولا لى معجزات ، فقالا : يوقع فى قلوب الناس تصديقك الذى أنطقك بعد أن كنت أخرس منذ خلقت .

و أما المعجزات التى أعطاك الله عز وجل فهى معرفة كتبه المنزلة على أنبيائه و معرفة شرائعه و معرفة الألسن والاقدام ، ثم قال : اقرأ القرآن فقرأته كما أنزل ، ثم قال : اقرأ الانجيل فقرأته ، ثم قال : إقرأ التوراة والزبور والصحف ، فقرأت الجميع كما أنزل ، ثم قال : قم فأنذر الناس ثم انصرفا عنى ، و قمت أنا أصلى ، و هذا آخر خبرى فمن آمن بالله و بمحمد ثم بى فقد فاز و من كذب فقد عطل شريعة محمد و هو كافر والسلام .

فعند ذلك سمع له خلق كثير واستقام أمره وملك البصرة وعمان وغيرهما ، و استفحل أمره ولم يزل كذلك حتى قتل ، و له أتباع بعمان إلى يومنا هذا قبحهم الله تعالى . انتهى كلامه .

و فى بعض التفاسير : تنبأ رجل فطالبوه بحضرة المأمون بمعجزة فقال :

أطرح لكم حصاة في الماء فتدوب قالوا : رضينا فأخرج حصاة معه و طرحها في الماء فذابت ، فقالوا : هذه حيلة ، ولكن نعطيك حصاة من عندنا و دعها تذب قال : لستم أجّل من فرعون و لا أنا أكرم من موسى عليه السلام ان فرعون لم يقل لموسى عليه السلام : لم أرض بما تفعله بمصاك حتى اعطيك عصا من عندي تجعلها ثعباناً . وفيه: ادعى رجل النبوة في زمن (خالد بن عبدالله القسري) فأثنى به إلى خالد ، فقال له : ما تقول ؟ فقال : عارضت القرآن قال : بماذا ؟ قال : قال الله « انا اعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر ان شئت لك هو الابتر » وقلت : « انا اعطيناك الجماهر فصل لربك و جاهر و لا تطع كل ساحر » فأمر به خالد فضرب عنقه و صلب فمرّ به خلف بن خليفة الشاعر فضرب بيده على الغشبة وقال : « انا أعطيناك العود فصل لربك من قعود و أنا ضامن لك أن لا تعود » .

وفيه: ان امرأة ادعت النبوة أيام المتوكل فقال لها : أنت نبية ؟ قالت : نعم قال : أتؤمنين بمحمد ؟ قالت : نعم قال : فانه صلى الله عليه وسلم قال : لا نبى بعدى قالت : نعم ولكنه لم يقل : لا نبية بعدى .

وفيه: تنبأ رجل في زمن المأمون فأحضره ، فقال له : ألك المعجزة لنبوتك ؟ قال : نعم ، قال : ما هي ؟ قال : كلما شئت ، قال له المأمون : افتح هذا الغفل بلا مفتاح قال : إني نبي ولست بحدّاد .

وفيه: ادعى رجل النبوة ، فأحضره المأمون ، فقال له : من أنت ؟ قال : نبي الله و رسوله ، فقال له : أيوحي إليك من السماء ؟ قال : نعم ، نزل إلى جبرئيل بالوحي قبل إحضارك إياي بساعة ، وينزل إلى الوحي في كل اسبوع ، فظن المأمون بصحة دعواه ، فأمر المأمون طبأخه أن يحترموه في مطبخه في اسبوع حتى يحين وقت الوحي ، فلما مضى الاسبوع أحضره المأمون ، فامتنع الرجل فقال : لا بد للامة أن يزور النبي ، فجاءه المأمون فقال له : أنزل عليك الوحي ؟ قال : نعم ، فقال المأمون : متى ؟ قال : قبل زيارتك إياي ، و لو سعت إلى زيارتي لكنت

تسمع ما يوحى إلىّ، فقال المأمون : فماذا نزل إليك ؟ قال : نزل إلىّ جبرئيل ، و قال : لا تخرج أيها النبي من هذا المطبخ لانك لا تجد موضعاً أحسن منه قط ، فعلم المأمون ان الموجب لادّعاءه النبوة هو الجوع .

و من المتنبيين : أبو الطيب المتنبي الشاعر اسمه احمد بن الحسين ابن الحسن بن عبد الصمد الجعفي الكندي الكوفي ، و انما سمي المتنبي لادّعاءه النبوة في بادية السماوة و تبعه خلق كثير من بنى كلب وغيرهم ، فخرج إليه لؤلؤ أمير حمص نائب الاخشيدية فأسره و تفرّق أصحابه و حبسه طويلاً ثم استتابه و أطلقه ، و كان قد قرأ على البوادي كلاماً ذكر انه قرآن أنزل عليه :

و من كلامه : « والنجم السيّار ، والفلك الدوار ، والليل والنهار ، ان الكافر لفي أخطار ، امض على سنتك ، واقف أثر من كان قبلك من المرسلين فان الله قامع بك زبغ من ألحد في الدين و ضلّ عن السبيل » .

وكان اذا جلس في مجلس سيف الدولة و أخبرده عن هذا الكلام أنكره و جرده و لما اطلق من السجن إلّتحق بالامير سيف الدولة بن حمدان ، ثم فارقه و دخل مصر سنة ست و أربعين و ثلاثمائة ، و مدح كافور الأخشيدى و أنوجور بن الأخشيد و كان يقف بين يدى كافور ، و في رجليه خفان و في وسطه سيف و منطقة ير كّب بحاجبين من مماليكه ، و هما بالسيوف و المناطق ، و لما لم يرضه هجاء و فارقه ليلة عيد النحر سنة خمسين و ثلاثمائة ، فوجه كافور خلفه عدة راحل ، فلم تلحقه و قصد بلاد فارس و مدح عضد الدولة بن بويه الديلمي ، فأجزل صلته و لما رجع من عنده عرض له فاتك بن أبى جهل الأسدى في عدة من أصحابه فقاتله فقتل المتنبيء و ابنه محمد و غلامه مفلح بالقرب من النعمانية في موضع يقال له : الصافية من الجانب الغربى من سواد بغداد .

و يقال : انه قال شيئاً في عضد الدولة قدس عليه من قتله لانه لما وفد عليه وصله بثلاثة آلاف دينار و ثلاثة أفراس مسرجة محلاة و ثياب فاخرة ، ثم دسّ

عليه من سئله أين هذا العطاء من عطاء سيف الدولة ؟ فقال : هذا أجزل الآ انه عطاء متكلف ، و سيف الدولة كان يعطى طبعاً ، فغضب عضد الدولة ، فلما انصرف جهاز عليه قوماً من بنى ضبة فقتلوه بعد أن قاتل قتالاً شديداً ثم انهزم فقال له غلامه أين قولك ؟ :

الخيال والليل والبيداء تعرفتى والطعن والضرب والفرطاس والقلم

فقال : قتلتنى قتلك الله ، ثم قاتل فقتل .

ويقال: ان الحفراء جاؤه وطلبوا منه خمسين درهماً ليسيروا معه ، فمنعه الشح والكبر فتقدموه فوقع له ما وقع . وكان قتله يوم الاربعاء لست بقين وقيل لثلاث بقين وقيل لليلتين بقيتا من شهر رمضان سنة أربع وخمسين و ثلاثمائة ، و مولده كان فى سنة ثلاث مائة بالكوفة فى محله تسمى كندة ، وليس هو من كندة و ليس هو من كندة التى هى قبيلة بل هو جعفى .

و كان أبوه سقاء بالكوفة و كان يلقب بعبدان ثم انتقل إلى الشام بولده . و غيرهم من المتنبيين المتقدمين والمتأخرين ، و ان القارادى المتدبر الخبير يجد لادعاء المتنبيين النبوة بعد نبوة خاتم الانبياء ﷺ موجبات كثيرة : أهمها حبّ الجاه والاشتهار والمقام - و انى رأيت سنة ١٣٤٦ ش هـ بمشهد الرضا عليه آلاف التحية والثناء سارقاً يضرب و هو يضحك ، فقيل له : كيف تضحك ، و أنت تضرب ضرباً شديداً ؟ فقال: انى قد اسرق بالمرئى لأشتهر بالسرقة - ومن الموجبات: الجوع و رفع الفقر ، ومنها: حب الدنيا والشهوات ومنها: جبراً لكسر الشوكة المتقدمة و ذهاب الدولة السالفة . . .

و قد كان المتنبيون المتأخرون من صنع الممالك المستثمرة المستعمرة المستحقة- وكانوا هم عمالاً لهم للفرقة بين الامة الاسلامية ولغيرها من الاغراض الشؤمة - و كان تخصص الانجليز فى صنع النبى الكاذب ، والامام الباطل أكثر من غيره ، فصنع الوهاية المعادية فى القرن الثانى عشر ، و صنع البابية الضالة

والبهائية طلاقة العنان فى القرن الثالث عشر من الهجرة النبوية .

ونختم البحث بذكر معجزة نبيّ البهائية - صنع الانجيلز - ميرزا حسين على النورى مقيماً ، والشيرازى نسباً - فان أباه كان من أهل الشيراز على ما حققناه فجاء بقرية من النور الواقع بمازندران و كان من أصدقاء محمد على الباب الشيرازى - و لما حبس ميرزا حسين على بتهران يذكر عمّاله معجزة له ، و يحرصون جهلة الناس على زيادته ، فمن أراد زيادته يستخبرونه عن أقاربه و اصدقاءه و اشتغالاته فى طول حياته و عن أولاده و سكناه و أمواله و املاكه ، و عما كان يعلم من شئون حياته . . . ثم يذكرون ذلك كله لهذا النبي مصنوع الانجلترا ، ثم يستأذنون لهذا الجاهل بزيادته ، فلما رآه النبي المختلق يخبره بما علم من عمّاله ، فعندئذ يؤمن هذا الجاهل الغبي بهذا النبي البغي .



﴿ بحث روائى فى ثواب الصلاة على النبى وآله ﷺ ﴾

قال الله تعالى : « ان الله وملائكته يصلون على النبى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً » (الاحزاب : ٥٦) .

الصلاة فى الاصل الدعاء ، وسميت العبادة المخصوصة صلاة من باب تسمية الشيء بأهم أجزائه لان الدعاء مخ العبادة وروحها .

وقد سبق منا : ان الصلاة من الله تعالى على عباده الرحمة والحنان والتعطف ومن الملائكة الاستغفار ومن الناس الدعاء فصلاطنا على نبينا محمد ﷺ وآله المعصومين دعائنا له ﷺ ولهم بما أمرنا الله تعالى به فى خاتمة تشهد الصلاة . وقد ورد فى فضيلة الصلاة على النبى وآله صلوات الله عليهم أجمعين وثوابها روايات كثيرة لا يسعها المقام ، فنشير إلى نبذة منها روماً للاختصار :

١- فى الكافى : باسناده عن محمد بن مسلم عن أحدهما عليه السلام قال : ما فى الميزان شيء أثقل من الصلاة على محمد وآل محمد ، وان الرجل لتوضع أعماله فى الميزان ، فتميل به فيخرج الصلاة عليه فيضعها فى ميزانه فترجح .

٢- وفيه : باسناده عن عبدالله بن سنان عن أبى عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : قال رسول الله ﷺ : إرفعوا أصواتكم بالصلاة على فانها تذهب بالنفاق .

٣- وفيه : باسناده عن أبى بصير عن أبى عبدالله عليه السلام قال : قال : اذا ذكر النبى ﷺ فأكثروا الصلاة عليه فانه من صلى على النبى ﷺ صلاة واحدة صلى الله عليه ألف صلاة فى ألف صف من الملائكة ، ولم يبق شيء مما خلقه الله

الاصلى على العبد لصلاة الله و صلاة ملائكته ، فمن لم يرغب فى هذا فهو جاهل مغرور قد برىء الله منه ورسوله واهل بيته .

٤- وفيه : باسناده عن ابن القداح عن أبى عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من صلى على صلى الله عليه و ملائكته ، فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر .

٥- فى عيون الاخبار باسناده عن الحسن بن فضال قال : قال الرضا عليه السلام - فى حديث - : من لم يقدر على ما يكفر به ذنوبه فليكثر من الصلاة على محمد و آل محمد ، فانها تهدم الذنوب هدماً . وقال عليه السلام : الصلاة على محمد و آله تعدل عند الله عز وجل التسبيح و التهليل و التكبير .

٦- فى العلل باسناده عن عبد العظيم الحسى قال : سمعت على بن محمد العسكري عليه السلام يقول : انما اتخذ الله عز وجل ابراهيم خليلاً لكثرة صلاته على محمد واهل بيته صلوات الله عليهم .

٧- فى ثواب الاعمال باسناده عن عاصم بن ضمرة عن على عليه السلام قال : الصلاة على النبى و آله أمحق للخطايا من الماء للنار ، والسلام على النبى و آله أفضل من عتق عشر رقاب . الحديث .

٨- وفيه باسناده عن أبى البخترى عن جعفر بن محمد عن أبيه عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أنا عند الميزان يوم القيامة فمن ثقلت سيئاته على حسناته جئت بالصلاة على حتى أنقل بها حسناته .

٩- فى وسائل الشيعة بالاسناد عن محمد بن مسلم عن أبى عبدالله عليه السلام ان رجلاً أتى النبى ﷺ فقال : يا رسول الله اجعل لك تلك صلاتى ، لابل أجعل لك نصف صلاتى ، لابل أجعلها كلها لك ، فقال رسول الله ﷺ : اذا تكفى مؤنة الدنيا والآخرة .

١٠- وفيه بالاسناد عن محمد بن أبى عمير عن أخبره عن أبى عبدالله عليه السلام قال :

وجدت في بعض الكتب : من صلى على محمد وآل محمد كتب الله له مائة حسنة ،
ومن قال : صلى الله على محمد وأهل بيته كتب الله له ألف حسنة .

١١- في محاسن البرقي بإسناده عن السكوني عن جعفر بن محمد عن أبيه
عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من صلى على أيماناً واحتساباً إستأنف العمل .

١٢- في أمالي الصدوق رضوان الله تعالى عليه : بإسناده عن عبيد الله بن عبد الله ،
عن سمع الباقر عليه السلام يقول : قال رسول الله ﷺ : من أدرك شهر رمضان فلم
يغفر له فأبعده الله : ومن أدرك والديه فلم يغفر له فأبعده الله ، ومن ذكرت عنده
فلم يصل على فلم يغفر له فأبعده الله .

١٣- وفيه : في خطبة خطبها أمير المؤمنين عليه السلام بعد وفاة النبي ﷺ :
بالشهادتين تدخلون الجنة ، وبالصلاة تنالون الرحمة فأكثرُوا من الصلاة على
نبيكم وآله ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلُّوا عليه و
سلموا تسليماً .

١٤- وفيه بإسناده عن معاوية بن عمار قال : ذكرت عند أبي عبد الله عليه السلام
بعض الانبياء فصليت عليه ، فقال : إذا ذكر أحد من الانبياء فابدأ بالصلاة على محمد
ثم عليه ، صلى الله على محمد وآله وعلى جميع الانبياء .

١٥- وفيه بإسناده عن محمد بن هارون عن الصادق عليه السلام قال : اذا صلى
أحدكم ولم يذكر النبي ﷺ بسلك بصلاته غير سبيل الجنة ، قال : وقال رسول
الله ﷺ : من ذكرت عنده فلم يصل على فدخل النار فأبعده الله عز وجل .

١٦- في الخصال بإسناده عن ابن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : اذا كانت
عشية الخميس وليلة الجمعة نزلت ملائكة من السماء ، معها أقلام الذهب وصحف
الفضة لا يكتبون عشية الخميس وليلة الجمعة ويوم الجمعة إلى أن تغيب الشمس
الأصلاة على النبي وآله صلى الله عليه وآله .

١٧- وفيه : بإسناده عن ابن أبي عمير عن غير واحد عن أبي عبد الله عليه السلام قال :

مامن عمل أفضل يوم الجمعة من الصلاة على محمد وآله .

١٨- في العلل باسناده عن عبد الحميد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من ذكر الله كتب له عشر حسنات ، ومن ذكر رسول الله ﷺ كتب له عشر حسنات لان الله عز وجل قرن رسوله بنفسه .

١٩- في معاني الاخبار باسناده عن عبد الله بن علي بن الحسين عن أبيه عن جده عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : البخيل حقاً من ذكرت عنده فلم يصل عليّ .

٢٠- في ثواب الاعمال : باسناده عن الصباح بن سيابة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ألا أعلمك شيئاً يقبى الله به وجهك من حر جهنم ؟ قال : قلت : بلى قال : قل بعد الفجر : اللهم صل على محمد وآل محمد مائة مرة يقبى الله به وجهك من حر جهنم .

٢١- في جامع الاخبار : عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله ﷺ قال : أولى الناس بى يوم القيامة أكثرهم على صلاة في دار الدنيا .

٢٢- وفيه : قال النبي ﷺ : من قال : اللهم صل على محمد وآل محمد أعطاه الله أجر اثنين وسبعين شهيداً ، وخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه .

٢٣- وفيه : قال رسول الله ﷺ : مامن أحد صلتى على مرة واسمع حافظيه الا أن لا يكتب ذنبه ثلاثة أيام .

٢٤- وفيه : قال النبي ﷺ : من صلتى على يوم الجمعة مائة مرة غفر الله له خطيئة ثمانين سنة .

٢٥- وفيه : قال النبي ﷺ : الصلاة على نور الصراط ، ومن كان له على الصراط من النور لم يكن من أهل النار .

٢٦- وفيه : عن أبي عبد الله عليه السلام انه سئل عن أفضل الاعمال يوم الجمعة ؟ فقال : الصلاة على محمد مائة مرة بعد العصر ، ومازدت فهو أفضل .

٢٧- في البحار : بالاسناد عن عمار بن ياسر قال : سمعت رسول الله

يقول : ان الله أعطى ملكاً من الملائكة أسماء الخلائق كلهم ، وأسماء آباءهم فهو قائم على قبري إذ امت إلى يوم القيامة ، فليس أحد يصلي على صلاة الآتال : يا محمد صلي عليك فلان بن فلان بكذا وكذا ، وان ربي كفّل لي أن يصلي على ذلك العبد واحدة عشرًا .

٢٨- في الكافي : باسناده عن مرازم قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : ان رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله اني جعلت ثلث صلاتي لك ، فقال له : خيراً ، فقال له : يا رسول الله اني جعلت نصف صلاتي لك ، فقال له : ذاك أفضل ، فقال : اني جعلت كل صلاتي لك فقال : إذن يكفيك الله عز وجل ما أهمك من أمر دنياك و آخرتك ، فقال له رجل : أصلحك الله كيف يجعل صلاته ، فقال أبو عبدالله عليه السلام : لا يسئل الله عز وجل الاً بدأ بالصلاة على محمد وآله .

٢٩- وفيه : باسناده عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما اجتمع في مجلس قوم لم يذكروا و لم يذكرونا إلا كان ذلك المجلس حسرة عليهم يوم القيامة ، ثم قال : قال أبو جعفر عليه السلام : ان ذكرنا من الله ، و ذكر عدونا من ذكر الشيطان .

٣٠- في عيون الاخبار باسناده عن عبدالله التميمي عن الرضا عن آبائه عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من كان آخر كلامه الصلاة على ، وعلى علي دخل الجنة .

٢١- في دعوات الراوندي : قال النبي ﷺ : أكثروا الصلاة على فان الصلاة على نور في القبر و نور على الصراط و نور في الجنة .

٣٢- في التوحيد : قال الامام أمير المؤمنين علي عليه السلام في خطبة خطب بها : « وبالشهادتين تدخلون الجنة وبالصلاة تنالون الرحمة ، فاكثروا من الصلاة على نبيكم وآله ان الله و ملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلّوا عليه وسلموا تسليماً .

٣٣- في رواية : ان رسول الله ﷺ : جاء ذات يوم والبشرى ترى في

وجهه ، فقال النبي ﷺ انه جاءني جبرئيل عليه السلام فقال : أما ترضى يا محمد أن لا يصلي عليك أحد من امتك صلاة واحدة الا صليت عليه عشرين ولا يسلم عليك أحد من امتك الا سلمت عليه عشرين .

٣٤- في رواية : قال رسول الله ﷺ : من صلى على صلت عليه الملائكة ما صلى على فليقلل عند ذلك وليكثر . وقال ﷺ : ان أولى الناس بي أكثرهم على صلاة .

٣٥- في رواية : قال النبي ﷺ : من صلى على من امتي كتبت له عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيئات .

٣٦- في رواية : قال رسول الله ﷺ : من صلى على في كتاب لم تنزل الملائكة يستغفرون له مادام إسمي في ذلك الكتاب .

٣٧- في رواية : قال النبي ﷺ : ان في الارض ملائكة سيّاحين يبلغوني عن امتي السلام . وقال ﷺ : ليس أحد يسلم على إلّا ردّ الله على روحه حتى أردّ عليه السلام .

٣٨- في رواية : قال رسول الله ﷺ : ان الله تعالى لما خلق العرش خلق سبعين ألف ملك وقال لهم : طوفوا بعرشي النور وسبحوني واحملوا عرشي ، فطافوا وسبحوا وأرادوا أن يحملوا العرش فما قدروا فقال لهم الله : طوفوا بعرشي النور وصلوا على نور جلالتي محمد حبيبي واحملوا عرشي ، فطافوا وحملوه وقالوا : ربنا أمرتنا بتسبيحك وتقديسك وأمرتنا أن نصلي على نور جلالك محمد فننقص من تسبيحك ؟ فقال الله لهم : يا ملائكتي اذا أنتم صليتم على حبيبي محمد فقد سبحتوني وقد ستموني وهلّتموني .

٣٩- في البحار : عن أبي عبد الله عليه السلام قال له رجل . جعلت فداك أخبرني عن قول الله تبارك وتعالى وما وصف من الملائكة : « يسبحون الليل والنهار لا يفترون » ثم قال : « ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا

تسليماً « كيف لا يفترون وهم يصلون على النبي ﷺ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : ان الله تبارك وتعالى لما خلق محمداً ﷺ أمر الملائكة فقال : انقصوا من ذكرى بمقدار الصلاة على محمد ، فقول الرجل صلى الله على محمد في الصلاة مثل قوله : سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر .

٤٠- في عيون الاخبار : باسناده عن البرزطي عن ابن خالد قال : قلت لأبي الحسن عليه السلام : جعلت فداك كيف صار مهر النساء خمس مائة درهم : ائنتى عشرة أوقية ونش؟ قال : ان الله تبارك وتعالى أوجب على نفسه أن لا يكبّره مؤمن مائة تكبيرة ويسبّحه مائة تسميحة ، ويحمده مائة تحميدة ويهلّله مائة مرة ، ويصلّي على محمد وآله مائة مرة ثم يقول : اللهم زوّجني من الحور العين الآزوجه الله عز وجل فمن ثم جعل مهر النساء خمس مائة درهم ، وأيماً مؤمن خطب إلى أخيه حرمة ، وبذل له خمس مائة درهم فلم يزوجه فقدعه واستحق من الله عز وجل أن لا يزوجه حوراء .



﴿الصلوات و تأثيرها﴾

و اعلم ان للصلاة على محمد و آله صلوات الله عليهم أجمعين تأثيراً عظيماً في النفوس وفي جميع شئون حياة الانسان ، فلا بد لكل مؤمن أن يتوسل بها في الامور الدنيوية و الآخروية ...

في الكافي : باسناده عن أبي بصير قال : سئلت أبا عبد الله عليه السلام ما معنى أجعل صلواتي كلها لك ؟ فقال : يقدمه بين يدي كل حاجة فلا يسئل الله عز وجل شيئاً حتى يبدأ بالنبي والله المستشهد فيصلى عليه ثم يسئل الله حوائجه ...
و فيه : باسناده عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله والله المستشهد : الصلاة على و علي أهل بيتي تذهب بالنفاق .

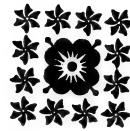
و في عيون الاخبار : فيما سئل الخضر الحسن بن علي عليه السلام : أخبرني عن الرجل كيف يذكر وينسى ؟ قال : إن قلب الرجل في حق ، و علي الحق طبق ، فان صلّى الرجل عند ذلك علي محمد و آل محمد صلاة تامة انكشف ذلك الطبق عن ذلك الحق ، فأضاء القلب و ذكر الرجل ما كان نسي ، و إن هو لم يصل علي محمد و آل محمد أو نقص من الصلاة عليهم ، انطبق ذلك الطبق علي ذلك الحق فأظلم القلب ونسى الرجل ما كان ذكره .

قوله عليه السلام : « حق » : جمع حقة - بالضم فيهما - وهي وعاء من خشب قد نسوت من عاج ، و « طبق » - محرّكة - : غطاء كل شيء .
و لا يبعد أن يكون الكلام مبنياً على الاستعارة و التمثيل فان الصلاة على

محمد وآل محمد لما كانت سبباً للقرب من المبدأ واستعداد النفس لافاضة العلوم عليها ، فكأن الشواغل النفسانية الموجبة للبعد عن الحق تعالى طبق عليها ، فتصير الصلاة سبباً لكشفه وتنور القلب واستعداده لفيض الحق ، إما بافاضة الصورة ثانية أو باستردادها من الخزانة .

و في جامع الاخبار : قال رسول الله ﷺ : من صلى على مرة ففتح الله عليه باباً من العافية .

أقول: ولعمري ! ان لي في تأثير الصلوات على محمد وأهل بيته صلوات الله عليهم أجمعين تجربات عظيمة في جميع شؤون حياتي لا يمكن إحصائها ، و لعمري ! انها وسيلة يأمرنا الله جل وعلا بابتغائها إذ يقول : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون » (المائدة : ٣٥)



﴿ الصلاة على النبي وآله ﷺ واستجابة الدعاء ﴾

و قد وردت روايات كثيرة : ان الدعاء لاستجابة الاب الصلاة على النبي و آله ﷺ نشير إلى ما يسهه المقام :

فى الكافى : باسناده عن صفوان الجمال عن أبى عبدالله عليه السلام قال : كل دعاء يدعاه الله عز وجل به محجوب عن السماء حتى يصلّى على محمد وآل محمد .
و فيه : باسناده عن أبى بصير قال : سئلت أبا عبدالله عليه السلام ما معنى أجعل صلاتى كلها لك ؟ قال : يقدمه بين يدى كل حاجة ، فلا يسئل الله عز وجل شيئاً حتى يبدأ بالنبي ﷺ فيصلّى عليه ثم يسئل الله حوائجه .

و فيه : عن السكونى عن أبى عبدالله عليه السلام قال : من دعا ولم يذكر النبي ﷺ رفرف الدعاء على رأسه فاذا ذكر النبي ﷺ رفع الدعاء .

و فيه : باسناده عن ابن القداح عن أبى عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا تجعلونى كقدح الراكب ، فان الراكب يملؤ قدحه فيشربه اذا شاء اجعلونى فى أول الدعاء و فى وسطه و فى آخره .

و فى ثواب الاعمال : باسناده عن معاوية بن عمار عن أبى عبدالله عليه السلام قال : من قال : يارب صل على محمد و آل محمد مائة مرة قضيت له مائة حاجة ثلاثون للدنيا .

و فى وسائل الشيعة : قال أبو عبدالله عليه السلام : من كانت له إلى الله عز وجل حاجة فليبدأ بالصلاة على محمد و آله ثم يسئل حاجته ، ثم يختم بالصلاة على

محمد وآل محمد فإن الله عز وجل أكرم من أن يقبل الطرفين و يدع الوسط ،
إذا كانت الصلاة على محمد وآل محمد لا تحجب عنه .

و في كفاية الاثر : بالاسناد عن النبي ﷺ قال: لا يزال الدعاء مجحوباً
حتى يصلّي علىّ وعلى أهل بيتي .

و في الامالي : للحسن بن محمد الطوسي قدس سره باسناده عن أبان بن عثمان
عن أبي عبدالله عليه السلام قال : اذا دعا أحدكم فليبدأ بالصلاة على النبي ﷺ فان
الصلاة على النبي مقبولة ، و لم يكن الله ليقبل بعض الدعاء ويردّ بعضاً .

و فيه : باسناده عن محمد بن مروان عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول
الله ﷺ : صلاتكم على إجابة لدعائكم و زكاة لأعمالكم .

و في نهج البلاغة : قال الامام أمير المؤمنين على عليه السلام : « اذا كانت لك
إلى الله حاجة فابدأ بمسئلة الصلاة على النبي ﷺ ثم سل حاجتك فان الله أكرم
من أن يسئل حاجتين ، فيقضى إحداهما و يمنع الاخرى » .

و في ثواب الاعمال : باسناده عن عبدالسلام بن نعيم قال : قلت لأبي
عبدالله عليه السلام : اني دخلت البيت ولم يحضرني شيء من الدعاء الا الصلاة على محمد
وآله ، فقال : أما انه لم يخرج أحد بأفضل مما خرجت به .

و في الخصال : - الاربعمأة - قال أمير المؤمنين عليه السلام صلّوا على محمد وآل
محمد ، فان الله عز وجل يقبل دعاءكم عند ذكر محمد و دعائكم له و حفظكم
إياه ﷺ .

و في ثواب الاعمال : باسناده عن معاوية بن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام
قال : من قال في يوم مائة مرة : رب صلّ على محمد و أهل بيته قضى الله له مائة حاجة ،
ثلاثون منها للدنيا و سبعون للآخرة .

و فيه : باسناده عن محمد بن الفضيل عن الرضا عليه السلام قال : قال رسول الله
ﷺ : من صلّي على يوم الجمعة مائة مرة قضى الله له ستين حاجة منها للدنيا

ثلاثون حاجة و ثلاثون المآخرة .

و في جامع الاخبار : قال رسول الله ﷺ : صلاتكم على جواز دعائكم ، و مرضاة لربكم و زكاة لاعمالكم .

و في رواية « مجوزة لدعائكم » بدل « جواز دعائكم » ،

و في البحار : بالاسناد عن عبد الملك بن عتبة عن أبي عبد الله عليه السلام : اذا دعا أحدكم فليبدأ بالصلاة على محمد و يقول : إفعل بى كذا و كذا ، فان العبد إذا قال : اللهم صل على محمد و على أهل بيته ، استجاب له ، فاذا قال : إفعل بى كذا و كذا كان أجود من أن يرد بعضاً و يستجيب بعضاً .

قيل : ان السرفى حجب الدعاء بدون الصلاة امور :

أحدها - ان العبد اذا ضم الصلاة مع دعائه ، و عرض بالمجموع على الله جل و علا ، و الصلاة غير محجوبة فالدعاء أيضاً غير محجوب .

ثانيها - ان من كانت له حاجة إلى سلطان فمن آدابه المقررة فى العقول و العادات أن يهدى تحفاً إلى المقربين لديه لكى يشفعوا له عنده و علم السلطان ذلك يقضى حاجته .

ثالثها - ان الصلاة على النبى و آله يصير سبباً لتكفير السيئات المانعة عن قبول الدعوات .

رابعها - ان حبهم و ولائهم و الاقرار بفضلهم من أعظم أركان الايمان ، فبالصلاة عليهم و التوسل بهم يكمل الايمان ، و لا ريب ان كمال الايمان يوجب مزيد القرب من الرحمن .

خامسها - ان الغرض من إيجاد الثقلين هو رسول الله و أهل بيته عليه السلام و بواسطتهم تفيض الرحمت و هم القابلون لجميع الفيوض القدسية ، فاذا فيض عليهم فبتطفلهم يفيض على سائر الموجودات ، فاذا أراد الداعى استجلاب رحمة من الله تعالى يصلى عليهم ، و لا يرد هذا الدعاء لان المبدأ فياض و المحل قابل ،

و ببر كنههم يفيض على الداعي بل على جميع الخلق .

سادسها - انهم عليه السلام وسائط بيننا وبين ربنا في ايصال الاحكام لعدم ارتباطنا بساحة جبروته ، فلا بد أن يكون بيننا وبين سفراء و حجب ذوا جهات قدسية و حالات بشرية يكون لهم بالجهات الاولى ارتباط بالجناب الاعلى يأخذون عنه ، و بالجهات الثانية مناسبة للخلق يلقون إليهم ما اخذوا من ربهم ، فكذلك فسي إفاضة سائر الفيوض ، فكل فيض وجود يبتدأ بهم ثم ينقسم على سائر الخلق ، فالصلاة عليهم استجلاب للرحمة من معدنها لتنقسم على سائر البرايا ...

و قد وردت روايات كثيرة عن طريق العامة لا يسمعها المقام :

منها : ما رواه ابن حجر في (الصواعق المحرقة ص ٨٨) عن النبي ﷺ

انه قال : الدعاء محبوب حتى يصلي على محمد و أهل بيته : اللهم صل على محمد و آله (وآل محمد خ) .

و منها : ما رواه الطبراني في الاوسط عن علي أمير المؤمنين عليه السلام : كل دعاء محبوب حتى يصلي على محمد و آل محمد .

رواه الحافظ الهيثمي في (مجمع الزوائد ج ١٠ ص ١٦٠) وقال : رجاله ثقات.

و منها : ما رواه الخفاجي في (شرح الشفا ج ٣ ص ٥٠٦) عن علي عليه السلام:

الدعاء و الصلاة معلق بين السماء و الارض لا يصعد إلى الله منه شيء حتى يصلي عليه ﷺ و آل محمد .

أقول : و ما ورد من الروايات الصحيحة عن الطريقتين يدل على عدم جواز

ما يقوله أهل السنة من « صلي الله عليه و سلم » و من « صلي الله على محمد و علي آل محمد » فتدبر و اغتنم ، و تب أيها الاخ المسلم السنن لو أردت درك الحقيقة ، و ترك العصبية . ما أحوج المسلمين في هذا العصر و في كل وقت إلى توحيد الكلمة و تماسك جماعتهم ، و أن يقفوا صفاً واحداً يصدون التهجمات عن أنفسهم كي لا يجدعدو الدين منفذاً لاستقلالهم و السيطرة عليهم ، و أن يقفوا من

كل ما فيه شائبة الشتاب و التفرقة موقف الحذر الفطن ، فجد ير على إخواننا المسلمين أن يذكروا آل عند ذكر النبي ﷺ بالصلاة كيف وليس ذكر آل مختلفاً فيه مع ذكر النبي ﷺ عند أحد من المسلمين كما قد عرفته بل أو جبه الشافعي في التشهد على رواية عنه ، فما لهم لا يصلون على محمد وآله معاً في كتبهم المطبوعة ؟ وما لهم ان يزيدوا كلمة «علي» على الصلاة من غير ورودها في الاخبار ؟ و انما يقولون : صلى الله عليه وسلم تارة و صلى الله على محمد و علي آل محمد تارة اخرى و لماذا هذا التزلزل و الاضطراب ؟؟؟ !!!



﴿ الصلوات الكبيرة على الأئمة المعصومين ﴾

في البحار : بالاسناد عن أبي محمد بن عبد الله بن محمد العابد قال : سئلت مولاي أبا محمد الحسن بن علي عليه السلام في مسير له بسر من رأى سنة خمس وخمسين ومائتين أن يملئ علي الصلاة على النبي وأوصيائه عليه وعليهم السلام ، وأحضرت معي قرطاساً كبيراً فأملئ علي لفظاً من غير كتاب ، قال : اكتب :

الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله :

اللهم صل على محمد كما حمل وحيك وبلغ رسالاتك ، و صل على محمد كما أحل حلالك و حرّم حرامك و علّم كتابك ، و صل على محمد كما أقام الصلاة و أدى الزكاة و دعا إلى دينك ، و صل على محمد كما صدق بوعدك و أشفق من وعيدك ، و صل على محمد كما غفرت به الذنوب و سترت به العيوب و فرجت به الكرب ، و صل على محمد كما دفعت به الشقاء و كشفت به العماء و أجيبت به الدعاء و نجّيت به من البلاء ، و صل على محمد كما رحمت به العباد و أحييت به البلاد و قصمت به الجبابرة و أهلكت به الفراعنة ، و صل على محمد كما أضعفت به الأموال و حذّرت به من الأهوال و كسّرت به الأصنام و رحمت به الأنام ، و صل على محمد كما بعثته بخير الأديان و أعززت به الإيمان و تبرّت به الأوثان و عصمت به البيت الحرام ، و صل على محمد و أهل بيته الطاهرين الأخيار و سلّم تسليمًا .

الصلاة على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام :

اللهم صل على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب أخى نبيك ، و وليه و وصيه و وزيره ، و مستودع علمه و موضع سرّه و باب حكمته ، و الناطق بحجته و الداعى إلى شريعته و خليفته فى امته و مفرّج الكرب عن وجهه ، و قاصم الكفرة و مرغم الفجرة الذى جعلته من نبيك بمنزلة هارون من موسى ، اللهم وال من والاه و عاد من عاداه و انصر من نصره و اخذل من خذله ، و العن من نصب له من الاولين و الآخريين ، و صلّ عليه أفضل ما صلّيت على أحد من أوصياء أنبيائك يا رب العالمين .

الصلاة على السيدة فاطمة عليها السلام :

اللهم صلّ على الصديقة فاطمة الزهراء الزكية ، حبيبة نبيك و ام أحبابك و أصفياك التى انتجبتها و فضلتها و اخترتها على نساء العالمين ، اللهم كن الطالب لها ممن ظلمها و استخفّ بحقها ، اللهم و كن الناصر لها بدم أولادها ، اللهم و كما جعلتها ام أئمة الهدى و حليلة صاحب اللواء الكريمة عند الملأ الاعلى ، فصلّ عليها و على امها خديجة الكبرى صلاة تكرم بها وجه محمد ﷺ و تقرّ بها أعين ذريتها و أبلغهم غنى فى هذه الساعة أفضل التحية و السلام .

الصلاة على الحسن و الحسين عليهما السلام :

اللهم صلّ على الحسن و الحسين عبيدك و وليك و ابنى رسولك و سبطى الرحمة ، و سيّدى شباب أهل الجنة ، أفضل ما صلّيت على أحد من أولاد النبيين و المرسلين ، اللهم صلّ على الحسن ابن سيد النبيين و وصى أمير المؤمنين السلام عليك يا ابن رسول الله ، السلام عليك يا ابن سيد الوصيين ، أشهد انك يا ابن أمير المؤمنين أمين الله و ابن أمينه ، عشت رشيداً مظلوماً ، و مضيت شهيداً ، و أشهد انك الامام الزكى الهادى المهدي ، اللهم صلّ عليه ، و بلغ روحه و جسده غنى فى هذه الساعة أفضل التحية و السلام .

اللهم صلّ على الحسين بن عليّ المظلوم الشهيد ، قاتل الكفرة و طريح الفجرة ، السلام عليك يا أبا عبد الله السلام عليك يا ابن رسول الله السلام عليك يا ابن

أمير المؤمنين ، أشهد موقناً أنك أمين الله و ابن أمينه ، قتلت مظلوماً ، ومضيت شهيداً ، و أشهد أن الله تعالى الطالب بئارك و منجز ما وعدك من النصر ، والتأييد في هلاك عدوك وإظهار دعوتك ، وأشهد أنك وفيت بعهده الله و جاهدت في سبيل الله و عبدت الله مخلصاً حتى أتاك اليقين .

لعن الله أمة قتلتك ولعن الله أمة خذلتك و لعن الله أمة ألبت عليك وأبرء إلى الله تعالى ممن كذبك و استخف بحقك و استحل دمك ، بأبى أنت و أمى يا أبا عبد الله ، لعن الله قاتلك و لعن الله خاذلك ، و لعن الله من سمع داعيتك ، فلم يجيبك و لم ينصرك ، و لعن الله من سبى نساءك أنا إلى الله منهم برىء ، و ممن والاهم و مالأهم وأعانهم ، و أشهد أنك والائمة من ولدك كلمة التقوى و باب الهدى والعروة الوثقى والحجة على أهل الدنيا ، وأشهد أنى بكم مؤمن و بمنزلتكم موقن ، و لكم تابع بذات نفسى و شرائع دينى و خواتيم عملى و منقلبى و مثواى فى دنياى و آخرتى .

الصلاة على على بن الحسين عليه السلام :

اللهم صلّ على بن الحسين سيد العابدين الذى استخلصته لنفسك ، و جعلت منه أئمة الهدى الذين يهدون بالحق و به يعدلون ، اخترته لنفسك و طهرته من الرجز ، و اصطفيته و جعلته هادياً مهدياً ، اللهم صلّ عليه أفضل ما صليت على أحد من ذرية أنبيائك حتى تبلغ به ما تقرّ به عينه فى الدنيا والاخرة انك عزيز حكيم .

الصلاة على محمد بن على الباقر عليه السلام :

اللهم صلّ على محمد بن على باقر العلم و إمام الهدى ، وقائد أهل التقوى والمنتجب من عبادك ، اللهم و كما جعلته علماً لعبادك و مناداً لبلادك و مستودعاً لحلمك (لحكمتك خ) و مترجماً لوحيك ، و أمرت بطاعته و حذرت عن معصيته ، فصلّ عليه يارب أفضل ما صليت على أحد من ذرية أنبيائك و أصفيائك و رسلك و امنائك

يا إله العالمين .

الصلاة على جعفر بن محمد الصادق عليه السلام :

اللهم صلّ على عبدك جعفر بن محمد الصادق ، خازن العلم الداعي إليك
بالحق النور المبين ، اللهم و كما جعلته معدن كلامك و وحيك و خازن علمك
و لسان توحيدك و وليّ أمرك و مستحفظ دينك فصلّ عليه أفضل ما صليت على
أحد من أصفياك و حججك انك حميد مجيد .

الصلاة على موسى بن جعفر عليه السلام :

اللهم صلّ على الأمين المؤتمن ، موسى بن جعفر البسرّ الوفيّ ، الطاهر
الزكيّ النور المنير ، المجتهد المحتسب الصابر على الأذى فيك ، اللهم و كما
بلغ عن آبائه ما استودع من أمرك و نهيك ، و حمل على المحجّة و كابد أهل
العزّة والشدة فيما كان يلقي من جهال قومه ، ربّ فصلّ عليه أفضل و أكمل
ما صليت على أحد ممن أطاعك و نصح لعبادك انك غفور رحيم .

الصلاة على علي بن موسى الرضا عليه السلام :

اللهم صلّ على علي بن موسى الرضا الذي ارتضىته و رضيت به من شئت
من خلقك ، اللهم و كما جعلته حجة على خلقك و قائماً بأمرك و ناصرأ لدينك
و شاهداً على عبادك ، و كما نصح لهم في السرّ و العلانية ، و دعا إلى سبيلك
بالحكمة و الموعظة الحسنة ، فصلّ عليه أفضل ما صليت على أحد من أوليائك
و خيرتك من خلقك انك جواد كريم .

الصلاة على محمد بن علي الجواد ابن موسى عليهما السلام :

اللهم صلّ على محمد بن عليّ بن موسى علم التقى و نور الهدى و معدن
الهدى و فرع الازكياء و خليفة الادصياء و أمينك على وحيك ، اللهم فكما
هديت به من الضلالة ، و استنقذت به من الجهالة و أرشدت به من اهتدى و زكّيت
به من تزكّى ، فصلّ عليه أفضل ما صليت على أحد من أوليائك و بقيّة أوليائك

انك عزيز حكيم .

الصلاة على علي بن محمد أبي الحسن العسكري عليه السلام :

اللهم صلّ على علي بن محمد وصيّ الاوصياء وإمام الاتقياء ، وخلف أئمة الدين والحجة على الخلائق أجمعين ، اللهم كما جعلته نوراً يستضيء به المؤمنون ، فبشر بالجزيل من نوابك ، وأذر بالأليم من عقابك ، وحذر بأسك وذكّر بآياتك وأحلّ حلالك وحرّم حرامك وبيّن شرائعك وفرائضك وحضّ على عبادتك وأمر بطاعتك ونهى عن معصيتك فصلّ عليه أفضل ما صليت على أحد من أوليائك وذرية أنبيائك يا إله العالمين .

يقول السيد الامام العالم العامل رضى الدين ركن الاسلام أبو القاسم على بن موسى بن جعفر بن محمد بن محمد الطاووس الحسيني : وجدت في أصل قوبل بخط الشيخ أبو جعفر الطوسي رضوان الله عليه : أبو محمد اليمنى ، وفي نسخة اخرى عتيقة قال أبو محمد عبدالله بن محمد اليمنى قال : فلما انتهيت إلى الصلاة عليه أمسك فقلت له فى ذلك ، فقال : لولا انه دين أمرنا الله أن نبلغه ، ونؤدّيه إلى أهله لأحببت الامساك ، ولكنه الدين اكتبه :

الصلاة على الحسن بن على العسكري عليهما السلام :

اللهم صلّ على الحسن بن على الهادى البرّ التقى الصادق الوفى النور المضيء ، خازن علمك والمذكر بتوحيدك وولى أمرك ، وخلف أئمة الدين الهداة الراشدين والحجة على أهل الدنيا ، فصلّ عليه يا رب أفضل ما صليت على أحد من أصفياك وحججك على خلقك وأولاد رسلك يا إله العالمين .

الصلاة على ولى الامر المنتظر الحجة بن الحسن عليه السلام :

اللهم صلّ على وليك وابن أوليائك الذين فرضت طاعتهم ، وأوجب حقهم وأذهب عنهم الرجس وطهرتهم تطهيراً ، اللهم انصره وانتصر به لدينك وانصر به أوليائه وأوليائه وشيعته وأنصاره واجعلنا منهم ، اللهم أعذه من شرّ

كل طاغ و باغ ، و من شرّ جميع خلقك ، و احفظه من بين يديه ، و من خلفه
و عن يمينه و عن شماله ، و احرسه و امنعه أن يوصل إليه بسوء ، و احفظ فيه
رسولك و آل رسولك و أظهر به العدل ، و أيّده بالنصر و انصر ناصريه ، و اخذل
خاذليه ، و اقسم به الجبايرة الكفر ، و اقتل به الكفار و المنافقين و جميع الملحدين ،
حيث كانوا من مشارق الارض و مغاربها و برّها و بحرّها ، و سهلها و جبلها ،
و أملأ به الارض عدلاً و أظهر به دين نبيك عليه و آله السلام ، و اجعلني اللهم
من أنصاره و أعوانه و أتباعه و شيعته ، و أرني في آل محمد ما يأملون ، و في
عدوّهم ما يحذرون إله الحق رب العالمين آمين .



﴿ الصلوات على النبي ﷺ وآله ﴾

قال الله تعالى : « ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً » (الاحزاب : ٥٦)

في أمالي الصدوق رضوان الله تعالى عليه باسناده عن ابن أبي ليلا يقول :
لقيت كعب بن عجرة فقال : ألا اهدى لك هدية ؟ ان رسول الله ﷺ خرج علينا
فقلنا : يا رسول الله قد علمتنا السلام عليك ، فكيف الصلاة عليك ؟ فقال : قولوا :
اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم انك
حميد مجيد ، و بارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم وآل
ابراهيم انك حميد مجيد .

و في قرب الاسناد : باسناده عن بكر بن محمد قال : سمعت أبا عبد الله
عليه السلام يقول : و قد قال بعض أصحابه : اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت
على ابراهيم ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : لا ولكن قل : كأفضل ما صليت و باركت
على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد .

و في ثواب الاعمال : باسناده عن أبي المغيرة (أبي المعز خ) - في
حديث - قال : قلت لابي الحسن عليه السلام : ما معنى صلاة الله وصلاة ملائكته وصلاة
المؤمنين ؟ قال : صلاة الله رحمة من الله وصلاة ملائكته ترقية منهم له ، و صلاة
المؤمنين دعاء منهم له . الحديث

و في الدر المنثور : أخرج ابن مردويه عن أنس ان رهطاً من الانصار

قالوا : يا رسول الله كيف الصلاة عليك ؟ قال : قالوا : « اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم و آل ابراهيم » فقال فتى من الانصار : يا رسول الله من آل محمد ؟ قال : كل مؤمن .

وفي أمالي الصدوق رحمة الله تعالى عليه باسناده عن أبان بن تغلب عن الباقر عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من صلى على و لم يصل على آلى لم يجد ربح الجنة ، و ان ريحها لتوجد من مسيرة خمسمائة عام .

و فيه : باسناده عن ابن سنان عن أبى عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ ذات يوم لعلى عليه السلام : ألا ابشرك ؟ فقال : بلى بأبى أنت وامى فانك لم تزل مبشراً بكل خير ، فقال : أخبرنى جبرئيل آنفاً بالعجب ، فقال له على عليه السلام : و ما الذى اخبرك يا رسول الله ؟ فقال : أخبرنى ان الرجل من امتى إذا صلى على و اتبع بالصلاة على أهل بيتى فتحت له أبواب السماء وصلت عليه الملائكة سبعين صلاة ، و ان كان مذنباً خطاء ثم تتحات عنه الذنوب كما يتحات الورق من الشجر ، و يقول الله تبارك و تعالى : لبيك يا عبدى و سعديك ، و يقول الله لملائكته : يا ملائكتى انتم تصلون عليه سبعين صلاة ، و أنا اصلتى عليه سبعمئة صلاة ، و اذا صلى على و لم يتبع بالصلاة على أهل بيتى كان بينها و بين السماء سبعون حجاباً ، و يقول جل جلاله : لالبيك و لاسعديك يا ملائكتى لاصعدوا دعاؤه الا أن يلحق بنبيى عترته ، فلا يزال محبوباً حتى يلحق به أهل بيتى .

و فى ثواب الاعمال : باسناده عن أبى المغيرة (أبى المعز خ) قال سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول - فى حديث - : و من سر آل محمد فى الصلاة على النبى و آله « اللهم صل على محمد و آل محمد فى الاولين و صل على محمد و آل محمد فى الآخرين ، و صل على محمد و آل محمد فى الملأ الاعلى ، و صل على محمد و آل محمد فى المرسلين ، اللهم أعط محمداً الوسيلة والشرف والفضيلة والدرجة الكبيرة ، اللهم انى آمنت بمحمد ولم أره فلا تحرمنى يوم القيامة رؤيته

و ارزقني صحبته و توفني على ملته و اسقني من حوضه مشرباً رويّاً سائغاً
هنيئاً لا أظمأ بعده أبداً انك على كل شيء قدير، اللهم كما آمنت بمحمد ولم أزه
فعرّفتني في الجنان وجهه، اللهم بلّغ روح محمد عني تحية كثيرة و سلاماً .
فان من صلّى على النبي ﷺ بهذه الصلوات هدمت ذنوبه ، و محيت
خطاياہ و دام سروره و استجيب دعاؤه و اعطى أمله و بسط له في رزقه و أعين على
عدوه و هي له سبب أنواع الخير، و يجعل من رفقاء نبيه في الجنان الا على ،
يقولهن ثلاث مرّات غدوة و ثلاث مرّات عشيّة .

و في أمالي الطوسي قدس سره باسناده عن عمرو بن شمرون أبي جعفر
عليه السلام قال : ان ملكاً من الملائكة سئل الله أن يعطيه سمع العباد فأعطاه الله ، فذلك
الملك قائم حتى تقوم الساعة ليس أحدهم المؤمنين يقول : « صلّى الله على محمد
و آلہ و سلم » الا قال الملك : « و عليك السلام » ثم يقول الملك : يا رسول الله
ان فلاناً يقرئك السلام فيقول رسول الله : و عليه السلام .

وفي دعوات الراوندي : عن الصادق عليه السلام : من صلّى على النبي و آلہ مرّة
واحدة بنيّة و إخلاص من قلبه ، قضى الله له مائة حاجة منها ثلاثون للدنيا و
سبعون للآخرة .

و في عيون الاخبار : فيما احتجّ الرضا عليه السلام على علماء المخالفين بمحض
المؤمنون في تفضيل العترة الطاهرة قال : وأما الآية السابعة فقول الله تعالى : « ان
الله وملائكته يصلّون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلّوا عليه و سلّموا تسليماً »
و قد علم المعاندون منهم انه لما نزلت هذه الآية قيل : يا رسول الله قد عرفنا
التسليم عليك ، فكيف الصلاة عليك ؟ فقال : تقولون : اللهم صلّ على محمد و آل
محمد كما صلّيت على ابراهيم و على آل ابراهيم انك حميد مجيد ، فهل بينكم
معاشر الناس في هذا خلاف ؟ قالوا : لا ، قال المؤمنون : هذا ما لا خلاف فيه أصلاً
و عليه إجماع الأمة ، فهل عندك في الآل شيء أوضح من هذا في القرآن ؟ .

قال أبو الحسن عليه السلام : نعم أخبروني عن قول الله عز وجل : « يس و القرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم » فمن عنى بقوله « يس » ؟ قالت العلماء : « يس » محمد وآله لم يشك فيه أحد ، قال أبو الحسن عليه السلام : فان الله عز وجل أعطى محمداً و آل محمد من ذلك فضلاً لا يبلغ أحد كنهه و صفه الا من عقله ، وذلك ان الله عز وجل لم يسلّم على أحد الا على الانبياء صلوات الله عليهم ، فقال تبارك و تعالی : « سلام على نوح في العالمين » وقال : « سلام على ابراهيم » و قال : « سلام على موسى و هارون » و لم يقل : سلام على آل نوح ، و لم يقل : سلام على آل ابراهيم و لا قال : سلام على آل موسى و هارون ، و قال عز وجل : « سلام على آل يس » يعنى آل محمد وآله .

و في أمالي الصدوق رضوان الله تعالى عليه باسناده عن ابن أبي عمير عن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن عيسى عن أبيه عن جدّه قال : قال رسول الله وآله : من قال : صلّى الله على محمد و آله ، قال الله جل جلاله : صلّى الله عليك فليكثر من ذلك ، و من قال : صلّى الله على محمد و لم يصل على آله لم يجدر به الجنة ، و ربحها توجد من مسيرة خمسمائة عام .

و في الكافي : باسناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله وآله : من ذكرت عنده فنسى أن يصلّي على خطأ الله به طريق الجنة .

و فيه : باسناده عن ابن القدّاح عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمع أبي رجلاً متعلّقاً بالبيت و هو يقول : اللهم صلّ على محمد ، فقال له أبي عليه السلام : لا تبتريها لا نظلمنا حقنا ، قل : اللهم صلّ على محمد و أهل بيته .

و في فروع الكافي : عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله وآله - في حديث - : و من ذكرت عنده فلم يصلّ على فلم يغفر الله له و أبعد الله .

و في الفقيه : باسناده عن أنس بن محمد عن أبيه عن جعفر بن محمد عن آبائه في وصيّة النبي وآله لعلي عليه السلام قال : يا عليّ من نسي الصلاة على فقد

أخطأ طريق الجنة .

وفي مجالس الطوسي قدس سره باسناد عن أبان بن تغلب عن أبي جعفر الباقر عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أراد التوصل إلىّ و أن تكون له عندى يد أشفع له بها يوم القيامة ، فليصل على أهل بيتى و يدخل السرور عليهم .

و فى المحكم والمتشابه : للسيد المرتضى رضوان الله تعالى عليه نقلاً من تفسير النعماني باسناده الآتى عن على عليه السلام عن رسول الله ﷺ قال : لاتصلوا على صلاة مبتورة ، بل صلوا إلى أهل بيتى ولا تقطعوهم فان كل نسب و سبب يوم القيامة منقطع الا نسبى .

و فى عدة الداعى : قال رسول الله ﷺ - فى حديث - : أجفى الناس رجل ذكرت بين يديه فلم يصل علىّ .

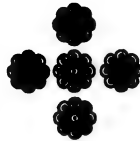
وفى المجمع : عن عبدالله بن مسعود قال : اذا صليتم على النبى ﷺ فأحسنوا الصلاة عليه فانكم لاندرون لعل ذلك يعرض عليه قالوا فعلمنا قال : قولوا : اللهم اجعل صلاتك و رحمتك وبركاتك على سيد المرسلين و إمام المتقين و خاتم النبيين محمد عبدك و رسولك إمام الدين و قائد الخير و رسول الرحمة اللهم ابعثه مقاماً محموداً يغبطه به الاولون و الآخرون اللهم صل على محمد و آل محمد كما صليت على ابراهيم و آل ابراهيم انك حميد مجيد .

و فى عيون الاخبار : باسناده عن الفضل بن شاذان عن الرضا عليه السلام فى كتابه إلى المأمون قال : و الصلاة على النبى ﷺ واجبة فى كل موطن و عند العتاس و الذبائح و غير ذلك .

و فى مصباح الكفعمي : عن الامام على ابن ابي طالب عليه السلام فى خطبة يوم الجمعة : « الحمد لله ذى القدرة والسلطان - إلى أن قال - وأشهد ان محمداً عبده و رسوله الصادق الأمين ، ختم به النبيين و أرسله رحمة للعالمين صلى الله عليه

وآله أجمعين ، فقد أوجب الصلاة عليه وأكرم مثواه لديه «
 و في تفسير الثعلبي : في قوله تعالى : « ان الله و ملائكته يصلون على
 النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه و سلموا تسليماً » قالت الصحابة : يا رسول
 الله ! قد علمنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك ؟ قال : قولوا : اللهم صل على
 محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم انك حميد مجيد وبارك
 على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم انك حميد مجيد .
 رواه الحميدى فى الجمع بين الصحيحين ، والبخارى فى الجزء السادس
 و مسلم فى الصحيح .

هذه هى الكيفية الكاملة للتصليّة ، و أدنى ما يجزى اللهم صل على محمد
 وآل محمد و صلى الله على محمد وآل محمد و نحوهما .



بحث روائى فى لحوق الآل

فى الصلاة على النبى ﷺ

و قد وردت - مضافاً إلى ما تقدم - روايات كثيرة بأسانيد متعددة عن طريق العامة فى دخول آل محمد ﷺ فى الصلاة على النبى الكريم ﷺ نشير إلى نبذة منها :

١ - روى أبو عبدالله محمد بن ادریس الشافعى فى (المسند ج ٢ ص ٩٧ ط مطبعة السعادة بمصر) باسناده عن أبى هريرة انه قال : يارسول الله ﷺ كيف نصلى عليك ؟ فقال : تقولون : اللهم صل على محمد و آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد و آل محمد كما باركت على ابراهيم و آل ابراهيم، ثم تسلمون على .

٢ - و فى (المسند) أيضاً باسناده عن ابن عجرة عن النبى ﷺ انه كان يقول فى الصلاة : اللهم صل على محمد و آل محمد كما صليت على ابراهيم و على آل ابراهيم و بارك على محمد و آل محمد كما باركت على ابراهيم و آل ابراهيم انك حميد مجيد .

٣ - روى الحافظ البخارى فى (صحيحه ج ٦ ص ١٢٠ ط مصر) باسناده عن ابن عجرة و عن أبى سعيد الخدرى و غيرهما .

٤ - البخارى فى (تاريخ الكبير ج ٢ القسم الاول ص ٣٥١ حيدر آباد الدكن) .

- ٥ - الحاكم فى (المستدرک ج ٣ ص ١٤٨ ط حيدر آباد الدکن) عن طرق عديدة .
- ٦ - الحاكم ايضاً فى (معرفة علوم الحديث ص ٣٢ ط دار الكتب المصرية بمصر) .
- ٧ - الحافظ أبو نعيم الاصفهاني فى (اخبار اصفهان ج ١ ص ١٣١ ط ليدن) .
- ٨ - الحافظ أبو عمر يوسف بن عبد البر النمري الاندلسى فى (تجريد التمهيد ص ١٨٥ ط مصر سنه ١٣٥٠ هـ) .
- ٩ - الحافظ ابوبكر الخطيب فى (تاريخ بغداد ج ٦ ص ٢١٦ ط مطبعة السعادة بمصر) متعددة وفى (ج ٨ ص ١٤٣ الطبع) باسناده عن بريدة الخزاعى قال : قلنا : يا رسول الله قد علمنا كيف السلام عليك ، فكيف الصلاة عليك ؟ قال : قولوا : اللهم اجعل صلواتك ورحمتك على محمد و آل محمد كما جعلتها على آل ابراهيم انك حميد مجيد .
- ١٠ - الواحدى النيسابورى فى (أسباب النزول ص ٢٧١ ط الهندية بمصر) .
- ١١ - البغوى فى تفسير (معالم التنزيل المطبوع بهامش تفسير الخازن) .
- ١٢ - أبو نعيم فى (حلية الاولياء) .
- ١٣ - الديلمى فى (الفردوس) ما لفظه : عن على عليه السلام قال : ما من دعاء الا وبينه و بين السماء حجاب الا أن يدعو لمحمد و آل محمد .
- ١٤ - السمعانى فى (مناقب الصحابة) .
- ١٥ - ابن العربى الاندلسى المالکى فى (أحكام القرآن ج ١ ص ١٨٤ ط مطبعة السعادة بمصر) ما لفظه : عدة روايات تدل على انها - الاية - : « ان الله وملائكته يصلون .. » الاية نزلت فى حق النبى ﷺ و آله الاطهار . ثم ذكر الروايات ...
- ١٦ - الفخر الرازى فى تفسير (الكبير ج ٢٥ ص ٢٢٦ ط مصر) ما لفظه :

سئل النبي ﷺ كيف فصلت على يا رسول الله؟ فقال: قولوا: اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم أنك حميد مجيد .

١٧ - الذهبي في (تلخيص المستدرک المطبوع بهامش المستدرک ج ٣ ص ١٤٨ ط حيدر آباد الدکن) .

١٨ - القرطبي في (الجامع لاحكام القرآن ج ١٤ ص ٢٣٣ - ٢٣٤ ط القاهرة سنة ١٣٥٧هـ) ما لفظه: روايات كثيرة دالة على لعوق الآل بالنبي ﷺ عند الصلاة عليه .

١٩ - محب الدين الطبري في (ذخائر العقبى ص ١٩ ط مصر سنة ١٣٥٦هـ) .

٢٠ - محيي الدين النووي في (رياض الصالحين ص ٤٥٥ ط مصر) .

٢١ - ابن جرير الطبري في تفسير (جامع البيان ج ٢٢ ص ٢٧ ط الميمنية بمصر) بطرق عديدة .

٢٢ - النظام النيشابوري في تفسير (غرائب القرآن) .

٢٣ - أبو حيان الاندلسي في تفسير (البحر المحيط ج ٧ ص ٢٤٨ ط مطبعة السعادة بمصر) .

٢٤ - اسمعيل بن كثير دمشقي في (تفسيره ج ٣ ص ٥٠٦ ط مصطفى الحلبي بمصر) بطرق عديدة .

٢٥ - الدشتكي الشيرازي في (روضة الاحباب) ذكر عدة روايات ...

٢٦ - الشيخ محمد ادريس الهندي الحنفي في (التعليق الصبيح في شرح المصايب ج ١ ص ٤٠١ - ٤٠٢) .

٢٧ - المحدث السيد ابراهيم نقيب مصر في (البيان والتعريف ج ٢ ص ١٣٤ ط حلب سنة ١٣٢٩هـ) .

٢٨ - الخازن البغدادي في تفسير (لباب التأويل) .

- ٢٩ - السيوطي في (بغية الوعاء ص ٤٤٢ ط مصر) ذكر عدة روايات .
- ٣٠ - السيوطي الشافعي أيضاً في (الدر المنثور ج ٥ ص ٢١٥ - ٢١٩ ط مصر) ذكر عدة روايات عن طرق مختلفة ...
- ٣١ - الهيثمي في (الصواعق المحرقة ص ١٤٤ ط المحمدية بمصر) .
عن عدة .
- ٣٢ - محمد بن پير علي افندي البركوكي من علماء الدولة العثمانية في (الاربعين حديثاً ص ٢٦٤ ط الآستانة) .
- ٣٣ - محمد الاكرماني القاضي بازميز من علماء دولة آل عثمان في شرح (الاربعين المبكوى ص ٢٤٦ ط الآستانة) .
- ٣٤ - المير محمد صالح الكشفي الترمذي في (مناقب مرتضى ص ٤٥ ط بمبئي بمطبعة محمدى) .
- ٣٥ - الشوكاني في تفسير (فتح القدير ج ٤ ص ٢٩٣ ط مصطفى محمد بمصر) عن عدة .
- ٣٦ - مفتي البغداد محمود الآلوسي في تفسير (روح المعاني ج ٢٢ ص ٧٢ ط المنيرية بمصر) عن عدة .
- ٣٧ - ابوبكر الحضرمي في (رشفة الصادي ص ٢٩ و ٢٤ ط الاعلامية بمصر) .
- ٣٨ - علوى بن طاهر بن عبدالله في (القول الفصل ج ٢ ص ٢٧٢ ط مطبعة ارشيفل) ما لفظه : « السادس و هو ان الله تعالى قال في حق نبيه ﷺ وأهل بيته كما بينته السنة : « ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً » فهذه صلاة عامة ، و قال في حق المؤمنين : « هو الذى يصل علىكم وملائكته ليخرجنكم من الظلمات إلى النور » فهذه صلاة خاصة ، و قد اتفق العلماء على ان الصلاة على النبي ﷺ التى أخبر الله بها عنه و عن ملائكته ، وأمر المؤمنين بها ليست كصلاته و صلاة ملائكته على سائر المؤمنين .

ثم قال: فما تدل عليه الآية الأولى مفارق لما تدل عليه الآية الثانية ، وإن جمعهما مسمى الصلاة واسمها كما يجتمع الفرس وزيد في مسمى الحيوانية ، ويفارق زيد الفرس بالانسانية ثم إن في ورود الأمر بالصلاة على آل وأهل البيت عند ما سئل الصحابة رسول الله ﷺ عن كيفية الصلاة التي أمرهم الله بها إثبات لتبعيتهم له ﷺ في هذه الصلاة الخاصة ، وحينئذ فلأهل البيت من الصلاة نوع هو أعظم من الصلاة على مؤدى الزكاة وآل أبي أوفى وآل سعد بن عباد ، والصلاة على آل مأمور بها شرعاً في سائر الأزمان ، ومن كل أحد بخلاف الصلاة على مؤدى الزكاة ، فانما تكون من الإمام أو عامله ، فلا تطلب من كل أحد ولا في كل وقت وكذلك الصلاة على آل أبي أوفى وآل سعد - إلى ما قال - ثم ذكر الروايات . . .

٣٩ - ذكر ابن حجر العسقلاني في (الصواعق المحرقة ١٤٦) ما قال الشافعي

إمام الشافعية :

يا أهل بيت رسول الله ﷺ حبكم فرض من الله في القرآن أنزله
كفاكم من عظيم القدر انكم من لم يصل عليكم لاصلاة له .

٤٠ - الدهلوى في (تجهيز الجيش) ما لفظه : و روى انه ﷺ سئل عن

كيفية الصلاة فقال ﷺ : قولوا : اللهم صل على محمد وآل محمد . فقال رجل من الصحابة : وعلى آل محمد ؟ فقال ﷺ : من فصل بيني وبين آلى ؟ « على » لم ينل شفاعتى . ومن طريق آخر : « فليس من امتى » وقد أشار إلى هذا الحديث جلال الدواني في حاشيته على (شرح التجريد) للقرشي .

وفي الجامع لأحكام القرآن : ما لفظه : و قال سهل بن عبد الله : الصلاة

على محمد ﷺ أفضل العبادات لان الله تعالى تولاها هو وملائكته ، ثم أمر بها المؤمنين ، وسائر العبادات ليس كذلك .

٤١ - ذكر ابن حجر في (الصواعق المحرقة ص ٨٧) قوله تعالى : « ان

الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلّوا عليه وسلموا تسليماً ،
 و روى جملة من الاخبار الصحيحة الواردة فيها ، وان النبي ﷺ قرن الصلاة
 على آله بالصلاة عليه لما سئل عن كيفية الصلاة والسلام عليه . ثم قال : وهذا دليل
 ظاهر على ان الامر بالصلاة على أهل بيته و بقية آله مراد من هذه الآية ، والآ
 لم يسئلوا عن الصلاة على أهل بيته وآله عقب نزولها ، ولم يجابوا بما ذكر فلما
 اجيبوا به دلّ على أن الصلاة عليهم من جملة المأمور به ، و انه ﷺ أقامهم
 في ذلك مقام نفسه لان القصد من الصلاة عليه مزيد تعظيمه ، ومنه تعظيمهم ، ومن
 ثم لما دخل من مرّ في الكساء قال : اللهم انهم مني و أنا منهم فاجعل صلاتك
 و رحمتك و مغفرتك و رضوانك عليّ و عليهم .

ثم قال : و قضية إستجابة هذا الدعاء : ان الله صلّى عليهم معه ، فحينئذ
 طلب من المؤمنين صلاتهم عليهم معه . و يروى : لا تصلّوا على الصلاة البتراء
 فقالوا : و ما الصلاة البتراء ؟ قال : تقولون : اللهم صلّ على محمد و تمسكون
 بل قولوا : اللهم صلّ على محمد و آل محمد .

ثم نقل عن الامام الشافعي قوله :

يا أهل بيت رسول الله حبكم فرض من الله في القرآن أنزله

كفاكم من عظيم القدر انكم من لم يصلّ عليكم لا صلاة له

فقال ابن حجر : فيحتمل لا صلاة له صحيحة ، فيكون موافقاً لقومه بوجوب
 الصلاة على الآل و يحتمل لا صلاة كاملة فيوافق أظهر قوليّه .

و قال ابن حجر في (الصواعق المحرقة ص ١٣٩) ما لفظه : أخرج الدار

قطنى والبيهقى حديث من صلّى صلاة و لم يصلّ فيها عليّ و عليّ أهل بيتي لم

تقبل منه . و كأن هذا الحديث هو مستند قول الشافعي : ان الصلاة على الآل من

واجبات الصلاة كالصلاة عليه ﷺ لكنه ضعيف ، فمستنده الامر في الحديث المتفق

عليه : قولوا : اللهم صلّ على محمد و آل محمد و الامر للوجوب حقيقة على الاصح .

و منهم : الفخر الرازى فى تفسيره (ج ٧ ص ٣٩١) قال : ان الدعاء للآل منصب عظيم ، و لذلك جعل هذا الدعاء خانمة التشهد فى الصلاة ، و قوله : اللهم صلّ على محمد و آل محمد و ارحم محمداً و آل محمد . و هذا التعميم لم يوجد فى حق غير الآل ، فكل ذلك يدل على ان حب آل محمد واجب . وقال : أهل بيته عليهم السلام ساووه فى خمسة أشياء : فى الصلاة عليه و عليهم فى التشهد ، و فى السلام و الطهارة ، و فى تحريم الصدقة ، و فى المحبة .

و منهم : النظام النيسابورى فى تفسيره عند قوله تعالى : « قل لا أسئلكم عليه أجراً الا المودة فى القربى » (الشورى : ٢٣) قال : كفى شرفاً لآل رسول الله ﷺ و فخراً ختم التشهد بذكرهم و الصلاة عليهم فى كل صلاة .

و فى صحيح الاخبار : ان النبى ﷺ قال : من صلتى علىّ ولم يصلّ على آلّى لم يجد ربح الجنة و ان ريحها ليوحد من مسيرة خمسمائة عام ، و قال ﷺ : إذا صلتى علىّ و لم يتبع بالصلاة على أهل بيتى كان بينها و بين السماء سبعون حجاباً يقول الله عز وجل : لا لبيك و لا سعديك يا ملائكتى لا يصعدوا دعائه إلاّ أن يلحق نبىّ عترته ، فلا يزال محجوباً حتى يلحق بى أهل بيتى . و فى الروايات : انه لما نظر آدم إلى حواء قال : ياربّ زوجنى منها ، فقال جلّ إسمه : هات مهرها يا آدم ، فقال آدم : يا رب ما أعلم قال الله تعالى : يا آدم صلّ على محمد و آل محمد عشر مرات ، فصلّى آدم كما أمره الله جلّ جلاله فنزّله بها .

فاذا كانت الصلاة مهر حواء فكيف لا تكون مهر حور العين !

أقول : وما يستفاد من الروايات الواردة : ان المراد من آل محمد عليهم السلام هم أهل بيته المعصومون : من فاطمة الزهراء و أئمتنا إثنى عشر من الامام الاول على - إلى - الامام الثانى عشر المهدي حجة بن الحسن العسكري صلوات الله عليهم أجمعين و عليه مذهب الحقّة الشيعة الاثنى عشرية .

و فى الطرائف فى معرفة مذاهب الطوائف للسيد بن طاووس رضوان الله تعالى عليه قال : ومن طرائف ما إنتهى إليه إعراضهم عن آل محمد انهم يروون فى صحاحهم و عن رجالهم أن النبى ﷺ علمهم إذا صلّوا عليه يصلّون على آلّه معه ، إذا اعتبرت كتبهم المجلدات ، و ما يجرى على ألسنتهم فى المحاورات رأيت أكثر ذلك قد اطرحوا فيه ذكر آل محمد فكيف استحسنوا لأنفسهم أن ينجلوا عليهم بهذا المقدار ، وهل يحسن أن يبلغ التعصب عليهم إلى هذه الغاية . ثم قال : قال عبد المحمود بن داود : ومن عجيب ما رأيت اننى وقفت على هذه الأحاديث فى كتبهم المذكورة ، و لما ذكروا النبى ﷺ قالوا : صلى الله عليه و سلم ولم يذكروا و آلّه ! و هذا هو العناد القبيح والجهل الصريح ، و أما كتبهم فانى قد وقفت على شىء كثير من مجلداتهم ، و سمعت محاوراتهم فما رأيت فى شىء مما وقفت عليه بخطوطهم ذكر الصلاة على آلّه عند ذكر الصلاة عليه إلاّ عند خاتمة المجلدات والمكاتبات فى بعض دون بعض .

ثم قال السيد : ومن طرائف امورهم انهم قدرّوا مثل هذه الأحاديث وصحت عندهم ، و هى تتضمن ان محمداً ﷺ قد أجرى آلّه مجرى نفسه فى تعظيم الصلاة عليه .

و قال الشافعى فى رواية التنوخى عنه : ان الصلاة على النبى وآله فريضة فى الصلاة .

و قال أبو حنيفة : الصلاة على النبى وآله فريضة فى الصلاة فأين الاهتمام بمعرفة هؤلاء آل محمد ؟ و هذا التعظيم لجميعهم الصالح منهم والطالح أم لا ؟ فان كان المراد الصالحين منهم فأين التعرف بهم ؟ والمعرفة لهم ؟ والتعظيم لشأنهم ؟ والتخلق بأخلاقهم ؟ و ان اهتمال هؤلاء الاربعة المذهب (المذاهب) لآل محمد نبينهم مع ما قد شهدوا لهم به ، من الطرائف العجيبة والغرائب المريبة . انتهى كلامه و رفع مقامه الشريف .

وفي أمالي الشيخ المفيد رضوان الله تعالى عليه باسناده عن إسحاق بن عمار قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول وهو قائم عند قبر الرسول (رسول الله خ) ﷺ :
 أسئل الذي إنتجبك واصطفاك وهدى بك أن يصلى عليك ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه و سلموا تسليماً .



كلام فى وجوب الصلاة على محمد وآله

صلوات الله عليهم أجمعين

وقد اتفقت الشيعة الامامية الاثنى عشرية قديماً و حديثاً على وجوب الصلاة على النبى و آله صلوات الله عليهم فى تشهد الصلاة ، وإن اختلفوا فى غيرها كما اختلفت العامة فى وجوبها اطلاقاً ، فلا بد لنا من ذكر كلمات علماء الفريقين : **و أما العامة :** فمنهم القرطبى فى (الجامع لاحكام القرآن) ما لفظه : و لا خلاف فى أن الصلاة عليه ﷺ فرض فى العمر مرة ، و فى كل حين من الواجبات وجوب السنن المؤكدة التى لا يسع تركها و لا يغفلها الا من لاخير فيه . ثم قال : **والذى يقتضيه الاحتياط :** الصلاة عند كل ذكر لما ورد من الاخبار فى ذلك .

ومنهم : الزمخشري فى (الكشاف) قال : فان قلت : الصلاة على رسول الله ﷺ واجبة أم مندوب إليها ؟ قلت : بل واجبة .

وقد اختلفوا فى حال وجوبها ، فمنهم من أوجبها كلما جرى ذكره . و منهم من قال : تجب فى كل مجلس مرة ، و إن تكرر ذكره . كما قال فى آية السجدة و تسميت العاطس . وكذلك فى كل دعاء فى أوله و آخره . و منهم من أوجبها فى العمر .

و فى الجامع لاحكام القرآن : قال : و اختلف العلماء فى الصلاة على

النبي ﷺ في الصلاة فالذى عليه الجم الغفير والجمهور الكثيران ذلك من سنن الصلاة ومستحباتها . ثم قال : وشذ الشافعى فوجب على تاركها في الصلاة الاعادة . وأوجب إسحاق الاعادة مع تعمّد تركها دون النسيان . وقال أبو عمر : قال الشافعى : اذا لم يصل على النبي ﷺ في التشهد الاخير بعد التشهد ، و قبل التسليم أعاد الصلاة . قال : وإن صلّى عليه ﷺ قبل ذلك لم تجزئه . إلى أن قال :

قلت : قد قال بوجوب الصلاة على النبي ﷺ في الصلاة محمد بن الموائز من أصحابنا فيما ذكر ابن القصار و عبد الوهاب ، واختاره ابن العربي للحديث الصحيح : ان الله أمرنا أن نصلّى عليك فكيف نصلى عليك ؟ فعلم الصلاة و وقتها فتعینت كيفية و وقتاً .

و فيه : ما لفظه : و ذكر الدار قطنى عن أبى جعفر محمد بن على بن الحسين انه قال : لو صلّيت صلاة لم اصل فيها على النبي ﷺ ولا على أهل بيته لرأيت انها لاتتم . وروى مرفوعاً عنه عن ابن مسعود عن النبي ﷺ . و الصواب انه قول أبى جعفر عليه السلام قاله الدار قطنى .

و فى مدارك التنزيل : قال عبد الله النسفى : ان الصلاة على محمد و آله واجبة مرة عند الطحاوى وكلما ذكر اسم محمد ﷺ عند الكرخى . ثم قال : وهو الاحتياط وعليه الجمهور ثم قال : وإن صلّى على غير محمد على سبيل التبع كقوله : صلّى الله على النبي و آله . فلا كلام فيه . و أما الصلوات على آل الرسول ﷺ من غير ذكر الرسول ﷺ فيجوز كما صلّى ﷺ بقوله : « اللهم صلّ على أبى أوفى و آل أبى أوفى » وان لم يكن واجبة عند ذكر الائمة عليه السلام كما يجب على قول عند ذكر الرسول ﷺ .

و فى تفسير ابن كثير الدمشقى : قال : ان بعض أصحابنا اوجب الصلاة على آل ﷺ فيما حكاه البندنجى وسليم الرازى وصاحبه نصر بن ابراهيم المقدسى

و نقله امام الحرمين و صاحبه الغزالي قولاً عن الشافعي .

ثم قال ابن كثير : و الواجب فيه مرة كالشهادة له ﷺ بالنبوة و ما زاد على ذلك فمندوب و مرغّب فيه من سنن الاسلام و شعار أهله ، حاكياً عن القاضي عياض . ثم قال ابن كثير : في ان الوجوب مرة و الباقي مستحب هذا قول غريب فانه قد ورد الامر بالصلاة عليه في اوقات كثيرة ، فمنها مستحب . ثم ذكر الاوقات . . . منها : بعد الصلاة و سماعها عن الغير ، و منها : بعد الأذان ، و منها : يوم الجمعة و ليلتها ، و منها حين دخول المسجد ، و منها في صلاة الميت ، و منها على كل حال ، و منها في الكتابة .

و في تفسير روح البيان : ما لفظه : ان أهل السنة إلّٰهموا إدخال «على» على الآل في الصلوات رداً على الشيعة ، فانهم منعوا ذكر «على» بين النبي و آله للحديث : « من فصل بيني و بين آلي بـ «على» لم يمله شفاعتي » .
أقول : فلفظ «على» الفاصل بين النبي و آله ليس مما ورد في الاخبار في الصلاة ، بل انما هو من التزامات أهل السنة بان يدخلوها في الروايات رغم الشيعة الذين لا يقولون إلا بالروايات الواردة ، فدلّل أهل السنة هو العصبية الجاهلية و الالتزام الغلط الذي أوجب التحريف و الدسّ في الاخبار اذ زادوا كلمة «على» في الروايات و هذه إحدى الدلائل : ان أهل السنة لا يبالون في تحريف الروايات و الدسّ فيها . فلا بد من حذف «على» الفاصل بين محمد و آله صلوات الله عليهم أجمعين .

و فيه : ما لفظه : قال الاصمعي سمعت المهدي على منبر البصرة يقول : ان الله أمركم بأمر بدأ فيه بنفسه و ثني بملائكته فقال : « ان الله و ملائكته يصلون على النبي . . . » الآية آثره ﷺ من بين الرسل و اختصكم بها من بين الامم ، فقابلوا نعمة الله بالشكر و انما بدأ تعالى بالصلاة عليه بنفسه إظهاراً لشرفه و منزلته و ترغيباً للامة فانه تعالى مع استغنائها إذا كان مصلياً عليه كان الامة أولى به

لاحتياجهم إلى شفاعته و تقوية لصلوات الملائكة و المؤمنين ، فان صلاة الحق حق ، و صلاة غيره رسم ، و الرسم يتقوى بمقارنة الحق .

ثم قال : و فيه إشارة إلى انه ﷺ مجلّى تام لأنوار الجمال و الجلال ، ومظهر جامع لنعوت الكمال به فاض الجود وظهر الوجود ، فاذا كانت الملائكة مأمورين بالصلاة عليه ﷺ فكيف الامة ، وان الصلوات ثمن الشفاعة ، فاذا أدّوا الثمن هذا اليوم يرجى أن يحرزوا الثمن يوم القيامة .
قال شاعر :

بصلّى عليه الله جلّ جلاله بهذا أبدأ للعالمين كماله
ألاأيها الاخوان صلّوا وسلّموا على المصطفى في كل وقت وساعة
فان صلاة الهاشمى محمد تنجى من الاهوال يوم القيامة

ثم قال : وبقدر صلواتهم عليه ﷺ تحصل المعارفة بينهم وبينه ، و علامة المصلّى يوم القيامة بياض لسانه ، و علامة التارك سواده ، و بهما تعرف الامة يومئذ ، و فى صيغة المضارع فى الصلاة ما لا يخفى من دلالة الاستمرار والتجدد فى كل آن .

قال شاعر :

شعبان شهر رسول الله فاغتنموا صيام أيامه الفرس الميامين
صلّوا على المصطفى فى شهره وارجوا منه الشفاعة يوم الحشر و الدين
و قال آخر :

على المصطفى صلّوا فان صلاته أمان من الآفات و الخطرات
تحيته أصل الميامن فاطلبوا بها جملة الخيرات و البركات

و من العامة : ابو القاسم حمزة بن يوسف بن ابراهيم سهمى فى (تاريخ جرجان ص ١٤٨ ط حيدرآباد الدكن) باسناده عن على عليه السلام قال : ان الله فرض على العالم الصلاة على رسول الله ﷺ و قرننا به ، فمن صلى على رسول الله

وَلَمْ يَصَلِّ عَلَيْنَا لَقِيَ اللَّهُ تَعَالَى وَ قَدْبَتِر الصلاة عليه و ترك أوامره .
 رواه القاضي عياضى أبو الفضل اليعصبى الأندلسى فى كتابه (الشفا ص ٥٥ ط الآستانة) و نعم ما قال العبدى الكوفى :

محمد و صنوه و ابنته	و ابنه خير من تحفى و احتذا
صلتى عليهم ربنا بارى الورى	و منشىء الخلق على وجه الثرى
صفاهم الله تعالى و ارتضى	و اختارهم من الأنام و اجتبى
لولاهم الله ما رفع السماء	ولا دحى الارض ولا أنشأ الورى
لا يقبل الله لعبد عملاً	حتى يوالىهم باخلاص الولا
و لا يتم لامرء صلاته	إلا بذكرهم و لا يزكو الدعاء

و فى البيت الاخير إشارة إلى كون الصلاة عليهم مأموراً بها فى الصلاة .
 و فى (نيل الاوطار ج ٢ ص ٢٩٤) عن أبى مسعود الانصارى قال : أنا أنا رسول الله ﷺ و نحن فى مجلس سعد بن عبادة فقال له بشير بن سعد : أمرنا الله أن نصلى عليك فكيف نصلى عليك؟ قال : فسكت رسول الله ﷺ ثم قال : قولوا : اللهم صل على محمد و آل محمد كما صليت على آل ابراهيم ، و بارك على محمد و آل محمد كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد . و السلام كما قد علمتم .
 رواه أحمد و مسلم و النسائى و الترمذى و صحيحه . و قد استحسن كثير من أهل السنة الاستدلال بحديث أبى مسعود على وجوب الصلاة حيث يستظهر منه أن وجوب الصلاة كان مفروضاً عنه فى الصلاة . و استدل به فى (سبل السلام ج ١ ص ١٩٣) على وجوب ذكر آل الله أيضاً بانه حيث أجاب عن السؤال عنها انها الصلاة عليه ﷺ و آل الله ، فمن لم يأت بالآل ، فما صلتى عليه بالكيفية التى أمر بها ، فلا يكون ممثلاً للامر ، فلا يكون مصلياً عليه .

و غير ذلك من كلمات العامة . . .

و أما الشيعة الامامية الاثنى عشرية : فقال الفاضل المقداد فى كنز

العرفان فى ذيل قوله تعالى : « ان الله و ملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلّوا عليه و سلموا تسليماً » فهنا فوائد :

١ - ذهب أصحابنا و الشافعى و أحمد إلى وجوب الصلاة على النبي ﷺ فى الصلاة خلافاً لأبى حنيفة و مالك فانهما لم يوجباها و لم يجعلها شرطاً فى الصلاة . و استدل بعض الفقهاء بما تقريره : شىء من الصلاة على النبي ﷺ واجب و لاشىء من ذلك فى غير الصلاة بواجب ينتج انها فى الصلاة واجبة ، أما الصغرى فلقوله : « صلوا » و الامر حقيقة فى الوجوب ، و أما الكبرى فظاهره و فيه نظر لمنع الكبرى كما يجىء ، و حنيئذ فالادلى الاستدلال على الوجوب بدليل خارج أما من طرفهم ، فما روجه عن عائشة قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا تقبل صلاة الا بظهور و بالصلاة على » و كذا عن أنس عن النبي ﷺ : « قال اذا صلّى أحدكم فليبدأ بحمد الله ثم ليصل على » .

و من طرفنا ما رواه أبو بصير و غيره عن الصادق عليه السلام : « قال : من صلّى و لم يصل على النبي ﷺ و تركه عمداً فلا صلاة له » ان الشيخ جعلها ركناً فى الصلاة ، فان غنى الوجوب و البطلان بتركها عمداً فهو صحيح ، و إن غنى تفسير الركن بانه ما يبطل الصلاة بتركه عمداً و سهواً فلا .

٢ - قال علمائنا أجمع : ان الصلاة على النبي واجب فى التشهدين معاً ، و به قال أحمد و قال الشافعى مستحب فى الاول ، و واجب فى الاخير ، و قال مالك و أبو حنيفة هى مستحبة فيهما . دليل أصحابنا - الشيعة الامامية الاثنى عشرية - روايات كثيرة عن أئمتهم عليهم السلام .

٣ - هل يجب الصلاة على النبي فى غير الصلاة أم لا ؟ ذهب الكرخى إلى وجوبها فى العمرمة ، و قال الطحاوى كلما ذكر و اختاره الزمخشري ، و نقل عن ابن بابويه من أصحابنا و قال بعضهم : فى كل مجلس مرة .

ثم قال المقداد قدس سره : و المختار الوجوب كلما ذكر دلالة ذلك على

التنويه بذكر شأنه والشكر لاحسانه المأمور بهما ، ولانه لولاه لكان كذا كر بعضنا بعضاً ، وهو منهي عنه في آية النور وهي قوله : « ولا تجعلوا دعاء الرسول » (الاية : ٤٣) . و لما روى عنه عليه السلام : « من ذكررت عنده فلم يصل على فدخل النار فأبعده الله » والوعيد إمادة الوجوب ، و روى : انه قيل له : يا رسول الله أرايت قول الله : « ان الله وملائكته يصلون على النبي » فقال عليه الصلاة والسلام : « هذا من العلم المكنون ولولا انكم سئلتموني عنه لما أخبرتكم به ان الله وكل بي ملكين فلا اذكر عند مسلم فيصل على الا قال له ذلك الملكان غفر الله لك وقال الله وملائكته آمين ولا اذكر عند مسلم فلا يصل على الا قال له الملكان لاغفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته آمين » و أما عند عدم ذكره فيستحب استجاباً مؤكداً لتظاهر الروايات على أن الصلاة عليه وعلى آله تهدم الذنوب و توجب إجابة الدعاء المقرون بها .

٤ - روى كعب بن عجرة قال: لما نزلت الاية قلنا : يا رسول الله هذا السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة عليك ؟ فقال : قولوا : اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد و آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد .

٥ - دل حديث كعب المذكور على مشروعية الصلاة على الآل تبعاً له عليه السلام و عليه اجماع المسلمين ، و هل يجوز الصلاة عليهم لا تبعاً له بل إفراداً كقولنا : اللهم صل على آل محمد بل الواحد منهم لا غير أم لا ؟ قال أصحابنا : بجواز ذلك . وقال الجمهور بكراهته لأن الصلاة على النبي صارت شعاراً له فلا تطلق على غيره و لا يهامه الرفض والحق ما قاله الاصحاب لوجوه :

الاول : قوله تعالى مخاطباً للمؤمنين كافة : « هو الذي يصل على عليكم وملائكته » و هو نص في الباب .

الثاني : قوله : « الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله و انا اليه راجعون

اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة » ولا ريب ان أهل البيت عليهم السلام اصابوا بأعظم المصائب الذى من جعلتها اغتصابهم مقام إمامتهم .

وقوله تعالى : « وصلّ عليهم ان صلاتك سكن لهم » التوبة : (١٠٣) فكما ان أخذ الزكاة ليس مختصاً بالنبي ﷺ فكذلك الصلاة .

الثالث : انه لما أنى أبوأوفى بركاته قال النبي ﷺ : « اللهم صلّ على أبى أوفى و آل أبى أوفى » فيجوز على أهل البيت عليهم السلام بطريق أولى .

الرابع : ان الصلاة من الله بمعنى الرحمة و يجوز الرحمة عليهم إجمالاً و يجوز مرادفها لما تقرّر في الاصول انه يجوز إقامة أحد المترادفين مقام الآخر .

الخامس : قولهم : انه صار شعاراً للرسول ﷺ قلنا مصادرة على المطلوب لانها كما دلّت على الاعتناء برفع شأنه كذلك تدل على الاعتناء برفع شأن أهله القائمين مقامه و يكون الفرق بينهم و بينه وجوبها في حق ﷺ كلما ذكر كما اخترناه . إن قلت : عادة السلف قصره على الانبياء قلت : العادة لا تخصّص كما تقرّر في الاصول هذا مع أن من أعظم السلف الباقر والصادق عليهما السلام ولم يقولوا بذلك .

السادس : ان قولهم : ان ذلك يومهم الرضى تعصّب محض و عناد ظاهر نظير قولهم من السنة تسطيح القبور لكن لما اتخذته الرافضة شعاراً لقبورهم عدلنا عنه إلى التسليم فعلى هذا كان يجب عليهم ان كل مسألة قال بها الامامية أن يفتوا بخلافها ، و ذلك هو محض التعصّب والعناد نعوذ بالله من الاهواء المضلة والآراء الفاسدة ...

٦ - مذهب علمائنا أجمع انه يجب الصلاة على آل محمد في التشهدين وبه قال بعض الشافعية و فى إحدى الروايتين عن أحمد و قال الشافعى بالاستحباب لنا رواية كعب ، و قد تقدّمت فى كيفية الصلاة عليه ﷺ و اذا كانت الصلاة عليه واجبة كانت كيفيتها واجبة أيضاً . و روى كعب ان النبي ﷺ كان يقول ذلك فى صلاته وقال : « صلّوا كما رأيتمونى أصلى » و عن جابر الجعفى عن

الباقر عليه السلام عن أبي مسعود الانصارى قال : قال رسول الله ﷺ : من صلى صلاة ولم يصل فيها علىّ و على اهل بيتي لم تقبل منه .

أقول: و نزيد على ذلك ما رواه الصدوق رضوان الله تعالى عليه في ثواب الاعمال باسناده عن محمد بن هارون عن أبي عبدالله عليه السلام قال : اذا صلى أحدكم و لم يصل على النبي في صلاته يسلك بصلاته غير سبيل الجنة .

رواه البرقى في المعاشن باسناده عن أبي جميلة والصدوق في أماليه إلا ان في الامالى ولم يذكر « النبي ﷺ » بدل « ولم يصل على النبي ﷺ » .
و في البحار : بالاسناد عن جابر الجعفي قال : سمعت أبا عبدالله يقول : اذا صلى أحدكم فنسى أن يذكر محمداً وآله في صلاته سلك بصلاته غير سبيل الجنة و لا تقبل صلاة الا أن يذكر فيها محمد و آل محمد .

ثم قال: لعل النسيان بمعنى الترك أو محمول على نسيان مستند إلى تفصيله و عدم اهتمامه .

و في فلاح السائل : يقول في التشهد : « بسم الله و بالله و الاسماء الحسنى . كلها لله أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له و أشهد أن محمداً عبده و رسوله اللهم صل على محمد و آل محمد و تقبل شفاعته في امته و ارفع درجته » وإن اقتصر على الشهادة لله جل جلاله بالوحدانية و لمحمد ﷺ بالرسالة و على الصلاة عليه و آله أجزاء ذلك .

٧ - الذين تجب الصلاة عليهم في الصلاة و يستحب في غيرها هم الائمة المعصومون عليهم السلام لاطباق الاصحاب على انهم هم الآل و لان الامر بذلك مشعر بغاية التعظيم المطلق الذي لا يستوجبه الا المعصومون و أما فاطمة عليها السلام ، فتدخل أيضاً لأنها بضعة منه ﷺ .

٨ - استدل بعض شيوخنا على وجوب التسليم المخرج عن الصلاة بما تقريره: بشيء من التسليم واجب + ولا شيء منه في غير الصلاة بواجب = فيكون

وجوبه في الصلاة و هو المطلوب أما الصغرى فلقوله : « و سلموا » الدال على الوجوب ، و أما الكبرى فللاجماع و فيه نظر لجواز كونه بمعنى الانقياد كما تقدم سلمنا لكنه سلام على النبي ﷺ لسياق الكلام و قضية العطف و أنتم لا تقولون انه المخرج من الصلاة بل المخرج غيره .

٩ - استدل بعض شيوخنا المعاصرين على انه يجب إضافة « السلام عليك أيها النبي و رحمة الله و بركاته » على التشهد الأخير بما تقريره : السلام على النبي ﷺ واجب + ولا شيء منه في غير التشهد الأخير بواجب ينتج = انه فيه واجب .

أقول: اذا ثبت وجوب الصلاة على النبي ﷺ في التشهد بقوله تعالى : « صلوا عليه » ثبت وجوب التسليم بقوله : « سلموا تسليماً » فالقول باختلاف الحكم بينهما غير وجه .

و في البحار : عن أبي حازم قال : سئل على بن الحسين عليه السلام ما افتتاح الصلاة ؟ قال : التكبير ، قال : ما تحريمها ؟ قال : التكبير ، قال : ما تحليلها ؟ قال : التسليم .

و في الهداية : قال الصادق عليه السلام : تحريم الصلاة التكبير ، وتحليلها التسليم .
و في المنار : قال : والافضل الجمع بين الصلاة والسلام عليه ﷺ وعلى آله و أكثر المسلمين يخصص بالسلام الانبياء والملائكة ، و كذا جماعة آل بيته ﷺ والشيعية يلتزمون السلام على السيدة فاطمة و بعلمها و ولديهما والائمة المشهورين من ذرية السبطين و يوافقهم كثير من أهل السنة وغيرهم في الزهراء والسبطين و والدهما سلام الله و رضوانه عليهم اذا ذكروا جماعة أو أفراداً ، و أما الصلاة والسلام على آل بالتبع للرسول ﷺ فهو مجمع عليه ، و منه صلاة التشهد .

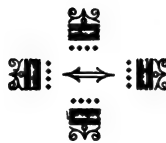
أقول: و قد دلت الاخبار الصحيحة على وجوب الصلاة على النبي الكريم

وَاللَّهُ عَلَىٰ آلِهِ كَمَا ذَكَرَهُ ذَاكِرٌ بِاسْمِهِ : « محمد » سواءً إتحد مجلس الذكر أم تعدّد ، و سواءً صلّى عليه ﷺ سابقاً أم لا ، و عليه إ اتفاق أصحابنا الامامية الاثنى عشرية . و أما إذا ذكر بلقبه أو بكنيته أو بالضمير الراجع إليه ﷺ فتستحب الصلاة إستحباً مؤكداً ، فالاحتياط لا يترك .

و تجب الصلاة عند ذكره ﷺ ولو كان السامع مشغولاً بالصلاة الواجبة ، فيقطعها و يصلّى عليه ﷺ ثم يمضى على صلاته مما قطعه .

وينبغي أن تكتب الصلاة لا بلفظ الرمز مثل : « ص » أو « صلعم » ونحوهما كما هو المتعارف بين ضعفاء الولاية لأهل بيت النبوة فى هذه الاعصار . . .

و قال الشهيد الثانى رضوان الله تعالى عليه : أول من كتب « صلعم » قطعت يده وأقل ما فى الاخلال بها تفويت الثواب العظيم عليها . فقد ورد عنه ﷺ انه قال : من صلّى علىّ فى كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له مادام إسمى فى ذلك الكتاب . إنتهى كلامه و رفع مقامه .



﴿الأيذاء واللعنة﴾

قال الله تعالى : « ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والاخرة و أعد لهم عذاباً مهيناً و الذين يؤذون المؤمنين و المؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً - يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا » الاحزاب : ٥٧ - ٥٩)

الآذى : كل ما تأذيت به من القول و الفعل ، و من الشوك و النجاسة ، و الصوت النكير و الريح النتن ، و ما يصل إلى الكائن الحي من الضرر فى نفسه أو جسمه أو فى تبعاته دنيوياً أو اخروياً يوجب الاغتنام به . و الايذاء : ايصال المكروه إلى غيره حساً أو معنى ، الآذية : اسم من الآذى .

وقد أوعده الله تعالى فى الايات السابقة الذين يؤذون الله جل وعلا ورسوله ﷺ باللعنة فى الحياة الدنيا و الاخرة ، و بالعذاب المهين ، و نهى عن ايذاء المؤمنين بغير حق ، و نهاهم عن ايذاء النبى الكريم ﷺ ، و قد أغمض عمر بن الخطاب عن هذا النهى المؤكد ، و هذا اللعن و العذاب إذ أذى الرسول الخاتم ﷺ باجترائه الهذيان إلى رسول الله المعصوم ﷺ حين وفاته إذ أراد الوصية بالكتابة ، و أذى الامام أمير المؤمنين على بن أبي طالب عليه السلام بتضييع حقه فى أمر الخلافة ، و فى غيرها ... و أذى بضعة النبى الكريم ﷺ فاطمة الزهراء سلام الله عليها و أذى الامة الاسلامية كافة إلى يوم القيامة بالفرقة بينهم إذ تصدى ما ما كان يليقأله ... و نحن نشير فى المقام نبذة إلى ما ورد عن الطريقين فى ايذاء رسول الله ﷺ ، و أما

ماورد عن حملة آثار العامة في أسفارهم فمنها :

١ - روى سبط ابن الجوزي في (تذكرة الخواص ص ٩٨ ط النجف الاشرف)
عن أبي حامد الغزالي في كتاب (سر العالمين) انه قال ﷺ قبل وفاته بيسير :
« اعطوني بدوات و بياض لأكتب لكم كتاباً لا تختلفون فيه بعدى » فقال عمر :
دع الرجل انه ليهجر .

٢ - قال الحلبي في (السيرة الحلبية ج ٣ ص ٣٨٢ ط مصر) باب مرض
النبي ﷺ ما لفظه : فقال بعضهم و هو سيدنا عمر : ان رسول الله ﷺ قد غلبه
الوجع و عندكم القرآن .

٣ - روى أحمد في (المسند ج ١ ص ٣٢٥ الطبع المصرى القديم) بهذا
المضمون .

٤ - في (شرح الموافق ج ٢ ص ٤٧٩ ط مصر) قال عمر : ان النبي ﷺ
قد غلبه الوجع حسبنا كتاب الله .

٥ - في (صحيح البخارى فى الجزء الاول ص ٣٠ ط الاميرية بمصر)

٦ - في (صحيح مسلم فى الجزء الخامس ص ٧٦ ط الصبيح بمصر)

٧ - في (مجمع الزوائد فى الجزء التاسع ص ٣٦ ط مصر) و فيه رواية

عن عمر بن الخطاب غير ما رواه صاحب الصحيحين .

٨ - في (حياة النبي ﷺ ج ٣ ص ٣٣٩ مخطوط)

٩ - ابن سعد في (الطبقات ج ٤ باب مرض النبي ﷺ) عن ابن عباس :

فقال عمر : ان رسول الله قد غلبه الوجع حسبنا كتاب الله . وفى رواية : عن جابر

بعد ما ذكر ما رواه عن النبي ﷺ قال : فكان فى البيت لغط و كلام و تكلم

عمر بن الخطاب فرفضه النبي ﷺ . وفى رواية : عن عمر بن الخطاب : ان

النسوة قلن : اعطوا رسول الله بحاجته قال عمر : قلت : اسكتن فانكن صواحبه

اذا مرض عسرتن أعينكن و اذا صح أخذتن بعنقه فقال ﷺ : هن خير منكم .

١٠ - روى الخطيب الكازرونى فى كتاب (مولد النبى ﷺ) باب مرض النبى ﷺ (مخطوط) ما لفظه : فقال عمر: ان رسول الله قد غلبه الوجع وعندكم القرآن حسيبنا كتاب الله .

١١ - ما يظهر من (المناقب المرضية) لمحمد صالح الترمذى الكشفى الحنفى من مشاهير أعلام السنة فى القرون المتأخرة : ان صدور تلك المقالة من الثانى - عمر بن الخطاب - فى مرض النبى ﷺ و بمحضه من المسلمات ، وانه تجاسر بقوله : « ان هذا الرجل اشتد وجعه حسيبنا كتاب الله » و قال الترمذى بعد هذه القضية : انها مما اتفق عليه .

١٢ - فى كتاب (مدارج النبوة ص ٥٣٢ ط كان بور) للمحدث الشهير المولوى شاه عبدالعزیز الدهلوى الهندى . وقد نقل ما هو صريح فى ذلك .

١٣ - نص على ذلك المولوى شمس الدين الهروى فى كتاب (السيرة ص ٣٩ ط بمبئى)

١٤ - ما ورد فى (صحيح البخارى ج ١ ص ٣٠ الطبع الجديد بمصر)

١٥ - ما ورد فى (صحيح مسلم ج ٥ ص ١٧٦ الطبع الجديد بمصر)

١٦ - ما ورد فى (مجمع الزوائد ج ٩ ص ٣٤ ط مصر) من عدة روايات

غير ما فى الصحيحين . فراجع

﴿الامام الحق أمير المؤمنين علي عليه السلام والايذاء﴾

و قد وردت روايات كثيرة باسانيد عديدة عن طريق العامة : ان ايذاء علي بن أبي طالب عليه السلام هو ايذاء النبي الكريم ﷺ وايذاؤه ﷺ هو ايذاء الله جل و علا ، و ايذاؤه يوجب اللعن في الحياة الدنيا والاخرة والعذاب المهين . ١ - روى احمد بن حنبل في (المسند ج ٣ ص ٤٨٣ ط الميمنية بمصر) باسناده عن عمرو بن شاس الاسلمي : قال رسول الله ﷺ : من آذى علياً فقد آذاني . رواه سنداً جماعة من حملة آثار العامة في أسفارهم وقفت منها إلى الآن نحو أربعة وعشرين كتاباً :

ومنهم : الحاكم النيشابوري في (المستدرک ج ٣ ص ١٢٢ ط حيدرآباد الدكن) و لما ذكر الحديث قال : هذا حديث صحيح الاسناد .

ومنهم : الطبري في (منتخب ذيل المذيل ص ١٠٨ ط الاستقامة بمصر) .

ومنهم : سبط ابن الجوزي في (تذكرة الخواص ص ٤٩ ط الغرى) .

ومنهم : الطبري في (الرياض النضرة ج ١ ص ١٦٥ ط محمد أمين الخانجي

بمصر) و في (ذخائر العقبى ص ٦٥ ط مكتبة القدس بمصر) .

ومنهم : ابن كثير الدمشقي في (البداية والنهاية ج ٧ ص ٣٣٦ ط حيدرآباد) و غيرهم تركنا للاختصار .

٢ - روى البيهقي في (المحاسن والمساوي ص ٤١ ط بيروت) عن مصعب

عن أبيه سعد بن أبي وقاص قال : سمعت النبي ﷺ يقول : مالكم و اعلمى من

آذى علياً آذاني .

رواه جماعة من أعلام العامة :

ومنهم : أخطب خوارزم في (المناقب ص ٨٩ ط تبريز) .

ومنهم : ابن كثير الدمشقي في (البداية والنهاية ج ٧ ص ٣٤٦ ط حيدرآباد) .

ومنهم : الحافظ الهيثمي في (مجمع الزوائد ج ٩ ص ١٢٩ ط مكتبة القدس بالقاهرة) .

ومنهم : السيوطي في (تاريخ الخلفاء ص ١٧٢ ط السعادة بمصر) .

ومنهم : ابن حجر الهيثمي في (الصواعق المحرقة ص ٧٣ ط الميمنية بمصر) .

ومنهم : البدخشي في (مفتاح النجا ص ٦٣) .

ومنهم : الصبان في (اسعاف الراغبين ص ١٧٦ ط مصر) .

ومنهم : الشبلنجي في (نور الابصار ص ٧٣ ط العامرة بمصر) .

ومنهم : القندوزي الحنفي في (ينابيع المودة ص ٢٨٢ ط اسلامبول)

وغيرهم ...

٣ - روى السمعاني في (الانساب ص ١٧٩) عن عبيد بن ثعلبة : ان النبي ﷺ قال : من آذى علياً فقد آذاني .

٤ - روى القرطبي في (الاستيعاب) المطبوع بذييل (الاصابة ج ٣ ص ٣٧ ط مطبعة مصطفى محمد بمصر) ما لفظه : وردت طائفة من الصحابة قال رسول الله ﷺ في حديث : من آذى علياً فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله .

رواه الكشفي الترمذي الحنفي في (المناقب المرتضوية ص ٨٠ ط بمبئي) .
والقندوزي الحنفي في (ينابيع المودة ص ٢٠٥ ط اسلامبول) .

٥ - روى ابن المغازلي الواسطي الشافعي في (المناقب) باسناده عن جابر بن عبدالله الانصاري : ان النبي ﷺ قال : يا أيها الناس من آذى علياً بعث يوم

القيامة يهودياً أو نصرانياً. فقال جابر ابن عبد الله: يا رسول الله فان شهدوا لا إله الا الله وانك رسول الله؟ قال: يا جابر كلمة يحتجون بها ألا تسفك دماهم و تؤخذ أموالهم وان يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون .

رواه الدهلوى فى (تجهيز الجيش ص ١٣٦) باختلاف يسير .

٦- روى الحافظ ابن عبد البر فى (الاستيعاب ج ٢ ص ٤٦١ ط حيدرآباد) ما لفظه : قال رسول الله ﷺ : من أحب علياً فقد أحبني ، و من أبغض علياً فقد أبغضني و من آذى علياً فقد آذاني و من آذاني فقد آذى الله .

رواه الطبرى فى (ذخائر العقبى ص ٦٥ ط مكتبة القدسي بمصر) و فى (الرياض النضرة ج ٢ ص ١٦٦ ط مصر) .

٧ - روى المناوى فى (الكواكب الدرية ج ١ ص ٣٩ ط الازهرية بمصر) ما لفظه : قال ﷺ من آذى علياً فقد آذاني ، و من سبه فقد سبني و من أبغضه فقد أبغضني و من أحبه فقد أحبني .

٨ - روى ابن حجر الهيئى فى (مجمع الزوائد ج ٩ ص ١٢٨ ط مكتبة القدسي بمصر) عن بريدة قال : قال النبي ﷺ : ما بال أقوام ينتقصون علياً من تنقص علياً فقد تنقصني .

رواه الامرئى فى (أرجح المطالب ص ٥١١ ط لاهور) والديلمى فى (الفردوس) .

٩ - روى الحاكم الحسكاني الحنفى فى (شواهد التنزيل ج ٢ ص ٩٧ ط بيروت سنة ١٣٩٣ هـ) بإسناده عن الحسين بن على وهو أخذ بشعره قال: حدثني على بن أبي طالب وهو أخذ بشعره قال: حدثني رسول الله ﷺ وهو أخذ بشعره فقال: من آذى شعرة منك فقد آذاني و من آذاني فقد آذى الله و من آذى الله فعليه لعنة الله .

وفيه: بإسناده عن ام سلمة زوج النبي ﷺ قالت: قد سمعت رسول الله

يقول لعلى ابن أبى طالب : أنت أخى و حبيبى من آذاك فقد آذانى .

وفى ذيل : بالاسناد عن الحسين بن على عليه السلام وهو آخذ بشعره قال : حدثنى أبى على ابن أبى طالب و هو آخر بشعره قال : حدثنى رسول الله صلى الله عليه وآله و هو آخذ بشعره قال : من آذى شرة منى فقد آذانى ، و من آذانى فقد آذى الله و من آذى الله لعنه الله ملأ السماوات و ملأ الارض ولا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً . ١٠ - روى ابن حنبل فى كتاب (الفضائل حديث ٢١١) باسناده عن أبى

الاسود عن عروة ان رجلاً وقع فى على بن ابيطالب بمحضر من عمر فقال له عمر : أتعرف صاحب هذا القبر ؟ هو محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب ، وعلى بن ابيطالب بن عبد المطلب ، فلا تذكر علياً الا بخير فانك إن أبغضته آذيت هذا فى قبره .

و لسائل أن يسئل فى المقام : ان الذين تصدوا الخلافة بعدالنبي الكريم صلى الله عليه وآله فلتنة و من غير حق و لا لياقة لها ، و قد كانت حقاً للامام أمير المؤمنين على بن أبيطالب عليه السلام ففضبوا و أوجدوا بذلك فرقة بين الامة الاسلامية فانحطوا بما انحطوا ثم أيد هؤلاء الفاسبين مردتهم و آمن بهم أذنانهم على طريق جواز تقديم المفضول على الفاضل والجاهل على العالم ، و على ان الخلافة والامامة بعد النبي الخاتم صلى الله عليه وآله من الامور الانتخابية العادية - التى خطأها أكثر من صوابها - و ليست انتصاية سماوية لاخطأ فيها قط . . . ألم تكن هذه ايداء على مولى الموحدين أمير المؤمنين على بن ابيطالب عليه السلام يوجب لايداء النبي صلى الله عليه وآله الموجب لايداء الله جل و علا الموجب للعن والعذاب المهين ؟؟؟ .

و هل يكون الايداء مقصوداً فى الشتم والسب باللسان ؟ أو فى الضرب والقتل فى المحراب ؟

أم يكون كتمان الحق و هضمه حياً و ميتاً من الايداء ؟؟؟

ونحن لسنا بصدد الجواب ، فعلى القارئ المنصف الحر التدبر ثم القضاء .

و نختم البحث بذكر بعض ما يناسب المقام :

١ - روى الطبرانى فى (المعجم الكبير ص ١٣٢) عن أنس بن مالك - فى حديث - قال رسول الله ﷺ فى الحسن بن على عليه السلام : إبنى ونمرة فؤادى فانه من آذى هذا فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله .
رواه جماعة من أعلام العامة :

منهم : الهيثمى فى (مجمع الزوائد ج ١ ص ٢٨٤ ط القدسى بالقاهرة) .
* ومنهم : الهندى فى (منتخب كنز العمال) المطبوع بهامش (المسند ج ٥ ص ١٠٢ ط الميمنية بمصر) .

ومنهم : البدخشى فى (مفتاح النجا ص ١١٥) .

ومنهم : الامر تسرى فى (أرجح المطالب ص ٢٦٩ ط لاهور) وغيرهم .

٢ - روى احمد بن حنبل فى (المسند ج ٤ ص ١٣٢ ط الميمنية بمصر)
باسناده عن خالد بن معدان قال : وفد المقدام بن معدى كرب وعمر بن الاسود إلى معاوية فقال معاوية للمقدام : أعلمت ان الحسن بن على توفى ، فرجع المقدام ، فقال له معاوية : أتراها مصيبة ؟ فقال : ولم لا أراها مصيبة ، وقد وضعه رسول الله ﷺ فى حجره و قال : هذا منى وحسين من على رضى الله عنهما !
رواه بعينه سنداً ومتناً جماعة منهم :

١ - الكنجى الشافعى فى (كفاية الطالب ص ٢٦٧ ط القاهرة) .

٢ - محب الدين الطبرى فى (ذخائر العقبى ص ١٣٣ ط القدسى بالقاهرة) .

٣ - الطبرانى فى (المعجم الكبير ص ١٣٢) .

٤ - با كثير الحضرمى فى (وسيلة المآل ص ١٦٥) وغيرهم .

و أما ايذاء عمر بن الخطاب لفاطمة الزهراء بضعة رسول الله ﷺ فأوردنا الروايات الواردة فيه عن طريق العامة فى محله فراجع .

﴿ في النهي عن إيذاء المؤمنين ﴾

قال الله تعالى : « والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً » (الاحزاب : ٥٨)

وقد ورد في المقام روايات كثيرة نشير إلى نبذة منها :

في الكافي : بإسناده عن هشام بن سالم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال الله عز وجل : ليأذن بحرب مني من أذى عبدي المؤمن وليأمن غضبي من أكرم عبدي المؤمن . الحديث ...

وفيه . بإسناده عن المفضل ابن عمر قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا كان يوم القيامة نادى مناد : أين الصدود لأوليائي ؟ فيقوم قوم ليس على وجوههم لحم ، فيقال : هؤلاء الذين آذوا المؤمنين ونصبوا لهم وعاندوهم وعنفوهم في دينهم ، ثم يؤمر بهم إلى جهنم .

قوله عليه السلام « أين الصدود » أي أين الذين كانوا يصدون أوليائي عن نشر المعارف والحكم ومعالم الدين . وقيل : أي أين المعرضون عن أوليائي المعادون لهم أو أين الماتعون لهم عن حقوقهم أو أين المستهزون بهم .

وفيه : في حديث طويل - وقال علي بن الحسين عليه السلام : وكف الأذى من من كمال العقل وفيه راحة البدن عاجلاً وآجلاً .

وفي الصحيفة السجادية : - من دعاء الامام زين العابدين وسيد الساجدين علي بن الحسين عليه السلام في طلب العفو والرحمة - اللهم صل على محمد وآله واكسر

شهوتي عن كل محرم وازو حرسى عن كل مأثم وامنعنى عن اذى كل مؤمن ومؤمنة
ومسلم ومسلمة .. « الدعاء .

وفي رواية: قال رسول الله ﷺ: ان الله وضع أربعاً فى أربع : بركة
العلم فى تعظيم الاستاذ ، وبقاء الايمان فى تعظيم الله ، ولذة العيش فى بر الوالدين ،
والنجاة من النار فى ترك اىذاء الخلق .

وفي رواية: عن ابن عباس : انه استند إلى جدار الكعبة وقال : يا كعبة
ما أعظم حرمتك على الله لكنى لو هدمتك سبع مرات كان احب إلى من أن اؤذى
مسلماً مرة واحدة .

وفي رواية: : عن وهب بن منبه انه قال : جمع عالم من علماء بنى اسرائيل
سبعين صندوقاً من كتب العلم ، كل صندوق سبعون ذراعاً ، فأوحى الله تعالى إلى
نبي ذلك الزمان : ان قل لهذا العالم : لاتنفك هذه العلوم و ان جمعت أضعافاً
مضاعفة مادام معك ثلاث خصال : حب الدنيا ومرافقة الشيطان وأذى مسلم .
وفي رواية: قال إمام المتقين أمير المؤمنين على عليه السلام : « من كف آذاه لم
يعاده أحد »

تمت سورة الأحزاب والحمد لله رب العالمين
وصلوات الله وملائكته والناس أجمعين على
محمد وأهل بيته المعصومين الى يوم الدين

سُورَةُ سَبَا مَكِّيَّةٌ وَالْأَيَّاتُ أَرْبَعٌ وَخَمْسُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأَخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ
الْخَبِيرُ ① يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ اللَّهُمَّ
الْعَزِيزُ ② وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا
يَعْرَبُ عَنْهُ مُقَالٌ زَدَّ فِي السَّمَوَاتِ لَا إِلَهَ إِلَّا الْأَرْضُ لَا أَصْنَوْ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ ③ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

٥٠ يَجْرِي الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ٥١ وَالَّذِينَ سَوَّلُوا
 فِي آيَاتِنَا مَا حَرَّمَ آيَاتِنَا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ٥٢ وَرَوَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ إِلَيْنَا
 مِنْ رَبِّكَ مَوَازِينَ وَهَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُبِينٍ ٥٣ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى بَنَاتِنَا يُفْتَنُونَ
 إِذَا نَزَّلْنَاهُمْ كُلَّ مِزْنٍ ٥٤ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْوٍ مُجِيدٍ ٥٥ أَفَتُرَى عَلَى شِدِّكَ بَأْسَ اللَّهِ بِهَ جُنَّةٌ ٥٦ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
 بِالْآخِرَةِ فِي أَعْدَابٍ الضَّلَالِ لَئِيذٍ ٥٧ أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَخَلْفَهُمْ مِنْ سَمَاءٍ آتٍ ٥٨
 لَنْ تَنصِفَهُمُ الْأَرْضُ وَتُضْفِطُ عَلَيْهِمْ كَفَاً ٥٩ إِنَّ ذَلِكَ لَآيَةٌ لِلْكَافِرِينَ شَدِيدٌ ٦٠
 وَلَقَدْ أَنْبَأْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلاً يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالظَّهْرَ وَالنَّالَةَ الْحَمِيدُ ٦١ إِنَّ أَعْمَلَ سَائِغَاتٍ
 وَلَقَدْ رَفَعْنَا فِي السَّمَاءِ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ٦٢ يَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٦٣ وَلَسَلَّيْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسُورَتْ الْأَوْدَادُ
 فَفُتِحَتِ السَّمَاءُ ٦٤ فَكَانَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ٦٥ فَسُورَتْ الْأَوْدَادُ ٦٦ فَفُتِحَتِ السَّمَاءُ ٦٧ فَكَانَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ٦٨
 فَسُورَتْ الْأَوْدَادُ ٦٩ فَفُتِحَتِ السَّمَاءُ ٧٠ فَكَانَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ٧١ فَسُورَتْ الْأَوْدَادُ ٧٢ فَفُتِحَتِ السَّمَاءُ ٧٣
 فَكَانَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ٧٤ فَسُورَتْ الْأَوْدَادُ ٧٥ فَفُتِحَتِ السَّمَاءُ ٧٦ فَكَانَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ٧٧
 فَسُورَتْ الْأَوْدَادُ ٧٨ فَفُتِحَتِ السَّمَاءُ ٧٩ فَكَانَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ٨٠ فَسُورَتْ الْأَوْدَادُ ٨١
 فَفُتِحَتِ السَّمَاءُ ٨٢ فَكَانَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ٨٣ فَسُورَتْ الْأَوْدَادُ ٨٤ فَفُتِحَتِ السَّمَاءُ ٨٥
 فَكَانَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ٨٦ فَسُورَتْ الْأَوْدَادُ ٨٧ فَفُتِحَتِ السَّمَاءُ ٨٨ فَكَانَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ٨٩
 فَسُورَتْ الْأَوْدَادُ ٩٠ فَفُتِحَتِ السَّمَاءُ ٩١ فَكَانَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ٩٢ فَسُورَتْ الْأَوْدَادُ ٩٣
 فَفُتِحَتِ السَّمَاءُ ٩٤ فَكَانَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ٩٥ فَسُورَتْ الْأَوْدَادُ ٩٦ فَفُتِحَتِ السَّمَاءُ ٩٧
 فَكَانَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ٩٨ فَسُورَتْ الْأَوْدَادُ ٩٩ فَفُتِحَتِ السَّمَاءُ ١٠٠ فَكَانَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُورَى ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّبِيلَ وَأَوْفَيْنَاهُم
لِلْأَيْمَانِ الَّتِي أُخِرْنَا بِهَا عَنْكُمْ وَأَوْفَيْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١٨﴾ فَتَالُوْا إِنَّا بِمَا عَصَوْكُمْ قَالُوا كَذِبًا
مَنْفَعْنَاهُمْ كُلِّ فِرْيَانٍ إِن فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٩﴾ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ
ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ هُوَ
بِالْآخِرَةِ مِنْهُمْ هُوَ فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴿٢١﴾ قُلِ انْصَبُوا الَّذِينَ رَعَيْتُمْ مِنْ دُونِ
اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ مَا هُمْ فِيهَا مِنْ شَرِكٍ وَمَا لَهُمْ مِنْهُمْ
ظَهِيرٌ ﴿٢٢﴾ وَلَا تَسْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ
رَبُّكُمْ قَالُوا اتَّبَعَ وَهُوَ عَلِيُّ الْكَبِيرِ ﴿٢٣﴾ قُلْ مَنْ يُزَكِّكُمُ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَآدَارُ
إِيمَانِهِ لَعَلَّ هُكَ أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٤﴾ قُلْ لَا تَسْأَلُونَنَا عَمَّا آجُرُونَنَا وَلَا تَسْأَلْنَا عَمَّا تَعْمَلُونَ
﴿٢٥﴾ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا يَا حَيُّ هُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ﴿٢٦﴾ قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ
أَنْتُمْ بِهِ شُرَكَاءُ كَلَّا لَبِئْسَ مَا لَكُمْ مِنَ الْعَزْمِ الْحَكِيمِ ﴿٢٧﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ نَذِيرًا
وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٩﴾ قُلْ
لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَغْنُونَ ﴿٣٠﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا
لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْفُونٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ
بِمَجْمُوعِ بَعْضِهِمْ إِلَىٰ بَعْضٍ لِّقَوْلِهِمْ الَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا أَلَا نَسْتَكْبِرُ لَكُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾

قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا انْخَنَئُوا لَنَا مِنْ هَذَا بَعْدَ ذُنُوبِكُمْ كَمَا كُنْتُمْ
 مُجْرِمِينَ ﴿٢٧﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ نَكْتُلُكُمْ وَالنَّهَارُ ذَا نُورٍ نَأْتِي
 اَنْ تَكْفُرُوا بِاللّٰهِ وَنَجْعَلَ لَهُ اٰنِدًا وَاَسْرًا اَلْتَدَّامَةُ لَنَا وَاَوَّا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْاَعْلَالَ فِي
 اَفْئَادِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَاصْبِرُوا اِنَّمَا كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ وَمَا اَرْسَلْنَا فِي قُرْبَةٍ مِنْ نَذِيرٍ اِلَّا قَالُوا
 مُتْرَفُوهُمْ اِنَّا نَايِسُ اُرْسُلْنَا بِهِ كَاْفُرُونَ ﴿٢٩﴾ وَقَالُوا انْخَنِ اَكْثَرُ اَمَوِ الْاَوَّلَادِ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ
 ﴿٣٠﴾ قُلْ اِنَّ رَبِّيْ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾ وَ
 مَا اَمُو الْكُفْرَ وَلَا اَوْلَادَكُمْ اِلَيَّ تُقَرَّبُكُمْ عِنْدَنَا رُفْقًا بِالْاٰمِنِ اَمِنْ اَمِنْ وَعَمَلٌ صَالِحًا
 فَلْيَلْزِمَكَ لِمَنْ جَرَّاهُ الضَّعِيفُ اَعْمَلُوا وَهُمْ فِي الْغُرَابِ اٰمِنُونَ ﴿٣٢﴾ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي
 اَيَّامِنَا مُعَاجِرِينَ اُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُخَضَّرُونَ ﴿٣٣﴾ قُلْ اِنَّ رَبِّيْ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ
 يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ مَا يَنْفِقُ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ مُخْلِفٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٣٤﴾ وَيَوْمَ
 يُخْرَجُهُمْ جَعًا يُقُولُ لِلَّذِي هُوَ لِاٰتِيكَ اَمُوْلًا اِنَّا كُنَّا نُوْعِبُدُكَ ﴿٣٥﴾ قَالُوا نَسْبَحُ اِنَّا كُنَّا
 وَاٰتِيْنَا مِنْ دُوْنِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدْنَ الْجِنَّ اَكْثَرُهُمْ مِنْ مُّؤْمِنُونَ ﴿٣٦﴾ قَالَهُمْ لَا يَمْلِكُ لَكُمْ
 لِبَعْضِ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا دُوْنِ الْعَذَابِ لَنَّا اَلَّذِي كُنْتُمْ هَا تَكْتُمُونَ ﴿٣٧﴾ فَلَمَّا
 نُسِئْتُمْ اِلَيْهِمْ اِيَّا نَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هٰذَا اِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ اَنْ يَصْدَقَ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ اَبَاؤَكُمْ
 وَقَالُوا مَا هٰذَا اِلَّا اَفْكٌ مِّنْ قُرْبٰى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِي لَنَا جَاءَهُمْ اِنْ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ

وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُنُوزٍ مَوْفَا وَمَا أَوْسَلْنَا إِلَيْهِمْ فِتْلَةً مِنْ نَذِيرٍ ۝ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
وَمَا بَلَغُوا مِثْرًا وَمَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رَبَّيَ فَكَفَّ كَانَ نَكِيرٍ ۝ فَلَمَّا آتَيْنَاهُمْ أَظْفَارَ وَاحِدَةٍ أَنْ لَقَوْا
رَبَّهُمْ شَتَّىٰ فَوَادَىٰ ثُمَّ تَنَفَّكُوا مِمَّا يَصْلِحُكُمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنَّهُ لَا يَذْكُرُ لَكُمْ بِهِمْ عَذَابَ جَهَنَّمَ ۝
فَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ أَجْرُهُمْ قَالُوا لَنْ نَعْرِىَ الْأَعْلَىٰ اللَّهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ فَلَمَّا رَفَعَ يَدَيْهِ
بِالْحَقِّ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ كُلُّ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيهِ إِلَّا جِلْدًا مَائِعِيدٌ ۝ فَلَمَّا خَلَّكُ فَنَامَا أَخِضَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِ
وَلَمَّا أَهْتَدَيْتُمْ فَمَا أَوْجَعَكَ رَبُّكَ أَنَّه سَمِيعٌ قَرِيبٌ ۝ وَلَوْ رَأَوْا زُفْرًا فَلَا تَحُوتَ وَلَئِنْ أُنْزِلَ مِنْ مَكَانٍ
قَرِيبٍ ۝ وَقَالُوا الْمَثَابَةُ لَأُنْزِلَ أَتَىٰ لَمْ الْتَأَوْسُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ۝ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَذْكُرُونَ
بِالْحَقِّ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ۝ فَجَعَلْنَاهُمْ دُبُرَهُمْ مُبِينًا مَا يَشْهَرُونَ كَمَا فَعَلْنَا أَشْبَاعَهُمْ مِنْ قَبْلُ أَمْرًا

كَأَنَّهُمْ فِي شَلَاةٍ ۝

﴿ فضلها وخواصها ﴾

روى الصدوق رضوان الله تعالى عليه فى ثواب الاعمال باسناده عن ابن اذينة عن أبى عبد الله عليه السلام قال : للحمدين جميعاً - حمد سبا و حمد فاطر - من قرأهما فى ليلة (ليلة خ) لم يزل فى ليلته فى حفظ الله و كلايته ، فان قرأهما فى نهاره لم يصبه فى نهاره مكروه و اعطى من خير الدنيا و خير الآخرة ما لم يخطر على قلبه و لم يبلغ منه .

أقول : رواه الطبرسى فى المجمع ، و البحر العاملى فى وسائل الشيعة ، و البحرانى فى البرهان ، و الحوىزى فى نور الثقلين ، و المجلسى فى البحار .
وذلك لمن آمن بالله تعالى و رسوله ﷺ و باليوم الآخر و عمل صالحاً ، و هذا هو المؤيد بمواضع من السورة نفسها ...

قال الله تعالى : « أفلم يروا إلى ما بين أيديهم و ما خلفهم من السماء و الارض إن نشأ نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفاً من السماء إن فى ذلك لآية لكل عبد منيب - و جعلنا بينهم و بين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة و قد رنا فيها السير سيرا فيها ليالى و أياماً آمنين - و لقد صدق عليهم إبليس ظنه فانبعوه إلا فريقاً من المؤمنين و ما كان له عليهم من سلطان إلا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها فى شك و ربك على كل شىء حفيظ - من آمن و عمل صالحاً فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا و هم فى الغرفات آمنون » سبا : ٩ و ١٨ و ٢٠ و ٢١ و ٣٧ وقال : « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين جزاء بما كانوا يعملون »

(السجدة : ١٧)

وقال : « يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون يطاف عليهم بصحاف من ذهب وأكواب وفيها ما تشتهيه الأنفس وتلذذ الأعين وأنتم فيها خالدون وتلك الجنة التي أو رثتموها بما كانوا يعملون لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون » الزخرف : ٦٨ - ٧٣

وفي المجمع : ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال : من قرأ سورة سبأ لم يبق نبى ولا رسول الا كان له يوم القيامة رفيقاً ومصافحاً .
أقول : وفي سند الرواية ما لا يخفى لمكان ابي بن كعب إذ لا شأن له عند أصحابنا لكذبه وافتراءه ، ولكن دلالتها مؤيدة بالآيات الكريمة ...

منها : قوله تعالى : « ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً » النساء : ٦٩
ومنها قوله تعالى : « الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فقلنا عذاب النار ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيت به و ما للظالمين من أنصار ربنا اننا سمعنا منادياً ينادى للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنوا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد » آل عمران : ١٩١ - ١٩٤

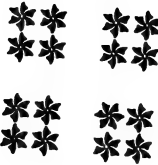
وغيرها من الآيات القرآنية ...

وفي البرهان : روى عن النبي ﷺ : انه قال : من قرأ هذه السورة لم يبق شيء الا كان يوم القيامة رفيقاً صالحاً ، ومن كتبها وعلقها عليه لم يقربه دابة ولا هوام ، وان شرب ماءها ورش عليه وكان يفرق من شيء أمن وسكن روعته ولا

يفرق ان غسل وجهه بمائها .

وفيه: : وقال رسول الله ﷺ: من كتبها وعلقها إليه لا يقربه دابة ولا هوام
ومن كتبها وشربها بماء ورش على وجهه منها ، وكان خائفاً أمن مما يخاف منه و
سكن روعته .

أقول : ومن غير بعيد أن يكون من خواص السورة ما قرأته .



﴿ الغرض ﴾

تدور السورة على قضية البعث والجزاء ، وعلى إحاطة علم الله تعالى وشموله ودقته ولطفه ، وتشكر ر فيها الاشارة إلى هاتين القضيتين المترابطتين بطرق منوعة وأساليب شتى ، وتظل جوالسورة كله من البدء إلى النهاية ، حيث تذكرهما في مفتتحها ثم تعود إليهما عودة بعد عودة إلى مختتمها ، فمن قضية البعث تقول : « وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة .. » : (٣) وعن قضية الجزاء : « ليعجز الذين آمنوا .. » : (٤) وفي موضع آخر قريب من سياقها آية : (٧ و ٨)

وفيها بيان : ان الايمان وصالح الاعمال هما قوام الحكم والجزاء عند الله تعالى لا الاموال والاولاد كما زعم المشركون ، وتقرير لشبهاتهم في البعث والجزاء ودفعا ، ونقاشهم في عقائدهم وأقوالهم وأعمالهم على طريق حكمة و موعظة و مجادلة حسنة . . . وفيها فصول مناظرة بينهم وبين النبي الكريم ﷺ وإشارة إلى جهود الزعماء في التعطيل والصد وإعتدادهم بالاموال والاولاد ، و تنويه بالمؤمنين المخلصين ، وإشارة إلى داود وسليمان عليهما السلام ، و ما كان من إسباغ الله تعالى نعمه عليهما وشكرهما لإياه جل وعلا ، وإلى سبأ وما كان من رغدها وعدم شكرها ونقمة الله تعالى عليها .

و فيها صور لما كان عليه الموقف في مكة بالنسبة للنبي الكريم ﷺ والمسلمين وزعماء الكفار وسوادهم ومعتدليهم ومتطرفيهم .
وفي جوارها تصح بعض القيم الأساسية المتعلقة بموضوعات العقيدة الرئيسة ،

و في خلالها تسوق بعض القصص للمعبرة والتسلية . وتورد عدة مشاهدة للقيامة ، و ما فيها من تأنيب للمكذبين بها ، ومن صور العذاب الذي كانوا يكذبون به أو يشكون في وقوعه ونقول : « ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم - هل تجزون الا ما كانوا يعملون » : ٣١ - ٣٣)

وتكرر هذه المشاهد، وتتوزع في السورة وتختتم بها كذلك في آية : ٥١ : ٥٤)
وعن قضية العلم الالهي الشامل يرد في مطلع السورة آية : ٢) ويرد تعقيباً على التكذيب بمجيئ الساعه في آية : ٣) ويرد قرب ختام السورة آية : ٤٨) وفي موضوع التوحيد تبدأ السورة بـ « الحمد لله . . . » آية : ١) ويتحدثهم مرات في شأن الشركاء الذين يدعونهم من دون الله سبحانه بقوله : « قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله - قل من يرزقكم من السموات والارض - قل اروني الذين ألحقتم به شركاء » آية : ٢٢ و ٢٤ و ٢٧) ونشير بآيات منها إلى عبادتهم للملائكة والجن ، و ذلك في مشهد من مشاهد القيامة في قوله تعالى : « ويوم يحشرهم جميعاً - إلى - أكثرهم بهم مؤمنون » آية : ٤٠ و ٤١)

وتنفي ما كانوا يظنونونه من شفاعة الملائكة لهم عند الله سبحانه في قوله : « ولا تنفع الشفاعة عنده . . . » آية : ٢٣) وبمناسبة عبادتهم للشياطين ترد قصة سليمان و تسخير الجن له ، وعجزهم عن معرفة موته في قوله : « فلما قضينا عليه الموت... » (الاية : ١٤).

وفي موضوع الوحي والرسالة ترد في آية : ٣١ و ٤٣) وترد عليهم بتقرير الوحي والرسالة في آية ٢٨ و ٢٩) ، وفي موضوع تقرير القيم ترد في آية ٣٤ - ٣٨) ثم ضرب على هذا أمثلة من الواقع التاريخي في هذه الارض قصة آل داود الساكرين على نعم الله تعالى ، وقصة سبأ المتبطين الذين لا يشكرون ، وما وقع لهؤلاء وهؤلاء وفيه مصداق مشهود للوعد والوعيد من آية : ١٠ - ١٩)

ان تلك القضايا التي تعالجها السور المكية في صورتها تعرض في كل سورة

فى مجال كونى مصحوبة بمؤثرات متنوعة جديدة على القلب فى كل مرة ، ومجال عرضها فى سورة سبأ هذه هو ذلك المجال ممثلاً فى رقعة السموات والارض الفسيحة، وفى عالم الغيب المجهول المربوب، وفى ساحة الحشر الهائلة العظيمة، وفى أعماق النفس المطوية اللطيفة ، وفى صحائف التاريخ المعلومة والمجهولة ، وفى مشاهد من ذلك التاريخ عجيبة غريبة ، وفى كل منها مؤثر موح للقلب البشرى موقظ له من الغفلة والضيق والهمود ، فافتتحت السورة على هذا الكون الهائل ، وعلى صحائفه، وما فيها من آيات الله تعالى ، وعلى مجالى علمه اللطيف الشامل الدقيق الهائل .

وفى السورة تنبيه إلى النعم الالهية الظاهرة من الطعام والشراب والهواء والامن والعافية وما إليها مما يتكامل به الاجسام ، والباطنة من الرسالة والكتاب والدين التى يتكامل بها الارواح ، وإلى النعم السماوية النازلة والارضية النابتة والمستخرجة ، وإلى النعم الدنيوية والاخرية ، وإلى نعمة الابدان والابقاء فلا بد من الحمد للمنعم حمداً كثيراً .



﴿النزول﴾

سورة «سباء» مكية ، نزلت بعد سورة «لقمان» و قبل سورة «الزمر» و هي السورة الثامنة و الخمسون نزولاً ، و الرابعة و الثلاثون مصحفاً ، و تشتمل على أربع و خمسين آية ، سبقت عليها /٢٩٣٨ آية نزولاً و /٣٦٠٦ آية مصحفاً على التحقيق . قيل : ان آية ٦ نزلت بالمدينة .

ومشتملة على /٨٨٣ كلمة ، وعلى /١٥١٢ حرفاً ، وقيل : /٣٥١٢ حرفاً ، و قيل : /٤٥١٢ حرفاً .

وقيل : سميت هذه السورة بـ «سباء» لتضمن قصتها التي تدور عليها السورة من النعم الالهية التي أنعمها الله تعالى على الانسان ، وهي تبقى بالحمد والشكر كما أن سليمان أدامها بالحمد حتى مات ، و هي نزول بالكفران كما ان سبأ أزالها عنهم بالكفر .

في تفسير فتح القدير : عن أبي رزين قال : كان رجلان شريكين خرج أحدهما إلى الساحل ، و بقي الآخر ، فلما بعث الله النبي ﷺ كتب إلى صاحبه يسئله ما فعل ؟ فكتب إليه انه لم يتبعه أحداً من قريش الا رذالة الناس و مساكينهم ، فترك تجارته ثم أتى صاحبه فقال : دلّنى عليه و كان يقرأ الكتب ، فأتى النبي ﷺ فقال :

إلى ما تدعوا ؟ قال : إلى كذا و كذا قال : أشهد انك رسول الله قال : وما علمك بذلك ؟ قال : انه لم يبعث نبى الا اتبعه رذالة الناس و مساكينهم فنزلت

هذه الآية : « وما أرسلنا في قرية من نذير إلا قال مترفوها ، الايات ... فأرسل إليه النبي ﷺ ان الله قد أنزل تصديق ما قلت .

رواه السيوطي في أسباب النزول عن ابن رزين وفيه « الشام » بدل « الساحل » و « ما عمل » بدل « ما فعل » .

وفي أسباب النزول : أخرج ابن أبي حاتم عن علي بن رباح قال : حدثني فلان ان فردة بن مسيك الغطفاني قدم على رسول الله ﷺ فقال : يا نبي الله إن سبأ قوم كان لهم في الجاهلية عز ، و اني أخشى أن يرتدوا عن الاسلام ، أفا قاتلهم ؟ فقال : ما امرت فيهم بشيء بعد ، فأنزلت هذه الآية : « لقد كان لسبأ في مسكنهم » الايات ...

و في تفسير القمي : بإسناده عن ابن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما أمر الله نبيه ﷺ أن ينصب أمير المؤمنين عليه السلام للناس في قوله : « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك » في علي بن أبي طالب ، فقال : من كنت مولاه فعلي مولاه فجاءت الأبالسة إلى ابليس الأكبر .

وحثوا التراب على وجوههم ، فقال لهم ابليس : ما لكم ؟ قالوا : ان هذا الرجل قد عقد اليوم عقدة لا يحلها شيء إلى يوم القيامة فقال لهم ابليس : كلا ان الذين حوله قد وعدوني فيه عدة لن يخلفوني ، فأنزل الله على رسوله : « و لقد صدق عليهم ابليس ظنه ... » الآية .

و فيه : عن زيد الشحام ، قال : دخل قتادة بن دعامة على أبي جعفر عليه السلام و سئله عن قوله عز وجل : « و لقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه إلا فريقاً من المؤمنين » قال : لما أمر الله نبيه أن ينصب أمير المؤمنين عليه السلام للناس و هو قوله : « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك » في علي « و ان لم تفعل فما بلغت رسالته » أخذ رسول الله ﷺ بيد علي عليه السلام يوم غدير خم ، وقال : من كنت مولاه فعلي مولاه حنت الأبالسة التراب على رؤسها ، فقال لهم ابليس الأكبر : ما لكم ؟

قالوا: قد عقد هذا الرجل اليوم عقدة لا يحلها انسى إلى يوم القيامة، فقال لهم ابليس: كلا ان الذى حوله قد وعدوني فيه عدة و لن يخلفوني ، فأنزل الله سبحانه هذه الآية : « و لقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقاً من المؤمنين » يعنى شيعة أمير المؤمنين عليه السلام.
 و فى رواية : عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية : « وأنذر عشيرتك الاقربين » خرج رسول الله ﷺ حتى صعد الصفا فهتف : يا صباحاه ؟ فقالوا : من هذا الذى يهتف ؟ قالوا : محمد ، فاجتمعوا إليه فقال : « يا بنى فلان يا بنى فلان يا بنى عبد مناف يا بنى عبد المطلب - فاجتمعوا إليه فقال - أرايتم لو أخبرتكم أن خيلاً تخرج من سفح هذا الجبل أكنتم مصدقي ؟ قالوا : ما جرّبنا عليك كذباً قال : « فائى نذير لكم بين يدي عذاب شديد » قال : فقال ابولهب : نبأ لك ! أما جمعتمنا إلا لهذا ؟ ثم قال : فأنزل الله تعالى : « تبّت أبهى لهب وتب » .



﴿ القراءة ﴾

قرأ أبو جعفر و نافع و ابن عامر و ابن كثير « عالم الغيب » بالرفع على الابتداء ، فخير به : « لا يعزب » أو على الخبر لمحذوف أى هو عالم الغيب ، وقرأ عاصم و أبو عمرو و الجعر على الوصف من « لله » أى الحمد لله عالم الغيب ، و نعت من « ربي » أو بدل منه ، وقرأ حمزة و تبعه الكسائي « علام الغيب » على المبالغة والنعت . وقرأ ابن كثير و أبو عمرو « معجزين » بالتشديد ، و الباقون « معاجزين » بالالف من باب المفاعلة ، وقرأ حفص و ابن كثير « أليم » بالرفع على الوصف من « عذاب » وقرأ الباقون بالجعر على الوصف من « رجز » لانه بمعنى عذاب لقوله تعالى : « لئن كشفت عن الرجز » .

وقرأ حمزة « يشاء » و « يخسف » و « يسقط » كلها على الغيبة ، و الباقون بالنون للتكلم مع الغير ، وقرأ حفص « كسفاً » بفتح السين ، و الباقون بسكونها ، وقرأ ابن كثير « كالجوابي » بالياء وفقاً و وصلاً ، وافقه أبو عمرو و وصلاً و الباقون بحذف الياء مطلقاً ، وقرأ حمزة « عبادى الشكور » بسكون الياء ، و الباقون بفتحها ، وقرأ نافع و أبو عمرو و أبو جعفر « منساته » بإبدال الهمزة الساكنة ، وقرأ ابن عامر بهمزة ساكنة ، و الباقون « منساته » بهمزة مفتوحة .

وقرأ أبو عمرو و ابن كثير « لسباء » بفتح الهمزة غير منصرف لكونه اسماً لقبيلة ، و الباقون بالصراف والتنوين على أنه إسم حىّ وهو فى الاصل إسم رجل . وقرأ حمزة و حفص « مسكنهم » بالافراد و فتح الكاف على تقدير : فى مواضع

سكناهم ، فلما جمل المسكن مصدرأ كالسكنى والسكون افرد كما يفرد المصدر ،
وان كان « مسكن » اسم مكان و لذلك فتحت الكاف . و قرأ الباقون « مساكنتهم »
على الجمع إذ لكل ساكن مسكن ، قرأ أبو عمرو « اكل خمط » بضم الكاف
والاضافة ، والآخرين بسكونها والتنوين بدون الاضافة .

و قرأ حمزة وحفص « هل نجازى » بضم النون و كسر الزاء و « الالكفور »
بالنصب ، و قرأ الباقون « يجازى » بالقيبة و ضم الياء و فتح الزاء مبنياً للمفعول
و رفع « الكفور » و قرأ ابن كثير و أبو عمرو « بعد » على الامر من التباعد ،
والباقون « باعد » على الامر من باب المفاعلة ، و هو قراءة الامام محمد بن علي
الباقر عليه السلام و ابن عباس ، و قرأ عاصم و حمزة « صدق » بتشديد الدال من باب
التفعل ، و « ظنه » على النصب بوقوع الفعل عليه ، والباقون بتخفيف الدال
ثلاثياً و « ظنه » بالرفع أى فى ظنه أو صدق يظن ظناً .

و قرأ حمزة و أبو عمرو « اذن له » مبنياً للمفعول ، والباقون مبنياً للفاعل
لذكر « الله » تعالى أولاً ، و قرأ ابن عامر « فزع » مبنياً للفاعل والباقون للمفعول ،
و قرأ ابن عامر « جزاء » بالنصب و « الضعف » بالرفع ، أى فادلك لهم الضعف
جزاء على التقديم والتأخير ، والباقون « جزاء » بالرفع ، و « الضعف » بالجر
للاضافة من إضافته إلى المفعول .

و قرأ حمزة « فى الغرفة » إفراداً لقوله تعالى : « اولئك يجزون الغرفة »
والغرفة قد يراد بها اسم الجمع و اسم الجنس ، و قرأ الباقون « فى الغرفات »
على الجمع . و قرأ حفص « يحشرهم » و « يقول » على الغيبة ، والباقون بنون
التكلم مع الغير .

و قرأ أبو جعفر و نافع و ابن عامر و أبو عمرو و حفص « إن أجرى » بفتح
الياء ، والباقون بسكونها ، و قرأ حمزة « الغيوب » بكسر الفين والباقون بضمها .

وقرأ أبو جعفر و نافع و أبو عمرو « ربي انه » بفتح الياء والباقون بسكونها .
 وقرأ حمزة و أبو عمرو و عاصم « لهم التناؤش » بالهمزة بعد الالف بالمد ،
 والباقون « التناوش » بالواو المحضة بعد الالف من غير مدّ من باب التفاعل .
 وقرأ ابن عامر « حيل » بضم الحاء و كسر الياء والباقون بكسر الحاء .



﴿الوقف والوصل﴾

« في الاخرة ط » لتمام الكلام السابق ، و استئناف التالي ، و « فيها ط » لما تقدم و « الساعة ط » لمن قرأ « عالم » بالرفع أى هو عالم ، ومن خفض جعله نعتاً ا « ربى » فلم يقف ، و « لتأتينكم لا » للوصف التالي ، و « عالم الغيب ج » لان قوله : « لا يعزب » يصلح حالاً و إستينافاً ، و « مبين لا » لتعلق اللام التالية ، و « الصالحات ط » لاستئناف التالي ، و « أليم ق » أى قال بعض العلماء بالوقف ، و « الحق لا » لان قوله : « و يهدى » عطف على المعنى أى يحق قوله و يهدى و « ممزق لا » لان ما بعده فى حكم المفعول لانه مفعول ثان ا « ينبئكم » وانما كسرت لدخول اللام فى خبرها ، و « جديد ج » للاية و اتحاد المقول .

و « جنة ط » لتمام الاستفهام ، و ابتداء التالى بالجواب ، و « الارض ط » لتمام الكلام و ابتداء التالى بالشرط ، و « السماء ط » لتمام الشرط و استئناف التالى ، و « منيب ع » علامة انتهاء الركوع وهو الحصة اليومية لمن يريد حفظ القرآن الكريم فى عامين ، و « فضلا ط » لابتداء التالى بالدعاء ، و « الطير ج » لان ما يتلوه يصلح حالاً و استينافاً ، و « الحديد لاى » لتعلق « أن » التالى و « ي » علامة العشر ، و توضع عند انتهاء عشر آيات ، و « صالحاً ط » لاستئناف التالى ، و « شهر ج » لان قوله : « و أسلنا » عطف على محذوف أى و سخرنا لسليمان الريح ، و « القطر ط » لتمام الكلام ، و « ربه ط » لابتداء التالى بالشرط .

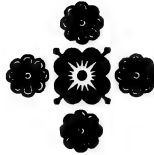
و « راسيات ط » لابتداء التالى بالامر ، و « شكراً ط » لتمام الامر ، و استئناف

التالى بالاخبار ، و « منسأته ج » لتعام السابق و تفريع اللاحق ، و « آية ج » لاحتمال أن يكون التقدير: هي جنتان وأن يكون بدلاً من « آية » و « شمال ط » لتعام الاخبار و استيناف التالى بالامر ، و « له ط » لتعام الامر و استيناف التالى أى لكم بلدة ، و « كفروا ط » لابتداء التالى بالاستفهام ، و « السير ط » لتعام الاخبار ، و « ممزق ط » لتعام السابق و ابتداء اللاحق ، و « المؤمنين ي » و « فى شك ط » لتعام الكلام ، و « حفيظ ع » و « من دون الله ج » لاحتمال الجملة التالية حالاً و استينافاً و « له ط » لتعام الكلام ، و « ماذا لا » لجواب الاستفهام ، و « الحق ج » لاحتمال التالى عطفاً و استينافاً ، و « قل الله لا » لاتصال المقول ، و « بالحق ط » لتعام الكلام ، و « كلاط » لاستيناف التالى .

و « تستقدمون ي ع » و « يديه ط » لابتداء التالى بالشرط ، و « عند ربهم ج » لان ما بعده يصلح حالاً و استينافاً ، و « القول ج » لمثل ذلك ، و « أنداداً ط » لتعام الكلام ، و « العذاب ط » لما سبق ، و « كفروا ط » لابتداء التالى بالاستفهام ، و « مترفوها لا » لمقول القول ، و « اولاداً لا » للعطف ، و « لا يعلمون ع » و « صالحاً ز » لان اولئك مبتداء مع الفاء و « يقدر له ط » لاستيناف التالى ، و « يخلفه ج » لعطف الجملتين المختلفتين و « يعبدون ي » و « من دونهم ج » لتنويع الكلام مع اتحاد المقول ، و « الجن ج » لذلك ، و « ضراً ط » لابتداء التالى ، و « آباؤكم ج » للعطف مع طول الكلام والتكرار ، و « مفترى ط » لتعام المقول ، و « لما جاءهم لا » لمقول القول ، و « من نذير ط » للآية و استيناف التالى . و « من قبلهم لا » للحال التالية ، و « رسلى قف » فيستحب الوقف من غير حرج فى الوصل و « نكير ع » و « بواحدة ج » لان ما بعده بدل أو خبر أى هي أن تقوموا ، و « ثم تفكروا قف » لما سبق ، و « من جنّة ط » لابتداء التالى بالنفى ، و « لكم ط » لما تقدم ، و « على الله ج » لاحتمال التالى يصلح حالاً و استينافاً ، و « بالحق ج » لاحتمال ان ما بعده بدل من الضمير فى « تقذف » أو خبر أى هو ،

و « على نفسى ج » لعطف جمعتى الشرط .

و « ربى ط » لاستئناف التالى ، و « قريب ى » و « مكان قريب لا » للعطف
و « آمنا به ج » لاحتمال جملة الاستفهامية مبتداء بها أو حالاً . و « بعيد ج »
لاحتمال الاستئناف والحال بعده ، والعامل معنى الفعل فى التناوش ، و « من قبل ج »
للعطف على « كفروا » بناء على أنه حال ماضية ، أو للاستئناف أى وهم يقذفون ،
و « من قبل ط » لاستئناف التالى .



﴿ اللغة ﴾

٣٦- العزب - ١٠٠١

عزب فلان عن الشيء يعزب عزوباً - من باب ضرب و نصر - : بعد وغاب عنه وخفى عليه . ويقال : عزب عن الرجل حلمه : غاب و ذهب . و عزب الرجل تعزيباً : أطال غيبته و أهمل ما ابتدأ به . و كل ما فات حتى لا يقدر عليه قد عزب عنك .

قال الله تعالى : « لا يعزب عنه مثقال ذرة » سباء (٣) أى لا يغيب عن علمه شيء ولا يذهب عن علمه شيء ، ولا يخفى عليه شيء من أعمال عباده . قال الامام جعفر بن محمد عليه السلام فى قوله تعالى : « لا يعزب » أى بالاحاطة و العلم بالذات وإذا كان بالذات لزمها الحواية .

من الحسنى : العازب من الكلاء : البعيد المطلب ، وأعزب القوم : أصابوا عازباً من الكلاء . العزوبة : الارض البعيدة المضرب إلى الكلاء . و فى حديث ام معبد : « و شاء عازب حيال » أى بعيدة المرعى لاتأوى إلى المنزل فى الليل و لاتحمل . و منه الحديث : « انه بعث بعثاً فاصبحوا بأرض عزوبة بجراء » أى بارض بعيدة المرعى قليلته . و من المعنوى قولهم للمتفرد بالأهل : عزب . و هى عزب أيضاً و عزبة . و تعزب : ترك الدخول بأهله بعد التأهل . و العزبة : التسي لزوج لها أصلاً و التى تركت زوجها بالنشور .

فى فروع الكافى : باسناده عن محمد الاصم عن أبى عبد الله عليه السلام قال : قال

رسول الله ﷺ : ذال موتاكم العزاب .

و فيه : باسناده عن أبي القداح قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ركعتان يصليهما المتزوج أفضل من سبعين ركعة يصليهما أعزب .

و يقال : أعزب ثم أعزب على الأمرى أبعد نفسك عن الأمر ثم أبعد . ويقال : فلان عزب طهر المرأة : غاب عنها . و فى رواية : « من قرأ القرآن فى أربعين ليلة فقد أعزب » أى بعد عهده بما ابتدأ منه و أبطأ فى تلاوته . والجمع : أعزاب و عزاب من الرجال والنساء . و الاسم : العزبة و العزوبة والعزب : إسم للجمع كخادم و خدم .

المعزابة : من لأهل له من الرجال والنساء . والمعزابة : الرجل يعزب بماشيته عن الناس فى المرعى . و المعزابة : الذى طالت عزوبته حتى ماله فى الأهل من حاجة .

٢٩ - المزق - ١٤٢٧

مزق الشيء يمزقه مزقاً و مزقة - من باب ضرب - : شقه . المزق : خرق الشيء . ويقال منه : ثوب ممزوق و مزيق و متمزق و ممزق إذا صار قطعاً بالياً . و مزق الطائر بسلحه : رمى بذرقه .

و مزق الشيء تمزيقاً : شقه . و مزق الثوب : شقه . و من هذا : مزق الميت : فرق جسده و صار تراباً و حطاماً بفعل البلى .

قال الله تعالى : « اذا مزقتم كل ممزق انكم لفى خلق جديد » سباء : ٧) و يقال : مزق القوم : فرقهم فى البلاد بعد أن كانوا جميعاً كأنما شق اجتماعهم قال الله تعالى : « فجعلناهم أحاديث و مزقناهم كل ممزق » سباء : ١٩) أى فرقهم الله تعالى فى كل وجه من البلاد .

الممزق : مصدر ميمي بمعنى التمزيق . و تمزيق الشيء : تقطيع أو ضاله

وجعله قطعاً قطعاً صغيرة لا يمكن أن توصل . والمزقة - بكسر الميم - : القطعة من الثوب وغيره . و مزق عرض أخيه : طعن فيه ، فهو مزق ، جمعه : مزقون كقوله : « أتأني انهم مزقون عرضي » و مزق ملكه : أذهب أثره . و في حديث كتابه ﷺ إلى كسرى : « لما مزقه دعا عليهم أن يمزقوا كل ممزق » وأراد بتمزيقهم تفرقهم و زوال ملكهم و قطع دابرهم .

المزاق - بكسر الميم - : الناقة السريعة جداً وكذلك الفرس . مازقه ممازقة : سابقه في العدو . إزمزق : انخرق

٣٤ - السرد - ٦٩٣

سرد الأديم يسرده سرداً و سراداً - من باب نصر - : خرزه وثقبه بالمخرز على التتابع والاتساق . والسرد : إتباع الشيء بالشيء من جنسه . ويقال للدرع مسرودة لأنه توبع فيها الحلق بالحلق قال الشاعر :

و عليهما مسرودتان قضاهما
داود أو صنع السوابغ تبع

السرد : نسج الدروع قال الله تعالى : « و قدر في السرد » أي كن حكيماً في نسج الدروع بحيث تتناسب مساميرها وثقوبها فلا تتقلقل ولا تنفصم . فلا تجعل مسمار الدرع رقيقاً فيغلط ولا غليظاً ، فيفصم حلق الدرع . و يقال لصانع ذلك : سرّاد . و يقال : زراد بتبدل السين زاء كما يقال : سراط و زراط أيضاً . و سرد القرآن إذا حذر فيه والكلام إذا تابعه مستعجلاً فيه . وسرد الحديث والقراءة : أجاد سياقهما و أتى بهما على ولاء . وسرد الصوم : تابعه ومنه : « إذا كان لا يقدر على سرده فرقه »

السرد : اسم جامع للدروع و سائر الحلق لأنه مسرّد فيثقب طرفا كل حلقة بالمسمار يقال : جاؤا وعليهم السرد أي الحلق . السارد : الخرز المسرودة : الدرع المثقوبة . و سرّاد الدر : تتابع في النظام . و يقال : سرّاد دمه كما

يتسرد اللؤلؤ .

و قيل لأعرابي : أتعرف الاشهر الحرم ؟ فقال : نعم ، ثلاثة سرد ، و واحد فرد . فالسرد : ذو القعدة و ذو الحجة والمحرم ، والفرد : رجب . و قيل للدلي : سرد لتتابعها . و نجوم سرد : متتابعة . ماش متسرد : يتابع خطاه في مشيه .

السرندي : السريع في اموره و الشديد . و الجريء . و السرندي : اسم رجل . و إسرنده : علاه و غلبه . و المسرندى : الذى يعلوك و يغلبك . و المسرد : النعل المخصوصة اللسان .

في المفردات : السرد : خرز مايشن و يغلف كنسج الدرع ، و خرز الجلد و استعير لنظم الحديد .

وفي المجمع : السرد : نسج حلق الدرع .

وفي اللسان : السرد في اللغة : تقدمه شئ إلى شئ تأتى به متساقباً به
في أثر بعض متتابعاً و في قوله تعالى : « و قدر في السرد » قيل : هو أن لا يجعل
المسمار غليظاً و الثقب دقيقاً فيفصم الحلق ، و لا يجعل المسمار دقيقاً و الثقب
واسعاً فيتقلقل أو ينخلع أو يتقصف اجعله على القصد و قدر الحاجة .

١٠٨ - السيل - ٧٦٧

سال المائع يسيل سيلاً و سيلاناً - من باب ضرب نحو باع - : جرى .

السيل : مصدر جعل إسماً للماء الكثير الذى يجرى على الارض .

قال الله تعالى : « فاعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم » سباء : ١٦)

و قال : « أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها » الرعد : ١٧)

إسناد السيلان إلى الأودية مجاز أى سالت مياه أودية . ماء سيل : سائل

وضعوا المصدر موضع الصفة . وجمع السيل : سيول . الشيلة - بالكسر - : جربة الماء . ومنه : « سالت عيناه » السيتال : الشديد السيل وهى سيالة . أسال المائع :

جمله يسيل ، وسيله : أجراء . و أسال الجامد : أذابه .
قال الله تعالى : « و أرسلنا له عين القطر » سباء : (١٢) أى أذبناله . الاسالة
فى الحقيقة حالة فى القطر تحصل بعد الاذابة . و السيلان : الممتد من الحديد
الداخل من النصاب فى المقبض .

مسيل الماء : موضع سيله جمعه : مسایل . و السوائل : نقيض الجوامد .
تقول العرب : « سال بهم السيل و جاش بنا البحر » أى وقعوا فى أمر
شديد ، و نحن فى أشد منه .

وسالت الغرة : استطلت و عرضت . و فى حديث وصفه وَاللَّهِ : « سایل
الاطراف » أى طویل الأصابع ممتدًا .
السيلان - بالكسر - : سنخ قائمة السيف والسكين و نحوهما .

٣٨ - الجفان - ٢٥٤

جفن نفسه عن الشيء الدنىء يجفن جفناً - من باب نصر - : ظلفها ومنعها عنه .
و يقال : جفن فلان نفسه عن الخبائث و المدانس : منعها عنها . و جفن
الناقة : نحرها و أطعم لحمها فى الجفان والجفان : قصاع كبار يطعم فيها .
الجفنة : كالقصعة وزناً و معنى ، و تجمع على جفان و جفون و أجفان و
أجفن و جففات . و الجفنة خصت بوعاء الاطعمة .

قال الله تعالى : « يعملون له ما يشاء من محاريب و تماثيل و جفان كالجواب »
سباء : (١٣) وفى الحديث : « انه قيل له : أنت كذا و كذا و أنت الجفنة الغراء »
أى الطعام . و كانت العرب تدعو السيد المطعم جفنة لأنه يضعها و يطعم الناس
فيها ، فسمى باسمها ، و الغراء : البيضاء أى انها مملوءة بالشحم و الدهن .

و تقول العرب : « أعظم القصاع الجفنة ثم القصعة تشيع العشرة ثم الصفحة
تشيع الخمسة » .

الجفن : غطاء العين من أعلى و أسفل . والجفن : غمد السيف . وفى حديث الخوارج : « سلّوا سيوفكم من جفونها » أى أعمادها . و الجفن : أصل الكرم أو قضبانة وسمى الكرم جفناً تصوراً انه و عاء العنب . والجفن : ضرب من العنب ، و شجر طيب الريح . و جفن الجروز : اتخذ منها طعاماً .
وقيل للبئر الصغيرة : جفنة تشبهاً بها . و الجفين : كثرة الجماع وأجفن : اذا أكثر الجماع .

٣ - سباء - ٤٤٢

سباء الخمر يسبؤها سباً وسباءاً ومسبئاً - من باب منع - : شراها ليشربها ، فاذا شراها وحملها إلى بلد آخر قيل : سباها بلاهمز و لا يقال ذلك إلا فى الخمر . وفى وصفه ^{عليه السلام} : « لم يستحل السبأ » وهو بالكسر والمد : الاسم : السباء على وزن فعال - بكسر الفاء - ومنه سميت الخمر سبيئة .
سبأ - بفتح السين - : إسم بلد تفرّق أهله قال الله تعالى : « وجئتكم من سبأ نبأ يقين » (النمل : ٢٢) و قال : « لقد كان لسباء فى مسكنهم آية » سبأ : ١٥)

سبأ أبو عرب قبائل اليمن كلها ، وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان . ثم سميت مدينة مأرب المسماة بمازن سبأ ، وهى قرب اليمن ، بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث ليال . ويقال : ان سبأ مدينة بلقيس باليمن وهى ملكة سبأ . وقيل : إسم سبأ عبد الشمس ، فلما أكثروا الغزو و السبى سمي سبأ . و هو يصرف على القياس ولا يصرف لوزن الفعل ، فمن جعله إسماً للقبيلة لم يصرفه ، و من جعله إسماً للحى أو للمأب الاكبر صرفه .

و يقال : « تفرّق القوم أيدي سبا وأيادى سبا » بإبدال الهمزة ألفاً أى تبدّدوا تبدّداً لا اجتماع بعده . و ذلك لان الله تعالى أرسل على تلك الارض

السيل ، فأغرقها وأذهب جناتها ، فانتزح سبأ وقومه و تبدّوا في البلاد ، فضرب بهم المثل للفرقة والمتمفرقين . و في هذا المعنى يقال : لعبت بالقوم أيدي سبأ أي تشتتوا في كل مكان . و يقال : ذهبوا أيادي سبأ أي تفرّقوا تفرّق أهل هذا المكان من كل جانب . فشبهوا بأهل سبأ لما مزّقهم الله تعالى في الارض كل ممزق ، فأخذ كل طائفة منهم طريقاً على حدة . و اليد : الطريق . يقال : أخذ القوم يدبحر ف قيل للقوم إذا تفرّقوا في جهات مختلفة : ذهبوا أيدي سبأ . أي فرقهم طرقهم التي سلكوها كما تفرّق أهل سبأ في مذاهب شتى . و ان أيدي سبأ و أيادي سبأ : إسمان جعلاً واحداً كمعدى كرب .

وسبأ الجلد : سلخه ، و سبأ الجلد بالنار : أحرّقه ، و سبأ الرجل : جلده ، و سبت الشمس جلد الانسان : غيرته . و سبىء الحية : سلخها . و السباياء : جلد فيه الولد و هو المشيمة التي تخرج مع الولد . و قيل : هي جليدة رقيقة على أنفه إن لم تكشف عند الولادة مات . أسبأ للأمر الله تعالى : خضع ، و على الشر : انقاد قلبه إليه .

السباء - بالضم - : السفر البعيد يقال : اريد سبأ أي سفرأ بعيداً . المسبأ : الطريق في الجبل . السباياء : العمال الكثير مجازاً . و قيل : النتاج نفسه لأن الشيء قديسمى بما يكون منه .

و السباية والسبئية من الغلاة الذين ينسبون إلى عبد الله بن سبأ .

السبأ : يتّاع الخمر .

في النهاية : في حديث عمر بن الخطاب : « انه دعا بالجفان فسبأ الشراب فيها » قال أبو موسى : المعنى في الحديث فيما قيل : جمعها و خبأها .

٣٣ - العرم - ٩٩٨

عرم يعرم عرمة و عراماً - بالضم - من باب نصر و ضرب و علم و كرم - :

اشتدّ و فارق القصد ، و خرج عن الحدّ . و منه حديث الامام أمير المؤمنين على عليه السلام : « على حين فترة من الرسل و اعترام من الفتن ، أى إشتداد .

والعزم المضاف إليه السيل فى القرآن الكريم : إما السيل الشديد الذى لا يطاق ، و إما المطر الشديد ، و إما السدّ يعترض دون الوادى جمع لا واحد له أو واحدته العرمة - نحو الكلم والكلمة - و إما ان العزم إسم واد بعينه .

قال الله تعالى : « فارسلنا عليهم سيل العرم » سباء : ١٦ .

و عزم العظم عرماً : نزع ما عليه من لحم ، و عزم الصبي امه : وضعها ، و عزم الابل الشجر : نالت منه ، و عزم فلاناً : أصابه بشراسة و أذى . و عزم الشيء تعريماً : خلطه . و أعزمه : جنى عليه ما لم يجنه ، و عزم علينا : أشر و مرج . و اعتزمت الفرس : سطت و مالت .

من الحسى : ليل عارم : نهاية فى البرد و كذلك يوم عارم . و العرام - بالضم - من الجيش : جدّهم و شدّتهم و كثرتهم . العرام : الشدة والقوة والشراسة . و العرم - بالفتح ثم السكون - : الدسم و بقية القدر - بالضم ثم السكون - : بيض القطا و - بالفتحتين - : سواد مختلط ببياض فى أى شيء كان و - بالفتح ثم الكسر - الجاهل والشرس المؤذى . و فى حديث عاقر الناقة : « فانبعث لها رجل عارم » أى خبيث شرير .

العرماء : الحية الرقشاء ، و القطيع من ضأن و معزى . و العزيمة - بالفتح ثم الكسر - : سدّ يعترض به الوادى جمعها : عزم مثل كلمة و كلم . و قيل : عزم نحو كلم جمع بلا واحد . و واد العريم : الداهية جمعها : عرمان . و الأعرم : المتلون . و فى حديث معاذ : « انه ضحى بكبش أعزم » هو الابيض الذى فيه نقط سود و الانثى عرماء . و العرمان : المزارع ...

فى المفردات : العرامة : شراسة و صعوبة فى الخلق و تظهر بالفعل ، يقال : عزم فلان فهو عارم ، و عزم تخلّق بذلك و منه عرام الجيش .

٥٧- الخمط - ٢٢٥

خمط اللبن يخمط خمطاً وخموطاً - من باب ضرب و نصر و علم - : طابت ربحه و تغيرت ضد ، فهو خامط أى طيب الريح متغير ضد .
و خمط اللحم : شواء ولم ينضجه . و خمط الجدى : سلخه فشواء . و خمط الرجل : تكبر و غضب ، و تخمط الفحل : هدر ، و تخمط البحر : التطم واضطرب ، و يقال للبحر اذ التظمت أمواجه : انه لخمط الامواج . . . و تخمط ناب البعير : ظهر و ارتفع . المتخمط : المتكبر والقهار والغلّاب والشديد الغضب له جلبة من شدة غضبه .

قال الله تعالى : « وبدلناهم بجنبتهم جنتين ذواتى اكل خمط وائل » سبا : (١٦) أى ثمر بشع الطعام ، و قيل : ثمر الاراك و هو البربر ، و قيل : شجر له شوك ، و قيل : شجر قاتل أو سم قاتل ، و قيل : الخمط : الحمل القليل من كل شجرة ، والخمط شجر مثل السدر و حملة كالتوت .

الخمط : كل نبت قد اخذ طعماً من المرارة أو الحموضة حتى لا يمكن أكله و لا تعافه النفس . و قيل : شجرة ممرّة ذات شوك . و قيل : شجر لاشوك له ، و قيل : هو شجر الاراك له حمل يؤكل . و قيل : ثمرة شجرة على صورة الخشخاش لا ينتفع بها . الخمطة : ريح نور العنب و شبهه . والخمطة : الخمر التى اخذت ريحاً . والخمطة : اللوم والكلام القبيح .

ارض خمطة : طيبة الريح ، الخمط : الشواء . الخميطة : الجدى المسلوخ المشوى ، فان نزع شعره فشوى فسميط يقال : « أطعمنا يوماً خميطاً و يوماً سميطاً » و قيل : الخمط بالنار والسمط بالماء .

و فى النهاية : فى حديث رفاعه بن رافع قال : « الماء من الماء فتخمط عمر » أى غضب .

١١ - الأثل - ١١

أثل يأثل أنولاً و أنالة و أنلاً - من باب ضرب - : تأصل . و أنثل ماله تأثيلاً : أصله و كثر و أنثل ملكه : عظمه و ثبته ، و أنثل أهله : كساهم أحسن كسوة . و تأثل : تأصل ، و تأثل الشيء : تجمعه ، و تأثل المال : اكتسبه و ثمره ، و تأثل البئر : حفرها لنفسه ، و أنثل الله ماله : زكاه .

الأثل : شجر طويل مستقيم الخشب أغصانه كثيرة التعقد و ورقه دقيق و ثمره حب أحمر لا يؤكل ، والأثل : شجر ثابت الأصل و شجر متأثل : ثابت ثبوته . و تأثل كذا : ثبت ثبوته .

قال الله تعالى : « و بدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى اكل خبط و أنثل » (سباء : ١٦) و فى الحديث : « ان منبر رسول الله ﷺ كان من أنثل الغابة » الأثل : شجر شبيه بالطرفاء إلا أنه أعظم منه . والغابة غيضة ذات شجر كبير وهى على تسعة أميال من المدينة . الأثل : العرض ، يقال : نحت أنثله فلان : اذا عابه و تنقصه .

الأثال - بالفتح كسحاب - : المجد و - بالضم كغراب - : إسم جبل ، تقول : له أثال كأنه اثال أى مجد كأنه جبل . مجد مؤثل و أنيل : أصيل . يقال : لفلان أنثله مال أى أصل وجمعه إثال ، و فى حديث مال اليتيم : « فليأكل منه غير متأثل مالاً » أى غير جامع . و قول رسول الله ﷺ فى الوصى : « غير متأثل مالاً » أى غير مقتن له و مدخر . فاستعار التأثل له ، و عنه استعين : نحت أنثله إذا غلبته .

١٠٣ - التناوش - ١٥٧٨

ناش المال ينوشه نوشاً - من باب نصر نحو قال - : اذا تناوله و طلبه و

أخذه سهل لا شاق فيه .

النوش : التناول السهل لشيء قريب ، يقال للرجل اذا تناول رجلاً لياًخذ برأسه و لحتته : ناشه نوشاً . و فى حديث الامام مولى الموحدين أمير المؤمنين على بن أبي طالب عليه السلام و قد سئل عن الوصية فقال : « الوصية نوش بالمعروف » أى يتناول الموصى الموصى له بشيء من غير أن يجحف بماله .

التناوش : تناول سهل لشيء قريب . و تناوش القوم كذا : تناولوه .

قال الله تعالى : « و أنى لهم التناوش من مكان بعيد » سباء : ٥٢) أى من أين لهم أن يتناولوا الايمان و قد بعد عنهم بكفرهم و تمرّدهم من قبل ، فذهب وقت الايمان ، و قيل : فيه إشارة إلى قوله تعالى : « يوم لا ينفع نفساً ايمانها » . التناوش : الرجوع ، والمناوشة : المناولة من قرب ، والمناوشة فى القتال : تدانى الفريقين و أخذ بعضهم بعضاً بالسلاح . ومنه حديث قيس بن عاصم : « كنت انا وشهم و اها وشهم فى الجاهلية » و يقال : و قد تناوش القوم فى القتال : اذا تناول بعضهم بعضاً بالرماح و لم يتدانوا كل التدانى .

تنوش الناقة الحوض بفيها : تناول ملأه . و قيل : أى تتناول الحوض من فوق و تشرب شرباً كثيراً ، و تقطع بذلك الشرب فلوات من غير حاجة إلى ماء آخر . النوش : الطلب ، والنوش : المشى ، والنوش : الاسراع فى النهوض . يقال : ناشت الابل تنوش : اذا أسرع النهوض . والنوش : القوى ذوالبطش . انتاش الدين : إستدركه و استنقذه و تناوله ، و يقال : إنتاشه من الهلكة : أى أنقذه منها .

﴿النحو﴾

١ - (الحمد لله الذى له ما فى السموات و ما فى الارض و له الحمد فى
الآخرة و هو الحكيم الخبير)

« الحمد » مبتداء واللام فيه للاستغراق ، و يحتمل الجنس ، و « لله »
مجرور بلام الملك والاختصاص التى تسمى بلام التحقيق ، متعلق بمحذوف وهو
الخبر أى واجب و ثابت . و قيل : اللام هنا للمبدأ والمنتهى و لذلك كررت .
و « الذى » موصول فى موضع جر على التعت أو البدل من « لله » و يحتمل أن
يكون فى موضع نصب على الاختصاص ، و أن يكون فى موضع رفع على تقدير
المبتداء أى هو الذى .

و « له » متعلق بمحذوف ، خبر مقدم ، و « ما » موصولة فى موضع رفع ،
مبتداء مؤخر والجملة صلة لـ « الذى » و « فى السموات » متعلق بمحذوف ، وهو
صلة لـ « ما » و « ما فى الارض » عطف على « ما فى السموات » و فى تعلق « له »
وجوه : أحدها - متعلق بمحذوف ، خبر مقدم و « الحمد » مبتداء مؤخر . ثانيها -
متعلق بنفس « الحمد » ثالثها - متعلق بما تعلق به خبر « الحمد » اعنى « فى
الآخرة » أى استقر أو مستقر أو نحوهما . و « فى الآخرة » أيضاً وجوه : أحدها -
أن يكون ظرفاً ، والعامل فيه « الحمد » ثانيها - أن يكون العامل فيه الظرف
أعنى « له » ثالثها - أن يكون فى موضع نصب ، حالاً من « الحمد » والعامل فيه
الظرف اعنى « له » .

« هو » الواد للاستيناف و « هو » مبتداء و « الحكيم » خبره و « الخبير »

خبر بعد خبر .

٢ - (يعلم ما يلج في الارض و ما يخرج منها و ما ينزل من السماء و ما يعرج فيها و هو الرحيم الغفور)

في « يعلم » وجهان - أحدهما - مستأنف فلاموضع له من الاعراب . ثانيهما - في موضع نصب على الحال المؤكدة من إسم « الله » . و « ما » موصولة في موضع نصب ، مفعول به ، و « يلج » فعل مضارع ، صلة الموصول ، و « في الارض » متعلق بـ « يلج » ، والفاعل ضمير مستتر فيه ، والموصولات الثلاث عطف على الاولى ، و « هو » الواد للاستيناف و « هو » مبتداء و « الرحيم » خبره و « الغفور » خبر بعد خبر .

٣ - (و قال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى و ربي لتأتينكم عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات و لا في الارض و لا أصغر من ذلك و لا أكبر الا في كتاب مبين)

عطف على مضمون الآيتين السابقتين على تقدير : قال المؤمنون : ان الساعة حق لا ريب فيها . و « لا » نافية و « تأتى » فعل مضارع ، و « نا » ضمير تكلم مع الغير في موضع نصب ، مفعول به ، و « الساعة » فاعل الفعل ، و « قل » فعل أمر ، والواد في « و ربي » للقسم و « ربي » مجرور بالقسم واللام في « لتأتينكم » للتأكيد ، و مدخولها جواب القسم ،

و « عالم الغيب » نعت من « و ربي » أو بدل منه على قراءة الجر ، و أما على قراءة الرفع فعلى وجهين : أحدهما - أن يكون مبتداء و خبره « لا يعزب عنه مثقال ذرة » ثانيهما - أن يكون خبر لمحذوف أى هو عالم الغيب . و في « ولا أصغر » وجهان - أحدهما - الجر عطفاً على « ذرة » ثانيهما - الرفع عطفاً على « مثقال » .

٤ - (ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة و رزق كريم)

اللام فى « ليجزى » تتعلق بـ « لا يعزب » و يحتمل أن يكون متعلقاً بـ « لتأتينكم » على تقدير : لتأتينكم الساعة ليجزى . . . والفعل منصوب بلام كى . و فاعل الفعل ، ضمير مستتر فيه راجع إلى الرب تعالى ، و « الذين » موصولة فى موضع نصب ، مفعول به ، و « آمنوا » صلتها ، و « اولئك » مبتداء و « لهم » متعلق بـ « مغفرة » و هى خبر المبتداء و « رزق » عطف على « مغفرة » و « كريم » نعت من « رزق » .

٥ - (والذين سعوا فى آياتنا معاجزين اولئك لهم عذاب من رجز أليم)
عطف على الموصول السابق ، و « فى آياتنا » متعلق بـ « سعوا » على حذف المضاف أى فى إبطال آياتنا ، و « معاجزين » حال لبيان الغاية من هذا السعى الآثم فى آيات الله تعالى ، و « اولئك » مبتداء و « لهم » متعلق بمحذوف و هو وصف ا عذاب « أى لهم عذاب ثابت ، و « أليم » صفة اخرى من « عذاب » .

٦ - (و يرى الذين اوتوا العلم الذى انزل اليك من ربك هو الحق و يهدى الى صراط العزيز الحميد)

فى « و يرى » وجوه : أحدها - قال الزجاج والفراء : فى موضع نصب ، عطفاً على « ليجزى » أى و ليرى . قيل : و فيه نظر لان قوله : « ليجزى » إما متعلق بقوله : « لتأتينكم الساعة » و إما متعلق بقوله : « لا يعزب » و لا يقال : لتأتينكم الساعة أو لا يعزب ليرى الذين اوتوا العلم ان القرآن حق ، فانهم يرون القرآن حقاً و إن لم تأتكم الساعة . ثانيها - فى موضع نصب ، حالاً من فاعل « كفروا » ثالثها - فى موضع رفع على الاستئناف . و « الذين » فى موضع رفع ، فاعل الفعل ، و « اوتوا » فعل ماض مبنى للمفعول و « العلم » مفعول ثان قام مقام الاول والجملة صلة الموصول ، و « الذى » فى موضع نصب ، مفعول أول ا

« يرى » و « انزل » فعل ماض مبني للمفعول من باب الافعال و « إليك » و « من ربك » متعلقان بـ « انزل » و « هو » ضمير فصل ، و « الحق » مفعول ثانٍ لـ « يرى » . و في « يهدي » وجوه : أحدها - عطف على « يرى » ثانيها - عطف على « ليجزى » ثالثها - عطف على موضع « الحق » من عطف الفعل على الاسم على تقدير « أن » لانه في تأويل الهداية أو الهادي أو على تقدير : و يروه حقاً و هادياً . رابعها - مستأنف . خامسها - حال من « الذي انزل » على تقدير : و هو يهدي . و « إلى صراط » متعلق بـ « يهدي » اضيف إلى « العزيز » و « الحميد » نعت من « العزيز » .

٧ - (و قال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم لفي خلق جديد)

عطف على « يرى الذي » و « ندلكم » فعل مضارع للتكلم مع الغير ، و ضمير الجمع المخاطب في موضع نصب ، مفعول به ، و « ينبئكم » في موضع جر ، نعت من « رجل » و في « إذا » وجوه : أحدها - أن يكون في موضع نصب على الظرف ، و عاملها « مزقتم » و لا يجوز أن يكون العامل فيها « ينبئكم » لانه ليس يخبرهم ذلك الوقت أي هل ندلكم على رجل يقول لكم : اذا مزقتم تبعثون ، و يكون « إذا » بمنزلة ان الجزاء يعمل فيها الذي يليها . و لا يكون العامل ما بعد « إن » لانه لا يعمل فيما قبله ، و ألا يتقدم عليها ما بعدها و لا معمولها . ثانيها - قال الزجاج : يكون العامل محذوفاً ، فالتقدير : اذا مزقتم كل ممزق بعثتم أو ينبئكم بانكم تبعثون إذا مزقتم . و قيل : لا يعمل فيه « مزقتم » لانه مضاف إليه ، والمضاف إليه لا يعمل في المضاف .

ثالثها - أن يكون العامل في « اذا » ما دلّ عليه خبر « ان » أي اذا مزقتم بعثتم أو نشرتم ، و لا يعمل فيها « ينبئكم » لان اخبارهم لا يقع وقت تمزيقهم و لا مزقتم لان « إذا » مضافة إليه ، و لا يكون العامل « جديد » لان ما بعد « ان » لا

يعمل فيما قبلها . رابعها - أن يكون العامل فيها ما دل عليه قوله تعالى : « انكم لفي خلق جديد » و هو تخلقون أو تبعثون . خامسها - أن يكون العامل فيها قوله تعالى : « انكم لفي خلق جديد » .

و « مزقتم » فعل ماض لجمع المذكر المخاطب مبنى للمفعول من باب التفعيل و « كل ممزق » مفعول به ، واللام في « لفي » للتأكيد ، و « جديد » وصف لـ « خلق » .

٨ - (أفترى على الله كذباً أم به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد)

أصل « أفترى » : أفترى الهمزة الاولى للاستفهام والثانية للوصل إذا الفعل ماض من باب الافتعال ، فلما دخلت ألف الاستفهام استغنيت عن ألف الوصل ، فحذفت استثقالاً لاجتماع همزتين : همزة الاستفهام المفتوحة ، وهمزة الوصل المكسورة ، وكان فتح ألف الاستفهام فرقاً بينها وبين ألف الوصل ، وفاعل الفعل ضمير مستتر فيه راجع إلى « رجل » و « على الله » متعلق بـ « أفترى » وقيل : بـ « كذباً » و « أم » متصلة وقعت بعد همزة التسوية . و « به » متعلق بمحذوف ، خبر مقدم ، و « جنة » مبتداء مؤخر ، و « بل » للاضراب و « بالآخرة » متعلق بـ « يؤمنون » و « في العذاب » متعلق بمحذوف أى مستقرون ، و « الضلال » عطف على « العذاب » و « البعيد » وصف لـ « الضلال » .

٩ - (أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض ان نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفاً من السماء ان في ذلك لآية لكل عبد منيب)

الاستفهام تقريرى ، والفاء للتفريع وتحتمل العطف ، والزيادة زيدت الفاء - في هذه الآية وحدها و ليست في غيرها - لان الاعتبار فيها بالمشاهدة ، وخصت بالفاء لشدة اتصالها بالاول لان الضمير يعود إلى الذين قسموا الكلام في النبي

وَالْقَلْبَ و قالوا : محمد إما غافل كاذب ، وإما مجنون هاذ وهو قولهم : « أفترى على الله كذباً أم به جنة » فقال الله تعالى : بل تركتم القسمه الثالثة وهي : وإما صحيح العقل ، صادق الدعوى . و « لم يروا » ليس من أفعال القلوب لان المراد بالرؤية رؤية العين لارؤية القلب ، و « ما » موصولة في موضع جر بحرف « إلى » و « بين » ظرف ، متعلق بمحذوف ، وهو صلة الموصول ، و « إن » حرف شرط ، و « نشأ » فعل مضارع للتكلم مع الغير شرط ، و « نخسف » جوابه ، و « أو نسقط » عطف على الجزاء ، و « كسفاً » مفعول به ، و « من السماء » متعلق بمحذوف ، و هو نعت من « كسفاً » و « ان » حرف تأكيد ، و « في ذلك » متعلق بمحذوف وهو خبر لها ، و « لآية » إسمها ، واللام فيها للتأكيد ، و « السماء ان » اجتمعت الهمزتان المكسورتان في الكلمتين وهي في ثلاثة عشر موضعاً في القرآن الكريم . و « لكل » متعلق بمحذوف ، و هو صفة ل « لآية » و « منيب » نعت من « عبد » ١٠ - (ولقد آتينا داود منا فضلاً يا جبال أوبي معه والطير وألنا له الحديد)

اللام في « لقد » للقسم و « آتينا » فعل ماض للتكلم مع الغير من باب الافعال ، و « داود » مفعول أول ، و « منا » متعلق ب « آتينا » و « فضلاً » مفعول ثان ، و « يا » حرف نداء و « جبال » مبنى على الرفع لانه نكرة مقصودة ، و « أوبي » فعل أمر من باب التفعيل ، خطاب ل « جبال » و « معه » متعلق ب « أوبي » . وفي « يا جبال » وجوه : أحدها - بدل من « فضلاً » ثانيها - بدل من « آتينا » باضمار قولنا أو قلنا . ثالثها - أن يكون تفسيراً للفصل وكذلك « ألنا له الحديد » .

وفي « الطير » وجوه : أحدها - النصب بفعل مقدر أى ناديت الطير أو سخر ناله الطير . ثانيها - عطف على محل « جبال » أى دعوتها تسبح معه ثالثها - مفعول معه ل « أوبي » والمعنى : أوبي معه و مع الطير التي تسبح معه . رابعها - على تقدير : آتيناه الطير حملاً على « ولقد آتينا داود منا فضلاً » خامسها - عطف على « فضلاً » على تقدير : و تسبيح الطير . كل ذلك على قراءة النصب ، و أما

على قراءة الرفع ففيه و جهان - أحدهما - أن يكون عطفاً على لفظ « جبال »
ثانيهما - على الضمير في « اوبى » و أغنت « مع » عن توكيده ، فان الفصل يقوم
مقام التوكيد .

« وألنا » الواو للعطف ، و مدخولها فعل ماضٍ للتكلم مع الغير من باب
الافعال و « له » متعلق بـ « ألنا » و « الحديد » مفعول به .

١١ - (أن اعمل سابغات و قدر فى السرد و اعملوا صالحاً انى بما تعملون
بصير)

فى « أن » و جهان : أحدهما - تفسيرية بمعنى « أى » و المعنى : أمرناه
أن أعمل أوقلنا له : اعمل . وذلك لان إلهة الحديد له فى معنى الامر بان يستعمل
سابغات . و على هذا فلا موضع لـ « أن » من الاعراب . ثانيهما - مصدرية ، فتكون
فى موضع نصب على تقدير حرف جر ، و تقديره : لان أعمل أى ألنا له الحديد
لهذا الامر . و « اعمل » فعل أمر ، خطاب لـ « داود » و « سابغات » مفعول بها ،
صفة لمحذوف أى دروعاً سابغات ، فحذف الموصوف ، و اقيم الصفة مقامه . و
« قدر » فعل أمر من باب التفعيل على حذف المفعول أى قدر الحلق والمسامير .
« و اعملوا » الواو للعطف على قوله تعالى : « قدر فى السرد » و الفعل
للامر خطاب لداود و أهله كما قال تعالى : « اعملوا آل داود شكراً » و « صالحاً »
مفعول به .

و « انسى » حرف تأكيد مع إسمها ، و « بما » موصولة مجرورة متعلقة بـ
« بصير » و « تعملون » صلة الموصول على حذف العائد و « بصير » خبر لحرف
التأكيد .

١٢ - (و لسليمان الريح غدوها شهر و رواحها شهر و أسلنا له عين القطر
و من الجن من يعمل بين يديه باذن ربه و من يزغ منهم عن أمرنا نذقه
من عذاب السعير)

فى «ولسليمان الريح» وجوه : أحدها - عطف على «و لقد آتينا داود» على تقدير: و سخرنا لسليمان الريح . و هذا على قراءة نصب «الريح» . ثانيها - أن يكون «الريح» مبتداء و «لسليمان» خبره . ثالثها - أن يكون مرفوعاً بالجارو المجرور . و «غدوها» مبتداء و «شهر» خبره على حذف المضاف أى مسيرة شهر، و الجملة فى موضع نصب على الحال من «الريح» على تقدير: مدة غدوها مسيرة شهر لان الغدو مصدر و ليس بزمان ، و «رواحها شهر» عطف على ما تقدم على تقدير: و مدة رواحها مسيرة شهر. و انما وجب هذا التقدير لان الغدو و الرواح ليس بالشهر، و انما يكونان فيه .

و «و أسلنا» فعل ماضى للتكلم مع الغير من باب الافعال ، عطف على المحذوف و «له» متعلق بـ «أسلنا» و الضمير راجع إلى «سليمان» و «عين القطر» مفعول به . و فى «من الجن» وجوه : أحدها - عطف على «الريح» و «من الجن» حال متقدمة . ثانيها - ان جملة «من الجن من يعمل» مبتداء و خبر. ثالثها - ان «من يعمل» عطف على «الريح» و «من الجن» حال متقدمة . و فى «من» وجوه : أحدها - فى موضع نصب بمعنى : و سخرنا له من الجن فريقاً يعمل . ثانيها - فى موضع رفع على الابتداء ، و «من الجن» خبره . ثالثها - فى موضع رفع على الفاعل ، أى وله من الجن فريق يعمل . و «من» شرطية فى موضع رفع على الابتداء و «يزغ» فعل شرط ، و «نذقه» جوابه و هو خبر المبتداء .

١٣ - (يعملون له ما يشاء من محاريب و تماثيل و جفان كالجواب و قدور راسيات اعملوا آل داود شكراً و قليل من عبادى الشكور)

بدل من «من يعمل بين يديه» و «ما» موصولة فى موضع نصب ، مفعول به ، و «يشاء» صلة الموصول ، و «من» بيانية ، و «محاريب» : جمع محراب و «تماثيل» . جمع تماثل ، و «جفان» : جمع جفنة و «كالجواب» : جمع

جاية ، كل ذلك من صيغ انتهاء الجموع ... و « قدور » : جمع قدر من جمع مكسر ، و « راسيات » صفة « قدور » و « اعملوا » فعل أمر خطاب لآل داود ، و في « آل داود » وجوه : أحدها - على تقدير : يا آل داود . ثانيها - على تقدير : أعني آل داود . ثالثها - عطف بيان من ضمير الجمع . رابعها - بدل من ضمير الجمع . وفي نصب « شكراً » وجوه : أحدها - مفعول له أى اعملوا الطاعة شكراً ثانيها - مصدر لاعملوا لان العمل للمنعم شكره . ثالثها - مصدر لمحذوف أى اشكروا شكراً . رابعها - منصوب على الحال أى شاكرين . خامسها - مفعول به أى اعملوا شكراً لان الشكر عمل صالح . سادسها - صفة لمحذوف أى عملاً شكراً .

و « قليل » مبتداء و « الشكور » خبره ، وابتداء بالنكرة للفائدة فتدبر جيداً . ١٤ - (فلما قضينا عليه الموت مادلهم على موته الا دابة الارض تأكل منسأته فلما خرت تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين)

الفاء في « فلما » للعاقبة ، ومدخولها ترد لربط مضمون جملة بوجود مضمون اخرى إذا دخلت على الماضي ، و في كونها حرفاً أو ظرفاً خلاف ، و « قضينا » فعل ماض للتكلم مع الغير ، و « عليه » متعلق بـ « قضينا » و الضمير راجع إلى « سليمان » و « الموت » مفعول به ، و « ما » حرف نفى و « دل » فعل ماض ، و ضمير الجمع في موضع نصب ، مفعول به ، و « دابة » فاعل الفعل ، اضيفت إلى « الارض » مصدر أرضت الخشبة بالبناء للمفعول أكلمتها الأرضة ، و « تأكل » في موضع رفع ، نعت من « دابة الارض » و « منسأته » مفعول بها .

و في « أن » وجوه : أحدها - في موضع رفع على البدل من الجن بدل إشتمال . والتقدير : تبين أمر الجن ، فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقام المضاف . ثانيها - في موضع نصب على تقدير حذف اللام . ثالثها - في موضع رفع بدلاً من أمر المقدر

لان المعنى تبينت الانس جهل الجن. رابعها - ان «أن» هذه مخففة من الثقل على تقدير: انهم لو كانوا يعلمون الغيب. و «يعلمون» فى موضع نصب، خبر لفعل الناقص «كانوا» و «الغيب» مفعول به، و «ما» حرف نفى، و «المهين» وصف لـ «العذاب».

١٥ - (لقد كان لسباء فى مسكنهم آية جنتان يعن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة و رب غفور)

اللام لتوطئة القسم، و مدخولها للتحقيق و «كان» من أفعال الناقصة، و «لسباء» متعلق بمحذوف، و هو خبر لـ «كان» و «آية» إسمها، و فى «جنتان» وجوه: أحدها - أن يكون بدلاً من «آية» ثانيها - أن يكون خبراً لمحذوف على تقدير: هى جنتان، أو كأنه قيل: ما الآية؟ فقال: الآية جنتان. ثالثها - أن يكون مبتداء، وخبره محذوف على تقدير هنا أو هناك جنتان. رابعها - على تقدير أعنى أو امدح. و هذا بناء على قراءة النصب. و «عن يمين» صفة لـ «جنتان» و «بلدة» خبر لمحذوف أى هذه بلدة أو على تقدير: هذه البلدة التى فيها جنتان بلدة و «طيبة» نعت من «بلدة».

و «رب» خبر لمحذوف أى ربكم رب. أو مبتداء، خبره محذوف أى لكم رب أو على تقدير: ربكم الذى رزقكم و طلب منكم الشكر رب و «غفور» نعت من «رب».

١٦ - (فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى اكل خمط وأثل وشيء من سدر قليل)

الفاء الاولى تحتمل الاستيناف و التعقيب، و الثانية للنتيجة، و مدخول الاولى فعل ماض لجمع الغيبة من باب الافعال، و الثانى فعل ماض للتكلم مع الغير من باب الافعال، و «عليهم» متعلق بـ «أرسلنا» و «سيل» مفعول به، أضيف إلى «العرم» و هى جمع العرمة، صفة للسيل من إضافة الموصوف إلى صفته كقولك: مسجد الجامع. و الواو فى «وبدلناهم» للمعطف، و مدخولها فعل ماض

للتكلم مع الغير من باب التفعيل ، و ضمير « هم » فى موضع نصب ، مفعول أول ، و « جنتين » مفعول ثان ، و « ذواتى » صفة من « جنتين » أضيف إلى « اكل » ، و « خمط » عطف بيان من « اكل » قيل : لايجوز أن يكون وصفاً لانه اسم شجرة بعينها ، و لا بدلاً لانه ليس هو الاول و لا بعضه ، و « قليل » نعت من « اكل » و يجوز أن يكون نعتاً من « خمط » و « أنل » و « سدر » .

١٧ - (ذلك جزيناهم بما كفروا و هل نجازى الا الكفور)

« ذلك » فى موضع نصب ، مفعول ثان لـ « جزينا » والمفعول الاول هو ضمير الجمع « هم » والباء فى « بما » سببية و مدخولها مصدرية ، والتقدير : جزيناهم ذلك بسبب كفرهم . و قيل : « ذلك » فى موضع رفع على الابتداء ، و خبره محذوف على تقدير : ذلك ما جزيناهم به ، و « جزيناهم بما كفروا » بدل من المحذوف أو عطف بيان له ، و « هل » للاستفهام الانكارى فى معنى النفي و « نجازى » فعل مضارع للتكلم مع الغير من باب المفاعلة ، و « الكفور » مفعول به .

١٨ - (وجعلنا بينهم و بين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالى و أياماً آمنين)

عطف على « جزينا » ، و قيل : عطف على « كان لسبأ » و « بينهم » متعلق بـ « جعلنا » و ضمير الجمع راجع إلى سبأ و « القرى » : جمع القرية ، و « التى » موصولة و « باركنا فيها » صلتها ، والجملة فى موضع جر ، صفة لـ « القرى » ، و « قرى » مفعول به لـ « جعلنا » و « ظاهرة » صفة لـ « قرى » و « وقدرنا » عطف على « جعلنا » و « سيروا » فعل أمر لجمع المذكر المخاطب ، والجملة مقولة لمحذوف أى قلنا لهم : سيروا . و « ليالى و أياماً » ظرفان .

و « ليالى » : جمع ليلة على خلاف القياس ، فان القياس أن يكون واحدة « ليلاه » فجمع على لفظ واحده كمشابه جمع مشبهة وملاقح جمع ملقحة ، وإن لم يكن مستعملاً ، و « أياماً » : جمع قلة من « يوم » وأصله : أيوام إلا انه لما

اجتمعت الواو والياء والسابق منهما ساكن، قلبوا الواو ياء وجعلوها ياء مشددة .
و «آمنين» منصوب على الحال من ضمير الجمع في «سيروا» .

١٩ - (فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا و ظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث
و مزقناهم كل ممزق ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور)

الفاء للتعقيب ، و «ربنا» منصوب على انه نداء مضاف ، وهو منصوب لانه
مفعول به لان معناه : ناديت و دعوت ، و «باعد» فعل أمر من باب المفاعلة و
«أحاديث» : جمع حديث ، مفعول ثان «جعلنا» و قيل : جمع احدثة وهي
ما يتحدث به على سبيل التلهي والاستغراب لاجمع الحديث على خلاف القياس،
و «مزقنا» عطف على «فجعلنا» و «في ذلك» متعلق بمحذوف وهو خبر لحرف
التأكيد ، واللام في «لايات» للتأكيد، ومدخولها اسم لحرف التأكيـد، و«لكل»
متعلق بمحذوف و هو صفة «لايات» و «صبار» صيغة مبالغة ، و كذلك «شكور»
صفة «صبار» .

٢٠ - (و لقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقاً من المؤمنين)
اللام في «لقد» لتوطئة القسم ، و «صدق» فعل ماض من باب التفعيل ،
و «عليهم» متعلق بـ «صدق» والضمير راجع إلى سبأ و قيل : إلى الناس كلهم ،
والفاء في «فاتبعوه» للتفريع ، ومدخولها فعل ماض لجمع الغيبة من باب الافتعال،
والضمير في موضع نصب، مفعول به ، و «فريقاً» منصوب على الاستثناء ، و «من»
في «من المؤمنين» بيانية .

٢١ - (وما كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو
منها في شك و ربك على كل شيء حفيظ)

في الاستثناء وجهان : أحدهما - منقطع أى لا سلطان له عليهم ولكننا
ابتلينا بوسوسته لنعلم فـ «الا» بمعنى «لكن» فليس قوله تعالى : «الا لنعلم»
جواباً لـ «وما كان له عليهم من سلطان» في ظاهره ، وانما هو محمول على المعنى

أى و ما جعلنا له سلطاناً الا لنعلم . ثانيهما - متصل أى ما كان له عليهم من سلطان غير أنا سلطنا عليهم ليتم الابتلاء . و قيل : « كان » زائدة أى و ما له عليهم من سلطان . و فى « من » فى « من يؤمن » وجهان : أحدهما - موصولة فى موضع نصب بـ « لنعلم » ثانيهما - استفهام فى موضع رفع على الابتداء . وفى « من » فى « منها » وجوه : أحدها - أن تكون للتبيين أى لشك منها أى بسببها . ثانيها - أن يكون « منها » حالاً من « شك » ثالثها - أن تكون « من » بمعنى « فى » . و « ربك » مبتداء ، و « على كل شيء » متعلق بـ « حفيظ » وهو خبر المبتداء .

٢٢ - (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة فى السموات و لا فى الارض ومالهم فيها من شرك و ما له منهم من ظهير)

« ادعوا » فعل أمر ، خطاب للمشر كين ، و « الذين » موصولة فى موضع نصب ، مفعول به لـ « ادعوا » و « زعمتم » صلة الموصول على حذف مفعوليه أى زعمتموهم آلهة . و سبب حذف الاول إستحقاق عوده إلى الموصول ، وسبب حذف الثانى إقامة الصفة وهى « من دون الله » مقام الموصول و « لا يملكون » فى موضع نصب ، صفة للمفعول الثانى ، و تحتل الحال ، والاستيناف . و « مثقال ذرة » مفعول به ، و « فى السموات » متعلق بمحذوف وهو صفة لـ « مثقال ذرة » و « ما » حرف نفى و « لهم » متعلق بمحذوف وهو إسمها و « من شرك » خبرها ، و « ما له منهم من ظهير » عطف على ما قبله .

٢٣ - (و لا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق و هو العلى الكبير)

فى « لمن » وجهان : أحدهما - أن يكون متعلقاً بـ « الشفاعة » لانك تقول : شفعت له . ثانيهما - أن يكون متعلقاً بـ « تنفع » وتحتل أن تكون اللام للتمليك ، و أن تكون للتعليل ، و « إذا » شرطية و « فزع » فعل ماض مبنى للمفعول ، و « عن قلوبهم » تاب مناب الفاعل ، والجملة شرطية ، و « قالوا ماذا » جوابها .

و « ما » فى موضع نصب بـ « قال » و « ذاء » زائدة و كذلك ينصب الجواب بـ « قال » و هو قوله تعالى : « قالوا الحق » ليكون الجواب على وفق السؤال .
 « وهو » الواو تحتمل الحال والاستيناف و « هو » مبتداء و « العلى » خبره ،
 و « الكبير » صفة لـ « العلى » .

٢٤ - (قل من يرزقكم من السموات و الارض قل الله و انا أو اياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين)

« من » استفهامية فى موضع رفع على الابتداء و « يرزقكم » خبره و فى « الله » وجوه : أحدها - مبتداء و خبره محذوف أى الله يرزقكم . ثانيها - خبر لمحذوف أى هو الله تعالى . ثالثها - خبر لمحذوف و هو خبر لمحذوف آخر أى الرزاق هو الله . و « أو اياكم » عند البصريين على بابها و ليس للشك لكنها على ما تستعمله العرب فى مثل هذا إذا لم يرد المخبر أن يمين وهو عالم بالمعنى . و قيل : بمعنى السواو فتقديره : و انا لعلى هدى و اياكم فى ضلال مبين . كقول الشاعر :

سيان كسر رغيه أو كسر عظم من عظامه

و « اياكم » ضمير منصوب منفصل ، و هو عطف على إسم « إن » ولو عطف على الموضع لكان « أو أنتم » و فى « لعلى هدى » و جهان : أحدهما - أن يكون خبراً للاول ، و خبر الثانى محذوف لدلالة الاول عليه . ثانيهما - أن يكون خبراً للثانى ، و خبر الاول محذوف لدلالة الثانى عليه كقولك : زيد و عمر قائم . و لك فيه و جهان : فان شئت جعلت « قائماً » خبر الاول ، و قدرت خبراً للثانى و إن شئت جعلته خبراً للثانى و قدرت للاول خبراً أكتفاء بأحدهما عن الآخر لدلالته عليه . و لو عطف على موضع إسم « إن » لقلت : و انا أو أنتم لم يجز أن يكون « لعلى هدى » الأخير الثانى لانه لا يجوز العطف على الموضع إلا بعد الخبر لفظاً أو تقديرأ ، فلا بد من تقدير خبر الاول قبل المعطوف لثلا يكون المعطف قبل الاتيان بالخبر .

وهذا مذهب البصريين ، وأما الكوفيون فيجوزون العطف على الموضع قبل الاتيان بالخبر . وقيل : التقدير : وانا لعلى هدى أو فى ضلال مبين وانكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين .

و «أوفى ضلال» عطف على «لعلى هدى» ، وخبر المعطوف محذوف لدلالة المذكور عليه وقيل : عكس ذلك ، و «مبين» وصف من «ضلال» .

٢٥ - (قل لا تسئلون عما أجرنا ولا نسئل عما تعملون)

«تسئلون» فعل مضارع لجمع المذكر المخاطب ، مبنى للمفعول ، و «ما» فى «عما» موصولة و «أجرنا» فعل ماضى للتكلم مع الغير صلة الموصول على حذف العائد ، والجملة التالية معطوفة على ما قبلها ، وتركيبها ظاهر .

٢٦ - (قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتح العليم)

«هو» مبتداء و «الفتح» للمبالغة ، إسم من أسماء الله تعالى و «العليم» وصف «الفتح» .

٢٧ - (قل أرونى الذين ألحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم)

«أرونى» فعل أمر ، خطاب لجمع المذكر من باب الافعال ، من رؤية القلب ، فالنون للتكلم وحده فى موضع نصب ، مفعول أول ، والياء اللوفاية ، و «الذين» موصولة فى موضع نصب ، مفعول ثان ، و «ألحقتم» فعل ماضى لجمع المذكر المخاطب ، صلة الموصول على حذف العائد أى ألحقتموهم به ، و «شركاء» مفعول ثالث . والمعنى : عرفونى هذا الاصنام والادنان التى جعلتموها شركاء لله سبحانه . وإن جعلت «أرونى» من رؤية البصر كان «شركاء» حالاً من ضمير محذوف أى هم . على ان عبادة الاصنام مما يحس .

«كلا» حرف ردع وزجر ، و «بل» حرف إضراب ، جيئت ههنا لابطال السابق ،

و «هو» مبتداء و «الله» مبتداء ثان ، و «العزيز» خبر الثانى والجملة خبر الاول ، و «الحكيم» خبر بعد خبر للمبتداء الثانى .

٢٨ - (و ما أرسلناك الا كافة للناس بشيراً و نذيراً و لكن أكثر الناس لا يعلمون)

« ما » حرف نفى ، و «أرسلنا» فعل ماضٍ المتكلم مع الغير ، وكاف الخطاب فى موضع نصب ، مفعول به ، و فى نصب « كافة » وجوه : أحدها - منصوب على الحال من كاف الخطاب أى و ما أرسلناك إلا جامعاً للناس بالانذار و الابلاغ ، فالكافة بمعنى الجامع ، و الهاء للمبالغة كعلامة و نسبة و أصل « كافة » : كافة إلا أنه اجتمع حرفان متحرران من جنس واحد فى كلمة واحدة ، فسكن الاول و ادغم فى الثانى ، فصار كافة . و قيل : الكافة بمعنى المانع ، فالمعنى : و ما أرسلناك إلا مانعاً للناس من الكفر بالانذار و الابلاغ . ثانيها - منصوب على المصدرية ، و الهاء للمبالغة أيضاً كالعاقبة و العافية و الهداية ، و هو صفة لمصدر محذوف أى الا رسالة كافة . و قيل : على تقدير : و ما أرسلنا الا للناس كافة .

ثالثها - منصوب على الحال من « للناس » و المعنى : و ما أرسلناك الا إلى الناس كافة . و أما الاشكال فى تقديم الحال على ذى الحال المجرور ، فجوزة بعض النحويين ، فقدمت للاهتمام و التقوى . و على هذا فاللام تكون بمعنى «إلى» فالمعنى : أرسلناك إلى الناس ويجوز أن يكون التقدير : من أجل الناس . رابعها - منصوب بنصب مضافه و اقيم مقامه ، فالتقدير : ذا كافة أى ذا منع من الكفر والمعاصى أو ذا جمع لهم بالانذار و الابلاغ . و قيل : معناه : و ما أرسلناك إلا أن تكفهم و تردعهم عما هم فيه من الكفر و تدعوهم إلى الاسلام .

و «لنّاس» متعلق بـ «أرسلنا» و «بشيراً و نذيراً» حالان للكاف فى «أرسلناك» بلا خلاف أى مبشراً لهم بالجنة و منذراً لهم من النار ، و «لكن» حرف إستدراك و «أكثر الناس» إسمها و «لا يعلمون» فى موضع رفع ، خبرها .

٢٩ - (و يقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين)

« هذا » فى موضع رفع بالابتداء و « الوعد » نعت من «هذا» و «متى» إسم

إستفهام زمانى ، خبره وفيه ضمير راجع إلى «الوعد» و «إن كنتم صادقين» شرط محذوف الجزاء يدل عليه ما قبله .

٣٠ - (قل لكم ميعاد يوم لا تتأخرون عنه ساعة و لا تستقدمون)

« لكم » متعلق بمحذوف ، خبر مقدم ، و « ميعاد » مبتداء مؤخر ، مصدر مضاف إلى الظرف ، والاضافة بيانية أى وعد يوم أو زمان وعد ، و « تتأخرون » فعل مضارع لجمع المذكر المخاطب من باب الاستفعال ، و الضمير فى « عنه » راجع إلى « ميعاد » و يجوز أن يكون راجعاً إلى « يوم » و إلى أيهما أعدتها كانت الجملة صفة لـ « ميعاد » و المعنى ان هذا الميعاد المضروب لكم لا تتأخرون عنه ، و لا تتقدمون عليه بل يكون لا محالة فى الوقت الذى قدره تعالى وقوعه فيه .

٣١ - (وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن و لا بالذى بين يديه و لو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكننا مؤمنين)

« لو » شرطية ، و « ترى » فعل شرط ، و جوابه محذوف أى لرأيت أمراً هائلاً فظيماً أو لقضيت العجب ، و « الظالمون » مبتداء و اللام فيه للعهد . و « موقوفون » خبره ، و « يرجع بعضهم » فى موضع نصب على الحال من « الظالمون » و « القول » مفعول به ، و « لولا » حرف ترد لربط امتناع جوابه بوجود شرطه ، وتختص بالاسمية ، ويغلب معها حذف الخبر إن كان كوناً مطلقاً ، و « أنتم » مبتداء على حذف الخبر ، و لا يجوز إظهاره لطول الكلام بالجواب ، و اللام فى « لكننا » للتأكيد ، ومدخولها فعل ماضٍ للتكلم مع الغير من أفعال الناقصة ، و « مؤمنين » خبره ، والجملة جواب لـ « لولا » .

٣٢ - (قال الذين استكبروا للذين استضعفوا أنحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين)

« أنحن » الاستهزام انكارى ، و « نحن » مبتداء و « صددنا » فعل ماضى للتكلم مع الغير فى موضع رفع ، خبر المبتداء و « كم » فى موضع نصب ، مفعول به ، و « عن الهدى » متعلق بـ « صددنا » و « بل » حرف إضراب للانتقال .

٣٣ - (و قال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له أنداداً وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الأغلال فى أعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون) فى « مكر الليل » وجهان : أحدهما - أن يكون مبتداء ، وخبره محذوف أى مكر كم فى الليل والنهار صدنا عن ذلك حين أمرتمونا أن نكفر بالله . ثانيهما - أن يكون فاعل فعل محذوف على تقدير : بل صدنا مكر كم فى الليل والنهار والعرب تضيف الاحداث إلى الزمان على سبيل الاتساع فتقول : صيام النهار وقيام الليل ، والمعنى : ان الصيام فى النهار والقيام فى الليل .

« أسروا » فعل ماضى لجمع المذكر الغائب من باب الافعال ، و « هل » استفهامية انكارية فى معنى النفى ، و « يجزون » فعل مضارع مبنى للمفعول ، و « ما » موصولة فى موضع نصب بالاستثناء و « يعملون » فى موضع رفع ، خبر ا « كانوا » والجملة صلة الموصول على حذف العائد .

٣٤ - (و ما أرسلنا فى قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما ارسلتم به كافرون)

« ما » حرف نفى و « أرسلنا » فعل ماضى للتكلم مع الغير من باب الافعال ، و « من نذير » فى موضع نصب ، مفعول به أى منذراً ، و « مترفوها » إسم مفعول من باب الافعال اضيف إلى ضمير التأنيت الراجع إلى « قرية » و « ما » فى « بما » موصولة مجرورة بحرف الباء متعلق بـ « كافرون » و « ارسلتم » فعل ماضى لجمع المذكر المخاطب مبنى للمفعول صلة الموصول ، والعائد هو الضمير فى « به » و « كافرون » خبر لحرف التأكيد « انا » .

٣٥ - (و قالوا نحن أكثر أموالاً و أولاداً و ما نحن بمعذبين)

« نحن » مبتداء و « أكثر » خبره و « أموالاً » تمييز ، و « أولاداً » عطف على « أموالاً » على حذف المفضل عليه و تقديره : نحن أكثر منكم أموالاً و أولاداً . و قيل : ان التقدير : ان أموالنا و أولادنا كثيرة جداً فـ « أفعل » للزيادة المطلقة ، و « ما » حرف نفى تشبه بـ « ليس » و « نحن » إسمها و « بمعذبين » خبرها على زيادة الباء للتأكيد .

٣٦ - (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون)

« يبسط » فى موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد ، و « لا يعلمون » فى موضع رفع ، خبر لحرف الاستدراك .

٣٧ - (و ما أموالكم و لا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى الا من آمن و عمل صالحاً فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا و هم فى الغرفات آمنون)

« ما » حرف نفى ، و « أموالكم » إسمها ، و « لا أولادكم » عطف على « أموالكم » و « بالتي » موصولة فى موضع نصب ، خبر « ما » و دخلت الباء فى خبر « ما » لتكون بازاء اللام فى خبر « ان » لأن « ان » للاثبات و « ما » للنفى فيكون ما زيد بقائم جواباً لمن قال : ان زيدا لقائم . و « زلفى » مصدر فى موضع نصب على المعنى : تقرّبكم قريباً .

و قيل : إسم بمعنى القرية وقع موقع المصدر كقوله تعالى : « والله أنبتكم من الارض نباتاً » . و قيل : إسم مصدر فيكون موضعه نصباً كأنه قال : بالتي تقرّبكم عندنا تقريباً .

« الا من آمن » فى الاستثناء و جوه : أحدها - منقطع ، فيكون موضع « من » نصباً أى لكن من آمن و عمل صالحاً . ثانيها - متصل ، مستثنى من مفعول « تقرّبكم » وذلك إذا كان الخطاب عاماً للمؤمنين والكافرين ، و يجوز أن يكون

منقطعاً اذا كان الخطاب خاصاً بالكافرين و «من» في موضع نصب. ثالثها - إستثناء من أموالكم و أولادكم على حذف مضاف أى أموال من آمن و عمل و أولادهم . رابعها - إستثناء من الفاعل في « تقربكم » والمعنى : ان شيئاً من الاشياء لا يقرب الآ عمل المؤمن الصالح لان ما سوى ذلك شاغل عن الله والعمل الصالح إقبال على العبودية ، و من توجه إلى الله وصل و من طلب شيئاً من الله حصل . و في موضع « من » وجوه : أحدها - في موضع نصب . ثانيها - في موضع جر بدلاً من الضمير في « تقربكم » والقول بعدم جواز البدل عن الضمير ليس بشيء . والمعنى : ان الاموال والاولاد من حيث هماهما لانفيضان الآ اذا انضموا بالايمان والعمل الصالح . و قيل : لا يجوز أن يكون بدلاً من الضمير في « تقربكم » لان المخاطب لا يبدل منه . ثالثها - في موضع رفع . والمعنى : ما هو الآ من آمن رابعها - في موضع رفع على كونه مبتداء و ما بعده خبره . و قيل : خبره مقدر أى لكن من آمن و عمل صالحاً فإيمانه و عمله الصالح يقربانه .

وقوله تعالى : « فاولئك » الفاء للتفريع ، و مدخولها في موضع رفع ، مبتداء و « لهم » متعلق بمحذوف وهو الخبر ا « جزاء الضعف » والجملة خبر ا « اولئك » و « جزاء الضعف » من إضافة المصدر إلى المفعول . وتقديره : فاولئك لهم أن يجازوا الضعف . و قيل : هذا من إضافة الموصوف إلى الصفة أى الجزاء المضاعف . والباء في « بما » سببية و مدخولها مصدرية و تحتمل الموصولة على حذف العائد . و « هم » مبتداء و « آمنون » خبره .

٣٨ - (والذين يسعون في آياتنا معاجزين اولئك في العذاب محضرون) « معاجزين » حال مقدرة أى لنا مقدرين عاجزنا و « اولئك » مبتداء و « محضرون » إسم مفعول من باب الافعال ، خبر المبتداء .

٣٩ - (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه و هو خير الرازقين)

فى « ما » و جهان : أحدهما - شرطية فى موضع نصب ، والفاء فى « فهو » جواب الشرط و « من » فى « من شئ » للتبيين . ثانيهما - موصولة ، ففى موضع رفع بالابتداء و ما بعد الفاء هو الخبر .

٤٥ - (و يوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون)

« يوم » ظرف لمحذوف أى اذكر ، و « جميعاً » تأكيد لضمير الجمع فى « يحشرهم » و الاستفهام فى « أهؤلاء » إنكارى و مدخولها مبتداء و « إياكم » ضمير منفصل منصوب بـ « يعبدون » ، و الجملة فى موضع نصب ، خبر « كانوا » و فيه دلالة على جواز تقديم معمول خبر كان عليها ، و الجملة خبر المبتداء .

٤٦ - (قالوا سبحانه أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون)

« أنت » مبتداء و « ولينا » خبره ، و « بل » حرف إضراب للانتقال ، و « يعبدون » فى موضع نصب ، خبر « كانوا » و « الجن » مفعول به ، و « أكثرهم » مبتداء و « بهم » متعلق بـ « مؤمنون » و هو خبر المبتداء ، و الجملة تحتمل الحال و الاستيناف .

٤٧ - (فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرراً و نقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون)

الفاء للتفريع ، و مدخولها منصوب على الظرفية ، « و نقول » عطف على « يقول للملائكة » و هذا حكاية لرسول الله ﷺ لما سيقال للعبدة يومئذ اثر حكاية ما سيقال للملائكة أى يوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للملائكة كذا و كذا و هم يقولون كذلك و نقول للمشر كين الآية فالقول بانه عطف على « لا يملك » بلا وجه . و « ذوقوا » فعل أمر لجمع المذكر المخاطب ، و « عذاب النار » مفعول به ، و « التى » موصولة و « تكذبون » فعل مضارع لجمع المذكر المخاطب من

باب التفعيل ، والجملة في موضع نصب ، خبر ا « كنتم » والجملة صلة الموصول ، والجملة في موضع نصب ، نعت من « عذاب النار » .

٤٣ - (و اذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم و قالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبين)

« بينات » منصوب على الحال من « آياتنا » و « ما » حرف نفى ، و « هذا » اسمها و « رجل » خبرها ، ولم تعمل لمكان « إلا » و « يريد » صفة من « رجل » و « آباءكم » فاعل ا « يعبد » و هو في موضع نصب ، خبر ا « كان » و اسمها محذوف يفسره « آباءكم » والتقدير : عما كان آباؤكم يعبدون . و « ان » حرف نفى تشبه : « ليس » و « هذا » اسمها ، و « سحر » خبرها ، و انتقض عملها بـ « إلا » و « مبين » وصف ا « سحر » .

٤٤ - (وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير)
الواو للحال ، و مدخولها حرف نفى ، و « آتيناهم » فعل ماض للتكلم مع الغير من باب الافعال ، والجملة حالية ، و « هم » في موضع نصب ، مفعول أول ، و « من كتب » في موضع نصب ، مفعول ثان ، و « يدرسونها » في موضع جر ، صفة ا « كتب » و يجوز أن يكون في موضع نصب على موضع الجار والمجرور لان المعنى : و ما آتيناهم كتباً مدرسة . و « ما أرسلنا » الخ « عطف على ما آتيناهم » .

٤٥ - (وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلهم فكيف كان نكير)

الواو للاستيناف ، و « كذب » فعل ماض من باب التفعيل ، و « الذين » موصولة ، في موضع رفع ، فاعل الفعل ، و « من قبلهم » متعلق بمحذوف ، صلة الموصول ، و ضمير الجمع راجع إلى مشركي مكة والواو في « وما » للحال ،

و مدخولها حرف نفى ، والضمير فى « بلغوا » راجع إلى مشركى مكة أيضاً
والجملة حالية ، و « معشار » مفعول به ، اضيف إلى « ما » وهى موصولة و « آتيناهم »
صلتها ، و ضمير الجمع : « هم » راجع إلى متقدمى المشركين من الكفار ،
و « فكذبوا » عطف على « كذب » من عطف الخاص على العام على طريقة التفسير
كقوله تعالى : « كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا » لان التكذيب الاول لما
حذف منه متعلقه أفاد العموم من الكتب والرسل والمعجزات فسر بذلك الخاص
من تكذيب الرسل .

و قيل : « فكذبوا رسلى » عطف على « ما بلغوا » و على هذا فالغاء سببية
والمعنى : انهم اذا لم يبلغوا معشار الاقدمين فكيف كذبوا . و « كيف » خبر
مقدم لـ « كان » و « نكير » إسمها ، على حذف ياء التكلم . و « نكير » مصدر
بمعنى إنكارى . و فى الكلام حذف و تقديره : فأهلكناهم فكيف كان نكيرى .
٤٦ - (قل انما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا
ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدى عذاب شديد)

« قل » فعل أمر ، و « انما » كلمة حصر ، و « أعظكم » فعل مضارع للتكلم
وحده و ضمير الخطاب فى موضع نصب ، مفعول به ، و « بواحدة » صفة لمحذوف
أى بكلمة واحدة أو بخصة أو حسنة واحدة . و فى « أن تقوموا لله » وجوه :
أحدها - أن يكون فى موضع رفع على أن يكون خبراً لمبتداء محذوف أى و
هى أن تقوموا لله . ثانيها - أن يكون فى موضع نصب ، على تقدير حذف حرف
الجر ، و هى اللام ، و تقديره : لان تقوموا لله . فحذفت اللام تخفيفاً . وقيل : على
تقدير : أعنى أن تقوموا لله . ثالثها - أن يكون فى موضع جر . و تقديره : بان
تقوموا لله . رابعها - فى موضع جر على البدل من « بواحدة » .

و « مثنى وفرادى » منصوبان على الحال من الواو فى « تقوموا » و « ثم »
حرف عطف . و « تتفكروا » فعل مضارع لجمع المذكر المخاطب من باب التفعيل

عطف على « أن تقوموا » و « ما بصاحبكم من جنة » نفى و استئناف . وفي « بين يدي » وجوه : أحدها - أن يكون ظرفاً لـ « نذير » ثانيها - أن يكون نعتاً لـ « نذير » ثالثها - أن يكون « لكم » صفة لـ « نذير » فيكون « بين » ظرفاً للاستقرار أو حالاً من الضمير في الجار أو صفة أخرى .

٤٧ - (قل ما سئلتكم من أجر فهو لكم ان أجرى الا على الله وهو على كل شيء شهيد)

« ما » إسم شرط في موضع رفع على الابتداء و خبره شرطه أو جزاءه أو كلاهما على اختلاف فيه ، و قيل : في موضع نصب بانها مفعول ثان لـ « سئلت » و يجوز أن تكون موصولة على تقدير : ما سئلتكموه . فيكون مع الصلة في موضع رفع بالابتداء و « سئلتكم » شرط ، والفاء في « فهو » للجزاء و مدخولها مبتداء و « لكم » متعلق بمحذوف خبره والجملة جزاء الشرط ، و « إن » حرف نفى و « أجر » مصدر اضعف إلى ياء التكلم ، و « على الله » متعلق بمحذوف والواو في « وهو » تحتل الحال والاستئناف ومدخولها مبتداء و « على كل شيء » متعلق بـ « شهيد » و هو خبره .

٤٨ - (قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب)

« ربي » إسم لحرف التأكيد ، و « يقذف » خبرها و في « علام الغيوب » وجوه : أحدها - أن يكون خبراً لمحذوف أى هو علام الغيوب . ثانيها - أن يكون خبر ثان لـ « ان » و « يقذف » خبر أول . ثالثها - أن يكون بدل من الضمير المستكن في « يقذف » رابعها - انه صفة محمولة على موضع « ان ربي » خامسها - أن يكون بدلاً من موضع « ربي » لان موضعه الرفع . وهذا على قراءة الرفع . وأما على قراءة النصب ففيه وجوه : أحدها - انه صفة لـ « ربي » ثانيها - على إضمار أعنى . ثالثها - انه بدل من « ربي » أى قل : ان ربي علام الغيوب يقذف بالحق .

٤٩ - (قل جاء الحق و ما يبدىء الباطل و ما يعيد)

« ما » حرف نفى و « يبدىء » فعل مضارع من باب الافعال ، و « ما يعيد » عطف على « يبدىء الباطل » . و قيل : « ما » استفهامية بمعنى أى شىء أى جاء الحق فأى شىء بقى للباطل حتى يعيده و يبدئه .

٥٠ - (قل ان ضللت فانما أضل على نفسى و ان اهتديت فيما يوحى الى ربى انه سميع قريب)

« إن » حرف شرط و « ضللت » فعل الشرط ، و « فانما أضل » جزاءه و « ان اهتديت » عطف على المتقدم ، والفاء فى « فيما » للجزاء والباء سببية ومدخولها موصولة و « يوحى » فعل مضارع من باب الافعال و « إلى » متعلق بـ « يوحى » و « ربى » فاعل الفعل ، و « سميع » خبر لحرف التأكيد و « قريب » صفة لـ « سميع » .

٥١ - (و لو ترى اذ فزعوا فلا فوت و اخذوا من مكان قريب)

« لو » حرف شرط ، حذف جوابه أى ولو ترى لرأيت ما تعتبر عبرة عظيمة من أمر عظيم هائل فظيع . و يدل عليه الكلام . و قيل : على تقدير : لو ترى لتعجبت . و « فزعوا » فى موضع جر باضافة « إن » إليه ، و « اخذوا » فعل ماض مبنى للمفعول ، عطف على « فزعوا » و قيل : عطف على « فلا فوت » على معنى : اذ فزعوا فلم يفوتوا و اخذوا . و « قريب » وصف لـ « مكان » .

٥٢ - (و قالوا آمنا به و أنى لهم التناوش من مكان بعيد)

عطف على « اخذوا » و « أنى » بمعنى « كيف » وهو استفهام يراد به الاستبعاد فى موضع رفع ، خبر مقدم و « التناوش » مبتداء مؤخر ، و « من مكان » متعلق بـ « التناوش » و « بعيد » وصف لـ « مكان » .

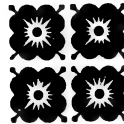
٥٣ - (و قد كفروا به من قبل و يقذفون بالغيب من مكان بعيد)

الواو للحال ، و « قد » للتحقيق والجملة فى موضع نصب على الحال من ضمير الجمع فى « لهم » أو من « قالوا » و « قبل » مبنى لقطعه عن الاضافة و كون المحذوف منوياً للمتكلم و « يقذفون » فى موضع نصب ، خبراً لـ « كانوا » محذوفاً ،

والجملة في موضع نصب ، حالاً أخرى ، على تقدير: و قد كانوا يعذقون بالغيب ،
و « بعيد » وصف لـ « مكان » .

٥٢ - (و حيل بينهم و بين ما يشتهون كما فعل بأشياعهم من قبل انهم
كانوا في شك مريب)

« حيل » فعل ماض مبني للمفعول ، و « ما » موصولة و « يشتهون » صلتها ،
على حذف العائد ، و « كانوا » مع خبرها في موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد ،
و « في شك » في موضع نصب ، خبر لـ « كانوا » و « مريب » صفة لـ « شك » .



﴿البیان﴾

١ - (الحمد لله الذى له ما فى السموات و ما فى الارض و له الحمد فى
الآخرة و هو الحكيم الخبير)

حمد لذات الله جل وعلا من ذاته ، ايذاناً بأنه تعالى وحده هو المستحق
للحمد ، و إن لم ينطق به لسان ، فالوجود كله يسبّح بحمده إذ كان الوجود فى
ذاته نعمة على أى صورة كان عليها الوجود ، وعلى أى وضع قام عليه ، حيث ان
الوجود هو الخروج من عدم ، و العدم سلب و الوجود وجوب ، والوجود شئ ،
و العدم عدم ، لاشئ و الوجود صفة من صفات الله ، و به تتحقق ذاتية الذات ،
و تتحدد ماهيته ... و من هنا كان الحمد لله تسبيح كل موجود ، و صلاة كل
مخلوق .

و وصف من الله تعالى لذاته بالانعام بجميع النعم الدنيوية و الآخروية ، و
حمد منه جل وعلا نفسه بذلك ، و المراد به الثناء بمضمونه من ثبوت الحمد و
هو الوصف بالجميل لله تعالى على جهة التعظيم ، ثناء عليه بما هو أهله ، و نقيضه:
الذم و هو الوصف بالقبيح على جهة التحقير ثم ينقسم ، فمنه ما هو أعلى ، ومنه
ما هو أدنى و الاعلى ما يقع على وجه العبادة و لا يستحقها الا الله سبحانه لان
إحسان الله عز اسمه لا يوازيه إحسان احد من المخلوقين ، و يستحق الحمد على
الاحسان و الانعام ، فلا يستحق أحد من المخلوقين مثل ما يستحقه سبحانه .

و تعريف « الحمد » : تعريف لوجوب الشكر على نعم الله تعالى ، و تعليم

لكيفية الشكر، مع لام الاختصاص والملك « لله » مشعران باختصاص جميع افراد الحمد بالله تعالى كما ان وصفه جل وعلا بقوله : « له ما فى السموات وما فى الارض » لتقرير ما أفاده تعليق « الحمد » المعرف بلام الحقيقة بالاسم الجليل « لله » من اختصاص جميع أفراد الحمد به جل وعلا ببيان تفرد واستقلاله جل وعلا بما يوجب ذلك ، وكون كل ما سواه من الموجودات التى من جملتها الانسان تحت ملكوته جل وعلا ، فليس لما سواه فى حد ذاته استحقاق الوجود فضلا عما عداه من صفاته ، فكل ذلك نعم فائضة على الموجودات من ناحيته جل وعلا، فما هذا شأنه فهو بمعزل من استحقاق الحمد الذى مداره الجميل الصادر عن القادر بالاختيار ، فظهر اختصاص جميع أفراد الحمد به تعالى .

وقوله تعالى : « الذى له ما فى السموات وما فى الارض » وصف من الله تعالى نفسه ايذاناً بان كونه مالكا لكل الاشياء يوجب كونه محموداً على كل لسان ، لان الكل اذا كان له ، فكل من ينتفع بشيء من ذلك كان مستنفعاً بنعمه ، ثم صرح بأن له الحمد فى الآخرة تفضيلاً لنعم الآخرة على نعم الدنيا ، و ايذاناً بانهاهى النعم الحقيقية التى يحق أن يحمد عليها ويثنى عليه من أجلها مع إفادة الاختصاص بتقديم الظرف . وفى الجملتين ثناء على الله تعالى على ملكه المنبسط على كل شيء بحيث له أن يتصرف فى كل شيء بما شاء و حيثما أراد .

وقوله تعالى : « و له الحمد فى الآخرة » فى تقديم الصلة « له » ايماء بالاختصاص ، فان النعم الدنيوية قد تكون بواسطة من يستحق الحمد لاجلها ، و لا كذلك نعم الآخرة ، و بيان لاختصاص الحمد الاخرى بالله تعالى اثر بيان اختصاص الحمد الدنيوى به جل وعلا ، وإطلاق الحمد الاخرى عن ذكر ما يشعر بالمحمود عليه كما ذكر فى الحمد الدنيوى ليعم النعم الآخورية . والفرق بين الحمدين فى النعمتين : ان الاول على سبيل التفضل من غير ملاحظة الاستحقاق واللياقة فى المنعم عليه و أما الثانى فعلى سبيل الاستحقاق واللياقة بالايمان و

صالح العمل وإن كان فيه التفضل أيضاً كما قال تعالى : « انا لا نضيع أجر المحسنين » ففى تقديم الظرف دلالة على اختصاص النعمة الاخرية بمن يستحق بها .

و قيل : وفيه إشارة إلى ما استوجب الله تعالى من حمد فوق حمد الوجود و هو حمد البعث بعد الموت الذى هو أشبه بوجود جديد للإنسان وامساك به من الذهاب إلى العدم كان الذى وشيكاً أن ينتهى إليه بعد الموت .

و « له الحمد فى الآخرة » عطف على الصلة « له ما فى السموات ... » ايذاناً بأنه تعالى هو المحمود على نعم الآخرة كما انه جل وعلا هو المحمود علم نعم الدنيا ليتلاءم الكلام وفى تقييد الحمد فى المعطوف بان محله الآخرة ايذان بان محل الحمد الاول الدنيا فالله تعالى محمود على نعم الدنيا فيها ، و محمود على نعم الآخرة فيها ، و هو المالك للآخرة كما انه المالك للاولى . وتخصيص الحمد بالآخرة لما ان الجملة الاولى تتضمن الحمد فى الدنيا ، فان النظام المشهود فى السموات والارض نظام دنيوى كما يشهده قوله سبحانه : « يوم تبدل الارض غير الارض و السموات » ابراهيم : ٤٨)

و قوله تعالى : « و هو الحكيم الخبير » تمهيد و توطئة لذكر الآية التالية كما ان قوله جل وعلا : « و هو الرحيم الغفور » تتمه للآية السابقة ، و فى لطافة التقدم و التأخر مما لا يخفى على القارئ الخبير المتدبر ، حيث ان قوله جل و علا : « يعلم ما يلج ... » بيان لاحاطة علمه تعالى لما أشار بكلمتى : « الحكيم الخبير » .

و فى الاسمين الكريمين دلالة على أن تصرفه فى نظام الدنيا ثم تعقيبه بنظام الآخرة مبنى على الحكمة و الخبرة ، فبحكمته عقب الدنيا بالآخرة و الآ لفت الخلقة ، و بطلت ، و لم يتميز المحسن من المسمىء و لا المؤمن من الكافر ، و لا المطيع من العاصى و لا السعيد من الشقى ، و لا المصلح من المفسد ... كما

قال تعالى : « و ما خلقنا السماء والارض و بينهما باطلاً - ام نجعل الذين آمنوا و عملوا الصالحات كالمفسدين فى الارض أم نجعل المتقين كالفجار » (ص : ٢٨) و بخبرته يحشرهم و لا يفادر منهم أحداً و يجرى كل نفس بما كسبت .

وفيه إشارة إلى أن الله تعالى هو الذى ملك هذا الوجود بسلطانه المطلق، لم يكن فى هذا السلطان جور و لا استبداد لانه سلطان بيد الحكيم الذى أحسن كل شئ خلقه ، و أقامه فى المقام المناسب له ، و تنبيه إلى سوء ظن الكافرين و أصحاب الضلال بالله سبحانه ، و قصور إدراكهم لما لله تعالى من علم ، و انهم لو علموا بعض ما لله تعالى من قدرة و علم و سلطان لخافوا بأسه ، و لما جرؤا على عصيانه ، إذ لا يجرؤ على مخالفة أمر ذى الامر و الخروج على سلطان ذى السلطان إلا آمن وقع فى تصوره أن عين صاحب الامر لا تراه ، أو ان سلطان ذى السلطان لا يقدر عليه .

و لا يخفى ان الخبير من أسماء الله الحسنى مأخوذ من الخبرة و هى العلم بالجزئيات فهو أخص من العلم .

٢ - (يعلم ما يلج فى الارض و ما يخرج منها و ما ينزل من السماء و ما يعرج فيها و هو الرحيم الغفور)

تفصيل و بيان لبعض ما يحيط به علمه تعالى من الامور التى انيطت بها مصالحهم الدنيوية و الآخرة ، و تأكيد لحكمته و خبرته اللتين وصف بهما ذاته جل وعلا ، و فى قوله تعالى : « يعلم ما يلج فى الارض و ما يخرج منها » إشارة إلى بعض علم الله تعالى فيما بين أيدي الناس ، و هو هذا العالم الارضى الذى يعيشون فيه فهذه الارض يعلم الله جل و علا ما ينفذ إلى باطنها و يتسرب إلى أعماقها . . . و فى قوله سبحانه : « و ما ينزل من السماء و ما يعرج فيها » إشارة إلى علم الله تبارك و تعالى بما فوق هذا العالم الارضى و هو السماء ، فيعلم ما ينزل من السماء من ماء و ملائكة ، و يعلم ما يصعد إليها من الاعمال و الارواح . . .

ان تسئل : لماذا قال : « وما يعرج فيها » ولم يقل : « وما يعرج إليها » ؟
 تجيب : إذ في « فيها » إشارة إلى قبول الاعمال الصالحة ومرتبة النفوس
 الزكية ، وذلك لان حرف « إلى » للغاية ، فلو قال : « وما يعرج إليها » لفهم
 الوقوف عند السموات ، فقال : « وما يعرج فيها » لفهم صعودها فيها و نفوذها
 منها ، ولهذا قال في الكلم الطيب : « إليه يصعد الكلم الطيب » .

الولوج : مقابل الخروج ، والعروج مقابل النزول ، وكأن العلم بالولوج
 والخروج والنزول والعروج كناية عن علمه تعالى بحركة كل متحرك و فعله
 و اختتام الآية بقوله جل وعلا : « و هو الرحيم الغفور » كأن فيه إشارة إلى ان
 له رحمة ثابتة ومغفرة ستصيب قوماً بآيمانهم وصالح أعمالهم . . . وفيه وعد بالرحمة
 والغفران لمن تاب و آمن فلا يعجل لهم الجزاء بل يؤخر لعل العاصي يتوب
 فيغفر له ، والكافر يؤمن فيرحم به ، و فيه حث على الايمان والطاعة .

قيل : ان الآيتين المتقدمتين مطلع بارز للسورة و تمهيد لما بعدهما من
 البعث والجزاء و إشارة إلى العجبة التي ينقطع لديها الخصم ، والأساس الذي يقوم
 عليه ذلك أمران : أحدهما - عموم ملكه جل و علا لكل شيء من كل جهة حتى
 يصح له أى تصرف أراد فيها من إبداء و رزق و إماتة و إحياء بالاعادة و جزاء .
 ثانيهما - كمال علمه تعالى بالأشياء من جميع جهاتها علماً لا يطرء عليه عزوب
 و زوال حتى يعيد كل من أراد و يجزيه على ما علم من أعماله خيراً أو شراً .
 و قد اشير إلى أول الامرين في الآية الاولى التي نحن فيها ، و إلى الثانية في
 الآية الثانية و بذلك يظهر أن الآيتين تمهيد لما في الآية الثالثة والرابعة .

٣ - (و قال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى و ربي لتأتينكم عالم
 الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات و لا في الارض ولا أصغر من
 ذلك و لا أكبر الا في كتاب مبين)

حكاية لانكار الكفار بمجيء الساعة ، و نفى المشركين بوقوع البعث

والحياة الاخرية بالكلية ، و هم كانوا ينكرون يوم القيامة مع ظهور عموم ملكه وعلمه بكل شيء و لا مورد للارتياح في إتيانها مع ذلك كما تقدم فضلاً عن إنكار إتيانها .

و قوله تعالى : « قل بلى و ربي لتأتينكم » أمر للنبي الكريم ﷺ بالتوكيد بمجيئ الساعة مقسماً على ذلك رداً على الكافرين ، و إثبات لما نفوه على سبيل التوكيد القسمي لتقرير الوصف المقسم به بصفات تقرر إمكانه ، و نفى استبعاده غير مرة ، و في تكرار القسم تأكيد في الوقوع والتحقق على أتم الوجوه وأكملها . والمعنى : ليس الامر كما أنكرتموه ، بل الامر وقوع ما أنكرتموه . و « بلى » جواب لاثبات المستفهم عنه بالنفي و إيجابه ، ففي قولهم : « لتأتينا الساعة » نفى في طيه استفهام إنكارى ، و كأنهم قالوا : « ألا تأتينا الساعة » مبالغة منهم في إنكارها ، ففي تحدى من يؤمن بها ، و قد جاء الرد عليهم مثبتاً لما نفوه مؤكداً له قاطعاً به بهذا القسم باسم الرب العظيم « و ربي » و بهذا التوكيد للفعل باللام والنون « لتأتينكم » و في القسم بالرب « بلى و ربي » إشارة إلى ربوبية الله تعالى لهؤلاء المنكرين الذين أنكروا ما تقضى به الربوبية التي لا تنقطع فواضل إحسانها و انعامها لحظة واحدة عن أى موجود ، ولو انقطع ذلك لما كان لموجود وجود .

و قوله تعالى : « عالم الغيب » وصف لنفسه تعالى بكمال العلم و عظيم الاحاطة بالموجودات و فيه برهان على وقوع البعث و قيام الساعة لان العلم بجميع الاشياء عالم بأجزاء الاحياء قادر على جمعها كما بدأها ، و إمداد للتأكيد و تسديد له اثر تسديد و كسر لسورة تكبرهم و استبعادهم إذ تعقيب القسم بجلائل نعمت المقسم به على الاطلاق يؤذن بفخامة شأن المقسم عليه و قوة ثباته و صحته لما ان ذلك في حكم الاستشهاد على الامر ، و لا ريب في أن المستشهد به كلما كان أجل و أعلا كانت الشهادة أكد و أقوى ، والمستشهد عليه أحق بالثبوت وأولى لاسيما اذا خص بالذكر من النعوت ماله تعلق خاص بالمقسم عليه كما نحن فيه .

إذ وصفه بعلم الغيب الذى أشهر أفرادَه و أدخلها فى الخفاء هو المقسم عليه تنبيه لهم على علة الحكم و كونه مما لا يحوم حوله شائبة ريب ما ، وفائدة الامر بهذه المرتبة من اليمين ان لا يبقى للمعاندين عذر ما أصلاً حيث انهم كانوا يعرفون أمانته ^{وَأَمَانَتَهُ} ونزاهته عن وصمة الكذب فضلاً عن اليمين الفاجرة ، وانما لم يصدقوه مكابرة و عناداً .

وقوله تعالى : « لا يعزب عنه مثقال ذرة ... » و فيه دلالة على إحاطة علمه تعالى على الكميات والجزئيات معاً رداً على بعض المتفلسفة الذين يزعمون ان الله سبحانه لا يعلم بالجزئيات ، ولو كان عالمها بها فهو بمطالعة اللوح المحفوظ أو بالعقل الاول . وفيه دفع لما كان هو السبب العمدة فى انكارهم البعث والقيامة ، و هو اختلاط الاشياء ومنها أبدان الاموات بعضها ببعض ، و تبدل صورها تبدلاً بعد تبدل بحيث لاخبر عن أعيانها ... فيمتنع إعادتها من دون تميز بعضها من بعض بأن لا يفوت عن علمه جل و علا مثقال ذرة فى السموات و لا فى الارض . و إشارة إلى أن الانسان له جسم أرضى و روح سماوى ، فالعالم بما فى العالمين القادر على تأليفهما قادر على إعادتهما على ما كانا عليه .

وقوله تعالى : « ولا أصغر من ذلك ولا أكبر » تعميم لعلمه لكل شىء ، و انما ذكر « اكبر » مع ان « أصغر » هو اللائق بالمبالغة لئلا يتوهم متوهم ان الصغار تثبت لكونها تنسى أما الاكبر فلا ينسى فلا حاجة إلى اثباته بل المراد ان الصغير والكبير مثبت فى الكتاب .

وقوله تعالى : « الا فى كتاب مبين » كناية عن علم الله تعالى وشموله ، و فيه إشارتان : إشارة إلى حصر الموجودات كلها صغيرها و كبيرها . و إشارة إلى ان للاشياء كائنة ما كانت ثبوتاً فى كتاب مبين لا تتغير و لا تتبدل ، و إن زالت رسومها عن صفحة الكون .

٤ - (يجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة و رزق كريم)

تعليل لقوله تعالى : « لتأتينكم » و بيان لما يقتضى إتيان الساعة ، وتقرير لغاية البعث والاعادة ، فاقترضت الحكمة والعدل الالهى أن تأتى الساعة و يبعث فيها الناس للحساب والجزاء إن خيراً فخيراً وإن شراً فشرأ . وكل هذا مما يجعل تحقيق الوعد فى نطاق قدرة الله تعالى و حكمة ذلك ظاهرة لانه مقتضى صفة العدل فى الله جل و علا حتى ينال كل من المؤمنين والكافرين ، كل من المحسنين والمسيئين ، كل من الصالحين والفاستدين ، و كل من المطيعين والعاصين جزاء أعمالهم ...

و قد أطلق الجزاء الذى يجرى به المؤمنون من غير تقييده بأنه جزاء حسن للدلالة على أنه أمر واضح لا يحتاج إلى بيان إذ ليس للاحسن جزاء إلا الاحسان . وقيل : فى الآية بيان أحد السببين لقيام الساعة وهو جزاء المؤمنين بالمغفرة والرزق الكريم ، والسبب الآخر ما اشير إليه بقوله تعالى : « والذين سعوا فى آياتنا معاجزين ... » .

وقوله تعالى : « اولئك لهم مغفرة » إشارة إلى الموصول : « الذين » باعتبار إتصافه بما حيز الصلة من الايمان و صالح الاعمال ، و معنى البعد فيها ايدان ببعد منزلتهم فى الفضل والشرف ، و رفع لقدرهم وتنويه بمنزلتهم العالية فى مقام التكريم والاحسان . و قوله تعالى : « لهم مغفرة و رزق كريم » نوع محاذاة لقوله السابق : « و هو الرحيم الغفور » . و فى الآية وعد وحث .

٥ - (والذين سعوا فى آياتنا معاجزين اولئك لهم عذاب من رجز أليم)

إشارة إلى أنهم كانوا يخوضون فى آيات الله تعالى خوفاً بغير حساب إستخفافاً بها وسخرية منها ، وهذا بعض السرّ فى تعدية « سعى » بحرف « فى » التى تفيد الظرفية . و فى الضرب عن صفة الجزاء للذين سعوا فى آيات الله معاجزين إشارة إلى التعجيل بالجزاء السيئ لهم ومواجهتهم به بمجرد أن يحرضوا على الحساب انه عذاب من رجز أليم .

وقوله تعالى : « معاجزين » حال لبيان الغاية من هذا السعى الآثم في آيات الله جل و علا ، و انه لم يكن سعيّاً للافادة منها والاعتداء بهداها ، و انما هو سعى لحجبها عن الناس ولتعجيزها وإعجاز الناس عن الوصول إليها. والمعاجزة : المبالغة في الاعجاز . وقيل : المعاجزة : المسابقة . والكلام مبنى على الاستعارة بالكناية كأن الايات مسافة يسرون فيها سيراً حثيثاً ليعجزوا الله سبحانه ويسبقوه .

وقوله تعالى : « اولئك لهم عذاب من رجز أليم » فى الاشارة فضح لهم و كشف عن موقفهم الذليل فى مقام الخزي والهوان . والرجز - كالرجس - : القذر و لعل المراد به العمل السيئ ، فيكون إشارة إلى تبدل العمل عذاباً أليماً عليهم أو سبباً لعذابهم .

وفى الاية تحريض و وعيد للكفار الذين يصرون على انكار البعث والاعادة والجزاء .

٦- (و يرى الذين اوتوا العلم الذى انزل اليك من ربك هو الحق ويهدى الى صراط العزيز الحميد)

مستأنف سيق للاستشهاد باولى العلم على الجهلة الساعين فى الايات والكافرين بالمعاد ، و متعرض لقوله السابق : « و قال الذين كفروا » فاولوا العلم يعترفون بما كان هؤلاء الكافرون ينكرونه . ويحتمل أن يكون منصوب المحل عطفاً على « ليخبري » أى و ليعلم اولوا العلم عند مجيئ الساعة معاينة انه الحق حسبما علموه الآن برهاناً و يحتجوا به على المكذبين ، فتحتوى تقرير كون ما احتوته الايات الكريمة من توكيد البعث و قدرة الله تعالى عليه و حكمته فيه ، و شأنه أن يجعل الذين اوتوا العلم يتأكدون من ان ما انزل إلى النبي ﷺ من ربه هو الحق الهادى إلى صراط العزيز المستحق للحمد وحده .

قوله تعالى : « هو الحق » فى التعريف ما يفيد القصر ، و ذلك بتعريف ركنى الجملة إذ ان أصل الكلام هو « الذى انزل اليك من ربك هو الحق » أى

الذى لاحق وراءه فهو وحده الحق ، وما سواه خارج عليه فهو الباطل .
وقوله تعالى : « العزيز الحميد » فى التوصيف ؛ « العزيز الحميد » مقابلة
 لما وصفهم به فى قوله : « الذين سعوا فى آياتنا معاجزين » ، وقدم صفة الهيبة لان
 الكلام مع منكرى البعث . وفى الآية دلالة على فضيلة العلم و شرف العلماء
 العاملين وعظم أقدارهم ، والمراد بالذين اتوا العلم العلماء بالله تعالى والعاملون
 بآياته ...

**٧ - (و قال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل
 ممزق انكم لفي خلق جديد)**

إخبار عن قال : « لا تأتينا الساعة » وإستمرار فى حكاية انكار المشركين
 للبعث وأقاويلهم حول البعث والجزاء حيث كانوا حينما يكرّون النبى الكريم ﷺ
 أخبار الآخرة وأهوالها وينذرونها ، ويؤكد حقيقة البعث ، فكانوا يستنفرون
 استنفار تشويش و استنكار و هزء قائلين لهم : تعالوا ندلكم على الرجل الذى
 ينبئ الناس انهم سيخلقون خلقاً جديداً بعد أن يموتوا وتبلى أجسادهم وعظامهم
 وتمفتت و تفتش فى الارض أو إستمرار فى حكاية المشهد الجدلى والحجاجى
 حول البعث بين النبى ﷺ وبينهم .

وقوله تعالى حكاية عنهم : « هل ندلكم على رجل » كلام منهم وارد
 مورد الاستهزاء يعرفون النبى ﷺ بعضهم لبعض بالقول بالمعاد ، وقصة لعناد
 مشركى قريش ، و خصتهم بالتعجب من حالهم لانهم تجاهلوا حيث قالوا : على
 رجل مع أن النبى ﷺ كان عندهم أشهر من غيره ، وكان أمره أظهر من الشمس ،
 فقصدوا بذلك الطعن والسخرية والتحقير والاستخفاف ، وأخرجوا مخرج التحكى
 ببعض الاجاجى والاضاحيك والأعاجيب التى يتحاجى بها للضحك والتلهى متجاهلين
 به وبأمره كأن لم يكونوا قد عرفوا إلا انه رجل ما .

وقوله تعالى : « مزقتم كل ممزق » كناية عما يصير إليه الناس بعد الموت

من البلى و التفتت والانتثار .

٨ - (أفترى على الله كذباً أم به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد)

إخبار من الله تعالى عن مقالة الكفرة الذين أنكروا البعث و الاعادة بعد الموت فيقول بعضهم لبعض معجبين من رسول الله ﷺ في وعده إياهم بالبعث بعد تفرق الاجزاء وفنائها ، وهذا عجيب عندهم لايقول به عاقل الا لتلبيس الامر على الناس و إضلالهم لينال بعض ما عندهم ، و الا فكيف يلتبس فيه الامر على عاقل و لهذا ردّوا الامر بين الافتراء و الجنون في الاستفهام ، فكانوا يتساءلون على سبيل التهويش و الاستنكار عما اذا لم يكن النبي ﷺ فيما يقوله يفترى على الله الكذب أو انه اعترأ جنون ، و ان تساءلهم هو تساؤل المستغرب المندهش وان نسبتهم الجنون إلى النبي ﷺ كانت تعبيراً عما يخالجهم في انه يقول ما لا يصدق و ما لا يعقل .

و فيه إشارة إلى إزديادهم في التجاهل ، و دلالة على ان الكافر لا يرضى بالكذب البحت ، فيردد كلامه بين الامرين ، و لكن أخطأ ابن اخت خالته حين ترك قسماً ثالثاً ، و هو انه عاقل صادق فلذلك ردّ الله جل و علا عليهم بقوله : « بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب و الضلال البعيد » جعل وقوعهم في العذاب رسلاً لوقوعهم في الضلال إذ العذاب من لوازم الضلال و موجباته قابل قولهم : أفترى بالعذاب و قولهم : به جنة بالضلال البعيد لان نسبة الجنون إلى العاقل أقل من باب الإيذاء من نسبة الافتراء إليه .

و قوله تعالى : « أم به جنة » إستدلّ الجاحظ بهذا الكلام على أن الكلام ثلاثة أقسام : صدق و كذب ، و لاصدق و لا كذب . و ذلك ان قوله تعالى : « ام به جنة » قسيم الكذب و قسيم الشيء غيره ، فلا يكون صدقاً لانهم لا يعتقدون به فنبت قسم ثالث . اجيب عنه بان المعنى : أم لم يفتر . وعبر عن ذلك لان المجنون

لا افتراء له .

وقوله تعالى : « بل الذين لا يؤمنون بالآخرة » ردّ عليهم بما تقوّلوه ، و إضراب من الله تعالى عن ترديدهم الوارد على طريقة الاستفهام في قولهم : « افترى على الله أم به جنة » بالاضراب عن شقيه و إبطالهما ، و إثبات قسم ثالث كاشف عن حقيقة الحال باع عليهم سوء حالهم ، و ابتلاءهم بما قالوا في حق الرسول ﷺ فكأنه تعالى قال : ليس الامر كما توهموا بل هم في نهاية اختلال العقل و غاية الضلالة على ما يوجبها ، و يستتبعه للمسارعة إلى بيان ما يسوؤهم و يفت في أعضادهم ...

و في وضع الموصول « الذين » موضع الضمير دلالة على أن علة وقوعهم فيما وقعوا فيه من العذاب و الضلال عدم ايمانهم بالآخرة . فهم في حقيقة الامر في ضلال و ان لهم من أجل ضلالهم هذا العذاب الشديد . و في الجملة ردّ عليهم مقاتلتهم و أثبت لهم ما هو أشدّ و أنكى اذ ألبسهم لباس العمى و الضلال . و في وضع الموصول موضع ضمير « هم » أيضاً تنبيه بما في حيز الصلة على أن علة ما ارتكبوه و اجترؤا عليه من الشناعة الفظيعة كفرهم بالآخرة ، و ما فيها من فنون العقاب و لولاه لما فعلوا ذلك خوفاً من غائلته .

وقوله تعالى : « في العذاب و الضلال البعيد » قدّم العذاب على الضلال مع ان العذاب الذي سينالهم هو من ثمرة ضلالهم - قدّم هذا إستيعجالاً لما يؤهم و إستحضاراً للبلاء الذي ظنوا انهم في مأمن منه . و وصف الضلال بالبعد الذي هو وصف الضال المبالغة ، و من باب الاسناد المجازي لان البعيد صفة الضال اذا بعد عن طريق الحق و ساء السبيل ، عن صراط مستقيم و عن جادة الانسانية و السعادة و الكمال ... و كلما ازداد عنها بعداً كان أضل كاسناد الراضية إلى العيشة في قوله تعالى : « في عيشة راضية » (القارة ٧) فان العيشة لا تكون راضية و انما صاحبها . وفيه تنبيه إلى مزيد جهلهم .

٩ - (أفلم يروا الى ما بين أيديهم و ما خلفهم من السماء و الارض ان نشأ

نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفاً من السماء ان في ذلك لآية لكل عبد منيب)

مستأنف سيق لتحويل ما اجترأ عليه من تكذيب آيات الله تعالى واستعظام ما قالوا في حق الرسول ﷺ وانه من العظام الموحية لنزول أشد العقاب ، و حلول أفظع العذاب من غير ريث و تأخير ، و الفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام . و قيل : خصت بالفاء - و ليس غيره في القرآن - تعجيلاً للجواب و تعقياً لحل الشبهة نظيره قوله تعالى : « او ليس الذى خلق السموات و الارض بقادر على أن يخلق مثلهم » و وعظ و انذار لهم باستعظام ما اجترأ عليه من تكذيب آيات الله جل و علا والاستهزاء برسوله ﷺ ونسبة الافتراء و الجنون إليه . و من المحتمل أن يكون انتقالاً إلى إقامة دليل آخر على قدرة الله تعالى على البعث و الاعادة من طريق مشاهد عظمته و قدرته على العالم ، بعد ما أقام الدليل على ذلك سابقاً من طريق علمه بالغيوب . و فى ذلك تنبيه إلى مزيد جهل المنكرين المشار إليه بالضلال البعيد . فكيف يشكون فى ذلك ، و هم يرون مشاهد عظمة الله تعالى و قدرته ما ثلة فى السماء و الارض المحيطتين بهم .

وقوله تعالى : « ما بين أيديهم و ما خلفهم من السماء و الارض » تقرير لاحاطة السماء و الارض بهم من بين أيديهم و من خلفهم ، فأينما نظروا وجدوا سماء تظلمهم و أرضاً تقلبهم لامفر لهم منهما .

ان تسئل : كيف قال الله جل و علا : « أولم يروا إلى ما بين أيديهم و ما خلفهم من السماء و الارض » و لم يقل : إلى ما فوقهم من السماء و ما تحتهم من الارض ؟

تجيب : ما بين يدى الانسان هو كل شيء يقع نظره عليه من غير أن يحول وجهه إليه ، و ما خلفه هو كل شيء لا يقع نظره عليه حتى يحول وجهه إليه فكان اللفظ المذكور أمم مما ذكر .

وان تسئل : هلا ذكر الله تعالى الإيمان و الشرائع هنا كما ذكرها في قوله تعالى : «ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم» (الاعراف : ١٧) ؟

تجيب : لا يقاس المقام بمقالة الشيطان في إغواء مردته فتدبر جيداً .
وقوله تعالى : «إن نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفاً من السماء» بيان لما ينبىء عنه ذكر إحقاطهما بهم من المحذور المتوقع من جهتهما . و تنبيه على انه لم يبق من أسباب وقوعه الا تعلق المشيئة به أى افعلوا ما فعلوا من المنكر الهائل المستتب للمعقوبة ، فلم ينظروا إلى ما أحاط بهم من جميع جوانبهم بحيث لا مفر لهم عنه و لا محيص ان نشأ جرياً على موجب جنائياتهم . و فى الجملة تهديد شديد لهم على أنه جل و علا قادر على أن يجعل عين النافع ضاراً بالخسف ، و إسقاط الكسف ، و إنذار رهيب بهم ، فلو شاء الله جل و عز لعجل عليهم بلاءه القاصم فخسف بهم الأرض أو أسقط عليهم كسفاً من السماء و أهابت بأصحاب النوايا الحسنة فى الكون من الايات الدالة على قدرة الله براهين يدركها كل من حسنت نيته ، فأناوب إلى الله تعالى و اعترف بالعبودية له .

وقوله تعالى : « ان فى ذلك لاية لكل عبد منيب » حث بليغ على التوبة و الانابة ، و هذا كالمعلمة فى الحث على الاستدلال بذلك لازاحة انكارهم بالبعث و الاعادة ، و إشارة إلى أن هذا الذى تحدث به الآية عن قدرة الله تعالى و عن بأسه الذى لا يرد لا يلتفت إليه و لا ينتفع به الا من كان ذا عقل متفتح ، و بصيرة نافذة و قلب سليم اذا رأى الحق عرفه ، و اذا عرفه آمن به و عمل على هداة . فخص المنيب بالذكر لانه المنتفع بالفكرة فى حجج الله جل و علا و آياته . . .

١٠ - (ولقد آتينا داود منا فضلاً يا جبال أوبي معه والطير وألنا له الحديد) تأكيد للانابة و المعنى : آتينا داود لحسن إجابته و صحة توبته فضلاً على سائر الانبياء عليهم السلام أو على سائر الناس . و قيل : مستأنف يشير إلى نبذة من قصص

داود و ابنه سليمان عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ثم إلى قصة سبأ .

وقوله تعالى : «منا» لتأكيد فخامة الفضل الذاتية بفخامة الفضل الاضافية كما في قوله تعالى : « وآتيناه من لدنا علماً » و تقديمه على المفعول الصريح للاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر، فان ما حقه التقديم إذا اُخترت بقى النفس مترقبه له فاذا أوردناها يتمكن عندها فضل تمكن . و في التقديم تعظيم للمنعم أيضاً و إشارة إلى علو المقام الذى جاء منه الاحسان فيقطع العقل بانه احسان عظيم قبل أن يكشف عن الاحسان .

وقوله تعالى : « فضلاً » فى تنكير الفضل فخامة و تنويه بالفضل و شأنه .
وقوله تعالى : « يا جبال أوبى معه والطير . . . » فى تنزيل الجبال والطير منزلة العقلاء المطيعين لأمره تعالى المذعنين لحكمه إشعار بانه ما من حيوان وجماد ، وما من صامت وناطق الا وهو منقاد لمشيئته ، غير ممتنع على إرادته ، من الفخامة المعربة عن غاية عظمة شأنه جل وعلا وكمال كبرياء سلطانه ما لا يخفى على اولى الالباب .

و فيه بيان للفضل الذى اوتى داود عَلَيْهِ السَّلَامُ ، و قد وضع فيه الخطاب الذى خوطبت به الجبال و الطير فسخرتا به موضع نفس التسخير الذى هو العطية و هو من قبيل وضع السبب موضع المسبب . و لعل اختيار الجبال و الطير من بين الكائنات كلها لان الجبال أبرز وجوه الارض فهى أشبه بالسلطان القائم عليها و الطيور هى ملوك الجو ، و أبرز ما يخلق فى أجوائها من ذوات الأجنحة كالذباب و البعوض وغيره . . .

١١ - (أن اعمل سابقات و قدر فى السرد و اعملوا صالحاً انى بما تعملون بصير)

خطاب لداود عَلَيْهِ السَّلَامُ و نوع تفسير لا لانه الحديد له لان لإلانة الحديد له فى معنى الامر بان يستعمل دروعاً واسعة وهى من الصفات التى غلبت عليها الاسمية

حتى ترك ذكر موصوفها . و فى ذلك دلالة على ان داود عليه السلام قاتل حتى خلاص الملك من الاعداء والطواغيت والجبابرة حيث امر بعمل الدروع السوابغ ، وتعليم من الله جل وعلا لداود عليه السلام فى إجادة نسج الدروع ، و توجيهه منه تعالى باتقان العمل و إحسانه و ضبطه على أحسن وجه له .

و قوله تعالى : « واعملوا صالحاً » خطاب لداود وأهله كما قال : « اعملوا آل داود شكراً ، و ان الجملة لوقوعها فى سياق بيان اثنيان الفضل وعدّ النعم تفيد معنى الامر بالشكر كأنه قيل : و قلنا له و لآله الذين ينتفعون بحصيلة نسج الدروع : اشكر النعم أنت و آلك بصالح الاعمال ...

و قوله تعالى : « انى بما تعملون بصير » تعليل لما أمره الله تعالى و آله به من قوله : « و اعملوا صالحاً » و فيه تنبيه و إغراء باصلاح العمل والاخلاص فيه . و يحتمل أن يكون تعليلاً لوجوب الامتثال به ، و تأكيد لاثنيان صالح الاعمال ... و إشارة إلى أن الله تعالى مطلع على عمل كل عامل ، و بصير بما يعمل العاملون ، و يكشف ما فى العمل من عيب أو عوج ، و يجازى كلماً بحسب عمله إن خير أفعيلاً و إن شر أفسراً . و فى الجملة نوع تهديد لمن ترك صالح الاعمال ...

١٢ - (و سليمان الريح غدوها شهر و رواحها شهر و أسلنا له عين القطر و من الجن من يعمل بين يديه باذن ربه و من يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير)

مستأنف على تقدير : و سخرنا لسليمان الريح . و يحتمل العطف على « و لقد آتينا داود » و على أى التقديرين فى الآية إشارة إلى ما أنعم الله تعالى به على سليمان ، و هـ ثلاث : أحدها - تسخير الرياح . ثانيها - إذابة النحاس . ثالثها - تسخير الجن .

و قوله تعالى : « و أسلنا له عين القطر » فى التعبير عن الحديد بالالانة فى قوله : « و ألنا له الحديد » و عن النحاس بالسيولة إشارة إلى اختلاف طبيعتي

كل من الحديد والنحاس و ان الحديد يمكن تشكيله بالطرق اذا سخن ولان ،
و أما النحاس فلا ينتفع به حتى ينصهر ، و يتحول إلى مادة أقرب ما يكون إلى
السوائل . . . و هذا ما نجده في قوله تعالى على لسان ذى القرنين : « آتوني زبر
الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى اذا جعله ناراً قال آتوني
افرغ عليه قطراً » .

فالحديد هنا قد عرض على النار حتى احمرّ و صار أشبه بالجمر ، ثم جاء
بالقطر و هو النحاس الذائب ، فافرغه على هذا الحديد و صبّه فوقه كما يصب
الماء على النار .

و قوله تعالى : « و من الجن من يعمل بين يديه » و فيه دلالة على انه
قد كان بعض من الجن مسخراً لسليمان عليه السلام و كان الآخرون غير مسخرين له ،
و دلالة على انهم قد كانوا مكلفين .

وفي قوله : « باذن ربه » إشارة إلى ان حضور الجن بين يديه كان مصلحة
له لا مفسدة و في قوله : « عن أمرنا » دون أن يقول : عن أمر ربه إشارة إلى أن
الجن كانوا يصدد التعذيب عند زيغهم عن أمر الله تعالى فان لفظ الرب ينبىء عن
الرحمة ، و صيغة الجمع للتكلم في مقام الوحدة تنبىء عن الهيبة .

و قوله تعالى : « و من يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير » إشارة
إلى سلطان الله تعالى قائم على هذه الكائنات ، و انه جل و علا قد سخّر لها لتخدم
عبداً من عباده و هو سليمان عليه السلام فهي واقعة تحت هذا الحكم لا تخرج عنه و من
خرج عنه منها عذبه الله تعالى عذاباً أليماً . و فيه تهديد و وعيد للمتخلفين عن
أمر الله تعالى .

قيل : في المقام نكتة : و هي ان الله تعالى ذكر ثلاثة أشياء في حق داود
و ثلاثة في حق سليمان ، لعله كالمصروف عن جهته تأمل فالجبال المسخرة لداود
من جنس تسخير الرياح لسليمان اذ كل منهما ثقيل مع خفيف ، فالجبال أثقل

من الآدمي ، والآدمي أثقل من الريح ، وأيضاً تسخير الطير من جنس الجن ، فان الطير تنفر من الآدمي ، والآدمي يتقى مواضع الجن ، والجن تطلب أبدأ اصطیاد الناس ، والانسان يطلب اصطیاد الطير ، وإلانة الحديد شبيهة بأسالة القطر .

١٣ - (يعملون له ما يشاء من محاريب و تماثيل و جفان كالجواب و قدور راسيات اعملوا آل داود شكراً و قليل من عبادى الشكور)

بيان و تفصيل لعمل الجن في قوله تعالى: « من الجن من يعمل بين يديه » و « من محاريب » بيان لما يشاء .

و قوله تعالى : « اعملوا آل داود شكراً » حكاية لما قيل لهم ، والخطاب لسليمان عليه السلام و من معه من آل داود . و في لفظ العمل إشارة إلى أن الشكر اللساني غير كاف ، و انما المعتبر الشكر الفعلي أو هو مع القولى بعد المعرفة بالمنعم .

وقوله تعالى : « و قليل من عبادى الشكور » تعقيب تقريرى و توجيهى كما عليه تعقيبات القرآن الكريم بعد ذكر القصص ، فيكشف من جانب عن عظمة فضل الله تعالى و نعمته حتى ليقول القادرون على شكرها ، و يكشف من جانب آخر عن نقص البشري في شكر نعم الله تعالى ، فهم مهما بالغوا في الشكر قاصرون عن الوفاء ، فكيف اذا قصروا و غفلوا عن الشكر بالتمام و ماذا يملك الانسان المحدود من الشكر على نعم الله تعالى ، و هي غير محدودة : « و ان تعدوا نعمة الله لا تحصوها » حيث تغمر النعم الالهية الانسان من فوقه و من تحت قدميه و عن إيمانه و عن شمائله و تكمن فيه هو ذاته و تفيض منه ، و هو ذاته إحدى هذه الآلام الضخام .

والجملة بصدد ترفيع مقام أهل الشكر بان المتمكنين في هذا المقام قليلون و هم الاوحديون من الناس ، و يحتمل أن يكون في مقام التعليل ، فكأنه قيل: انهم قليل فكثروا عدتهم . و فيه تنبيه و تحريض على الشكر .

١٤ - (فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض تأكل

منسأته فلماخر تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين)

كشف عن حقيقة الجن ، و تكذيب للصور المشوهة التي وقعت في أذهام أكثر الناس من نسبة الخوارق و القدرة المطلقة و علم الغيب ، و ما إليها إلى الجن ، ولهذا يلجأ كثير من الناس إلى محاولة الاتصال بالجن كما يفعل العرافون و السحرة و أذئابهم ...

فرد الله تعالى عليهم بهذه الآية الكريمة بان سليمان عليه السلام حين حان أجله و قضى عليه الموت ، و كان سليمان حين مات قائماً بين الجن و هم بين يديه يعملون له ، و لم يعلموا بموته و ظلوا يعملون له فيما أمرهم به قبل موته . و لم يدلهم على موته إلا دابة الأرض التي كانت تأكل عصاه التي كان يتكئ عليها، فلما عثت دابة الأرض بالعصا زابت موضعها و سقطت على الأرض و خر سليمان عليها كذلك و هنا علم الجن ان سليمان قد مات من قبل و هم لا يعلمون بموته ، فأخلوا مكانهم و مضوا إلى حيث يشاؤون ، ولو كانوا يعلمون الغيب لعلموا بموت سليمان عليه السلام و لو كان بعيداً عنهم ، فكيف و هوتحت سمعهم و بصرهم ؟

وانما الجن كانت محدودة القدرة ، واقعة في قيد العجز عن كثير من الأمور شأنها في هذا شأن الانسان الذي يقدر على القليل و يعجز عن الكثير ...

و أما إخبار الجن عن الطريق و الامتعة و ما إليها مما يمكن أن يعلمها الجن لما لهم من الحركة السريعة و الانطلاق في آفاق فسيحة فليست من علم الغيب ، و انما هو مشاهدة حيث كان عن واقع محسوس يراه الجن رأى العين فهو حضور بالنسبة للجن و لكنه غيب بالنسبة للانسان البعيد عن موقع الحدث حيث يرى الجن و لا يرى نحن البشر . قال الله تعالى : « انه يراكم هو و قبيله من حيث لا ترونهم » (الاعراف : ٢٧)

١٥ - (لقد كان لسباء في مسكنهم آية جنتان إحداهن يمين وشمال كلوا من رزق

ربكم واشكروا له بلدة طيبة و رب غفور)

بيان لآخبار بعض الكافرين بنعم الله جل و علا اثنى بيان أحوال الشاكرين لها ، و إخبار عن قصة سبأ بمادل على حسن عاقبة الشكر وسوء مآل الكفران على طريق التأكيد القسمى ، فقد يسر الله تعالى لهم رغد العيش فى مسكنهم ، و كانت لهم جنات عن اليمين والشمال لىأكلوا من رزق من بيده تدير أمرهم وشئون تربيتهم الروحية و المادية ، و الظاهرة و الباطنة . . . و يشكروا له نعمه فبلدتهم طيبة الرزق و ربهم غفور اذا شكروا له .

وقوله تعالى : « جناتان عن يمين و شمال » تفسير لما قبله . إن تسئل : كيف قال الله تعالى : « آية جناتان » و لم يقل : « آيتان جناتان » و كل جنة كانت آية أى علامة على توحيد الله جل و علا ؟ تجيب : لما تماثلتا فى الدلالة و اتحدت جهتهما فيها جعلهما آية واحدة ، و نظيره قوله تعالى : « و جعلنا ابن مريم و امه آية » .

وقوله تعالى : « كلوا من رزق ربكم واشكروا له » حكاية لما قيل لهم على لسان نبيهم تكميلاً للنعمة ، و تذكيراً لحقوقها أو لما نطق به لسان الحال أو بيان لكون أحقاء بان يقال لهم ذلك . فى الامر بالاكل من الجنتين كناية عن رزقهم منهما ، ثم بالشكر له على نعمته و رزقه . أمريراد به الالفات إلى هذه النعم العظيمة التى أسبغها الله تعالى على القوم ، و ليس المراد به الامر بالاكل على اطلاقه .

وقوله تعالى : « بلدة طيبة » مستأنف بيانى سيق لبيان موجب الشكر المأمور به أى هذه بلدة طيبة لكثرة أشجارها و طيب ثمارها . أو بلدتكم بلدة طيبة .

وقوله تعالى : « و رب غفور » فى ايشار « رب » إشعار بان كل ذلك من شئون الربوبية ، و فى « غفور » إشارة إلى ان الشكر و الاكل من الحلال الطيب

يوجب المغفرة مما سبق منكم .

١٦ - (فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي
اكل خمط وأثل وشيء من سدر قليل)

بيان لما أهمل أهل سباء واجب الشكر، وانحرفوا عن جادة الحق وكفروا
بنعمة الله تعالى فعاقبهم على جري عادته ومزقهم وجعلهم أحاديث للناس إذا رسل
عليهم سيل العرم فاجتاح جنانهم وخربها وبدلها بجنان من أشجار كريمة المنظر،
كثيرة الشوك مرة الطعم من الخمط والأثل والسدر .

وفي مقابلة الجنتين الطيبتين بهذه الصورة الكئيبة لما تنبت الأرض، وفي
وصف هذه الصورة بالجنتين - ما يكشف عن مدى هذا التحول الذي أصاب القوم
في حياتهم، وعن الحسرة التي تملأ قلوبهم حين ينظرون إلى جنتيهم الذاهبتين،
ثم إلى هاتين الجنتين اللتين بين أيديهم، فهذا هو ما يمكن أن يحصلوا عليه
من جنات إن كان يصح أن يكون ما في أيديهم مما يطلق عليه .

١٧ - (ذلك جزيناهم بما كفروا و هل نجازي الا الكفور)

بيان لسبب العقاب المتقدم، وإشارة إلى مصدر «جزيناهم» أو إلى ما ذكر
من تبديل الجنتين وإرسال السيل، وما حل بهم من نكال وبلاء ومعنى البعد
فيها إيذان ببعد رتبته في الفظاعة . وقيل : ان الفرق بين الجزاء والمجازاة :
ان المجازاة لا تستعمل إلا في الشر، والجزاء عام لكل مكافأة يستعمل في المعاقبة
تارة وفي الاثابة تارة أخرى .

١٨ - (وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا
فيها السير سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين)

تقرير لأحوال أهل سبأ خارج البلد، وما يؤول إليه أمره - اثر بيان أحوال
مسكنهم وجنتيهم وحكاية تبديل الجنتين داخل البلد وما آل اليه أمره -
فجعل الله تعالى العمران متصلاً بين بلادهم، والبلاد التي بارك فيها بقرى ظاهرة

متابعة بحيث يستطيعون أن يسيروا ليالي و أياماً آمنين شر أخطار الاسفار و مشاقها . . . فهذا اخبار و حكاية من الله تعالى لما اوتوا من النعم البادية في مسائرهم و متاجرهم ، و ما فعلوا بها من الكفران و ظلموا أنفسهم ، فحاق بهم بسبب ذلك تكملة لقصتهم و بياناً لعاقبتهم .

و قوله تعالى : « سيروا فيها ليالي و أياماً آمنين » بيان لأمن طريقهم ، والغرض من ذكر الليالي والايام تقرير كمال الامن ، ولذلك قدمت الليالي ، فانها مظنة الآفات . . . وفي ذلك إشارة إلى تكامل نعمة الله تعالى عليهم في السفر كما انه كذلك في الحضر .

و هذه نعمة من النعم العظيمة التي لا يدرك مداها إلا من مضى عمره في السفر ، و لهذا امتن الله تعالى على قريش بان آمنهم في أسفارهم في رحلتى الشتاء والصيف .

١٩ - (فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا و ظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث و مزقناهم كل ممزق ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور)

حكاية لما سئمو العيش الهنيء و ملئوا الدعة والراحة كما طلب بنو اسرائيل البصل والفوم مكان المن والسلوى ، فلم يقدروا هذه النعمة حق قدرها ، وتحدوا الله جل و علا بأقوالهم أو أفعالهم أن يباعد بين أسفارهم بدل شكرها و جعلها وسيلة لنيلهم بالنعم الاخرية ، فظلموا بذلك أنفسهم و آذوها إذ بطروا و بغوا فجعلوها عرصة للسخط والعذاب والهلاك والدمار فسيبوا انصباب نقمة الله تعالى و غضبه عليهم ، فمزقهم في الارض كل ممزق و جعلهم أحاديث للناس وموضوع نقدهم و تثريبهم و مضرب مثلهم .

قيل : قوله تعالى : « فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا » اقتراح ضمنى لتخريب بلادهم .

وقوله تعالى : « و ظلموا أنفسهم » جواب لما طلبوه و تمهيد لذكر ما

عاقبهم على بطرهم بالنعمة .

وقوله تعالى : « فجعلناهم أحاديث و مزقناهم كل ممزق » ، بيان لعاقبة أمرهم ، وفي جعلهم نفس الأحاديث إما على المبالغة ، و إما على تقدير المضاف أى جعلنا ذوى أحاديث يتحدث بهم الناس متعجبين من أحوالهم و معتبرين بعاقبتهم و مآل أمرهم .

وقوله تعالى : « ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور » تقرير ربانى بان فى كل ذلك آيات و عبراً لا يدرك مغزاها ، و لا ينتفع بها الا كل صبار ثابت على الاخلاص لله تعالى ، شاكر لنعمه و أفضاله قولاً و عملاً . وفى تخصيص هؤلاء بذلك لانهم المنتفعون بالآيات القرآنية و يعتبرونها ، و « صبار » مبالغة فى الصبر أى يصبر فى كل ما ينبغى عليه الصبر من الطاعة والمعصية والابتلاء والنعمة ، و « شكور » مبالغة فى الشكر و هو المتوفر على أداء الشكر ، الباذل وسعه فيه بالقلب واللسان والجوارح فى أكثر الاوقات والاحوال ...

٢٠ - (و لقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقاً من المؤمنين)

تقرير لصدق ما توسم ابليس فى الكافرين و أهل الزيف والشرك من ضعف العزم فيهم و انقيادهم و تسليم زمامهم لابليس فيتبعونه فى كل ما يدعوههم إليه من انكار الصانع والشرك بالله تعالى و تكذيب البعث والجزاء ، الانهماك فى الشهوات كلها ... و ايماء إلى قوة عزم المؤمنين و ثباتهم على الايمان و امتناعهم من اتباع الشيطان فلا يجد ابليس سبيلاً يدخل فى ايمانهم منه بالغواية والاضلال والوسوسة ...

و لا يخفى على القارئ الخبير : ان الكافر أدون حالاً و أخس منزلة من ابليس لانه تردد فى عدل الله تعالى ، فخالف أمره فى سجدة آدم عليه السلام اذ قال : أنا خير منه فانه يرى ان الفاضل مقدم على المفضول و إن خطأ فى فضله على آدم عليه السلام و لم ينكر وجود الله تعالى و لم يشرك به أحداً ، ولم يكفر بيوم البعث والحساب

و أما الكافر فيجحد الخالق أو يشرك به خلقه ، و ينكر البعث والجزاء و يقدم المفضول على الفاضل مع علمه بفضل الفاضل .

٢١ - (وما كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها فى شك و ربك على كل شىء حفيظ)

نفى لكل سلطان لابلis على الكافرين بان يلجئهم على الكفر والطغيان ، بل لهم اختيار فى الاتباع منه ، ولكنهم يتأثرون بالوساوس ولا يؤمنون بالآخرة و لا يستجيبون إلى دعوة رسل الله جل و علا ، فليس لابلis فى الحقيقة عليهم أى سلطان نافذ ، و انما كان امتحاناً ربانياً ليظهر من يؤمن بالآخرة ممن هو منها فى شك فلهم إستطاعة على عدم التأثر من وسوسة الشيطان وعدم تأثرها فيهم .
وقوله تعالى : « الا لنعلم من يؤمن بالآخرة . . » إستثناء مفرغ من أعم العلل أى وما كان تسلطه عليهم الا ليتعلق علمنا بمن يؤمن بالآخرة متميزاً ممن هو فى شك منها تعلقاً حالياً يترتب عليه الجزاء أو الا ليتميز المؤمن من الشاك أو الا ليؤمن من قدر ايمانه و يشك من قدر ضلاله والمراد من حصول العلم حصول متعلقه مبالغه . قيل : وقد وضع فى « إلا لنعلم » الغاية موضع ذى الغاية أى التمييز المذكور موضع التسلط من طريق الاتباع الاختيارى .

و تقييد الايمان والشك بالآخرة لمكان ان الرادع الوحيد عن المعصية والداعى إلى الطاعة هو الايمان بالآخرة دون الايمان بالله و رسوله لولا الآخرة . و قيل : ان المراد بالعلم هو التمييز حيث ان التمييز متجدد بخلاف العلم فانه ثابت فى الله تعالى . و اختصاص العلم هنا بالايمان بالآخرة أو الشك فيها لان الايمان بالآخرة هو ملاك الايمان بالله تعالى و رسوله وآياته ، فليس مؤمناً بالله الا من كان مؤمناً باليوم الآخر .

وقوله تعالى : « و ربك على كل شىء حفيظ » وفيه تحذير عن الكفران والمعصية و انذار لأهل الكفر والمعصية .

٢٢ - (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ومالهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير) أمر للنبي ﷺ بتحدى المشركين بدعوة من يزعمون انهم شركاء لله سبحانه ، وتقرير بكون اولئك الشركاء لا يملكون مثقال ذرة في السموات والارض وليس لهم فيهما شركة ما وليس لله منهم معين و مظاهر ، على طريق الخطاب التوبيخي والتقريعي ، إظهاراً لبطلان ما هم عليه من الشرك في اليجاد والتدبير على سبيل الاستقلال أو على سبيل الاعانة و تبكيتاً لهم .

وفي الآية الكريمة وتاليها تصوير لصورة موقف من مواقف الجدل والمناظرة بين النبي ﷺ والمشركين ، وهي قوية في لذعها وتحديها وتنديدها ومساجلتها و انذارها وتدل على ان موقف النبي ﷺ كان موقف الواصل المستعلى أو هي بسبيل بث الوثوق والاستعلاء في نفسه ، و في الآية كشف عما كان المشركون عليه من ضلال و اشتغالهم بآلهتهم عن الله جل وعلا . و احتجاج على ابطال الوهية آلهتهم بعدم قدرتهم على استجابة دعاء عبدتهم . واحتجاج على نفى الملك بانتفاء استجابتهم دعاء عبدتهم في صور ثلاث : أحدها - ملكهم لما في السموات و ما في الارض مطلقا . ثانيها - ملكهم على وجه الشركة مع الله سبحانه . ثالثها - كونهم أو بعضهم ظهير الله سبحانه .

وقيل : ان الآية و تاليها تبطل أربعة أنحاء من الشرك : أحدها - ان من المشركين من كان يقولون : انا نعبد الملائكة التي في السماء فهم آلهتنا ، والله إلههم فالله تعالى أبطل قولهم بقوله : « لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض » على خلاف ما زعمتم ان الارض والارضيات في حكمهم . ثانيها - ومنهم من يقول : ان السموات من الله على سبيل الاستقلال ، و ان الارضيات منه ولكن بواسطة الكواكب و انصالاتها وانصرافاتها ، فأبطل قولهم بقوله : « ومالهم فيهما من شرك » أي الارض كالسما لله وحده ليس لغير فيها نصيب .

ثالثها - ومنهم من يقول : ان التركيبات والحوادث كلها من الله لكن فوض ذلك إلى الكواكب وإعانتها فأبطل قولهم بقوله : « و ما لهم منهم من ظهير » رابعها - ومنهم من يقول : انا نعبد الاصنام التي هي صور الملائكة ليشفعوا لنا ، فبين بطلان مذهبهم بقوله : « ولا تنفع الشفاعة » .

ان تسئل : كيف قال الله تعالى : « قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله ، أى الذين زعمتموهم آلهة من دون الله ، مع أن المشركين ما زعموا غير الله إلهاً دون الله بل مع الله على وجه الشراكة ؟

تجيب : ان النص لا يدل على زعمهم حصر الآلهة في غير الله نصاً بل يوهم ذلك ، و لو دل ففيه تقديم وتأخير ، على تقدير : ادعوا الذين من دون الله زعمتم انهم شركاء لله .

وقوله تعالى : « لا يملكون مثقال ذرة في السموات و لافى الارض ... » واقع موقع الجواب كأنه قيل : فماذا يكون اذا دعوهم ؟ فقيل : لا يستجيبون لهم بشيء لانهم لا يملكون مثقال ذرة في السموات و لافى الارض ، و لو ملكوا لاستجابوا و لاتم الربوبية و الالهية الا بان يملك الرب و الاله شيئاً مما يحتاج إليه الانسان فيملكه له ، و ينعم عليه به فيستحق بازائه العبادة شكراً له فيعبد أما اذا لم يملك شيئاً فلا يكون رباً ولا إلهاً . و فى ذلك تنبيه إلى ما كان عليه المشركون من خطأ عظيم و جرم كبير .

٢٣ - (و لا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق و هو العلى الكبير)

رد على المشركين لقولهم : ان آلهتهم تشفع لهم عند الله تعالى ، وتقرير بان الشفاعة عند الله جل وعلا لن تنفع أحداً إلا بأذن الله تعالى ورضائه .

وقوله تعالى : « الا لمن أذن له » استثناء مفرغ من أعم الاحوال أى لا تقع الشفاعة في حال من الاحوال إلا كائنة لمن أذن له في الشفاعة من النبيين و

الملائكة والشهداء والصالحين ومن إليهم من المستأهلين لمقام الشفاعة ، فتبين حرمان الكفرة منها بالكلية أما من جهة أصنامهم فإظهار انتفاء الاذن لها ، ضرورة استحالة الاذن في الشفاعة لجماد لا يعقل ولا ينطق ، و أما من جهة من يعبدونه من الملائكة فلان إذنه مقصور على الشفاعة للمستحقين لها لقوله تعالى : «لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صواباً» ومن البين ان الشفاعة للكفرة الفجرة ، و الطغاة الجبابرة بمعزل من الصواب .

وقوله تعالى : « حتى اذا فزع عن قلوبهم » غاية لمضمون الكلام الدال على انتظار الاذن بالشفاعة ، وبيان لما يحدث بعده كأنه قيل : يترصون ويقفون ملياً مفزعين حتى كشف الفزع عن قلوب الشافعين و المشفوع لهم بكلمة يتكلم بها رب العزة في اطلاق الاذن تباشروا بذلك و سئل بعضهم بعضاً ماذا قال ربكم؟ قالوا : قال : القول الحق . و هو الاذن بالشفاعة لمن ارضى .

و في عود الضمير « قلوبهم » على الاسم الموعود « من » جمعاً بعد أن عاد عليه مفرداً « له » تنبيه إلى أن الاذن بالشفاعة يكون لكل من يؤذن له على حدة ثم يتعدد أفراد المأذون لهم ، فيكونون جمعاً فهم أفراد في أخذ الاذن و جمع في العدد المأذون له .

في تلخيص البيان : للسيد الشريف الرضى رضوان الله تعالى عليه في قوله تعالى : « حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم » قال : وهذه إستعادة على قراءة من قرأ فزَع بالزاي والعين ، و فرغ بالراء والغين ، فالمراد بقراءة من قرأ بالعين غير المعجمة أى ازيل الفزع عن قلوبهم كما تقول : قذيت عينه اذا ازلت القذى عنها وهو كقولهم : رغب عنه اذا رفعت الرغبة عنه خلافاً لقولهم : رغب فيه اذا صرفت الرغبة إليه ، فالرغبة فى أحد الامرين منعطفة ، وفي الآخر منصرفة . والمراد بقراءة من قرأ فرَغ بالغين المعجمة قريب من المراد بالقراءة الاولى كأنه سبحانه قال : حتى اذا أخرج ما كان فى قلوبهم من الخوف والوجل

ففرغت منها ، وانما قال : عن قلوبهم لانه تعالى أقام ذلك مقام التفريج عن قلوبهم ، فكما حسن أن يقال : فرّج عن قلبه ، فكذلك حسن أن يقال : فرّغ عن قلبه ، وهذا موضع سرّ لطيف ومعنى عجيب . انتهى كلامه و رفع مقامه .

وقوله تعالى : « قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق » يدل على انهم طوائف و جماعات كثيرون يسئل بعضهم بعضاً عن الامر الالهى بعد صدوره و إنكشاف الفزع عن قلوب السائلين و يتبين منه ان كشف الفزع و نزول الامر إلى بعضهم أسبق منه إلى بعض آخر ، فان لازم السؤال أن يكون المسئول عالماً بما سئل عنه قبل السائل ، فلهـم مراتب مختلفة و مقامات متفاوتة بعضها فوق بعض تتلقى الداية منها الامر الالهى من العالـية من غير تخلف و لامهـلة ، و هو طاعة الدانى منهم للعالى كما يستفاد ذلك أيضاً بالتدبر فى قوله تعالى : « و ما منّا الا له مقام معلوم ، (الصافات : ١٦٤)

و قوله فى وصف الروح الأمين : « ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم أمين » (التـكـوـيـر : ٢١) فبينهم مطاع و مطيع و لاطاعة مع ذلك الا لله جل و علا لان المطاع منهم لاشأن له إلا إيصـال ما وصل إليه من الامر الالهى إلى مطيعه الذى دونه ، و يمكن أن يستفاد ذلك من توصيف القول بالحق فى قوله : « قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق » أى قال : القول الثابت الذى لاسبيل للبطلان و التبدل إليه .

وقوله تعالى : « وهو العلى الكبير » اعتراف من الشفعاء بعظمة خالق الكون و قصور كل ماسواه تواضعاً منهم بعد أن رفع الله تعالى أقدارهم باذن لهم بالشفاعة و فيه أيضاً ثناء على الله تعالى .

٢٤ - (قل من يرزقكم من السموات و الارض قل الله و انا أو اياكم لعلـى هدى اوفى ضلال مبين)

تبكىت للمشركين بحملهم على الافراد بأن آلهتهم لا يملكون مثقال ذرة

فى السموات ولا فى الارض ، و ان الرازق هو الله تعالى وحده فانهم لا ينكرون كما قال : « قل من يرزقكم من السماء والارض أمن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ومن يدبر الامر فسيقولون الله » و حيث كانوا يتعمللون أحياناً فى الجواب مخافة الالتزام قيل له ﷻ : « قل الله » اذ لاجواب عندهم سواء .

ففيه أمر للنبي ﷺ بسؤال المشركين عن الرازق الحقيقى لهم من السماء والارض وبالاجابة على ذلك بانه هو الله وحده ، و توجيه الكلام إليهم على سبيل المساجلة والجدل بانه لا بد من أن يكون أحداً الفريقين : النبي ﷻ والمؤمنون من جانب والمشركون من ناحية ضالاً و أحدهما على هدى ، فيوازنون فى هذا السؤال بين العلى الكبير الذى يؤمن به المؤمنون ، و بين آلهتهم التى أقاموها حجازاً بينهم و بين الله تعالى ، حتى لقد عموا عن النظر إليه ، وأبت عليهم ألسنتهم أن ينطقوا به ، و أن يضيفوا أنفسهم إليه ، و فى هذا السؤال : يطالب المشركون بالكشف عن من يرزقهم مما ينزل من السماء من ماء ، وما يخرج من الارض من نبات ؟ أو من يرزقهم من أهل السموات من ملائكة أو من أهل الارض من آدميين و أشباههم ؟؟

ولاجواب لهم عن ذلك الا هذا الجواب « الله » وحده ، فهو وحده المالك لكل شىء والمتصرف فى كل شىء ، لا يملك أحد معه مثقال ذرة فى السموات أو فى الارض ، و ما له تعالى فيهما من شرك و لا من معين ، و فى النطق عنهم بالجواب إلزام لهم به طائعين أو مكريين لانه لا جواب غيره ، قبلوه أو ردوه . فهذا احتجاج آخر عليهم من جهة الرزق الذى هو الملاك العمدة فى اتخاذهم الآلهة فانهم يتعمللون فى عبادتهم الآلهة بانها ترضيهم ، فيوسعون لهم رزقهم فيسعدون بذلك ، فأمر الله تعالى نبيه ﷺ أن يسألهم : من يرزقهم من السموات والارض ؟ والجواب عنه انه الله جل و علا لان الرزق خلق فى نفسه ولا خالق -

حتى عند المشركين - إلا الله تعالى لكنهم يستنكفون عن الاعتراف به بألسنتهم ، وإن أذعنت به قلوبهم ولذلك أمر أن ينوبهم في الجواب فقال : « الله » . قيل : وههنا نكتة ، وهى انه قال فى دفع الضر : « قالوا الحق » وقال فى طلب النفع : « قل الله » تنبيهاً على انهم فى الضراء مقبلون على الله تعالى معترفون به ، وفى السراء معرضون عنه غافلون لا ينتبهون إلا بمسه . وهذا بناء ان القائل فى « قالوا الحق » هم المشركون لا الملائكة . فتدبر جيداً .

وقوله تعالى : « وانا أو اياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين » تعريض بانكم على ضلال و انى على هدى ، وهذا على وجه الانصاف فى الحجة كما تقول لخصمك الباطل : قد علم الله الصادق منى و منك و ان أحدنا لكاذب . مع أنك تيقن أنك حق صادق و خصمك باطل كاذب كما قال أبو الاسود الدؤلى فى مدح أهل بيت النبوة صلوات الله عليهم أجمعين :

يقول الأزدلون بنو قشير	طوال الدهر لا ينسى علماً
بنو عمّ النبى و أقربوه	أحب الناس كلهم إلينا
فان يك جبههم رشداً أصبه	و لست بمخطئ إن كان غيماً

فلما سمع ذلك معاوية بن أبى سفيان عليهما الهاوية والنيران ، فقال لابى الاسود : أتشك فى أن حب على عليه السلام رشد ؟ فأجاب : أشك الله فى قوله تعالى : « انا أو اياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين » تعريضاً بانى لا اشك فى ان محبة على عليه السلام رشد كما لا ينبغى أن يقال : ان الله تعالى كان شاكاً فى كون رسوله الاعظم وآله وبناته على هدى والكافرين على ضلال .

و فيه إشارة إلى أن الامر - أى أمر - لا يعدو أن يكون حقاً أو باطلاً ، هدى أو ضلالاً و قد قال رسول الله وآله وبناته والمؤمنون معه قولهم فى الله و قال المشركون قولهم ، و اذا كان كل على طريق ، فان المقطوع به أن يكون أحد الفريقين على طريق الهدى والاخر على طريق الضلال .. ولا يجتمعان .. و أصل

النظم هكذا : « نحن أو انتم على هدى .. و نحن أو انتم فى ضلال مبين ، أى انه اذا نظر إلينا على طريق الحق لم يكن فيه إلاّ أحدنا ، وإذا نظر إلينا على طريق الباطل لم يكن فيه إلاّ أحدنا ، فالفرقان مختلفان : مهتدون وضالون ، مؤمنون وكافرون ، مصلحون ومفسدون ، مطيعون وعاصون ، محسنون ومسيئون ، بارون وفاجرون ... والطريقان مختلفان : هدى وضلال ، ايمان وكفر ، إصلاح وإفساد ، طاعة ومعصية ، إحسان وإساءة ، بر وفجور ... ومهتدون على طريق الهدى ... والضالون على طرق الضلالة ... وأما أين طريق الهدى ومن أهله ؟ وأين طرق الضلالة ومن هم أصحابها ؟ فتلك هى القضية والحكم فيها لا يحتاج إلاّ إلى نظرة هنا ، ونظرة هناك وعندئذ يتبين الرشد من الغي ، والضلال من الهدى ، والحق من الباطل ، والصالح من الفساد ، والايمان من الكفر ، والطاعة من المعصية ، والاحسان من الاساءة ، والاخلاص من الشرك والنفاق ...

و هذا اسلوب من الكلام المنصف يستعمله أصحاب الانصاف فى محاورتهم لارضاء العنان للمخاطب حتى اذا سمعه الموافق أو المخالف قال لمن خاطب به : لقد أنصفك صاحبك . و عليه قول حسان بن الثابت يخاطب أباسفيان بن حرب و كان قد هجا رسول الله ﷺ :

أنهجوه و لست له بكفاء فشر كما لخير كما الفداء

وهذا هو الكلام المنصف الذى يتضمن قلة شغب الخصم وفل شو كته بالهويناء . و هذا من أحسن ما ينسب به المحق نفسه إلى الهدى والحق و خصمه إلى الباطل والضلال لانه كلام من لا يكشف خصمه بالتضليل بل ينسبه إليه على أحسن وجه و يحثه على النظر و لا يجب النظر إلاّ بعد التردد ، وفى الابهام تلتطف بهم داع إلى الايمان و اتباع الهدى اذا وقفوا له . وإن الايماء أبلغ من التصريح وأوصل بالمجادل إلى الغرض . فلا بد من النظر بعين الانصاف إلى ما القى اليهم من الحجة ، تمييزهم المهدى من الضال ، والمحق من المبطل ، والمصلح من المفسد ، والمؤمن

من الكافر ...

وقوله تعالى : « لعلى هدى أو فى ضلال مبين » فى اختلاف الجاربن « على » و « فى » ايدان بان الهادى كمن استعلى مناراً ينظر الاشياء و يتطلع عليها ، والضل كأنه منغمس فى ظلام لا يرى شيئاً أو مجبوس فى مطمورة لا يستطيع الخروج منها ، فاستعمال كلمة « على » فى جانب الحق وكلمة « فى » فى جانب الضلال إشارة إلى استعلاء أهل الحق والهداية فكأنه مرتفع متطلع راكب مطية الهدى مستعل على متنها ، يصرف نظره كيف شاء وغايتها التى فيها سعادته ، وإلى انحطاط أصحاب الباطل ودناءة أهل الضلالة كأنهم منغمسون غريقون فى ظلام منخفضون لا يدرون أين يتوجهون ، و أين يضعون أقدامهم ، وإلى أين يسرون و ماذا يراد به ، وغايتها التى فيها شقائهم و هلاكهم ...

و فى وصف الضلال بالمبين و عدم وصف الهدى بشيء من الاوصاف لان الهدى هو الصراط المستقيم الموصل إلى الحق لا يحتاج إلى وصف حتى يتميز من غيره إذ ليس لها افراد كما قال تعالى : « ان هذا صراطى مستقيماً » وليس طريق الحق إلا واحداً بخلاف الضلال له طرق يأكل بأمعاء فان غير الحق هو ضلال بأشكاله المختلفة ، و صورته المتنوعة و أسمائه المتبارقة الجافة بعضها غيريين ، فميز البعض عن البعض بالوصف . فالهدى والحق كالخط المستقيم واحد لا عوجا فيه ، و الباطل كالخطوط المنحنية لاحصر لها ، فبعضها أدخل فى الضلالة من بعض و أبين .

٢٥ - (قل لا تسئلون عما أجرمنا ولا نسئل عما تعملون)

أمر من الله تعالى للنبي الكريم ﷺ بتوجيه الكلام إلى المشركين على سبيل المساجلة و الجدل ، بان كل فريق هو المسئول وحده عن عمله و ما قد يقترفه ، و فى الآية دلالة على أن أحداً لا يجوز أن يؤخذ بذنب غيره ، و زيادة فى انصافهم فى المخاصمة . و قيل : و فيها رد على اتهام المشركين بان الرسول

وَاللَّهُ يَوْمَ يُنْفِخُ فِي سَافِرِ الْأَرْضِ وَ مِنْ مَعَهُ هُمُ الْمَخْطُوتُونَ الْجَارِمُونَ ، وَقَدْ كَانُوا يَسْمُونَهُمْ « الصَّابِقِينَ » ، أَيْ
المرتدين عن دين الآباء و الاجداد كما يقع ذلك من أهل الباطل أن يتهموا
أهل الحق بالضلal في تبجح و في غير ما استحياء .

و في التعبير عن جانب النبي المعصوم ﷺ و المؤمنين المحسنين بالاجرام:
« أجرمنا » و عن جانب المشركين المجرمين بالعمل : « تعملون » و كان مقتضى
النظم أن يجيىء : « أجرمتم » أو « تجرمون » بدلاً من « تعملون » أو « عملنا »
أو « نعمل » بدلاً من « أجرمنا » أخذ بحسن الأدب في المناظرة و الجدال ، و رفق
بالمشركين ، و إطفاء لحمية الجاهلية التي تعمى عليهم السبيل إلى الهدى ، و
هذا هو الأسلوب الحكيم في المخاطبة الجاهلين ، و هو أسلوب الدعوة الإسلامية
و الصميم من رسالة رسولها .

و هذا أبلغ في سلوك طريقة الانصاف ، و أبعد من الجدل و الاعتساف
حيث اسند فيه الاجرام و ان اريد به الزلة و ترك الادلى إلى أنفسهم ، و مطلق
العمل إلى المشركين مع أن أعمالهم أكبر الكبائر... و فيه إرشاد إلى المناظرات
الجارية في العلوم و غيرها ، و اذا قال أحد المناظرين للآخر أنت مخطيء أغضبه
و عند الغضب لا يبقى سداد الفكر ، و عند إختلاله لا مطمع في الفهم فيفوت الغرض .
و قيل : ان الآية تمهيد لما في الآية التالية من حديث الجمع و الفتح ،
فان الطائفتين اذا اختلفا في الاعمال خيراً و شراً كان من الواجب أن يفتح بينهما
و يتميز كل من الاخرى حتى يلحق به جزاء عمله من خير أو شر ، من سعادة أو
شقاء ، من ثواب أو عقاب ، من نعمة أو نقمة ، و من جنة أو نار . . . و الذى يفتح
و يتميز هو الرب جل و علا .

٢٦ - (قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق و هو الفتاح العليم)
أمر من الله تعالى لنبيه ﷺ بتوجيه الكلام إلى المشركين اذا عجزوا
عن تبينوا من المحق و من المبطل ، و من هم أهل الهدى ، و من هم أصحاب

الضلالة فى هذه الخصومة فى الله تعالى القائمة بينهم وبين النبى ﷺ وأصحابه... عجزوا عن أن يحكموا فى هذه القضية فى الحياة الدنيا فهى ستحال إلى الآخرة، فيجمع الله تعالى بينهما معاً ثم يقضى بينهما بالحق وهو الحاكم العادل العليم بأعمال الناس ونواياهم وأحوالهم... وفى إثارة كلمة «رب» مضافة إلى ضمير تكلم الجمع تنبىء بأن الجمع والفرق بين المؤمنين والكافرين هو من شأن مدبر الأمر وهو الرب: رب المؤمنين والكافرين، رب الصالحين والمفسدين و رب الشهداء والباقين... وتثبت الآية البعث لتمييز المحسن من المسيء، والمفسد من المصلح أولاً ثم انحصار التمييز والجزاء فى جانبه تعالى بانحصار الربوبية فيه، و يبطل بذلك ربوبية من اتخذوه من الأرباب، و فيها تحذير وإنذار لهم بعاقبة أمرهم يوم القيامة.

وفى قوله تعالى: «العليم» إشارة إلى أن حكم الله تعالى يكون مع العلم لا يحكم من يحكم بمجرد الغلبة والهوى.

٢٧ - (قل أرونى الذين ألحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم)

أمر آخر للنبي الكريم ﷺ بتحدى المشركين بتعيين الشركاء الذين أشركوهم مع الله سبحانه وألحقوهم به، وجعلوا لهم صلة به أو جعلوهم جزءاً منه. وفى السؤال استخفاف واستنكار، واستفسار عن شبهتهم بعد إلزام الحجة عليهم زيادة فى تبكيثهم بأنهم أيها المشركون: أرونى معبوداتهم من هم؟ وماهم؟ وما قيمتهم؟ وما صفاتهم؟ وما مكانتهم ومنزلتهم؟ وبأى شئ استحقوا منكم هذه الدعوى؟ فيختبر هل فيهم الصفات الضرورية للاله المستحق للعبادة من الاستقلال بالحياة والعلم والحكم والقدره والعظمة والعزة والجلال والسمع والبصر... فعرّفونى تلك الالهة التى جعلتموها شركاء لله سبحانه هل فيهم صفات الألوهية؟ أم شارب كوه فى خلق شئ؟ فيبتوا ما هو؟ والآ فلم تعبدونها؟! وفى توبيخ لهم فيما اعتقدوه من الشرك بالله سبحانه.

وقدرأى بعض الاعراب رباً من تلك الارباب الجامدة والهيكل المصنوعة ...
 وقد وقعت الطير على رأسه وتركت آثارها فوقه ، ثم نظر فرأى الثعالب
 قد مرت به وبالت عليه فلم يكن من هذا الاعرابي إلا أن ركل هذا الرب الجامد
 الميت برجله ثم داسه بقدميه و بصق عليه ، و ولاه ظهره منصرفاً عنه وهو يقول:
 أ رب يبول الثعلبان بوجهه لقد ذل من بالت عليه الثعالب .

ففيه توبيخ و تفريع كما يقول القائل لمن أفسد عملاً : أرسي ما عملته
 توبيخاً له بما أفسده . فانهم سيفتضحون بذلك لو أشاروا إلى آلهتهم ...

وقوله تعالى: « كلا » ردع وتأنيب لهم عن المشاركة بعد إبطال المقايسة ،
 فهم ليسوا بشركاء ، و ما له سبحانه من شريك ، و فيه تنبيه إلى فاحش غلطهم و
 عظيم خطئهم لانهم لو أرادوا بالشركاء لله سبحانه تلك الاصنام والاولئان بانها معبودة
 لهم معدودة آلهتهم ، وهى أجسام ميتة خالية عن الحياة والعلم والقدرة ... وفاقة
 عن السمع والبصر ... ولو أرادوا بها أرباب تلك الاصنام وهم الملائكة وغيرهم بجعل
 الاصنام تماثيل مشيرة إليهم ، وهم وإن لم يخلوا عن حياة وعلم وقدرة إلا أن ما لهم
 من صفات الكمال مفاضة عليهم من الله جل وعلا لا استقلال لهم فى شيء من هذه الصفات ،
 ولا فى الافعال المتفرعة عليها ، فأين الاستقلال فى التدبير الذى يدعون انه مفوض
 إليهم؟ فالوجود الواجب بكماله اللامتناهى يمنع أن يكون فى خلقه من يشاركه
 فى شيء من كماله . اللهم إلا أن يدعوا انه شاركهم فى بعض ماله من الشئونات
 لتدبير خلقه من غير صلاحية لهم ذاتية و هذا ينافى حكمته تعالى .

وقوله تعالى: « بل هو الله العزيز الحكيم » إضراب عما تقدم ، و اثبات
 لصدّه على طريق الحجة بان الشرك منفي عن الله تعالى لانه العزيز القوى الذى
 لا يحتاج إلى شريك ، الحكيم الذى تكون كل أعماله وفقاً لمقتضيات الحكمة ،
 فمن هذه صفاته لا يكون هؤلاء شركاء له ، و لا يكون له على الاطلاق شريك ،
 فان عزته جل وعلا - و هو منع جانبه أن يعدو إلى حريم كماله عاد لكونه

لا يحدّ بحدّ - تمنع أن يشار كه في شيء من صفات كماله كالبوبية والالوهية المنتهيتين إلى الذات أحد غيره ، هذا لو كانت الشر كة عن صلاحية ذاتية من الشريك فالحكمة الالهية تمنع ذلك . وفيه زيادة توبيخ لهم .

٢٨ - (وما أرسلناك الا كافة للناس بشيراً و نذيراً و لكن أكثر الناس لا يعلمون)

خطاب موجه إلى النبي الكريم ﷺ ، وتقرير لنبوته نبيه ﷺ وتزكية من الله تعالى له ﷺ وأمر له ﷺ أن يقف من المشركين هذا الموقف و يكشف لهم عن ضلالهم و يزيل الغشاوة التي انعقدت على أبصارهم ، فلم يتبينوا طريق الهدى ، و بيان لهذا المقام العظيم ، وهذا المنصب الكريم الذي لرسوله ﷺ عند ربه ، وهو مقام لا يطاول ، و منزلة لا تنال فهو رسول الانسانية كلها ، والشمس التي تملأ الآفاق كلها ... إذ أرسله الله جل وعلا إلى كافة الناس بشيراً للمهتدين والبررة ، و إنذاراً للضالين والفجرة ، ولولم يدرك هذا أكثر الناس . وفي الآية تطمين للنبي ﷺ وتسليمية ، فهو ﷺ ليس مسؤولاً عن موقف الجحود والعناد الذي يقفه الكفار ، و ليس مهمته الا البشارة والانذار .

٢٩ - (و يقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين)

حكاية عن تساؤل الكافرين الجهلة المتمادين على جهالهم تساؤلاً يتضمن معنى الإنكار والاستهزاء والاستخفاف والاستعجال منهم عن موعد تحقيق وعد البعث والحساب والجزاء والعذاب الاخرى اذا كان ذلك حقاً وصدقاً ، وسؤال عن وقت الجمع والفتح ، على طريق الاستعجال تغتاً وجهلاً منهم ، فالاية متصلة بقوله السابق : «قل يجمع بيننا ربنا» واستمرار في حكاية مواقف الجدل والمناظرة بين النبي الكريم ﷺ والكفار . و في الآية دلالة على أن الكفار كانوا كلما تكرر وعيدهم بالبعث والعذاب الاخرين يبادروا إلى هذا السؤال الذي ينطوي فيه تحدّ واستهانة واستهتار .

٣٠ - (قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة و لا تستقدمون)

أمر من الله تعالى لنبيه ﷺ أن يجيب المشركين جواباً رزيناً فيه توكيد وقوة وإظهار معاً ، جواباً على سبيل التهديد جيء مطابقاً لما قصده بسؤالهم من التعنّت و الإنكار ، و رداً على هذا السؤال الجهول بأن لهم ميعاد يوم مقضى لا يتخلف عن الوقوع فهو واقع لامحالة ، و لا يختلف وقت وقوعه ألبتة فان الله تعالى وعد به وعداً فهو لا يخلف وعده إلا أن وقت وقوعه مستور لا يعلمه إلا الله جل وعلا . و في إسناد الفعل «لا تستأخرون عنه» إليهم دون أن يقول : «لا يؤخر عنكم» زيادة توكيد لوقوع اليوم .

٣١ - (و قال الذين كفروا لن تؤمن بهذا القرآن و لا بالذى بين يديه و

لو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكننا مومنين)

حكاية قول للكفار ، وهو توكيدهم القاطع بعدم تصديقهم وإيمانهم بالقرآن الكريم ، و لا بما جاء قبل القرآن من الكتب السماوية ، و أعقبت حكاية قولهم بسرد ما سوف يكون من أمرهم فى الآخرة و تقرير لاحوالهم يوم القيامة حينما يقفون أمام حكم الله تعالى و قضاؤه ، و يرون يقين ما أوعدوا به من حساب و عذاب و أغلال فى الأعناق حيث يستشعرون الندامة على ما كان منهم ، و حيث تقع محاوراة بين المستضعفين و المتكبرين أو التابعين من العامة و المتبوعين من زعمائهم ، فتقول العامة لزعمائهم : لولا أنتم لكننا آمننا .

و قوله تعالى حكاية عنهم : « لن يؤمن بهذا القرآن » تنبيه إلى تناقضهم و جهلهم ، فانهم كانوا قبل البعثة يراجعون أهل الكتاب و يحتجون بقولهم ، مضافاً إلى قولهم يوم القيامة : « لولا أنتم لكننا مؤمنين » .

و قوله تعالى : « و لا بالذى بين يديه » كناية عن كتب الله السماوية السابقة للقرآن و انما لم يؤمنوا بها ، و قد أنزلت على غيرهم لان فيها البشارة

برسول الله محمد ﷺ .

وقوله تعالى : « لو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم » انتقال بهؤلاء الكافرين المكذبين بآيات الله تعالى . . . إلى موقف الحساب والمساءلة في لحظة خاطفة حيث يطلع عليهم هذا الذى كذبوا به ، ومانزال كلمات التكذيب على أفواههم ، و تقرير لحوار بين الضالين والمضلين ، بين الفاسدين والمفسدين ، و بين المردة وأئمة الكفر والعصيان حين الوقوف يوم الحساب فيتراجعون الكلام فيما بينهم باللوم والعتاب بعد أن كانوا فى الدنيا أخلاء متناصرين .

و ان الخطاب للنبي ﷺ تحقيراً لهم ، وانهم بمعزل عن فهم الخطاب .
وقوله تعالى : « يرجع بعضهم إلى بعض القول » جملة حالية تكشف عن حال من أحوال هؤلاء الظالمين الموقوفين عند ربهم .

وقوله تعالى : « يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا » تفصيل للحوار و بيان للقول الذى يترامون به ، و التهم التى يلقي بها بعضهم على بعض ، و قد بدأ المستضعفون بالقاء اللائمة على رؤسائهم و سادتهم الذين تولوا قيادة الحملة الضالة ضد دعوة الحق و الهدى ، فجددوا هؤلاء الضعفاء و قادوهم إلى المعركة فكانوا من الهالكين - بدأ المستضعفون بالرمدى بالتهم هم المجنى عليهم من سادتهم و رؤسائهم .

وقوله تعالى : « لولا أنتم لكننا مؤمنين » إشارة إلى أن الايمان فطرة مركوزة فى الانسان ، وانه لو ترك الانسان شأنه دون أن تدخل عليه مؤثرات من الخارج تفسد عليه فطرته ، و تشوش عليه رأيه - لآمن بالله عن طريق النظر العقلى و لاستجاب لدعوة الهدى من غير تردد - فيه إشارة إلى أن كفرهم كان لمانع لالعدم المقتضى ، فان الرسول قد جاء ولم يقصر فى الابلاغ .

٣٢ - (قال الذين استكبروا للذين استضعفوا أنحن صدقناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين)

مستأنف مبنى على السئوال كأنه قيل : فماذا قال الذين استكبروا ؟ فقيل : قالوا : أنحن صددناكم عن الهدى على طريق الاستنكار رداً عليهم فى منهم إياهم عن الهدى بالاجبار والاكراه ، وإلقاء تبعة ضلالهم عليهم و تقريراً لهم بانهم كانوا مجرمين ضالين باختيارهم الضلالة ، فالمعنى : ما ارددناكم نحن عن الهدى ولا أكرهناكم على الضلالة .

وفى ايلاء الاسم و هو « نحن » حرف الانكار و هى الهزمة إثبات انهم هم الذين صدوا بانفسهم عن الهدى ، و ضلوا بكسب منهم واختيار ، و ان المانع لم يكن راجحاً على المقتضى ولامساوياً له .

وقوله تعالى : « بل كنتم مجرمين » تأكيد لدفع ما اتهمهم أتباعهم به من الاجبار والاكراه أى انكم انتم الذين أطعتم أمر الشهوة و اتبعتم هواكم ، فكنتم كافرين ، ولم يكن منا الاتسويل والتزوين . فقد صدق هؤلاء المستكبرين المضلين وكذبوا فى آن معاً . . صدقوا لانهم لم يكن فى وسعهم أن يردوا هؤلاء المردة الضالين عن الايمان لو انهم رغبوا فى الايمان ، وكذبوا لانهم كانوا دعوة من دعوات الضلال ، و قوة من قوى الشر، تزين لأتباعهم الضلالة و تغريهم بها ، و تعمل على جذبهم إليها و ضمهم إلى جبهتها ، بما لهم من جاه و سلطان و عدد و عدد و اشتها . . .

٣٣ - (و قال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له أنداداً وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الأغلال فى أعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون)
إضراب عن إضرابهم و إبطال له ، فأبطل التابعون إضراب المتبوعين باضرابهم قائلين : ما كان الاجرام من جهتنا بل من جهة مكركم لنا مستمرأ دائباً دائماً ليلماً و نهاراً حيث لم يجد التابعون مقنعاً فيما رد به سادتهم عليهم ، و حقاً انهم لم يفسدوهم قسراً على الكفر و لكنهم أغروهم به إغراء بما يملكون

من وسائل الاغراء وفي أيديهم المال والجاه والسلطان وكلها قوى ذات سلطان على الناس . ورد على هؤلاء المتبوعين المضلين لقولهم ، و دعوى هؤلاء الرؤساء المستكبرين البراعة ، و تذكير من التابعين بما كان من المتبوعين من تحريض وتآمر واجتماعات فاحشة في الليل والنهار ، و حث على التمسك بالشركاء والكفر بالله تعالى و برسوله و باليوم الآخر و على المعصية والفحشاء .

وقوله تعالى : « بل مكر الليل والنهار » ان الاضافة من باب الاتساع باجراء الظرف مجرى المفعول به . وأصل الكلام : بل مكرهم في الليل والنهار ، أو جعل ليلهم و نهارهم ماكرين على الاسناد المجازي . فالاول اتساع لفظي ، والثاني معنوي . و قدّم الليل لانه أخفى للمكر .

وفي تلخيص البيان : في قوله تعالى : « بل مكر الليل والنهار » قال: والمراد بمكر الليل والنهار ما وقع من مكرهم في الليل والنهار ، فأضاف تعالى المكر إليهما لوقوعه فيهما وفيه أيضاً زيادة فائدة و هي دلالة الكلام على أن مكرهم كان متصلاً غير منقطع في الليل والنهار كما يقول القائل : ما زال بنا سير الليل والنهار حتى وردنا أرض بنى فلان ، و هذا دليل على اتصال سيرهم في الليل والنهار من غير أغباب و لا إراحة ركاب .

وقوله تعالى : « أن نكفر بالله ونجعل له أنداداً » إشارة إلى أن المشرك ، وإن كان مثبتاً لله تعالى في الظاهر ولكنه ناف له على الحقيقة لانه جعله مساوياً للصنم ، و يجوز أن يكون كل منهما قول طائفة ، فبعضهم كانوا مأمورين بجحد الصانع ، و بعضهم بالاشراك به .

وقوله تعالى : « وأسروا الندامة ... » بيان لأحوال الكافرين الضالين والمضلين والفاستدين والمفسدين ، وزعماء الشرك والطغيان وأئمة الكفر والعصيان و أتباعهم و مآل أمرهم و سوء عاقبتهم و عذابهم يوم القيامة .

وقوله تعالى : « في أعناق الذين كفروا » في الاظهار موضع الاضمار

بكلمة الموصول وصلتها بوصف الكفر تنويه بذمهم، وتنبيه على موجب أغلالهم ...
 وقوله تعالى : « هل يجزون إلا ما كانوا يعملون » سؤال إستنكارى فيه
 معنى التنديد ، وإثارة الخوف والرهبة فى نفوس الكفار، وبخاصة التابعين الذين
 هم السواد الاعظم وفصلهم عن الزعماء المضلين والرؤساء المستكبرين المستثمرين،
 مع التقرير بانهم انما يجزون بما كانوا يعملون، وإشارة إلى أنهم استحقوها عدلاً.
 وفى الآية اشارات : إشارة إلى الدور الذى كان يلعبه زعماء المشركين
 فى الصد والتعطيل والتحريض ضدّ النبى الكريم ﷺ ودعوته وما كان لهم
 من أثر فعال فى بقاء الاكثريّة الكبرى فى وصف الشرك والكفر والجحود والظفیان
 فى العهد المكي من السيرة النبوية . وإشارة إلى موقف إصرار الكفار على عنادهم
 وجحودهم ولجاجهم ومكابرة أمام الدعوة النبوية . وإشارة إلى شدة جهد الزعماء
 ونشاطهم فى سبيل التأثير على الجمهور وحملهم على الاعراض والتصامم . وفيها
 أمارة ما على ما أثارته الدعوة المحمدية من حركة فى أوساط مكة وأفكارها ...
 ونحن نرى تلك الاشارات والامارة من أبناء الدنيا والشهوة وأصحاب الجاه
 والرئاسة إشارة إلى الادوار التى كان يلعبها مستثمر والغرب و متمصو دماء الملل
 و هاضمو حقوق الناس ، و مستعبدهم ، ومستكبر والشرق ومضلو الناس وسارقو
 دينهم وأفكارهم فى الصد والتعطيل والتحريض ضد الدين الاسلامى ودعوته ..
 وإشارة إلى موقفهم على العناد والجحود واللجاج والمكابرة أمام الدعوة المحمدية
 والقرآن الكريم والمذهب الحق، وإشارة إلى شدة جهدهم لواء المستثمرين المستعمرين
 الغربيين ، والمستكبرين المضلين السارقين الشرقيين فى مكرهم ليلاً ونهاراً
 فى حمل الملل على الاعراض عن الدعوة المحمدية ... وأمارة ما على ما أثارته
 هذه الدعوة من حركة فى العالم كله ، وفى جميع الملل وأفكارها ...

٣٤ - (و ما أرسلنا فى قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما ارسلتم به
 كافرون)

تقرير ربانى عن عادة الزعماء ذوى النعمة والترف فى الامم من الوقوف موقف الجحود والعناد من رسل الله تعالى ، و بيان للنبي الكريم ﷺ ان قومه جروا على منهاج الامم السالفة ، وتسلية له ﷺ بان ايذاء الكفار الانبياء ليس بدعاً و انما ذلك هجيراهم قدماً ، و إشارة إلى أنه كان أتباع الانبياء فيما مضى الفقراء و أوساط الناس دون الاغنياء ...

وقوله تعالى : « مترفوها » كناية عن الزعماء المستكبرين مردة الشيطان ، عن الاغنياء المستثمرين عبدة الشهوة ، عن الرؤساء المستعبدين تبعة الاهواء وعن ذوى الجاه والمقام والسلطان الشيطانية ... و فيه إشعار بان الاتراف يفضى إلى الاستكبار على الحق كما نفيده الآية التالية ، فخص المترفين بالذكر لانهم أصل فى الجحود والانكار ، وفى الكفر والعناد ... وغيرهم تبع ، و ان المترفين هم آفة المجتمع فى كل امة ، و فى كل جيل إذ فيهم ينشأ الفسق والفساد فى الحرث والنسل ، و كل ما من شأنه أن يغذى العواطف الخسيسة و يوقظ الغرائز البهيمية على حساب المطالب الروحية والعقلية ...

و ليس الغنى فى ذاته - كما يبدو - هو الذى يفسد العقيدة والاخلاق ... و انما شأنه فى هذا شأن الفقر ، قد يفسد و قد يصلح ، انه خير و شر ، و انه داء و دواء ... فمن أحسن سياسة المال و راعى حق الغنى ، و عرف قدره والمكان الذى يوضع فيه - صلح به أمره و استقام به شأنه .. و من اتخذ من المال وسيلة يسطاد بها ما توسوس به نفسه ، و ما يدعو إليه هواه - فسد كيانه و تهدم بنيانه و تحول إلى كومة متضخمة من الشحم واللحم .. تهب منها كل ريح خبيثة تفسد المجتمع و تزعجه ، و تفسد الافكار و تضطر بها ...

و حين تنجم دعوة من دعوات الخير ، يكون المترفون هم أول من يلقونها بالنكير و يرمونها بكل ما يقدررون عليه .. و ما جاء رسول من رسل الله يدعو قومه إلى الهدى حتى يتصدى له المترفون من قومه ، يعلنون الحرب عليه ، و

يجمعون الجموع للموقوف معهم في وجهه .

و في الآية تسلية للنبي ﷺ ببيان ان أخلاق الكفار و أعمالهم واحدة في كل وقت و مكان فلا يتألم الرسول ﷺ و بهذا نعرف لكفار مكة موقفاً آخر ، و فيها درس ثمين لنا المسلمين و دعاة الدين ، فلا يأسوا و لا يهملوا في دعوتهم الحقّة إلى الله تعالى وحده بما يشاهدون من مستنمرى الغرب سارقي ذخائر الملل ، و مستكبرى الشرق المضلين سارقي أفكار الناس ...

٣٥ - (و قالوا نحن أكثر أموالاً و أولاداً و ما نحن بمعذبين)

تقرير لما يوجب الاستكبار والطغيان و ما كانوا يتفاخرون به من بسطة العيش و كثرة الاولاد ، و انها ستكون سبب نجاتهم من العذاب في الآخرة لو كانت على طريق الحكاية لقولهم بانهم كانوا يقولون : اننا الاكثر أموالاً و أولاداً ، و اننا سنكون من أجل ذلك في نجوة من العذاب . و هذا هو رد المترفين على كل دعوة إلى الايمان بالله تعالى ، و تلك هي حجتهم عند أنفسهم و عند أتباعهم و مردتهم ... انهم بما يملكون من كثرة في الاموال ، و ما عندهم من كثرة الاولاد و ما لهم من العدد والعدد لن يكونوا تابعين لغيرهم و لن يجعلوا لأحد كلمة عندهم حتى ولو كان رسولاً من رسل الله يدعوهم إلى الله جل وعلا ، و يكشف لهم معالم الطريق إلى الهدى والرشاد ، و إلى الحق والكمال !! انهم أكثر أولاداً و أموالاً من هذا الرسول ، فكيف يقوم فيهم مقام الناصح ذي الرأي والسلطان ... و ما هذا الا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ، المؤمنون : ٢٤) و كيف يتفضل إنسان على من كان أكثر منه مالاً و أولاداً ؟

ففي الآية تصوير لصورة اعتداد كبار الكفار و زعمائهم بأموالهم وعصبياتهم إزاء ما يندرون به من عذاب الآخرة ، اذ كانوا يوازنون في معرض التبجح بينهم ، و بين النبي ﷺ و أتباعه في الاموال والبنين ويجرون في هذا على ما اعتادوه من كون أصحاب الاموال والاولاد يكونون أكثر قوة و أضمن نصراً .

وقوله تعالى : حكاية عنهم : « وما نحن بمعذبين » ، إشارة إلى أنهم بما لهم من كثرة في المال و الأولاد لن ينزلوا عن مقام السيادة و الزعامة و الرئاسة لأحد ثم انهم اذا عذب غيرهم من الفقراء و المستضعفين يوم القيامة و هم لن يعذبوا . . . فان الله تعالى ما أعطاهم هذا الوفرفى المال ، و هذه السعة فى الرزق ، و ذلك الرغد فى العيش و تلك الكثرة فى الأولاد إلا لأنهم أهل للكرامة ، و موضع للفضل عنده ، و كما كانوا فى الحياة الدنيا فى هذا المقام بين الناس فهم فى الآخرة - إن كانت هناك عندهم آخرة - فى هذا الموضع أيضاً حيث يعذب الفقراء و المستضعفون ، أماهم فلن يعذبوا ، بل ينزلوا منازل الاكرام و الاعزاز... ذلك ظنهم بأنفسهم . .

٣٦ - (قل ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء و يقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون)

أمر ربانى للنبي الكريم ﷺ بالرد القوى المؤكد على هؤلاء المستكبرين الذين كانوا يفتخرون بأموالهم و أولادهم ، و يرونها سبب نجاتهم من عذاب الآخرة و كرامتهم عند الله تعالى ، و فضلاً لأنفسهم على غيرهم من الفقراء و المستضعفين بان الله جل و علا هو الذى يوسع الرزق على من يشاء ، و يضيقه على من يشاء حسب ما تقتضيه الحكمة الالهية ، و إن كانوا هم و أضرابهم جاهلين بها ، فسعة الرزق لن تغنى عن أصحابها شيئاً عند الله تعالى ، و انها ليست اختصاصاً لهم من الله مستمراً ، فالله تعالى هو الذى يداول الرزق بين الناس بسطاً و ضيقاً وفقاً للنواميس التى أودعها فى خلقه .

و انما بسط الرزق و قبضه ابتلاء من الله جل و علا مؤمناً كان أم كافراً ، محسناً كان أم مسيئاً ، مصلحاً كان أو طاغياً و مطيعاً كان أم مفسداً... فالسعة و الضيق بمشيئة الله تعالى لا بالكسب و الاستحقاق فكمن شقى موسر و تقى معسر و من ثم قال ابن الراوندى :
كم عاقل عاقل اعيت مذاهبه و جاهل جاهل تلقاه مرزوقاً

هذا الذى ترك الادوام جائرة و صير العالم التحريز زنديقاً
 و فى الاية الكريمة : ردّ عليهم و حسم لمادة طمعهم الفارغ و تحقيق
 للحق الذى عليه يدور أمر التكوين ، و فيها بيان لخطأهم بان القابض الباسط
 هو الله تعالى وحده ، و إشارة إلى أن أمر الرزق فى سعة و ضيقه إلى الله تعالى
 لا ينقص بالانفاق و لا يزيد بالامساك ، و ايماء إلى معنى الرحمة الواسعة التى هى
 معنى الرحمانية التى لا يلاحظ فيها استحقاق شخص ، و إلى ان سعة الرزق فى
 الدنيا لا تدل على سعادة الآخرة أو الكرامة عند الله جل و علا .

قوله تعالى : « قل ان ربي » قيل : أضاف الرب إلى نفسه وَالْقَائِلُ لان
 المترفين لا يرون الله تعالى رباً لانفسهم ، و الرزق من شؤون الربوبية و قوله
 تعالى : « ولكن أكثر الناس لا يعلمون » فينسبونه مالم يؤتوه إلى الاسباب الظاهرية
 الاتفاقية ثم اذا اتوه نسبوه إلى حزمهم و حسن تدبيرهم أنفسهم و كفى به دليلاً
 على جهلهم و حمقهم .

٣٧ - (و ما أموالكم و لا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى الا من آمن
 و عمل صالحاً فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا و هم فى الغرفات آمنون)
 مستأنف خاطب به الناس بطريق التلوين و الالتفات مبالغة فى تحقيق الحق ،
 و تقريراً و زيادة بيان لما سبق ، ورد آخر و جواب ثان عن قول المترفين : « نحن
 أكثر أموالاً و أولاداً و ما نحن بمعذبين » بان أموالهم و أولادهم التى يزعمون
 يعتقدون بها لن تفيدهم شيئاً عند الله تعالى ولن تقرّبهم إليه جل و علا ، فانتفاء
 العذاب المترتب على القرب من الله سبحانه لا يترتب على الاموال و الاولاد فانهما
 لا توجبان قرباً و زلفى من الله تعالى حتى ينتفى معها العذاب الالهى ، فوضع
 تقريب المال فى الاية موضع انتفاء العذاب من قبيل وضع السبب موضع المسبب .
 ان تسئل : قال الله تعالى : « و ما أموالكم و لا اولادكم بالتي » ولم يقل :
 « باليتين » و قد ذكر الاموال و الاولاد و هما نوعان مختلفان ؟

تجيب : لانه تعالى ذكر من كل نوع منهما جمعاً يصلح فيه التى أو اراد بذلك أحد النوعين .

وقوله تعالى : « الا من آمن ، استثناء من مفعول « تقربكم ، أى و ما الاموال والاولاد تقرب أحداً إلا المؤمن الصالح الذى أنفق من أمواله فى سبيل الله تعالى و علم أولاده الخير و رباهم على الصلاح و رشحهم للطاعة .

و قوله تعالى : « فاولئك ، إشارة إلى « من » والجمع باعتبار معناها ، و معنى البعد فيها مع قرب العهد المشار إليه ايدان بعلور تبتهم و بعد منزلتهم فى الفضل والكرامة عندالله تعالى بالايمان وصالح العمل أى فاولئك الموصوفون بالايمان و صالح العمل ثابت لهم جزاء الضعف .

و فى الاستثناء إلى تمام الآية بيان لملاكها يوجب النجاة من العذاب ، و حسن الجزاء يوم القيامة بان الايمان وصالح العمل ملاك الكرامة عندالله تعالى والسعادة فى الآخرة ، فالمؤمنون الصالحون هم وحدهم ينالون جزاء أعمالهم مضاعفاً ، و يكونون آمنين فى غرفات الجنة .

٣٨ - (والذين يسعون فى آياتنا معاجزين اولئك فى العذاب محضرون)

تقرير لمآل أمر الذين يقفون من دعوة الله تعالى موقف المنكر المعطل المعجز والمكابر العنيد ، وبيان لاحوال المسيئين الذين تبعدهم أموالهم وأولادهم عن الله تعالى ، فهم لن ينجو من عذاب الله جل و علا ، و هم محضرون اليه و واقعون فيه .

وقوله تعالى : « اولئك » فى الاشارة فضح لهم و كشف عن موقفهم الذليل فى مقام الخزى والهوان .

٣٩ - (قل ان ربي يسط الرزق لمن يشاء من عباده و يقدر له و ما أنفقتم من شىء فهو يخلفه و هو خير الرازقين)

أمر آخر للنبي الكريم ﷺ بتوكيد القول الاول و دعوة عبادالله تعالى

المؤمنين إلى البذل والانفاق في وجوه البر بان ربه هو الذى يبسط الرزق لمن يشاء و يضيقه على من يشاء ، و انه هو الذى يخلف على المنافقين ما أنفقوه وهو خير الرازقين .

وقوله تعالى : « وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه » كأنه تفسير للعمل الصالح بعد فهم الايمان و فيه تنبيه إلى أن الانفاق لا ينقص كما ان الامساك لا يزيد ، فان الانفاق لا يضيع عند الله تعالى بل يخلفه و يرزق بدله .

وفى الآية ترهيد لعباد الله تعالى فى الدنيا و حضمهم على التقرب إليه بالانفاق.

٤٠ - (و يوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون)

حكاية لمواجهة يجريها الله تعالى بين الكفار المشركين والملائكة ونتيجتها حيث يجمع الله جل وعلا بين الفريقين ، ثم يسأل الملائكة عما اذا كان المشركون يعبدونهم فعلاً ، والغرض منها الرد على المشركين و تسفيههم و تقرير ضلالهم و إفكهم و تكذيبهم فى عقائدهم فى صدد الملائكة و إنذارهم ، و وصف ما يكون من أمرهم فى الآخرة و حملهم على الارعاء و التدبر .

وقوله تعالى : « ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون » سؤال موجه إلى الملائكة ظاهر أعلى طريق الاستفهام ، ولكن المراد منه تقرير المشركين و تبكيث لهم و توبيخهم على عبادتهم غير الله تعالى و إشرأ كههم به سبحانه ، و تبييضهم مما علقوا عليه اطماعهم الفارغة من شفاعتهم لهم . فهو جار على نظام المثل القائل : « اياك اعنى و اسمعى يا جاره » و وارد على نهج قوله تعالى لعيسى بن مريم : « أنت قلت للناس اتخذوني و امى إلهين من دون الله » و قد علم الله جل وعلا ان الملائكة وعيسى عليه السلام برآء مما وجه إليهم من السؤال الوارد على طريق التقرير ، ولكن جاء ليقول و يقولوا و يسأل و يجيبوا فيكون توبيخهم أشد و تعييرهم أبلغ و خجلهم أكثر .

و تخصيص الملائكة من بين آلهتهم لانهم أشرف شركائهم ، و الصالحون للخطاب منهم ، ولان عبادتهم مبدأ الشرك ، فيظهور قصورهم عن رتبة المعبودية و تنزههم يظهر حال سائر شركائهم بطريق الاولوية .

٤٩ - (قالوا سبحانه أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون)

مستأنف بياني مبنى على سؤال نشأ من حكاية سؤال الملائكة كأنه قيل: فماذا يقول الملائكة حينئذ ؟ فقيل : يجيبون عنه بجوامع الادب متنزهين عما نسبوه إليهم : « سبحانه » منزّهين الله جل وعلا عن الشركاء قائلين انه تعالى هو وليهم من دونهم .

و في العدول عن صيغة المضارع : « يقولون » إلى صيغة الماضي : « قالوا » دلالة على التحقيق لامحالة . ثم أضربوا عن ذلك دفنوا انهم عبدوهم حقيقة بقولهم: « بل كانوا يعبدون الجن » أي الشياطين حيث أطاعوهم في عبادة غير الله تعالى ، و نفوا رضاهم عن عبادة المشرّكين لهم لكن لاتصريحاً بنفى الرضا عن العبادة و لا بالتفوه بعبادتهم صوناً لساحة المخاطبة عما يفرع السمع بذلك و لو تصوراً لا تصديقاً بل أجابوا بقصر ولايتهم فيه جل وعلا و نفى عنها ليدل على نفى الرضا بعبادتهم لهم على طريق الكناية ، فان الرضا بعبادتهم لازمة الموالاتة بينهم والموالاتة بينهم تنافي قصر الولاية في الله جل وعلا ، فاذا انحصرت الولاية فيه تعالى لم تكن موالاته و اذا لم تكن موالاته لم يكن رضا .

وقوله تعالى : « بل كانوا يعبدون » تقرير من الملائكة على طريق الاضراب بان المشرّكين انما كانوا يعبدون الجن الذين هم يوسوسون في صدورهم و يضلونهم لا الملائكة لانهم مخلصون لله تعالى عارفون لحودودهم و دائبون على تنزيهه و تقديسه .

و في الاضراب دلالة على أن الجن كانوا على رضى من عبادة المشرّكين

لهم . ففيه بيان السبب الحامل لهم على عبادتهم بان السبب هو الجن حيث أغوهم وهم أطاعوهم في الاشرار بالله سبحانه .

وقوله تعالى : « أكثرهم بهم مؤمنون » يدل على أن الايمان ايمانان : ايمان بالله تعالى ورسوله ﷺ وباليوم الآخر . و ايمان بالشیاطين والطواغيت كما ان الكفر كفران : كفر بالله سبحانه وكفر بالطواغيت . و قيل : و لعل الوجه في نسبة الايمان بهم إلى أكثرهم دون جميعهم ان أكثرهم يعبدون الآلهة اتقاء من طرق الشر والفساد والضلالة والعناد ، و مبادئ الشر عنهم مطلقاً الجن لا كما قيل : ان المراد بالاكثر الكل .

٤٢ - (فالיום لا يملك بعضكم لبعض نفعاً ولا ضرراً و نقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون)

الفاء لترتيب الاخبار به عليه ، ونسبة عدم النفع والضرر إلى البعض المبهم للمبالغة فيما هو المقصود الذي هو بيان عدم نفع الملائكة للعبدة بنظمه في سلك عدم نفع العبدة لهم ، و بيان بان الامر يومئذ وحده .

وقيل : نوع تفریع على تبرئ الملائكة منهم ، وقديس تبرئ عامة المتبوعين من تابعيهم و التابعين من متبوعيهم في مواضع من القرآن الكريم كقوله تعالى : « ويوم القيامة يكفرون بشرككم » فاطر : (١٤) وقوله : « ثم يوم يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً » العنكبوت : (٢٥)

وقوله تعالى : « ذوقوا عذاب النار » أى يقال لهم توبيخاً و تأنيباً و زجراً لهم . . . و في هذا القول ايلام لهم فوق ما هم فيه من آلام و مضاعفة للحسرة التي تملأ قلوبهم على ما فاتهم من ايمان بالله تعالى في دنياهم .

وقوله تعالى : « التي كنتم بها تكذبون » إلى ما يوجب استحقاقهم إذاقة عذاب تلك النار .

٤٣ - (و اذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد أن

يصدقكم عما كان يعبد آباؤكم و قالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبين)

بيان لبعض آخر من كفرهم ، و ما به استحقوا هذا العذاب الخالد ، و حكاية لاقوالهم الكاذبة حينما كان رسول الله ﷺ يتلوا عليهم آيات القرآن الواضحة ، و يبين لهم حججه البالغة حيث كانوا يقولون للناس : ان محمداً ليس الا رجلاً يريد أن يصرفكم عما كان يعبد آباؤكم ، و ان ما يتلوه عليكم و يدعيه انه وحي سماوي نزل عليه ليس الا كذباً مفترى على الله جاء به لترويج دعوته ، أو ليس إلا من قبيل السحر و التخيل و لا حقيقة له ، فعله ليخلب به العقول و يصد الناس عن الدين الحق الذي و رثوه عن الآباء و الاجداد . . .

و قوله تعالى : « آياتنا بينات » فى توصيف الايات بالبينات نوع عتبى كأنه قيل : اذا تتلى عليهم هذه الايات و هى بينة واضحة و حجة قاطعة لا ريب فيها فبدلاً من أن يدعوا عامتهم إلى اتباعها حثوهم على الاصرار على تقليد آباءهم و حرّضوهم عليه و أبوا أن يصدقوا ما يقع فى قلوبهم و عقولهم منها و يحملهم الكبر و العناد على التكذيب و البهت و الاتهام للرسول الذى يحملها إليهم .

و قوله تعالى : « قالوا ما هذا الا رجل » فى تنكير « رجل » مع اشتهاى النبى الكريم ﷺ عندهم طعن و سخرية و تحقير و استخفاف منهم ، فأخرجوه مخرج التحكى ببعض الأعاجيب التى يتحاجى بها للضحك و التلهى متجاهلين به و بأمره كأن لم يكونوا قد عرفوا الا أنه رجل ما .

و قوله تعالى حكاية عنهم : « يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم » إنارة حمية الجاهلية من الرؤساء المستكبرين المضلين فى صدور الأتباع الجهلة الحمقاء الضالين بالتحريض على موروثات الآباء و ما خلفوا لهم من عادات و تقاليد و مراسم خاطئة . . . و فى إضافة الآباء إلى المخاطبين لا إلى أنفسهم لتحريك عرق العصبية منهم مبالغة فى تقريرهم على الشرك و تثبيتهم على الضلالة

و تنفيرهم عن التوحيد والرسالة السماوية ، و تحريض لهؤلاء الحمقاء على الجدل في التمسك بدين آباءهم ، و إثارة العناد واللجاج على النبي الكريم ﷺ .
و قوله تعالى : « وقالوا ما هذا إلا إفك مفترى » بيان لشدتهم في الإنكار وازد يادهم في الكفر والظلم ، و تئيسهم الرسول الخاتم ﷺ من الطمع في إيمانهم بما يتلى عليهم ، في هذه المقالة السخيفة تزكية منهم مقاتلتهم الأولى و تثبيت دعائمها في قلوب الاتباع الجهلة الحمقاء ، و تزيين الضلال الجائمه لهم بأنهم لن يتركوا ما هم عليه من حق إلى هذا الضلال المفترى .

و في الجملة تحقير للنبي الكريم ﷺ من جانب ، و استخفاف للآيات البينات من جانب آخر . أى ليس هذا الكلام الذى يدعيه محمد نزوله عليه من السماء إلا كلاماً مصرفاً عن وجهه ، مكذباً به على الله بدلاً من أن يقولوا : انها آيات بينات نازلة من عند الله . و قيل : و فى الإشارة إلى الآيات البينات : « هذا » دلالة على انهم لم يفهموا منها إلا أنها شيء ما لا أزيد من ذلك .

و قوله تعالى : « و قال الذين كفروا للحق لما جاءهم إن هذا إلا سحر مبين » بيان لشدة انكارهم درجة درجة إن جعلوا ما يوحى إلى النبي ﷺ سحراً بيناً لا شك فيه عندهم بعد أن جعلوه كذباً و فرية . و بهذا القول يردون على من وقع في نفوسهم شيء من آيات الله تعالى و تفتحت لها عقولهم و قلوبهم ... انه سحر يخدع الناس و يضلهم و يريهم الامور على غير ما هى عليه .!!! .

و فى وصفهم بالكفر إشعار إلى التعليل . والمعنى : والذين اتصفوا بالكفر بعثهم الكفر إلى أن يقولوا للحق الصريح الذى بلغ وظهر هذا الظاهر سحريته وبطلانه . و ان فحوى الآية يدل على ان الكلام المحكى عن الكفار صادر عن الزعماء و موجه إلى عامة الناس على سبيل الصد والتعطيل والحض على الجحود و عدم التصديق . و اسلوبه ينطوى على صورة لما كان هؤلاء الزعماء المترفون عليه من عناد و ما كانوا يبذلونه من جهد فى ذلك السبيل .

٤٤ - (وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير)
 ردّ على الكفار في مقالاتهم ، و انكار لدعواهم على طريق الاخبار من الله
 تعالى بانهم قالوا : ذلك من غير بينة ، ولادليل لهم على ذلك الا الجهل والعناد
 فلا تستند أقوالهم إلى شيء يشبهون به ، و تأكيد لاصرارهم على دحض الحق
 بانباع الهوى . و تقرير ينطوى على التبكيت والتهكم والتجهيل بانهم قالوا حين
 ان الله سبحانه لم ينزل إليهم قبل القرآن كتاباً ولم يرسل قبل النبي ﷺ رسلاً
 حتى يكون كلامهم مستنداً إلى علم أو تجربة .

٤٥ - (وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلى
 فكيف كان نكير)

تهديد على الكفار ، و وعيد شديد على تكذيبهم ، و تذكير بالامم السابقة
 لهم والتي كذبت رسلها مثلهم ، و تخويف و إنذار لهم بعاقبة من كذب الرسل
 قبلهم ، و ما كان من تدبير الله تعالى لها في حين ان الكفار العرب لم يبلغوا في
 القوة والعظمة معشار ما بلغته ، فاذا أخذهم الله تعالى ، و ما نفعهم محصولهم ،
 فكيف حال هؤلاء الضعفاء ، فليحذر هؤلاء الحمقاء مثل ما نزل بالامم السابقة
 قبلهم من الهلاك والاستئصال ، و ما حلّ بهم من المثلثات نكالاً لهم على تكذيبهم
 رسلهم لعبرة لو كانوا يعقلون و لا يعقلون .

وقوله تعالى : « فكذبوا رسلى » بعد قوله : « و كذب الذين من قبلهم »
 قيل : تخصيص بعد تعميم كأنه قيل : وفعل الذين من قبلهم التكذيب فكذبوا رسلى .
 نظيره قول القائل : أقدم فلان على الكفر فكفر بمحمد ﷺ .

وقوله تعالى : « فكيف كان نكير » تهديد شديد لهم . وفي الالتفات إلى
 التكلم لاستعظام الجرم و تهويل المؤاخذه .

٤٦ - (قل انما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا
 ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد)

أمر للنبي الكريم ﷺ بمخاطبة الكفار و طلب شيء واحد منهم هو :
 أن يخلصوا النية لله تعالى ويتجردوا عن العداوة والهوى ويتروكوا العناد واللباج
 ثم يتفكروا كل واحد لنفسه أو كل اثنين لحدثهما معاً فيما يدعوهم النبي ﷺ
 إليه حيث يتأكدون ان صاحبهم أى النبي ﷺ ليس مجنوناً ، و انه انما هو
 نذير من الله جل وعلا بعذاب شديد إذا لم ينيبوا إليه و يسيروا فى طريق الهدى .
 ان الآية الكريمة تتم الحجة على المشركين ، و تدعوهم إلى ما هو خير
 و سعادة إلى ما هو كمال و غرة ، و إلى ما هو نعمة و جنة و سلام . . . إذ تفتح
 لهم طريق الهدى والنجاة والخلاس ، و تطيل لهم الجبل و تمد لهم الباع و تنصفهم
 فى الخصومة بالتفكر فى أمر النبي ﷺ .

و قد جاءت الآية بمثابة إنهاء لموقف المناظرة والجدل بين النبي الكريم
 ﷺ والكفار أو لما هو فى مقامهما ، وهذا اسلوب من الأساليب النظامية القرآنية
 البديعة ، اسلوب قوى أخذ رائعاً من شأنه أن ينفذ إلى الاعماق ، و قد خوطب
 به العقل والقلب معاً ، وفى الهتاف بالحق و قوته و ضلال الباطل ، ومحققه بنوع
 خاص روعة لن تزال قائمة ما قام الجدل بين الحق والباطل و توطيد قرآنى
 مستمرى المدى والتلقين للحق و دعوة قرآنية مستمرة المدى ضد الباطل . وقد
 احتوت الآية حكمة إجتماعية عامة و صورة من صور ما كان عليه موقف النبي
 الكريم ﷺ من الكفار ، و موقفهم منه أيضاً . فالاجتماعات العامة يختلط فيها
 الحابل والنابل ، وتسود فيها الاهواء و تضعف فيها قوة المنطق ، ولا يؤدى الجدل
 فيها إلى نتيجة حاسمة و مرضية .

وان الزعماء الذين تولوا كبر المعارضة والتعطيل والصدّ بدافع الاستكبار
 والمكر السيئ والعناد التى اشير إليها من قبل كانوا يتوخون التشويش والتهويز
 على الناس و لعلمهم كانوا يعقدون الاجتماعات العامة للحث على التمسك بعقائد
 الآباء و للتحريض على النبي الكريم ﷺ كما أشارت آية ٣٣ من هذه السورة

إلى شيء من ذلك .

وكل ما انطوى فى الآية من هذا مستمر التلقين فى صدد مواقف التهويش والتشويش التى يقفها ذوو النيات السيئة والمآرب الخاصة من دعوة الإصلاح والحق . وفى ذلك دلالة على بطلان ما ذكروا فى الآيات البينات وفى النبى ﷺ . والآية تكشف عن اسلوب الدعوة الاسلامية ، القائم على مواجهة العقل ، ودعوته بالحكمة والموعظة الحسنة ، وإعطائه حقه فى طلب الدليل المقنع والبرهان الواضح ، ثم الاعتراف له بما يقضى به بعد النظر السليم ، المجرد من الهوى ، المبرأ من التحدى والعناد . . ! فهذه هى رسالة الاسلام فى الانسانية . . انها تريد أولاً وقبل كل شيء أن تحرر العقل من العادات الفاسدة والمعتقدات الباطلة التى استولت عليه ، وشلّت إرادة التفكير فيه . . . فاذا تحرر العقل من هذه الآفات ، وتخلص من تلك القيود فقد كسب نصف المعركة فى صراعه مع الباطل ، ثم كان عليه بعد هذا أن يكسب النصف الآخر حتى يتخلص من الضلال ، ويخرج من عالم الضلالة إلى عالم الهدى ، من عالم الظلام إلى النور ، ومن عالم الدنائة والانحطاط إلى عالم العلو والكمال . . . وهو أن يدير عقله على هذا الوجود ، وأن ينظر فيه بعقله المتحرر هذا . . فانه إن فعل ، فلا بد أن يهتدى إلى الله جل وعلا ، و يتعرف إليه ويؤمن به .

ولذلك طلب القرآن الكريم ﷺ من الناس أن يتفكروا فى أمر الدعوة المحمدية ، وهم منفردون باخلاص وتجرد عن الهوى والعناد ، وأن يتروا ويحكموا العقل ، ولا يؤخذوا بالتهويش والتشويش والعصية والهوى ، وحينئذ تبان لهم الحقيقة ساطعة ناصعة . وإن الخطاب فى الآية وإن كان موجهاً للناس عامة ، ولكن لا يبعد أن يكون قد قصد فيه بنوع خاص ذلك الفريق المعتدل الذى كان يعترف فى نفسه بصدق محمد ﷺ فى دعوة الناس إلى الله تعالى وحده وكان خجله أو وجاهته أو مصلحته الخاصة أو مركزه فى قومه وعشيرته أو سنته

تمنعه من القبول والايمان .

وقوله تعالى : « أن تقوموا لله » تفسير و بيان لقوله سبحانه : « انما أعظكم بواحدة » .

وقوله تعالى : « منى وفراى » فى تقديم « منى » على « فراى » ايدان بانه أوثق وأقرب إلى الاطمئنان . قيل: قوله تعالى : « فراى » كناية عن التفرق و تجنب التجمع والغواء ، فان الغواء لاشعور لها ولا فكر ، وكثيراً ما تميت الحق و تحيى الباطل .

وقوله تعالى : « ما بصاحبكم من جنة » مستأنف سيق من ناحية الله تعالى تنبيهاً على طريقة النظر والتأمل ، على طريق التوقف والتدبر ، و على طريقة الطمأنينة والتفكير . . . بان مثل هذا الامر العظيم الذى تحته ملك الدنيا والاخرة لا يتصدى لا دعائه الاّ مجنون لا يبالى بافتضاحه عند مطالبته بالبرهان و ظهور عجزه أو مؤيد من عند الله تعالى مرشح للنبوّة ، واثق بحجته و برهانه ، و إذ قد علمتم ان محمداً ﷺ كان أرحم العالمين عقلاً ، و أصدقهم قولاً و أشهرهم أميناً و أزكاهم نفساً وأفضلهم علماً وأحسنهم عملاً و أجمعهم للكمالات البشرية ، فوجب أن تصدقوه فى دعواه ، فكيف وقد انضم إلى ذلك معجزات تخر لها صم الجبال . و فى التعبير « بصاحبكم » ايماء إلى أن محمداً ﷺ كان معروفاً بينهم و مشهوراً لديهم ، فانه قد نشأ بين ظهرانيهم ، فعلموا ماله من صفات الفضل و كمال الصدق والامانة والنبل وكرم الخلال مما لم يتهيأ لأحد من أترابه ولداته ، و قد استبان لهم بالدليل لا يخفى عليهم انه ليس بمجنون و لم يقل و لم يدع ما يدل على تلجلج عقله ، وقد كانت صحبته ممتدة لهم أربعين سنة من حين ولادته إلى بعثته ، فلا بد لهم أن يتذكروا انهم لم يعهدوا منه اختلالاً فى فكر أو خفة فى رأى أو أى شىء يوهم ان به جنوناً .

ففى الجملة إبانة لهم ان نتيجة الفكر ستؤدى بهم إلى أن يعترفوا بما

يرشد إليه النظر الصحيح ، وهذا هو الحكم الذي يصل إليه العقل ، اذا جرى على هذا الاسلوب الذى دعى إليه من التفكير فى هذا الامر الذى يدعو اليه الرسول ﷺ تفكيراً قائماً على البحث الجاد ، والرغبة الصادقة فى الكشف عن الحقيقة . . انه لو أخذ الانسان - أى انسان - بتلك العظة التى دعا القرآن الكريم إليها ، وهى أن يقوم لله تعالى مفكراً وحده أو مع غيره فيما يدعوه إليه النبى ﷺ لوصل إلى تلك الحقيقة ، وهى ان هذا الرسول ليس به جنة وأن ما يدعو إليه حق لامراء فيه ، وانه رسول الله ﷺ .

وقوله تعالى : « ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد » تصديق من الله تعالى برسالة نبيه ﷺ فلا بد لهم من الايمان به إذ قد استبان لهم بالدليل القاطع انه ليس بمجنون فى كل ما يقول ويدعى فاتضح انه صادق فيما جاء به . و فى الجملة تهديد وعيد شديد .

فى تلخيص البيان : فى قوله تعالى : « ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد » قال : وهذه استعارة والمراد انه ﷺ ليقدم الانذار أمام وقوع العقاب لإزاحة اللجة وقطعاً للمعذرة .

٤٧ - (قل ما سئلتكم من أجر فهو لكم ان أجرى الا على الله وهو على كل شىء شهيد)

تقرير آخر لصحة نبوة النبى الكريم ﷺ على ان العاقل لا يركب العناء الشديد الا لغرض عاجل ، وهو غير موجود ههنا ، بل كل أحد يعاديه ويقصده بالسوء أو لغرض آجل ، ولا يثبت الا على تقدير الصدق ، فان الكاذب معذب فى الآخرة لامثاب ، وهذا إذا اريد بقوله : « فهو لكم » نفى سؤال الاجر رأساً على الدعوة ، فانه اذا وهبهم كل ما سئلهم من أجر فليس له عليهم أجر مسئول ولازمه أن لا يسئلهم ، وهذا تطيب لنفوسهم أن لا يتهموه بانه جعل الدعوة ذريعة إلى نيل مال أو جاه ، أو نيل مقام أو سلطان .

و فى الجملة تو كيد لهم بانه ﷺ لا يطلب على إنذاره أجراً ، فأجره و نفعه لهم وحدهم ، و ان أجره هو على الله الشهيد على كل شىء ، و العالم بكل شىء .
 واسلوب النفى لطلب النبى ﷺ أجراً فى هذه المرة أقوى من المرات السابقة حيث أمر بان يهتف فى الناس أن كل مايرجوه من نفع من رسالته هو لهم ، و ان أجره انما هو على الله جل وعلا وحده .

قيل : و هذه مادة من مواد التفكير فى سبيل البحث عن الحقيقة التى يدعو إليها النبى الكريم ﷺ عقل ذوى العقل ، فهذه المادة مما تعين على الكشف عن الحقيقة و التهدى إليها ، و تلك المادة هى ان الرسول ﷺ لم يطلب أجراً من أحد على ما يدعوا إليه ، و انه لم يطلب بذلك جاهاً أو سلطاناً حتى يكون بموضع تهمة بانه انما يدعو إلى ما يدعوا اليه ابتغاء كسب مادى لذات نفسية ، انها دعوة بريئة من كل غرض شخصى ، خالصة من كل مثونة تحملونها من أجلها ، فاما يحجزكم عنها ، أو يحملكم على التصدى لها و الوقوف فى وجهها ؟

٤٨ - (قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب)

أمر من الله تعالى لنبيه ﷺ بالهتاف بين الناس بان الله جل وعلا هو الذى يقرر الحق و يؤيده ، وهو العليم بما هو خفى من نوايا الناس و ضمائرهم ، و ذلك من شئون الربوبية أشار إليه بقوله : « ربي » و فى الآية عدة باظهار الاسلام و نشره بين الناس و تبليج نوره فى الكون كقوله تعالى : « بل نقذف الحق على الباطل فيدمغه » .

و قوله تعالى : « علام الغيوب » قيل : و فيه إشارة إلى أن البرهان الباهر لم يقم إلا على التوحيد و الرسالة ، و أما الحشر فالدليل عليه اخبار علام الغيوب .

٤٩ - (قل جاء الحق و ما يبدىء الباطل و ما يعيد)

تأكيد لما سلف بامر رسوله ﷺ أن يخبر بان الاسلام سيعلو على سائر الاديان ، و ان غيره سيضمحل و يزول ، و بان الاسلام هو الحق الذى جاء واضحاً

جلياً كاسحاً للباطل الذى لا أصل له ولا بقاء ولا قرار أمام الحق . فالآية تعقيب لسابقتها التى قررت ان الله تعالى لا ينزل إلا ما هو حق ولا يرمى إلا بما هو حق، وهذا هو ذا الحق قد جاء فى هذه الدعوة التى يحملها النبى الكريم ﷺ فى آيات الله المطهرة... وانها لحق قذف به كل الباطل الذى يعيش فى مجتمع الجاهلين فى طوال الاعصار... وليس بعد هذا القذف إلا أن يلقى الباطل مصرعه وتختفى أشباح الضلال وأتباعه...

وقوله تعالى: « وما يبدى الباطل وما يعيد » إشارة إلى أن الباطل قد اصيب فى مقاتله ، وانه لن تقوم له بعد اليوم قائمة ، ولن يكون له بعد اليوم صوت يسمع ، والمراد بنفى البدء والاعادة لازمها وهو عدم التأثير أى انه الباطل يفقد كل آثاره وأفعاله بعد أن يقذف الحق . وفيه كناية عن بطلان الباطل وسقوطه عن الاثر من أصله بالحق الذى هو القرآن الكريم .

٥٠- (قل ان ضللت فانما أضل على نفسى و ان اهتديت فيما يوحى الى ربي انه سميع قريب)

تأكيد لما سبق على انه الوحي حق لا يحتمل ضلالاً ولا يؤثر إلا الهدى ، ففيه تقرير لأثر الحق الذى هو الوحي فانه عرفه حقاً مطلقاً ، فالحق اذا كان حقاً من كل جهة لم يخطئ فى إصابة الواقع فى جهة من الجهات ، وإلا كان باطلاً من تلك الجهة ، فالوحي يهدى ولا يخطئ البتة . ولذلك أمر الله تعالى نبيه ﷺ بالاعلان بانه اذا كان ضالاً فضلاً له عائد إليه ، وإن كان مهتدياً فانما ذلك بوحي ربه السميع لكل شئ ، والقريب من كل شئ . وهذا تقرير لامر رسالته ﷺ بوجه آخر.

وقوله: « فانما أضل على نفسى » يدل على ان طريق الضلال هو النفس الامارة بالسوء وما يحيط بها من مجتمع فاسد موبوء .

وقوله: « و ان اهتديت فيما يوحى الى ربي » يدل على ان الهداية والخير

و النور و الفلاح من طريق الوحي و القرآن الكريم . و فى إضافة «رب» إلى ضمير النبى ﷺ دلالة على ان الوحي والهداية من شئون الربوبية . و قد وقعت المقابلة فى الجملة الماضية بالمستقبل من جهة المعنى لانه لو كان من جهة اللفظ لقال : « و ان اهتديت فانما اهتدى لها » .

و وجه التقابل المعنوى هو ان كل ما على النفس فهو بها أعنى كل ما هو عليها وبال ضرر فهو منها و بسببها لانها الامارة بالسوء ، و كل ما لها مما ينفعها فهو بهداية ربها و توفيقه لها . قيل : و هذا حكم عام لكل مكلف .

و قوله : « فبما يوحى إلى ربي » يدل على ان هدى القرآن هو الهدى ، فلا هدى الا منه ، و أن من التمس الهدى من غيره ضلّ و خاب و خسر . ويدل على ان مصدر الهدى من بيده تدبير خلقه و شئون عباد ، و ان من هذا الهدى الالهى يهتدى النبى الهادى ﷺ و يهتدى به المهتدون ، فالنبى ﷺ و هو رسول الله ﷺ انما يلتمس الهدى من هذا القرآن الذى هو حق للناس جميعاً .

و فى ذلك دعوة إلى من يجدون فى أنفسهم أنفة أو كبراً أن يأخذوا من القرآن الكريم حظهم من الهدى ، و دعوة لهم إلى أن يتخففوا من هذا الشعور ، و أن ينظروا إلى القرآن باعتبار الذى جاء منه ، و انه من عند الله جل و علا و ليس من تلقاء نفس محمد ﷺ ، فعليهم أن يرتدوا من هذا النبع العذب ، و ألا يهلكوا أنفسهم بسبب أن كان القائم على هذا النبع رجلاً منهم .

و قوله تعالى : « انه سميع قريب » تعليل لما قبله من الكلام للدلالة على انه يسمع الدعوة و لا يحجبها عنها حاجب البعد ، و قدمه تداركاً من قبل إذ وصفه تعالى فى قذف الحق بانه علام الغيوب . و فى هذه الحجة إلزام لهم ، و قطع لكل معذرة .

٥١ - (و لو ترى اذ فزعوا فلا فوت و اخذوا من مكان قريب)

تقرير لما سوف يكون من أحوال الكفار حينما يحل فيهم وعد الله تعالى

على طريق التنبيه والانذار ، فحينما يحل وعد الله جل وعلا و عذابه سترى أحوال الكفار عجيبية ، و موقفهم رهيباً ، حيث يعترهم الفرع و تستولى عليهم الدهشة لانهم يرون أنفسهم قد اخذوا بكل سرعة و من أقرب مكان و آمنه فى ظنهم ، و دون أن يفوت أو يفلت منهم أحد . و فى الآية و تاليها إلى آخر السورة إنارة الخوف و الندم فى السامعين من المشركين و حملهم على الارعاء قبل فوات الفرصة فى الحياة الدنيا .

و قوله تعالى : « و اخذوا من مكان قريب » كناية عن عدم فصل بينهم و بين من يأخذهم ، و ايثار الفعل مجهولاً بصيغة الماضى لتحقيق الاخذ لا محالة و استناده إلى الله جل وعلا ، و لتوصيف نفسه الجلالة بالقرب كما قال : « و نحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون » الواقعة : ٨٥) و فيه نوع تمثيل لقربه سبحانه من الانسان بحسب ما تنصوره من معنى القرب من حيث الزمان و المكان ، و انسنا بالامور المادية ، و إلا فالأمر أعظم من ذلك .

٥٢ - (و قالوا آمنا به و أنى لهم التناوش من مكان بعيد)

إخبار من الله تعالى بهتاف الكفار بالايمان من غير جدوى لهم بذلك لان الامر قد بعد عليهم و فرصة تناوله و الانتفاع به قد ضاعت عليهم .

و قوله تعالى : « و أنى لهم التناوش من مكان بعيد » تمثيل لحالهم فى الاستخلاص بالايمان بمافات عنهم على طريق الاستفهام الإنكارى .

٥٣ - (و قد كفروا به من قبل و يقذفون بالغيب من مكان بعيد)

بيان لكفرهم ، و ذهابهم فى التخمين و الظنون و الرجم بالغيب فى سياق التكذيب و الجحود أبعد المذاهب على طريق التمثيل لمن يرحم و لا يصيب أى يرمون بالظن ، فيقولون : لا بعث و لا نشور و لاجنة و لانار رجماً منهم بالظن .

و قوله تعالى : « و يقذفون بالغيب من مكان بعيد » تمثيل لحالهم بحالهم يرمى شيئاً لا يراه من مكان بعيد لامجال للظن فى لحوقه أو تمثيل لحالهم بحال

القاذف في تحصيل ماضيهم من الايمان في الدنيا .

في تلخيص البيان : في قوله تعالى : « و يقذفون بالغيب من مكان بعيد ، قال : و هذه إستعادة ، و المراد بذلك و الله أعلم انهم يقولون : ما لا يعلمون و يظنون و لا يتحققون ، و هم بمنزلة الرامي غرضاً بينه و بينه مسافة متباعدة فلا يكون سهمه أبداً إلا قاصراً عن الغرض و عادلاً عن السدد .

٥٣ - (و حيل بينهم و بين ما يشتهون كما فعل بأشياعهم من قبل انهم كانوا في شك مريب)

بيان لما سيحال بين الكافرين و بين ما تشتهى أنفسهم من متاع الدنيا و لذائذها كما فعل بأمثالهم الكافرين المكذبين من الامم السابقة لهم ، و حينئذ يرون حقيقة ما كانوا يشكون فيه شكهم الشديد المريب الذي لا يستندون فيه إلى عقل و حق و علم .

و هذه سنة من سنن الله تعالى في الكافرين من القرون الغابرة و في الذين يلحقون بهم في الكفر و الضلالة ، في الشرك و المعصية ، في العناد و اللجاجة و في الطغيان و العداوة ...

و قوله تعالى : « انهم كانوا في شك مريب » وصف لما كان عليه أهل الكفر و الضلال في الدنيا و تعليل لما فعل الله تعالى بهم ، و لعدم قبول ايمانهم و وصولهم إلى بغيتهم حينئذ .

﴿العجاز﴾

و من غير مرأ ان القرآن الكريم إطلاقاً ، و آياته خاصة معجزة في أبعاد مختلفة لا بد من كتابة كتب مستقلة حولها ، فلا يسع هذا المختصر بذكر جميع وجوه اعجاز هذه السورة و آيها ، و لكننا لما تمهّدنا بذكر ما يسهل المقام من معجزات كل سورة فيها من السور القرآنية فنشير في هذه السورة إلى بعض منها : **قوله تعالى** : « يعلم ما يلج في الأرض و ما يخرج منها و ما ينزل من السماء و ما يعرج فيها » سبأ : ٢) و ذلك لان الانسان الخبير المتدبر ، اذا وقف أمام هذه الصفحة المعروضة في كلمات قليلة يجد نفسه أمام معجزة إلهية خارقة عن عادة البشر في كل وقت و مكان ، أمام حشد هائل عجيب من الاشياء و الحركات و الاحجام و الاشكال و الصور و المعاني و الهيئات لا يصمد لها الخيال ، بحيث لو أن أهل الأرض جميعاً وقفوا حياتهم كلها يتتبعون و يحصون ما يقع في لحظة واحدة مما تشير إليه الآية الكريمة لأعجزهم تتبعه و إحصاءه عن يقين .

فكم من شيء في هذه اللحظة الواحدة : « يلج في الأرض » و كم من شيء في هذه اللحظة الواحدة « يخرج منها » و كم من شيء في هذه اللحظة الواحدة « يعرج فيها » كم من شيء « يلج في الأرض » كم من حبة تختبئ أو تخبأ في جنبات هذه الأرض كم من دورة ؟ كم من حشرة ؟ كم من هامة ؟ كم من زاحفة تلج في الأرض في أقطارها المترامية ؟؟؟ كم من قطرة ماء ؟ كم من ذرة غاز ؟ كم من إشعاع كهرباء تندس في الأرض في أرجائها الفسيحة ؟؟؟ و كم مما يلج في الأرض و عين الله تعالى عليه

ساهرة لاتنام؟؟؟ وكم « يخرج منها »؟ كم من نبتة تنبثق؟ كم من نبع يفور؟
 كم من بركان يتفجر؟ كم من غاز يتصاعد؟ كم من مستور ينكشف؟ كم من
 حشرة تخرج من بيتها المستور؟ وكم مما يرى و ما لا يرى و مما يعلمه البشر
 و مما يجهله؟؟؟

وكم من « ما ينزل من السماء » من قطرات المطر؟ كم من شهاب ثاقب؟
 كم من شعاع محرق؟ كم من شعاع منير؟ كم من قضاء نافذ؟ كم من قدر مقدور؟ كم
 من رحمة تشمل الوجود؟ كم من رزق يبسط الله تعالى لمن يشاء من عباده و يقدر؟
 وكم مما لا يحصيه؟؟؟

وكم من « ما يعرج فيها » من نفس صاعد من نبات أو حيوان أو انسان أو
 خلق آخر مما لا يعرفه الانسان؟ كم من دعوة ودعاء إلى الله تعالى معلنة او مستسرة
 لم يسمعها إلا الله تعالى في علاه؟ كم من روح من أرواح الخلائق التي نعلمها أو
 نجهلها متوفاة؟ كم من ملك يعرج بأمر من روح الله تعالى؟ كم من روح يرف
 في هذا الملكوت لا يعلمه إلا الله تعالى؟ كم من قطرة بخار صاعدة من بحر؟ كم
 من ذرة غاز صاعدة من جسم؟ وكم مما لا يعلمه سواء تعالى؟؟؟

كم في لحظة واحدة؟ و أين يذهب علم البشر و إحصائهم لما في اللحظة
 الواحدة؟؟؟ ولو قضاوا الأعمار الطوال في العد و الإحصاء ، و علم الله تعالى الشامل
 الهائل اللطيف العميق يحيط بهذا كله في كل مكان و في كل زمان و كل قلب و
 ما فيه من نوايا و خواطر و ما له من حركات و سكنات تحت عين الله تعالى ، و
 ان هذه الآية الواحدة من القرآن الكريم مما يوحى بان هذا القرآن ليس من
 قول البشر، فمثل هذا الخاطر الكوني لا يخطر بطبيعته على قلب بشر، و مثل هذا
 التصور الكوني لادافع إليه من طبيعة تصور البشر، و مثل هذه الاحاطة باللمسة
 الواحدة تتجلى فيها صنعة الله تعالى بارىء هذا الوجود التي لاتشبهها صنعة العبيد.
 و منها قوله تعالى : « لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض... »

سباء : ٤) و ذلك لانك إذا تأملت وتدبّرت في هذه الآية تجدها معجزة قرآنية حيث ذكرت تفتيت الذرات قبل خمسة عشر قرناً ، وذلك يشهد بان هذا القرآن لا يكون من صنع البشر لان خيال البشر لا يخطر له عادة مثل هذه الصور فطبيعة هذا التصور ليست بشرية ، و انه ليست لها سابقة في كلام البشر شعره و نثره على السواء فعند ما يتحدث البشر عن شمول العلم ودقته وإحاطته ، لا يخطر على بالهم أن يصوره في هذه الصورة الكونية العجيبة « لا يعزب عنه مثقال ذرة ... الآية » لم يعرف في كلام البشر إلى مثل هذا التصور للعلم الدقيق الشامل ، فهو الله تعالى الذي يصف نفسه ، و يصف علمه بما يعلم من الاوصاف التي لا تخطر للبشر .

و بذلك يرفع تصور المسلمين لالههم الذي يعبدونه ، فيعرفونه بصفته في حدود طاقتهم البشرية المحدودة على كل حال ، و ان الذرة كانت معروفة إلى عهد قريب انها أصغر الاجسام فعرّفها الانسان بعد تحطيم الذرة ، ان هناك ما هو أصغر من الذرة و هو جزيئاتها التي لم تكن في حسابان احد يومذاك فتبارك الله الذي يعلم عباده ما يشاء من أسرار صفته و من أسرار خلقه عند ما يشاء .

و منها قوله تعالى : « ويرى الذين اتوا العلم الذي انزل اليك من ربك هو الحق » سبأ : ٦) حيث ان الاستشهاد باصحاب العلم على حقيقة القرآن الكريم دليل قاطع و برهان ساطع على أنه ليس من تلقاء نفسه وَاللَّهُ تَعَالَى سواء كان المراد باصحاب العلم أهل الكتابين أو مطلق أهل العلم ، اذ هم يستطيعون على الكتمان و لكنهم لا يستطيعون على انكار فرط فصاحة هذا الكتاب السماوى و إعجازه في اسلوبه و نظمه ، و في بيان حقائقه و معارفه و حكمه ، و اشتماله على جميع ما يحتاج إليه الانسان في كل وقت و مكان في طوال الاعصار و ما فيه من التنبيه على أدلة التوحيد و العدل و المعاد و النبوة و الامامة ، و ما فيه من بيان أحكام الشرع و ما اليهامن المواعظ و قصص الانبياء و الاقوام و الملل... و من الترغيب و والترهيب و الوعد و الوعيد ، و من البشارة و الانذار و العذاب و الثواب ، و من السعادة و الشقاء و

الهلاك و النجاة ...

و منها قوله تعالى : « وألنا له الحديد » سباء : ١٠) إذ يظهر من السياق ان الامر كان خارقة ليست من مألوف البشر يومئذ ، فلم يكن الامر أمر تسخين الحديد حتى يلين و يصبح قابلاً للطرق بل كان معجزة يلين بها الحديد من غير وسيلة اللين المعهودة ، فجاء السياق جوّ معجزات خارقة على المألوف. وسياق قوله تعالى : « و أرسلنا له عين القطر » سباء : ١٢) يشير إلى أن هذا كان معجزة خارقة كالإلانة الحديد لداود عليه السلام ذلك اذ قيل : ان الله تعالى فجّر له عيناً بركانية من النحاس المذاب من الارض . و قيل : ألهمه الله تعالى إذابة النحاس حتى يسيل و يصبح قابلاً للصّب والطرق .

و منها قوله تعالى : « قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله » الآية سبأ : ٢٢) انها التحدى فى مجال السموات والارض على الاطلاق ، و قوله تعالى : « قل من يرزقكم ... » سباء : ٢٤) بصد التحدى فى مجال الانفس و ما يتعلق بها . و منها قوله تعالى : « وانا أواياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين » سباء : ٢٤) هذا اسلوب من الكلام المنصف تستعمله العرب فى محاوراتهم لارخاء العنان للمخاطب حتى اذا سمعه الموافق أو المخالف قال لمن خاطب به : لقد أنصفك صاحبك ألا ترى الرجل يقول لصاحبه : قد علم الله الصادق منى و منك ، و ان أحدنا لكاذب . و عليه قول حسان يخاطب أباسفيان بن حرب ، و كان قد هجا رسول الله ﷺ قبل أن يسلم - و إن كانت حاله بعد الاسلام كقبله بلا فرق فى العقيدة - :

أنهجهوه و لست له بكفء فشرّ كما اخير كما الفداء .

هذه غاية النصفة و نهاية الاعتدال و كمال الأدب فى الجدل بأن يقول الرسول الاعظم ﷺ للمشركين ان أحدنا لا بد و أن يكون على هدى والاخر على ضلال ثم يدع تحديد المهتدى منهما ، والفضل ليشير التدبير والتفكر فى هدؤ

لا تغشى عليه العزة بالاثم والرغبة في الجدل والمحال ، فانما هو هاد ومعلم يتبنى هداهم وارشادهم لا إزلالهم و افحامهم لمجرد الازلال والافحام ، و ان الجدل على هذا النحو المذهب الموحى أقرب إلى لمس قلوب المستكبرين المعاندين المتطاولين بالجهاء والمقام المستكبرين على الأذعان والاستسلام ، و أجدر بان يشير التدبر الهادى والاقتناع العميق ، وهو نموذج من أدب الجدل ينبغي تدبره من الدعاة . وفي قوله تعالى : « قل الله » من الاعجاز ما لا يخفى على القارئ الخبير .
ومنها قوله تعالى : « قل انما اعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تفكروا... » (الاية سباء : ٤٦) لما فيها من تصوير ما لا يستطيع الانسان أن يصوره ، وهذا دليل ظاهر على انه تصوير لرب العالمين .

و قال بعض المتأخرين : ان القيام لله تعالى مثنى و فرادى هو أن يكون التفكير فى الله جل وعلا حديثاً إلى النفس أولاً بما يقع فيها من خواطر عن الله سبحانه ، ثم مراجعة هذه الخواطر مع شخص آخر يراه الانسان صاحب نظر و رأى حتى يستقيم له من تلك المراجعة و تقلاب الرأى بينه و بين صاحبه هذا - مفهوم لذات الله جل و علا و حتى يجتمع له تصور لعظمته و جلاله و قدرته ثم تكون المرحلة الثالثة والاخيرة و هى الرجوع إلى نفسه ، وعرض هذا المفهوم و ذلك التصور على عقله حتى يهتدى إلى الرأى الذى يعطمئن إليه والتصور الذى يستريح له ..

هذه هى مراحل التفكير ، فى أى أمر ذى شأن يعرض للانسان ، فى المرحلة الاولى تظهر الفكرة فى صورة خاطرة أو وسواس ، يلوح فى سماء العقل ، و يضطرب فى مخيلته ... ومثل هذا الخاطر أو الوسواس يعيش قلقاً مضطرباً ، لا يجد له مستقراً فى العقل ، حتى يجد الارض الصلبة التى يقف عليها .. و هنا تجيء المرحلة الثانية ، و فيها يبحث العقل عن عقل آخر يأنس به ، ويقابل ما عنده من خواطر و وسواس بخواطره و وسواسه ...

و في هذا اللقاء بين العقلين يكثر الاخذ و الردّ ، و القبول و الرفض ، ثم ينجلي هذا المخض عن زبدة ، هي الشراة التي تنقذ من اللقاء بين العقلين و التي تضيء بها جوانب النفس ، و ينكشف على ضوئها وجه الرأى في الامر المتداول بينهما ... و ينتهى هذا الحوار أو هذا اللقاء بين العقول و قد ذهب كل واحد منها بما حصل عليه من شك أو يقين ، و من اضطراب أو اطمينان ... و عندئذ يجد العقل ان ما حصل عليه ليس خالصاً له ، و اما هو - على صورتي الشك و اليقين أو الاضطراب و الاطمئنان - قسمة بينه و بين العقل الذى جرى معه هذا الشوط للوصول إلى تلك الغاية و ذلك المقصد ..

و هنا تجيىء المرحلة الثالثة التي يسوى فيها العقل حساب الامر الذى بين يديه على الوجه الذى يراه هو مستقلاً عن أىّ عون خارجي ... و في المرحلة الثالثة هذه يخلو العقل بنفسه ، ما شاء له أن يخلو ، فيعيد عرض الامر في هدوء ، و يقلب وجوهه في سعة من الوقت ، و حرية من العمل .. و قديظل هكذا زمناً يبلغ عمر الانسان كله ، دون أن يصل إلى الرأى الذى يطمئن إليه ، و قد تطلع عليه شمس الحقيقة في لحظة خاطفة و على غير انتظار !

و هذا إعجاز القرآن الكريم ، و ان الآية هذه لم تذكر المرحلة الاولى و بدأت بالمرحلة الثانية و هي لقاء عقل الانسان بعقل غيره ، و مقابلة تفكيره بتفكير غيره ، و ذلك ان المرحلة الاولى هي مرحلة مشتركة بين الناس جميعاً ، فان أىّ إنسان عاقل لا يمكن أبداً أن تخلو نفسه من خواطر و وساوس عن التفكير في « الاله » .. أما الذى هو غير واقع بين الناس كلهم ، فهو عرض تلك الخواطر و الوسواس على عقول الآخرين ... فهناك كثير من الناس يعيشون مع ما يطرّفهم من خواطر و وساوس ، دون أن يعرضوها على أحد ، بل يمسون بها في صدورهم حتى يموتوا بها ، تماماً كما يمسون بعض المرضى بأمرضهم ، دون أن يطبوا لها و أن يعرضوها على أهل الذكرو المعرفة بأداء الاجسام و علمها ...

وهذا إعجاز من إعجاز القرآن الكريم ، و ان الآية هذه حصرت التفكير فى دائرة الفرد نفسه ، ثم لم تتجاوز به أكثر من فرد و فرد .. وهذا يعنى ان العقل انما يكون فى أحسن حالاته ، حين يفكر وحده أى حين ينفرد بالتفكير فيما تجمّع لديه من حصيلة من الافكار و الآراء يردّها إلى نفسه ، و يقبلها بين يديه ، فهذا الذى يحقق للعقل ذاتيته و يعطيه وجوده ، و يمكن له من سلطانه.. فاذا كان ولا بد من مشاركة أحد ، فليكن ذلك فى أضيق الحدود و مع عقل آخر ، هو أشبه بالمرآة التى يرى فيها الانسان ذاته .. أما التفكير الجماعى ، و خاصة فى امر يتصل بالضمير ، كالإيمان بالله و اليوم الآخر ، فانه يشوش على العقل و يحجب عنه الرؤية الصحيحة لما هو ناظر إليه ..

وقد كشف علم النفس عن ان هناك عقليّن: عقلاً فردياً و عقلاً جماعياً، وان العقل الجماعى ، قد يقنع الانسان بما لم يكن محل إقناع فى تفكيره الفردى .. وهذا إن صحّ فى الامور العارضة فانه لا يصحّ فى أمر العقيدة التى هى أمر شخصى محض .. ومنها قوله تعالى : « قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب » (سباء : ٤٨) و فيه تعبير أقوى التعبير حيث جعل الحق كالقنبلة التى تقذف من حكيم عليم و مهندس بارع يعلم خفايا مهنته أنراها لا يصيب الهدف .

و منها قوله تعالى : « و أنى لهم التناوش من مكان بعيد ، سبأ : ٥٢) إذ فى التعبير بالتناوش عن الأمل الذى يراودهم فى هذا الموقف باعلان الإيمان إعجاز من إعجاز القرآن الكريم فى صدق الأداء و روعته و دقته .. فالأمل الذى يتعلقون به لا يمسكون منه بشيء .. انه لا يكاد يظهر حتى يختفى ثم يظهر و يختفى و هم يجرون و راءه حتى تتقطع أنفاسهم دونه و فى هذا مضاعفة للعذاب الذى هم فيه .. « كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين إلا فى ضلال » (الرعد : ١٤) انهم يمدون أيديهم و هم فى الآخرة ليتناولوا هذا الأمل الذى فانهم فى الدنيا و يناوشونه مناقشة من بعيد و لاتمسك أيديهم بشيء منه .

﴿ التكرار ﴾

سورتان يشتمل كل واحدة منهما على أربع و خمسين آية : أحدهما - سورة سباء . ثانيهما - سورة فصلت .

وان السور المفتحة بالحمد خمس : ثنتان منها في النصف الاول من القرآن الكريم ، و هما سورتا الفاتحة والانعام ، و ثنتان منها في النصف الاخير منه ، و هما سورتا سبأ و فاطر ، و جعلت واحدة منها وسطاً بين النصف الاول والنصف الاخير منه و هى سورة الكهف ، اذ لها حظ من النصف الاول والنصف الاخير . و من اللطائف : ان الله تعالى أشار في الاوليين إلى نعمتى الابداد وتربية الموجودين إذ قال : « الحمد لله رب العالمين » الفاتحة : (١) و قال : « الحمد لله الذى خلق السموات والارض » الانعام : (١) وأشار في سورة الكهف إلى نعمة الدين الذى فيه تربية الارواح و تزكية النفوس ، وأشار في الاخرين إلى ما وجب به الحمد على الانسان واختصاصه بالله تعالى لما له وحده من ملك السموات والارض و شقهما من العدم و ايجادهما على غير مثال سابق ، وما جعل الملائكة وسائط بينه و بين أنبياءه . . . و قد تكرر الحمد فى الآية التى ابتدأت بها سورة سبأ ، فانه يجب الحمد فى الحياة الدنيا على نعمة متفضل بها ، و هو الطريق إلى تحصيل نعمة الآخرة و هى الثواب ، و أما الحمد فى الآخرة ، فليس بواجب لانه على نعمة واجبة الايصال إلى مستحقها انما هو تمة سرور المؤمنين و تكملة اغتباطهم بآلائهم به كما يلتذمن به العطاش بالماء البارد .

وقيل : ان الفرق بين الحمددين : ان الاول عبادة مكلف بها ، والثاني غير مكلف به ولا متكلف ، و انما هو في النشأة الثانية كالجلبليات في النشأة الاولى و لذلك قال رسول الله ﷺ : « يلهمون التسييح كما يلهمون النفس » و إلا فالنعمة الاولى كالثانية بفضل من الله تعالى على عباده لاعتن استحقاقهم .

و قد تكرر القسم بأسلوب خاص ثلاث مرات لا رابع لها مما أمر الله تعالى رسوله الخاتم ﷺ أن يقسم بربه على الترتيب النزولي والمصحفى :

الاولى : في قوله تعالى : « قل اى و ربى انه لحق » يونس : ٥٣) جواباً عن استنباء الكافرين عن حقبة الجزاء يوم القيامة .

الثانية : في قوله تعالى : « قل بلى و ربى لتأتينكم » سباء : ٣) ردأ عليهم في انكارهم بايتاء الساعة للحساب والجزاء .

الثالثة : في قوله جل و علا : « قل بلى و ربى لتبعثن » التغابن : ٧) ردأ عليهم في انكارهم وقوع البعث يوماً للحساب والجزاء .

و في ترتيبى النزولى والمصحفى نفسيهما ، و في ايشار القسم بكلمة الرب من اللطائف والنكات ما لا يخفى على الخبير المتأمل ، فتدبر و اغتمم جداً .

قال الله تعالى : « لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات و لا في الارض » سباء : ٣) وقال : « وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الارض و لا في السماء » يونس : ٦١) و في الجملتين ست جهات من الاختلاف :

الاولى : بدء ما في سورة يونس بحرف الواو ، و ليست في سورة سبأ .

الثانية : جاء في سورة يونس حرف النفسى بكلمة « ما » و في سورة سبأ بكلمة « لا » .

الثالثة : و في سورة سباء « عنه » بدلاً عن « عن ربك » في سورة يونس .

الرابعة : اضيفت كلمة « من » في سورة يونس في قوله : « من مثقال » بخلاف ما في سورة سباء .

الخاصة : جاء في سورة يونس « في السماء » بصيغة الافراد وفي سورة سبأ « في السموات » بصيغة الجمع .

السادسة : قدمت « في السموات » على « الارض » في سورة سبأ ، وأخرت عنها في سورة يونس .

ولكل نكات و لطائف لاتخفى على أصحاب الأدب وأهل البيان فتأمل جيداً .
قال الله تعالى : « ان في ذلك لآية لكل عبد منيب » سبأ : ٩) بافراد الآية ،
وقال : « ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور » سبأ : ١٩) بجمع الآيات لان المراد بالاول لآية على إحياء الموتى ، فخصت بالافراد ، وأما قصّة سبأ فجمع لانهم صاروا اعتباراً يضرب بهم المثل : تفرّقوا أيادى سبأ و فرقوا كل مفرق ، و مزقوا كل ممزق . فرفع بعضهم إلى الشام و بعضهم ذهب إلى يثرب ، و بعضهم إلى عمان ، فختم بالجمع ، و خصت به لكثرتهم و كثرة من يعتبر بهم ، فقال : « لآيات لكل صبار » على الجنة « شكور » على النعمة أى المؤمنين .

قيل : و قد خصّ هذه السورة بذكر الرب لانه تكرر فيها مرات كثيرة :
اذ فيها : « قل بلى و ربى » : ٣) و « الذى انزل اليك من ربك » : ٦) و « من يعمل بين يديه باذن ربه » : ١٢) و « رب غفور » : ١٥) و « فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا » : ١٩) و « ربك على كل شىء حفيظ » : ٢١) و « قال ربكم » : ٢٣) و « موقوفون عند ربهم » : ٣١) و « قل ان ربي يبسط الرزق » : ٣٦) و « قل ان ربي يقذف بالحق » : ٤٨) و « فيما يوحى إلى ربي » : ٥٠) .

قال الله تعالى : « قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله » سبأ : ٢٢) بذكر لفظ « الله » جل جلاله وقال : « قل ادعوا الذين زعمتم من دونه » الاسراء : ٥٦) بالضمير ، و ذلك لان في هذه السورة اتصلت بآية ليس فيها لفظ « الله » وقد ذكر لفظ « الله » قبل أربع عشر آية ، فلما طاللت الايات كان الصريح أحسن ، و في سورة الاسراء اتصل بآيتين فيهما بضعة عشر مرة ذكر « الله » صريحاً و كناية ،

فكانت الكناية أولى .

قال الله تعالى : « قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر » سباء : (٣٦)
 وقال : « قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له » سباء : (٣٩)
 ولعل وجه التكرار مع إضافة « من عباده » و « له » في الثاني دون الاول : ان
 الآية السابقة مطلقة ، فتشمل الافراد المتعددة بأنه تعالى يبسط الرزق لواحد و
 يقدر لآخر سواء كان كافراً أم مؤمناً ، و أما الآية التالية بالنسبة إلى الفرد بأنه
 تعالى يبسط الرزق لواحد في وقت ، و يقدر له في وقت آخر كما يدل على ذلك
 قيماً « من عباده » و « له » في التالية دون السابقة فلا تكرر أو تكون السابقة
 خطاباً للكافرين ، والتالية خطاباً للمؤمنين كما يستفاد من لفظ « من عباده » .
 قيل : ان المقام التالي غير المقام السابق ، فهناك كان المقام الداعي إلى
 ذلك هو الكشف عن تلك الحقيقة التي جهلها أو تجاهلها المترفون ، و هي أن
 بسط الرزق و قبضه هو ابتلاء من الله تعالى ، و ليس مقدراً على منازل الفضل
 والرضوان من الله جل وعلا . و هنا في هذه الآية - بعد أن تقررت هذه الحقيقة -
 كان المقام مقام دعوة إلى البذل والانفاق من هذا المال لانه من فضل الله جل وعلا ،
 و إذ كان الله تعالى هو الذي يعطى ، فلا خوف من الانفاق ، لانه إنفاق في سبيل الله
 جل وعلا و هو بمنزلة القرض لله سبحانه ، و لن يضيع ما اقترضه الله تعالى ، بل
 يعود إلى صاحبه مضاعفاً : « من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً
 كثيرة » البقرة : (٢٤٥) .

و هنا زيادة في النظم وهي كلمة « عباده » و فيها اشارة إلى أن المدعويين
 إلى الانفاق من أموالهم ، و التي سيخلفها الله لهم هم عباده المؤمنون به .
 وقيل : ان التالية تأكيد للسابقة باعتبار عظم شأن الامر و هم عنه غافلون .
قال الله تعالى : « و ما أرسلنا في قبلة من نذير » سبأ : (٣٤) و لم يقل :
 « من قبلك » ولا « قبلك » ثم قال : « و ما أرسلنا إليهم قبلك من نذير » سبأ : (٤٤)

لان الاول إخبار مجرد ، والثاني إخبار مع التسلية للنبي الكريم ﷺ .
قال الله تعالى : « قل لانسئلون عما أجرمنادلائسئل عما تعملون » سبأ : ٢٥)
 وقال : « ولتسئلن عما كنتم تعملون » النحل : ٩٣) وذلك لان قوله : « أجرمناد » بصيغة الماضي أى قبل هذا ، و لم يقل : « نجرم » فيقع فى مقابلة « تعملون » لان من شرط الايمان وصف المؤمن : أن يعزم ألا يجرم ، وقوله : « تعملون » خطاب للكفار و هم مصرّون على الكفر فى الماضى من الزمان والمستقبل ، فاستغنت به الآية عن قوله : « كنتم » . وقد تكرر قوله تعالى : « قل ان ربي بسط الرزق لمن يشاء » سبأ : ٣٦ و ٣٩) لاختلاف الفائدة فان الاول توبيخ للكافرين و هم المخاطبون به و من ثم لم يقل : « من عباده » و لا « له » لسلب العبودية عنهم و للإشارة إلى أن الضيق فى الكافر ليس لنفعه و صلاحه . و أما الثانى فهو وعظ للمؤمنين فكأنه قال : ليس فى إغناء الكافرين و اعطائهم دليل على كرامتهم عند الله كما ان الضيق عليه ليس لصلاحه و أما اغناء المؤمنين فيكون لزيادة ثوابهم بان ينفقوها كما يدل عليه قوله تعالى فيهم : « من عباده » و قوله تعالى : « و ما أنفقتم من شئ فهو يخلفه » كما ان الضيق عليهم يكون لصلاحهم يدل عليه قوله : « يقدر له » .

قال الله تعالى : « ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون » سبأ : ٤٢) بوصف النار . وقال : « ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون » السجدة : ٢٠) بوصف العذاب . وذلك لان النار فى سورة السجدة وقعت موقع الكناية لتقدم ذكرها ، والكنايات لاتوصف فوصف العذاب ، و أما فى سورة سبأ فلم يتقدم ذكر النار من قبل فحسن وصف النار .

و قيل : وصف الله تعالى العذاب فى سورة السجدة فان الكافرين قد رأوا النار بدليل قوله تعالى : « كلما أرادوا أن يخرجوا منها اعيدوا فيها » فقيل لهم : ذوقوا العذاب المؤبد الذى كنتم به تكذبون فى قولكم : « لن تمسنا النار الا أياماً معدودة » البقرة : ٨٠) و أما فى سورة سبأ فلا دليل على انهم رأوا النار

فوصفت لهم . وقيل : لانه مذكور عقيب الحشر والسؤال فناسب التوبيخ على تكذيبهم بالنار .

و نشير في المقام إلى صيغ عشرة لغات - أوردنا معانيها اللغوية على سبيل الاستقصاء في بحث اللغة - جاءت في هذه السورة وفي غيرها من السور القرآنية :
١ - جاءت كلمة (العزب) على صيغها في القرآن الكريم نحو : مرتين : أحدهما - في سورة يونس : (٦١) ثانيهما - في سورة سبأ : (٣) .

٢ - د د (المزق) د د د د : أربع مرات : كلها في سورة سبأ : (١٩ و ٧) .
٣ - د د (السرد) د د د د : مرة واحدة : وهي في سورة سبأ : (١١) .

٤ - د د (السيل) د د د د : أربع مرات : ١ و ٢ - في سورة سبأ : (١٢ و ١٦) ٣ و ٤ - في سورة الرعد : (١٧) .
٥ - د د (الجفان) د د د د : مرة واحدة : وهي في سورة سبأ : (١٣) .

٦ - د د (سباء) د د د د : مرتين : أحدهما - في سورة النمل : (٢٢) ثانيهما - في سورة سبأ : (١٥) .
٧ - د د (العرم) د د د د : مرة واحدة : وهي في سورة سبأ : (١٦) .

٨ - د د (الخمط) د د د د : مرة واحدة : وهي في سورة سبأ : (١٦) .
٩ - د د (الائل) د د د د : مرة واحدة : وهي في سورة سبأ : (١٦) .

١٠ - د د (التناوش) د د د د : مرة واحدة : وهي في سورة سبأ : (٥٢) .

﴿التناسب﴾

إعلم أن البحث في المقام على جهات ثلاث :
 أحدها - التناسب بين هذه السورة وما قبلها نزولاً .
 ثانيها - التناسب بينها وما قبلها مصحفاً .
 ثالثها - التناسب بين آيات هذه السورة نفسها .
 أما الأولى : فإن هذه السورة نزلت بعد سورة « لقمان » و التناسب بينهما
 فبأمور أهمها ستة :

أحدها - التناسب بين موضوعيهما على طريقى الاجمال والتفصيل فراجع .
 ثانيها - لما ختمت سورة لقمان بقوله تعالى : « ان الله عنده علم الساعة و
 ينزل الغيث . . » (٣٤) أخذت هذه السورة فى أدائها ببيان ذلك : « وقال الذين
 كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى و ربى لتأتينكم عالم الغيب . . . » (٣)
 ثالثها - لما اشير فى سورة لقمان إلى النعمة و شكرها إجمالاً فى قوله
 تعالى : « و لقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر لله - و أسبغ عليكم نعمه ظاهرة
 وباطنة » (١٢ - ٢٠) اشير فى هذه السورة إلى نموذج كامل من النعمة و شكرها ،
 و إن كان من قليل العباد بقوله جل وعلا : « و لقد آتينا داود منافضاً - ان فى
 ذلك لآيات لكل صبار شكور » (١٠ - ١٩)

رابعها - لما جاءت سورة لقمان بالتهديد على كفران النعمة و سلبها ممن
 كفر فى قوله سبحانه : « ومن كفر فان الله غنى حميد » (١٢) جاءت هذه السورة

بذكر نموذج من سلب النعمة عن متنعميها وهم أهل سباً بسبب كفرانهم في قوله تعالى : « لقد كان لسبأ في مسكنهم آية - فجعلناهم أحاديث و مزقناهم كل ممزق » : (١٩)

خامسها - لما جاءت سورة لقمان بالنهي عن الشرك بالله سبحانه في قوله تعالى حكاية عن لقمان : « يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم » : (١٢) فصل في سورة سبأ و بال شرك و وخيم عاقبته و فضاحة أهله في الدنيا و الآخرة في قوله جل و علا : « قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله - ولو ترى اذ فرغوا فلا فوت و اخذوا من مكان قريب » : (٢٢ - ٥١)

سادسها - لما اشير في سورة لقمان إلى إضلال بعض الناس بعضاً واستكبارهم بقوله تعالى : « ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل الناس عن سبيل الله - فبشره بعذاب أليم » : (٦ - ٧) اشير في سورة سبأ إلى فضاحة المضلين و أتباعهم و عذابهم يوم القيامة بقوله تعالى : « ولو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم - و نقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون » : (٣١ - ٤٣) فتدبر و اغتنم جداً لأنك لن تجد ما ذكرناه في الكتب المتقدمة .

و أما الثانية : فالمناسبة بين هذه السورة و سورة الاحزاب فبوجوه : **أحدها -** لما ذكر في السورة السابقة سؤال الكفار عن الساعة إستهزاء في قوله تعالى : « يسئلك الناس عن الساعة ، الاحزاب : ٦٣) حكى عنهم إنكارها صريحاً و طعنهم على من يقول بالبعث و الحساب و الجزاء ، فقال هنا ما لم يقله هناك في قوله جل و علا : « و قال الذين كفروا لاتأتينا الساعة » سبأ : ٣)

ثانيها - لما جاءت سورة الاحزاب ببيان غرض التكليف ، و مقام الانسان في هذا الوجود ، و انه الكائن الذي استقل وحده بحمل أمانة التكليف من بين الكائنات جميعها ، و ان الله جل و علا يجزى المحسن باحسنه ، و المسيء باساءته ، في قوله تعالى : « انا عرضنا الامانة على السموات و الارض - و كان الله غفوراً

رحيماً، الأحزاب : ٧٢ - ٧٣) افتتحت هذه السورة بالحمد لله جل وعلا على نعمته وكمال قدرته ...

ثالثها - ان الصفات التي اجريت على الله تعالى في مفتتح هذه السورة تشاكل الصفات التي نسبت إليه جل وعلا في مختتم السورة السابقة .
وغيرها من التناسب ، وعلى القارئ الخبير التأمل جداً .

و أما الثالثة : فان الله تعالى إفتتح السورة بالحمد لكونه مالكا لكل شيء
يوجب أن يكون ذاته جل وعلا محموداً وإن لم يحمده أحد ، وقدم الحمد للنعم
الديوية على الحمد للنعم الاخرية لتقدم الاولى على الثانية وجوداً ، ولان
الاولى وسيلة لنيل الشاكر بالثانية لان الدنيا مزرعة الآخرة . ومن المحتمل أن
يكون ذكر الحمد للنعم الاخرية بعد ذكر الحمد للنعم الديوية ، انه لما كانت
نعمة الآخرة مخبر بها ، غير مرئية لنا في الحياة الدنيا ذكرها ليقاس نعمها بنعمة
الدنيا قياس الغائب على الشاهد ، وإن اختلفت النعمتان في الكيفية والكمية و
من يتنعم بهما . وقدم تعالى الصلة «له» في الثاني دون الاول للاختصاص ورفع
الوسائط في الثانية دون الاولى .

ثم ذكر ما به يخلق هو وحده للحمد دون غيره من سعة علمه تعالى بظواهر
الاشياء وبواطنها بقوله جل وعلا : «هو الحكيم الخبير» غير ما ذكره سابقاً من
كونه مالكا لجميع الأشياء ... ثم يبين بعض ما يحيط به علمه من الامور التي
نيطت بها مصالح عباده الديوية والاخرية بقوله جل وعلا : « يعلم ما يلج في
الارض وما يخرج منها ... » (٢) ففيه كشف صفحة من صحائف علمه تعالى
مجالها الارض والسماء ... وقدم « يعلم ما يلج في الارض » على غيره لان
الحبة تبذر ثم تسقى و هو تعالى يدبر كل هذه الامور بعلمه الشامل وحكمته
المطلقة . وختمت الآية بذكر صفتي الرحمة تنبيهاً إلى أن ما في الآية من آثار
الرحمة المطلقة ، والفقران حسناً على الحمد والاستغفار الموجبين للزيادة . و

ان الآيتين مقدمة لما بعدهما .

ان الله تعالى لما أبان ان له الحمد فى الدنيا والاخرة على ما أسدى إلى عباده من النعم أردف ذلك ببيان ان كثيراً منهم ينكروا أشد الإنكار ويستهنون بمن يشبهها ، ويعتقد ان الاخرة دار جزاء يحاسب فيها الانسان بما كلف فى دار التكليف ، وقد بلغ من تهكمهم انهم يستعجلون مجيئها ظناً منهم : ان هذه خيالات واهية بل أضغاث أحلام ، وقد ذكر ان مجيئها ضربة لازب لتجزى كل نفس بما كسبت من الخير والشر ، من صالح الاعمال وفسادها ، ومن عقيدة حقة وباطلها بقوله تعالى : « وقال الذين كفروا - و رزق كريم : ٣ و ٤) مع وصف نفسه جلا وعلا بكمال العلم وعظيم الاحاطة بالموجودات مما يؤكد إمكان البعث بقوله سبحانه : « عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة » لان العالم بجميع الاشياء عالم باجزاء الاحياء قادر على جميعها كما بدأها . ثم ذكر الحكمة فى إعادة الانسان بعد الموت وقيام الساعة بقوله عز وجل : « ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات . فلو لم تكن دار جزاء يعزى كلأ ما عمله فى دار التكليف كان ذلك خارجاً عن الحكمة فى خلق العالم .

بعد أن أمر الله تعالى رسوله الاعظم ﷺ أن يرد عليهم مؤكداً لهم بطلان ما يدعون بقوله تعالى : « قل بلى و ربي لتأينكم » .

ثم ذكر ان الناس فريقان : مؤمن بآيات الله تعالى ، و كافر بها بقوله جل و علا : « والذين سعوا فى آياتنا - و يهدى إلى صراط العزيز الحميد : ٥ - ٦) فمعاند جاحد بها و يسعى فى إبطالها ، و مآل أمره العذاب الأليم على مادستى به نفسه من قبيح الخلال ، مع الاستشهاد باعتراف اولى العلم ممن آمن من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام و أضرابه بصحة ما أنزل الله تعالى إلى رسوله ﷺ ليرد به على هؤلاء الجهلة السفلة الساعين فى الايات الذين أنكروا الساعة بقوله سبحانه : « ويرى الذين ادتوا العلم الذى انزل إليك » .

و قدّم صفة الهيبة « العزيز » على صفة الرأفة « الحميد » لان الكلام على منكرى البعث و الجزاء .

ان الله تعالى لما ذكر إنكار المنكرين للساعة و ردّ عليهم مما قالوا مؤكداً ثم ذكر المؤمنين بالله تعالى و برسوله و باليوم الاخر مع بيان جزاء الفريقين بالنار و عذابها ، و بالجنة و نعيمها أردفه بذكر مقالة للكافرين متهمين مستهزئين بقوله تعالى : « وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم - والضلال البعيد » : (٧ - ٨) مع الاشارة إلى التعطيل لتلك المقالة السخيفة و مآل أمر قائلها بقوله : « بل الذين لا يؤمنون بالآخرة . . . » و ذلك لان الكافرين بالساعة لما نسبوا إلى النبي الكريم ﷺ أحد الامرين : إما التعمد في الافتراء على الله سبحانه ، و إما الجنون ردّ الله تعالى عليهم مقاتلهم و أثبت لهم ما هو أشد و أنكى فقال : « بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب و الضلال البعيد » و هو علة الانكار .

و قدّم العذاب على الضلال ، مع ان العذاب الذي سينا لهم هو من نتائج ضلالتهم ، استعجالاً لما يسوءهم ، و استحضاراً للبلاء الذي ظنوا انهم في مأمن منه . ان الله تعالى لما ذكر الدليل على كونه جل و علا عالماً بالغيب ، و أنه يجازى على السيئات و الحسنات ، و ذكر انكار المنكرين للساعة و أشار إلى عاقبة الانكار ، و ذكر ايمان المؤمنين بها و مآل أمرهم يوم القيامة أردف ذلك بذكر الدليل القاطع و البرهان الساطع على صحة البعث و إمكانه بخلق السموات و الارض مع توعدهم على إنكارهم بأشد الوعيد لعلهم يرجعون عن عنادهم و لجاجهم و ضلالتهم البعيدة ، و يثوبون إلى رشادهم بقوله تعالى : « أفلم يروا إلى ما بين أيديهم . . . » (٩)

فالذى قدر على خلق السموات و الارض و ما فيهن قادر على البعث و الحساب و الجزاء في الآخرة ، و على تعجيل العقوبة في الحياة الدنيا كما عاقب الامم المكذبة السافرة ، فذكرهم بما يشاهدون مما يدل على كمال قدرته تعالى على

البعث و عقوبتهم . و ختم الآية الكريمة بما هو كالملة في الحث على الاستدلال بذلك ليزيح انكارهم بالبعث ، و رجوعهم إلى الله جل و علا عما كانوا عليه من الانكار و التكذيب .

ففي الآية استدلال و تهديد ، و موعظة و إنذار ، و رد و دعوة لهم إلى الإيمان و الارعواء عن الكفر .

ان الله تعالى لما ذكر خلق السموات و الارض آية لكل من أناب إلى الله تعالى و رجع إليه أردف ذلك بذكر بعض من أنابوا إلى ربهم ، فأنعم عليهم بما آتاهم من الفضل و العطاء ، لتكشف عن صورة كريمة للانسان الذي يحقق معنى الانابة على التمام و الكمال و هو داود النبي ﷺ فقد جمع الله تعالى له النبوة و الملك و الجنود ذوى العدد و العدد ، و منحه الصوت الرخيم ، و الآن له الحديد مع أمره بنسج الدرع ، و أهله بصالح العمل معلماً بقوله تعالى : « و لقد آتينا داود منا فضلاً - انى بما تعملون بصير » : ١٠ - ١١)

وفى الآيتين رد على منكرى نبوة محمد ﷺ بان إرسال الرسل ليس أمراً بدعاً بل أرسلنا الرسل قبله ﷺ و أيديناهم بالمعجزات ، و أحملنا بمن خالفهم العقاب و دعوة لهم إلى الإيمان و صالح العمل تلويحاً .

و من المحتمل ان تكون مناسبة قصة داود و سليمان عليهما السلام مع ما قبلها : ان الكفار لما أنكروا البعث مستبشرين بإياه ، فأخبروا بوقوع ما هو مستحيل في العادة مما لا يمكنهم إنكاره من تأويب الجبال و الطير مع داود إذ الآن له الحديد من صلابته ، و سخر الريح لسليمان مع عدم رؤيتها إلا باحساس آثارها و أساس النحاس كما أن الحديد لا يبه و سخر له الجن من غيوبه .

ان الله تعالى لما ذكر ما من به على داود ﷺ وأشار إلى ثلاثة أشياء وهى : الجبال المسخرة ، و الطير المسبحة ، و إلانة الحديد ، ثم أمره بنسج الدرع و أهله بصالح العمل أردف ذلك ببيان ما تفضل به على ابنه سليمان ﷺ وأشار إلى ثلاثة

أشياء و هي : الريح المسخرة ، وإسالة القطر ، و تسخير الجن ، ثم أمر آل داود بالشكر لتلك النعم الالهية في قوله تعالى : «ولسليمان الريح - و قليل من عبادي الشكور» : ١٢ - ١٣)

ان الله تعالى لما بين عظمة سليمان عليه السلام و تسخير الريح و الجن و إسالة عين القطر له ، أخذ بذكر ما لم ينج منه أحد من خلقه أبداً مهما كثرت قدرته و عظمت و هو الموت بقوله تعالى : « فلما قضينا عليه الموت ... » : ١٤) تنبيهاً على لا بدية الموت للخلق ، ولونجي منه أحد بالقدرة و الملك و المال و العظمة لكان سليمان عليه السلام أولى بالنجاة منه ، و على ان غير الله تعالى لا يعلم الغيب رداً على معتقديه .

و من المحتمل أن تكون مناسبة قصة داود و سليمان عليهما السلام لقصة إنكار المشركين بالبعث و الجزاء : انه تعالى لما ذكر ما من به على داود و سليمان عليهما السلام من النعم الظاهرة و الباطنة إحتجاجاً على ما منح نبيه الخاتم محمد ﷺ أى لانستبعدوا أيها المشركون هذا من نبينا محمد ﷺ فقد تفضلنا على بعض عبادنا الصالحين قديماً بكذا و كذا .

و لما فرغ التمثيل للنبي الخاتم محمد ﷺ رجع التمثيل لمشركى العرب و جاحدى النبوة المحمدية بقصة سبأ ، و ما كان من هلاكهم و حلول النعمة بهم و سلب النعمة عنهم بسبب عتوهم و كفرانهم بقوله تعالى : « لقد كان لسبأ في مسكنهم آية - و ركب على كل شيء حفيظ » : ١٥ - ٢١) و من هنا يظل الاتصال قائماً مستمراً بين هذه القصة السابقة .

و ذلك لان الله تعالى لما بين قصة داود و سليمان عليهما السلام ، و ما من عليهما من القدرة و القوة و الملك ، و بين حال الشاكرين لنعمه ، ذكر نعمه الاخرى التى أنعمها أهل سبأ ، ولكن سليمان مات على ما كان عليه من النعمة و القدرة بسبب الشكر و هذا معنى دوام النعمة بالشكر ، و أما سبأ فوقعوا على نهاية الهوان و

الذلة ، و حلت بهم النعمة و سلبت عنهم النعمة بسبب كفرهم و كفرانهم وهذا معنى تغيير النعمة .

ان الله تعالى لما بين حال مسكنهم و جنتهم و تبديلها بما لانفع فيه أخذ بذكر حال خارج بلدهم و ما آل إليه أمره بقوله : « وجعلنا بينهم وبين القرى ... » مع الاشارة إلى أمنهم فى الطريق ولكن الله تعالى بدل النعمة بالنعمة والامن بالخوف بسبب كفرهم و كفرانهم ، ثم أخبر عن ضعف عزمهم ، و عما هو سبب كفرهم و كفرانهم و اتباعهم الشيطان ، و تحقق ظن ابليس فيهم ، و فى أضرارهم ممن ركنوا إلى الغواية والضلالة .

ان الله تعالى لما ذكر إعطاء نعمه التى آتاها الشاكرين من أوليائه كداود وسليمان عليهما السلام من النعم المادية والمعنوية ، و ما فعله بسبأ حين بطروا النعمة و كفروا بها ، و كذبوا الرسل و أظهروا الكفران فى كلمتا النعمتين : النعمة المادية و هى الدنيا ومتاعها والنعمة المعنوية من الرسالة والدين ، و فرغ عن حكاية أهل الشكر والكفران تمثيلاً عاد إلى مخاطبة كفار قريش وتقريع مشركى العرب ، فأمر رسوله الاعظم ﷺ أن يقول لهم تهكمأ بهم و تعجبأ من حالهم و تحديأ بقوله جل و علا : « قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله ... » (٢٢) فليست الاية فصلاً مستأنفاً ، وانما هى إستمرار فى السياق المستمر فى حكاية مواقف الكفار .

ثم ذكر ان شأن المعبود أن يكون نافعا لعباده ، فيعطيه و يرجى من رحمته ، و ضاراً فيخشى بطشه و سطوته اذا تمرّد و طغى ، وتلك الالهة الموهومة ليس لهم شىء من ذلك بقوله جل و علا : « لا يملكون مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض . . » هذه فى الحياة الدنيا ، و أما الآخرة « ولانفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له » فتلك الاخشاب المنحوتة ، و تلك الاحجار المصورة ، و تلك الهياكل المصنوعة ، وتلك المجسمات الموهومة ، أو غيرها من الالهة المزعومة

ليس منها وفيها ولها خير لهم لا في الدنيا ولا في الآخرة، أهؤلاء شركاء لله سبحانه في تكوين العالم وإيجاده! أم في تدبير الكون ونظامه! أو شركاء له جل وعلا في العبادة!

أو ليست العبادة لتلك الآلهة المزعومة خطأً عظيماً، وجرماً كبيراً؟
فيا أيها المشركون إذا كنتم تنتظرون خيراً منها في الدنيا: «لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض» وإذا كنتم تنتظرون خيراً منها في الآخرة «ولانتفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له» وتلك الصور والمجسمات والمزعومات بمعزل من الشفاعة.

ثم ذكر ما يحدث بعد انتظار الأذن بالشفاعة لتلك الآلهة بقوله: «حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا..» ثم ذكر إعراف الشفعاء بعظمة خالق الكون وقصور كل ما سواه بقوله: «وهو العلي الكبير».

قيل: إن الله تعالى لما أبطل أصل الشرك في الوجود، أبطل الشرك في الإيجاد والتدبير والعمل بأمور أربعة:

الاول: أبطل على سبيل الاستقلال بقوله تعالى: «لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض».

الثاني: على طريق الشرقة بقوله جل وعلا: «وما لهم فيها من شرك».

الثالث: على سبيل الاعانة بقوله سبحانه: «وما له منهم من ظهير».

والرابع: نفى استحقاقهم للعبادة طمعاً أنهم شفعاء عند الله جل وعز: «ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له».

إن الله تعالى لما سلب عن آلهة المشركين ملك شيء من الأكوان، وأثبت أن ذلك كله لله تعالى وحده، وسلب من تلك الآلهة المزعومة الشفاعة، وأثبتها لمن أذن له، وقال صواباً أمر نبيه ﷺ أن يجعلهم يقرّون بتفرده بالخلق والرزق، وبالتكوين والتدبير، وإنفراده بالالوهية، وأن يخبر بأن أحد

الفريقين : الموحدين للرازق ، و المشركين به سبحانه الخلق ، مبطل والاخر محق ، فقد أقام الدليل المتقن يعترف به الكافر على التوحيد و أبطل ماكانوا عليه من الشرك بقوله جل و علا : « قل من يرزقكم .. » : ٢٤) و من المحتمل ان تكون المناسبة ان الله جل و علا لما ذكر ان الآلهة الموهومة للمشركين لا يملكون مثقال ذرة مما يقدر عليه الرب تعالى قرّر ذلك بقوله سبحانه : « قل من يرزقكم .. » .

ولما ألزم المشركين بما ليس بأقل من الاعتراف بأنفسهم أمر رسوله ﷺ بان هذين الفريقين : طريقتي وطريقتكم متضادان لا يجتمعان تنبيهاً على ضلال طريقتهم بقوله تعالى : « و انا أو إياكم .. » و في ذكر هذا بعد ما تقدمه من الحجج الواضحة و الادلة المتقنة ، والبراهين الظاهرة على التوحيد و بطلان الشرك دلالة واضحة على تمييز المهتدى من الضال ، والايماء أبلغ من التصريح ، و أوصل بالمجادل إلى الغرض مع قلة شغب الخصم و قل شوكته بالهوينى .

ان الله تعالى لما أقام الادلة الواضحة التى يعترف بها الخصم على التوحيد ، و بطلان الشرك و أبان طريق الحق و الهدى ، طريق الخير و الصواب ، و طريق السعادة و النجاة من طريق الباطل و الضلالة ، من طريق الشر و الخطاء و من طريق الشقاء و الهلاك ، و كما ان الحق و الباطل ، و الهدى و الضلال متضادان لا يجتمعان و بينهما بون بعيد يستحيل الجمع ، فكذلك أهلهما فى العمل أمر نبيه ﷺ دابحاً أن يقول لمشركى العرب المتعصبة : ان الانسان لا يتترك سدى فى هذين الفريقين : الحق و الباطل و العمل على ما يناسبهما ، بل يحاسب فى العقيدة و العمل و الله تعالى هو الحاكم بين الفريقين ونحن و أنتم لسنابخارجين عن ذلك فلا تؤاخذون بما نعمل و لا تؤاخذ بما تعملون زيادة فى إنصافهم فى المخاصمة إذا سند الاجرام إلى أنفسهم و العمل للمخاطبين بقوله تعالى : « قل لا تسئلون عما أجرمنّا ولا تسئل عما نعملون » : ٢٥) .

ثم أمره ﷻ خامساً بأن يقول لهم تحذيراً وإنذاراً بوخامة عاقبة أمرهم: ان الله تعالى وحده هو الحاكم بين المحق والمبطل ، بين المؤمن والكافر ، بين الطيب والخبيث ، وبين السعيد والشقي ... يوم القيامة فانه العليم بجلال الامور و دقائقها ... بقوله تعالى : « قل يجمع بيننا ربنا .. » : (٢٦)

ثم أمره ﷻ سادساً أن يقول لهم مستفسراً عن شبهتهم بعد إلزامهم الحجة بتكيتاً لهم مع التنبيه إلى فاحش خطأهم و ظاهر إنجرافهم ، و عظيم جرمهم و جنائتهم بقوله جل وعلا : « قل أرؤى الذين الحقتم به شركاء .. » : (٢٧)
ان الله تعالى لما أقام الأدلة الواضحة على التوحيد و أشار إلى البعث و الجزاء في خلال الأدلة ، و ضرب لذلك الامثال ، و ذكر البراهين المتقنة على بطلان الشرك مختتماً بأن العمل ناشئ من العقيدة ، فان كانت سالمة فينشأ منها العمل الصالح ، وإن كانت فاسدة فينظر منها العمل الكاسد ، ثم ذكر بان الطائفتين من صاحبي العقيدة الحققة و الاعمال الصالحة ، و العقيدة الباطلة و الاعمال الكاسدة لا يتركون سدى ، بل يجزون بما يستحقون يوم القيامة أخذ بذكر الرسالة العامة لرسوله الاعظم بقوله تعالى : « و ما أرسلنا الا كافة للناس : » (٢٨) .

ثم ذكر وظيفته في الرسالة ببيان البشارة و النذارة اللتين تتعلقان بالنتيجة ببحث يوم القيامة و الجزاء و من هنا أردفه بذكر سؤوال منكرو البعث عن الساعة إستهزاء بها بقوله تعالى : « و يقولون متى هذا الوعد : » (٢٩) .

ثم أعقبه بالتهديد و الوعيد لما يكون لهم فيها من شديد الاهوال بقوله جل وعلا : « قل لكم ميعاد يوم .. » : (٣٠) مجيباً لهم عن سؤوالهم .

ان الله تعالى لما ذكر الاصول الثلاثة على طريقى الاجمال و التفصيل ، و التلويح و التصريح و هى : التوحيد ، و المعاد ، و الرسالة ، و أبان كفر المشركين بتلك الاصول كلها ، و تكذيبهم بها أخذ بذكر كفرهم بالقرآن الكريم و ما سبق عليه من الكتب السماوية ، مستتبعاً ذلك بكفرهم بما جاء فيها من التوحيد و

البعث والحساب والجزاء والنبوات ، وتنبيهاً إلى أن مشركي العرب لم يتدينوا بدين سماوي ، ثم أشار إلى ما سيكون من الحوار بين الضالين ومضليهم من الكفار ، وما يسرونه من الحسرة والندامة حين يرون العذاب يوم القيامة ، وبدأ بالاتباع لأن المضل أدلى بالتوبيخ وهو السب بقوله تعالى : « وقال الذين كفروا - لولا أنتم لكننا مؤمنين » : (٣١) .

ثم ذكر جواب المستكبرين وهم الرؤساء المتبوعون على طريقة الاستئناف ، ثم عطف قولاً آخر للمستضعفين على قولهم الأول ردّاً على المستكبرين ، مع الإشارة إلى مآل كلتا الطائفتين : الاتباع والمتبوعين ، وما سيحقق بهم من الاهانة بوضع الأغلال في أعناقهم ، و ان هذا جزاء استكبارهم ، و ما عملوا من سييء الاعمال و ما دسّوا به أنفسهم من قبيح الخلال بقوله جل و علا : « قال الذين استكبروا - إلاما كانوا يعملون » : (٣٢ - ٣٣) .

ان الله تعالى لما بيّن مقالة المشركين وإعلان كفرهم بالقرآن الكريم خاصة ، و بالكتب السماوية جميعاً بعد أن طال به الأمد في دعوتهم حتى لحقه وَاللَّهُ يَسْتَبْشِرُ الْغَنَمَ الْكَثِيرَ كما قال تعالى : « فلعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً » (الكهف : ٦) سلاة وَاللَّهُ يَسْتَبْشِرُ الْغَنَمَ الْكَثِيرَ على ما ابتلى به من مخالفة متر في قومه له وعنادهم ولجاجهم وعداوتهم إياه وَاللَّهُ يَسْتَبْشِرُ الْغَنَمَ الْكَثِيرَ بالناسي بمن قبله من الرسل ، فكفر الامم السالفة من أرسل إليهم من الرسل هو كائن مستمر في جميع الأزمان ، فالنبي الخاتم وَاللَّهُ يَسْتَبْشِرُ الْغَنَمَ الْكَثِيرَ ليس بدعاً من بين الرسل كما ان مشركي العرب ليسوا بدعين من بين الامم الكفرة الفجرة ، فما من نبي بعث في قرية الا كذّبه أكابر مجرميها وأتبعهم الجهلة السفلة بقوله تعالى : « وما أرسلنا في قرية من نذير . . » : (٣٤) .

ثم بيّن الله تعالى حجة مشركي العرب بانهم كانوا يقولون : لاجاجة لنا إلى الايمان ، إذ ما لنا من الاموال والاولاد دليل قاطع وبرهان ساطع على

محبة الله تعالى بنا ، فلو كانت قيامة و حساب و جزاء فما نحن بمعذيين فيها بقوله جل و علا : « و قالوا نحن أكثر أموالاً ... » : (٣٥) .

فرد الله تعالى عليهم بان سعة الرزق و ضيقه ليس على أساس الايمان و الكفر ، و لا البر و الفاجر ، و لا المحسن و المسيء ، و لا العالم و الجاهل ، و لا الاسود و الابيض ، و لا العرب و العجم ... و انما السعة و الضيق في الرزق مرتبط بسنن طبيعية و أسباب قد رها الله تعالى في هذه الحياة الدنيا ، و انما هما وسيلتا إمتحان يمتحن بهما الانسان بما هو انسان لا بما هو مؤمن و كافر ، فما له دخل على ذلك هو الوجود لا الصفة ، فمن أحسن استعمال كل واحد منهما ، فحصل له الزيادة في السعادة ، و إلاّ فله الشقاوة . فالاموال و الاولاد و الجاه و المقام و العلم ... و مسائل و أسباب لازياد السعادة ، و انما ملاك السعادة هو الايمان و صالح العمل فقال : « قل ان ربي يسط الرزق - و هم في الغرفات آمنون » : (٣٦ - ٣٧) . ان الله تعالى لما بين بان التقرب إلى الله تعالى ليس بكثرة المال و الولد ، و انما الزلفى بالايمان و صالح العمل رداً على الذين يفترضون التقرب بالاموال و الاولاد ، و أشار إلى مآل أمر المؤمنين الذين يجعلون الدنيا مزرعة الآخرة و وسيلة لنيلهم بنعيم الآخرة ، أشار إلى مآل أمر الكافرين الذين يفتخرون بالاموال و الاولاد ، و يقضون من دعوة الله جل و علا موقف المنكر المعطل المعجز ، و المكابر العنيد ، و يبتعدون عن الله تعالى بالاموال و الاولاد ، و يسمعون في إطفاء نور الله جل و علا و إحياء الباطل ، و هم غافلون عن الآخرة و جزائها بقوله سبحانه : « و الذين يسمعون في آياتنا ... » : (٣٨) .

ففي السياق مقابلة بين المؤمنين و الكافرين ، فكأنه تعالى قال : ان الذين آمنوا و عملوا صالحات من صاحبي الاموال و الاولاد حالهم كذا ، و ان الذين يسمعون من صاحبي الاموال و الاولاد في آياتنا الآفاقية التكوينية و التدوينية حالهم كذا .

ثم زهد عباده المؤمنين في الدنيا ومتاعها وحضهم وحدهم على التقرب إلى الله تعالى بالانفاق، إذ لن يتقبل الانفاق من الكافرين، مع الإشارة إلى أن المؤمنين يمتحنون بعضهم ببعض بسعة الرزق وضيقة بعد أن أشار سابقاً إلى أن الناس كلهم يمتحنون بهما بقوله تعالى: «قل إن ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده...»: (٣٩).

ثم أشار إلى أحوال الكفار من الاتباع والمتبوعين يوم القيامة ونظييعهم، وما يعمروهم من الخجل والوجل بقوله تعالى: «يوم يحشرهم جميعاً...»: (٤٠) استمراراً لما احتوته الآيات السابقة من الرد على الكفار ونسفيهم وإنذارهم، ووصف ما يكون من أمرهم في الآخرة، وفيها صورة أخرى لما يكون فيها، وتقريراً لضلالة المشركين وإفكهم وتكذيبهم في عقائدهم في صدد الملائكة. ومن المحتمل أن تكون الآية متصلة بقوله جل وعلا: «و لو ترى اذ الظالمون موقوفون...»: (٣١) وان الغرض من السؤال تبكيث المشركين وتئيسهم من انتصار الملائكة، وشفاعتهم لهم، وقد عبدوهم في الدنيا لذلك.

ثم ذكر الله جل وعلا رد الملائكة على المشركين وبرائتهم منهم ومن عبادتهم، وتقريراً لما كانوا عليه في العبادة بانهم ما عبدوهم على الحقيقة، بل كانوا يعبدون الجن لأنهم الذين يوسوسون لهم ويضلونهم لأن الملائكة مخلصون لله سبحانه لحدودهم ودائبون على تنزيهه وتقديسه عن أن يتخذوا لهم ولياً غيره، وانهم لا يلتفتون إلى هؤلاء العبداء الجهلة السفلة، وانهم في غنى عنهم وعن عبادتهم، فهم على ولائ مطلق لله جل وعلا، فإله تعالى وحده وليهم ومعتصمهم بقوله سبحانه: «قالوا سبحانك أنت ولينا...»: (٤١) وهذا ينطوي في الوقت نفسه على هدف إفحام الكفار وحملهم على الالغاء والتدبر.

ان الله تعالى لما أبطل تمسك المشركين بعبوديتهم بعد تقريرهم وتأييدهم زادهم أسى وحسرة، وذكر ان الامر في ذلك اليوم لله تعالى وحده بقوله سبحانه:

« فاليوم لا يملك بعضهم لبعض نفعا ولا ضرا... » (٤٢) تفرعاً على تبرئ الملائكة منهم ، و بياناً بان المشركين فى ذلك اليوم لايقع لهم نفع ممن كانوا يرجون من الآلهة المزعومة ، فيقال لهم على طريق التوبيخ والتهكم : « ذوقوا عذاب النار ... » . ثم ذكر نوعاً آخر من أنواع كفرهم و أكاذيبهم تنبيهاً إلى ما لاجله استحقوا هذا العذاب الشديد ، و بعبارة اخرى : ان الله تعالى لما بين الموقف الشديد للكفار يوم القيامة أردفه بيان سبب هذا الموقف الشديد والعذاب الاليم بقوله جل و علا : « و اذا تتلى عليهم آياتنا .. » (٤٣) فان الله تعالى لا يعذب أحداً بغير إستحقاق ، و لا يثيب أحداً من غير ايمان ، فموجب الاستحقاق فى هذه الاية تكذيبهم بالنبي ﷺ ، و قولهم فى القرآن الكريم : انه إفك مفترى وسحر كاذب . مع زيادة فى إنكارهم توكيداً و تئيساً الرسول ﷺ من الطمع فى ايمانهم بقوله : « وقالوا ما هذا إلا إفك مفترى » ثم سددوا فى الانكار فجعلوه سحراً بيناً ، فكأنه لاشك فيه عندهم كما حكى عنهم بقوله : « و قال الذين كفروا للحق .. » كما كان هذا دأب الامم السالفة إلى نبيهم حين ارسل إليهم من الرسل ، فكذبوه فأخذوا أخذ عزيز مقتدر .

ثم رد الله تعالى عليهم منكرأ دعواهم ان دينهم هو الحق بانه لايتنى على وحي سماوى ولا رسول إليهم ، فأقاديلهم فى النبي الكريم ﷺ و ما جاءهم به لا تستند إلا إلى محض تقليد عمياء بقوله تعالى : « و ما آتيناهم من كتب يدرسونها ... » (٤٤) .

ثم أنذرهم سوء عاقبة ما هم فيه من التكذيب تارة والكفر اخرى على طريق الاخبار بسوء عاقبة المكذبين من الامم السابقة ، و ما حل بهم من المثالات نكالاً لهم على تكذيبهم رسلهم عبرة لهم لو كانوا يعقلون بقوله تعالى : « و كذب الذين من قبلهم ... » (٤٥) .

ان الله تعالى لما بين عقائد مشركى العرب وشبهاتهم و موقفهم فى دعوة

النبي الكريم ﷺ وهدّهم أشد التهديد ، و خوفهم من كفرهم بوخامة مآل أمرهم رجع بعد هذا ، و أمر نبيه ﷺ بأقامة الحجّة القاطعة عليهم لحسم مادة الريب و إنقطاع حبال الادهام ، فيستد رجهم و يعرض عليهم الدين الحق ، و يطالبهم أن يحكموا عقولهم و ينظروا ببصائرهم لعلهم يرشدون بقوله تعالى : «قل إنما أعظكم بواحدة . . .» (٤٦)

من غير طمع بأجر و لامال ، فأطال لهم الحبل و مدّ لهم الباع و أنصفهم في الخصومة ، و أن يصيبهم بأن يشمّروا عن ساعد الجدّ طلباً للحق متفرقين إثنين اثنين أو واحداً واحداً ليتفكروا و ليعلموا ان صاحبهم ليس بمجنون تنبيهاً إلى أن نتيجة الفكر ستؤدّي بهم إلى أن يعترفوا بما يرشد إليه النظر الصحيح بقوله جل و علا : « ما بصاحبكم من جنة »

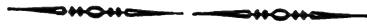
نم خوفهم بئأس الله تعالى ، و أنذرهم بعذاب شديد على إستمرارهم على العناد و إصرارهم على اللجاج .

ان الله جل و علا أثبت رسالة محمد خاتم الانبياء ﷺ و نفى عنه الجنون ذكر وجهاً آخر يؤكّد ذلك أمراً له ﷺ بتأمين قلوبهم من الطمع في أموالهم بادعائه النبوة و أن يدعوهم أن يفكروا و يسئلوا أنفسهم عما يدعوهم إلى القيام بانذارهم بين يدي عذاب شديد مامصلحته؟ وما بواعثه؟ ماذا يعود عليه؟ و يأمره أن يلمس منطقهم و يوقظ وجدانهم إلى هذه الحقيقة في صورة محية بقوله تعالى : « قل ما سألنكم من أجر : » (٤٧) كما يدعى المتنبيون لذلك .

ثم وعد الله جل و علا نبيه ﷺ و المؤمنين باستعلاء الاسلام على سائر الاديان و زهاب الباطل بالتمام في قوله تعالى : « قل إن ربي - وما يعبد - » (٤٨-٤٩) . ان الله تعالى لما أمر رسوله ﷺ بأن يدعو مشركي العرب في المصرة الاولى إلى التفكير الهادي البريء ، لرفع ما نسبوا إلى النبي الكريم ﷺ من الجنون ، نم أمره ﷺ ثانياً برفع تهمة الاجرة في أمر الرسالة و ثالثاً برمي

الباطل بالحق ، ورابعاً بعلو الحق على الباطل وذهابه ، فسد عليهم مسالك أقاويلهم الباطلة ، ومفترياتهم ، فلم يبق إلا أن يقولوا عناداً و لجاجاً ، انه قد عرض لهما أضله عن محجة الصواب و طريق الحق أمره ﷻ خامساً أن يقول لهم بقوله : «قل إن ضللت فانما أضل على نفسي..» : (٥٠) تقريراً لامر رسالته ﷻ بوجه آخر. ان الله تعالى لما أبطل شبهات مشركي العرب ، ورد عليهم بما لم يبق بعده مستزاد لمستزيد ، هدّهم بشديد العقاب ، إن هم أصرّوا على عنادهم و لجاجهم واستكبارهم ، ذكرانهم حين معاينة العذاب يقولون يومئذ : آمنا بالرسول ﷻ وأننى لهم ذلك ، وقد فات الأوان ، وقد كان ذلك فى مكنتهم فى دار الدنيا لو أرادوا ، و أما الآن فان ذلك لا يجديهم فتيلاً ولا قطميراً من جزاء ما كانوا فيه من شك مريب فى الحياة الاولى ، و تلك سنة الله تعالى فى أشباههم من قبل بقوله تعالى : «ولو ترى إذ فرعوا - انهم كانوا فى شك مريب : (٥١ - ٥٤) .

مع بيان ان هذه سنة الله تعالى فى أمثالهم ممن كذبوا الرسل من قبلهم بقوله جل وعلا : « كما فعل بأشياءهم من قبل » وتقرير العلة لعدم قبول إيمانهم و وصولهم إلى بغيتهم حينئذ بقوله جل وعلا : « انهم كانوا فى شك مريب » ، فلا ينالون بذلك نفعا كما لا ينال أحد التناوش .



﴿ الناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه ﴾

قال بعض المفسرين : ان قوله تعالى : « يعملون له ما يشاء من محاريب و تماثيل ، سباء : ١٣) يدل على أن التصوير كان مباحاً في ذلك الزمان ، و نسخ ذلك بشرع محمد خاتم الانبياء ﷺ وكانت الحكمة في النسخ ان النبي الكريم ﷺ بعث والصور تعبد ، فكان الاصلح إزالتها .

و قال ابن حزم : ان قوله تعالى : « لا تسئلون عما اجر منا ولا تسئل عما تعملون ، سباء : ٢٥) نسخته آية السيف .

أقول : ان آية سبأ في معنى قوله تعالى : « ولا تزدوا زرة وزراخرى » الزمر : ٧) وقوله جل وعلا : « لكم دينكم ولي دين » الكافرون : ٦) وأين هذا من النسخ ! و منهم : من قال : ان قوله تعالى : « قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق » سباء : ٢٦) منسوخ بآية السيف .

أقول : ان آية سبأ إخبار فلانسخ في الاخبار .

وأما التشابه فلم أجد في هذا السورة المباركة ما اشتبه على قآياتها محكمات والله تعالى هو أعلم .

﴿تحقيق في الاقوال﴾

١ - (الحمد لله الذى له ما فى السموات و ما فى الارض و له الحمد فى
الاعرة و هو الحكيم الخبير)

فى « الحمد لله - والحمد فى الاعرة » أقوال : ١ - قيل : ان الحمد الاول
يشير إلى أن الله تعالى يكون مالكا لكل الاشياء ، فيوجب ذلك أن يكون محموداً
على كل لسان ، لان الكل اذا كان له فكل من ينتفع بشيء من ذلك كان مستنفعاً
بنعمه ، ثم صرح بأن له الحمد فى الاعرة تفضيلاً لنعم الاعرة على نعم الدنيا ،
وايداناً بانها هى النعمة الحقيقية التى يحق بان يحمد عليها ، و يثنى عليه جل
و علا من أجلها مع افادة الاختصاص بتقديم الظرف .

فالحمد الاولى ثناء على الله تعالى على ملكه المنبسط على كل شيء بحيث
له أن يتصرف فى كل شيء بما شاء و ما أراد من ابداء و رزق و إماتة و إحياء
بالاعادة و جزاء و الحمد الثانية ثناء على الله جل و علا على كمال علمه بالاشياء
من جميع جهاتها علماً لا يطرء عليه عزوب وزوال حتى يعيد كل من أراد و يجزيه
على ما علم من أعماله خيراً أو شراً . ٢ - قيل : الحمد هو الثناء على الله تعالى
بما هو أهله فى الدنيا والاعرة .

وفى المجمع : الحمد : هو الوصف بالجميل على جهة التعظيم و تقيضه الذم
و هو الوصف بالقبيح على جهة التحقير ثم ينقسم : فمنه ما هو أعلى ، ومنه ما هو
أدنى ، والاعلى ما يقع على وجه العبادة ولا يستحقها الا الله سبحانه لان إحسان الله

عزاسمه لا يوازيه احسان أحد من المخلوقين و يستحق الحمد على الاحسان والانعام ، فلا يستحق أحد من المخلوقين مثل ما يستحقه سبحانه .

٣- قيل: حمد تعالى نفسه بذلك والمراد به الثناء بمضمونه من ثبوت الحمد و هو الوصف الجميل لله تعالى . و له الحمد في الآخرة كالدينا يحمده أولياءه اذا دخلوا الجنة . فالحمد لله تعالى: حمد لذاته من ذاته ، فلا يليق غيره للحمد اطلاقاً و هو وحده جدير له وإن لم ينطق بذلك لسان ، فان الوجود كله يسبح بحمده ، إذ كان الوجود - في ذاته - نعمة ، على أية صورة كان عليها الوجود ، وعلى أى وضع قام عليه . فهو خروج من عدم ، والعدم سلب ، والوجود وجوب ، الوجود شىء ، والعدم لا شىء ، والوجود صفة من صفات الله تعالى ، و به تتحقق ذاتية الذات و تتحدد ماهيته ، و من هنا كان الحمد لله تسبيح كل موجود وصلاة كل مخلوق . هذا في الحمد الاولى .

و أما الحمد في الآخرة فاشارة إلى ما استوجب الله تعالى من حمد فوق حمد الوجود ، و هو حمد البعث بعد الموت الذى هو أشبه بوجود جديد للانسان و إمساك به من الذهاب إلى العدم الذى كان و شيكاً أن ينتهى إليه بعد الموت .

٤ - قيل: الحمد لله أى الشكر التام للمعبود الذى هو مالك جميع ما فى السموات السبع و ما فى الارضين السبع دون كل ما يعبد المشركون ، و دون كل شىء سواه اذ لا مالك لشىء من ذلك غيره . و له الحمد فى الآخرة أى و له الشكر الكامل فى الآخرة كما هو له فى الدنيا العاجلة لانه منه النعم كلها على كل من السموات والارض فى الدنيا ، و منه يكون ذلك فى الآخرة فالحمد لله خالصاً دون ما سواه فى عاجل الدنيا و آجل الآخرة لان النعم كلها من قبله لا يشر كه فيها أحد من دونه .

و قيل : ان العباد ملجأون يوم القيامة إلى الحمد لمعرفة ضرورى بنعم الله تعالى عليهم من الثواب والعوض وضروب التفضل . و قيل : انما يحمده أهل

الجنة لاعلى جهة التعبد بل على جهة السرور والتلذذ بالحمد ، فلا يكون الحمد لله تعالى عليهم فيه تعب ولا مشقة . وقيل : يحمده أهل الجنة على نعمه وفضله ، و يحمده أهل النار على عدله .

وفي التبيان : قال : الحمد هو الشكر والشكر هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم والحمد هو الوصف بالجميل على جهة التعظيم ، و نقيضه الذم و هو الوصف بالقبيح على جهة التحقير ، ولا يستحق الحمد الا على الاحسان ، فلما كان احسان الله لا يوازيه إحسان أحد من المخلوقين ، فكذلك لا يستحق الحمد أحد من المخلوقين مثل ما يستحقه ، وكذلك يبلغ شكره إلى حد العبادة ولا يستحق العبادة سوى الله تعالى ، و ان استحق بعضنا على بعض الشكر والحمد . انتهى كلامه و رفع مقامه الشريف .

أقول: والثالث هو الانسب والأشمل .

وفي قوله تعالى : « الحكيم الخبير » أقوال: أى الحكيم فى فعله ، الخبير بأمر خلقه . ٢ - قيل : أى الحكيم فى الابتداء ، الخبير بالانتهاء . ٣ - قيل: أى الحكيم فى تدبير خلقه و صرفه إياهم من تقديره ، الخبير بهم و بما يصلحهم ، و بما عملوا ما هم عاملون محيط بجميع ذلك .

٤ - قيل : الحكيم إشارة إلى ان الله تعالى الذى ملك هذا الوجود كله بسلطانه المطلق لم يكن فى هذا السلطان المطلق جور أو استبداد ، لانه سلطان فى يد الحكيم الذى أحسن كل شئ خلقه و أقام كل شئ ما يناسبه ، الخبير إشارة إلى سوء ظن الكافرين و أصحاب الضلالة بالله سبحانه ، و قصور إدراكهم لما لله تعالى من علم ، و انهم لو علموا بعض ما لله من علم و قدرة و سلطان لخافوا بأسه ، و لما جرؤا على عصيانه إذ لا يجرؤ على مخالفة أمر ذى الامر والخروج على سلطان ذى السلطان الا من وقع فى تصوره أن عين صاحب الامر لا تراه ، أو أن سلطان ذى السلطان لا يقدر عليه .

٥ - قيل : الحكيم : الذى أحكم أمر الدارين و دبره حسبما تقتضيه الحكمة ، الخبير هو الذى يعلم بيواطن الامور و حقائق الاشياء ، و بمكنونات الوجود ، و بذلك يليق أن يحمد فى كل حال ، و بذلك محمود فى ذاته و ان لم يحمده أحد من عباده . ٦ - قيل : الحكيم بأمره ، الخبير بخلقه . ٧ - قيل : الحكيم فى أقواله و أفعاله و فى أحكامه و تشريعاته ، الخبير الذى لا يخفى عليه خافية و لا يغيب عنه شىء .

٨ - قيل : فى الاسمين الكريمين دلالة على أن تصرفه تعالى فى نظام العالم الدنيوى ثم تعقيبه بنظام العالم الاخرى مبنى على الحكمة والخبرة ، فبحكمته عقب الدنيا بالآخرة ، و الّا لفت الخلقة و كانت عبثاً و باطلاً ، و لم يتميز المحسن من المسيء ، و لا الكافر من المؤمن ، و لا المصلح من المفسد ، و لا المطيع من العاصى . . . كما قال : « و ما خلقنا السماء و الارض و ما بينهما باطلاً - أم نجعل الذين آمنوا و عملوا الصالحات كالمفسدين فى الارض أم نجعل المتقين كالفجار » (ص : ٢٧ - ٢٨) فخبيرته يحشرهم و لا يفادر منهم أحداً و يجزى كل نفس بما كسبت . و الخبير من أسماء الله الحسنى مأخوذ من الخبرة و هى العلم بالجزئيات فهو أخص من العليم .

أقول : و لكل وجه من غير تناف بينها .

٣ - (و قال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى و ربي لتأتينكم عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات و لا فى الارض و لا أصغر من ذلك و لا أكبر الا فى كتاب مبين)

فى قوله تعالى : « و قال الذين كفروا لا تأتينا الساعة » أقوال : ١ - عن مقاتل : هم أهل مكة ، و ذلك لأن أبى سفيان قال لكفار مكة : واللوات والعزى لا تأتينا الساعة أبداً ، و لا نبعث قط ، و هم اقرؤا بالابتداء و انكروا الاعادة ، و هذا نقض لما اعترفوا بالقعدة على البعث . و قالوا : و إن قدر لا يفعل . فهذا

تحكم بعد أن أخبر على ألسنة الرسل : انه يبعث الخلق بعد الموت للحساب والجزاء ، وإذا ورد الخبر بشيء وهو ممكن في الفعل مقدور ، فتكذيب من وجب صدقه محال . والمعنى : ان كفار مكة بقيادة أبي سفيان كانوا يقولون منكرين بيوم القيامة : لا تأتينا الساعة و ما نحن بمبعوثين .

فهم ينكرون يوم البعث والحساب والجزاء مع ظهور عموم ملكه و علمه بكل شيء ، فلامورد للارتباب في اتيانها مع ذلك فضلاً عن انكار اتيانها ، ولذلك امر رسول الله ﷺ أن يجيب عن قولهم بقوله : « قل بلى و ربى لتأتينكم » أى الساعة .

٢ - قيل: ان الآية بصدد بيان مشهد من مشاهد الجدل والحجاج بين النبى الكريم ﷺ والكفار ومواقفهم منه ، و هم يقولون استبطاءاً للساعة واستهزاء و سخرية لاتيائها الموعود لا تأتينا الساعة كقولهم : « متى هذا الوعد » أى فلا رجعة بعد الموت و لا بعث و لا حساب إن هى إلا أرحام تدفع و ارض تبلى وما نحن بمبعوثين . ٣ - قيل : حكاية لانكار فئات الكفار بمجيء الساعة . و اريد باتيان الساعة نعم الاخرة التى أنكرها قوم .

أقول: والاول هو الانسب بظاهر السياق .

وفى قوله تعالى : «الآ فى كتاب مبين» أقوال : ١ - قيل: أى فى لوح محفوظ.

٢ - قيل : أى فى القرآن الكريم . والمعنى : هو مثبت فى كتاب يبين للناظر فيه ، فان الله تعالى قد أثبت و أحصاه فيه و علمه ، فلم يعزب عن علمه . ٣ - قيل: كتاب مبين : كناية عن علم الله تعالى و شموله .

٤ - قيل : الكتاب المبين هو هذا الكون المشتمل على الموجودات ، و فيه يحصى جميع ما وقع فى عالم الصنع والايجاد مما كان وما يكون وما هو كائن من غير ان يطرأ عليه ابهام التغير والتبدل و سترة الخفاء فى شيء من نعوته . ٥ - قيل : الكتاب المبين وراء هذا الكون كتب فيه الاشياء صغيرها و كبيرها .

٦ - قيل : اريد بالكتاب كتاب الحفظة الذى كتبه الملائكة السفرة وحفظوه .
أقول: و على الاول أكثر المحققين .

٥ - (والذين سعوا فى آياتنا معاجزين اولئك لهم عذاب من رجز أليم)

فى قوله تعالى : « معاجزين » أقوال : ١ - قيل : انهم أرادوا تعجيز النبى
الكريم ﷺ فى التقرير والتبليغ . ٢ - قيل : أى يعجزون من آمن بنا . ٣ - عن
الاخفش : أى مسابقين يحسبون انهم يفوتونا ، و ان الله لا يقدر على بعثهم فى
الآخرة و ظنوا اننا نهملهم . ٤ - عن الفراء : أى معاندين . ٥ - عن ابن زيد :
أى جاهدين ليهبطوها أو يبطوها وهو قولهم : لاتسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه .
٦ - قيل : أى مفادين .

٧ - قيل : أى معانين يحسبون انهم يسبقونا بأنفسهم فلا تقدر عليهم .
٨ - عن عبد الله بن الزبير وقال السدى : انهم كانوا يعجزون المؤمنين فى الايمان
بالنبى ﷺ وبما جاءهم . وقيل : أى ينسبون من اتبع محمداً ﷺ إلى العجز
كقولهم : جهلته وفسقته . والمعنى : مثبطين عن الاسلام أى يبطوا الناس عن الايمان
بالمعجزات و آيات القرآن . ٩ - عن قتاده والرجاج : أى مقدرين عجزنا .
والمعنى : ظانين انهم يعجزوننا لانهم ظنوا أن لا بعث و ظنوا ان الله لا يقدر عليهم .
١٠ - عن ابن عباس : أى مغالين مشاقين .

أقول: و على الثالث أكثر المفسرين و قريب منه التاسع من غير تناف
بينهما و بين بعض الاقوال الاخر .

وفى قوله تعالى : « من رجز » أقوال : ١ - قيل : الرجز : العذاب . ٢ - عن
قتادة : الرجز هو سبب العذاب . ٣ - قيل : اريد بالرجز العمل السيئ ، فيكون
إشارة إلى تبدل العمل عذاباً أليماً عليهم أو سبباً لعذابهم .

أقول: و على الثانى أكثر المفسرين ، والاخير غير بعيد كما قال تعالى :
« والرجز فاهجر » سمي رجزاً لان الكفر والشرك يؤدىان إلى العذاب ، و سمي

كيد الشيطان رجزاً كقوله تعالى: « يذهب عنكم رجز الشيطان » ، لانه سبب العذاب كما ان الاوثان سميت رجزاً لذلك .

٦- (ويرى الذين اتوا العلم الذى انزل اليك من ربك هو الحق ويهدى الى صراط العزيز الحميد)

فى « اتوا العلم » اقوال : ١ - عن ابن عباس و قتادة : هم أصحاب النبى الكريم ﷺ الذين كانوا فى زمن الخطاب وقيل : هم والتابعون . والمراد من ابتاء العلم : هو إعطائه بخلق العلم لهم بانهم خلقهم عالمين . ٢ - قيل : هم علماء أهل الكتاب كعبد الله بن سلام و كعب و أضرابهما لانهم كانوا عالمين بان هذا القرآن حق من كتابهم . والمراد بايتاء العلم أى هداهم إلى الادلة التى حصل بها لهم العلم والمعرفة بالحقائق والمعارف والحكم ، و ليس المراد من العلم كل العلم .

٣ - قيل : هم علماء الامة الاسلامية المحققون العاملون الذين يرون حقيقة القرآن الكريم عياناً لان المحجوب لا يمكنه معرفة حقيقة الحق ، فمن لم يكن له حظ من العلم و نصيب من المعرفة لايسعه معرفة حقيقة الشيء . ومعنى ابتاء العلم : ان الله تعالى جعلهم مستعدين لتحصيل العلم ثم وفقهم إلى ذلك . ٤ - قيل : هم من قرب من زمان الصحابة و من يلحق بهم .

٥ - قيل : هم كل من آمن بالله تعالى و رسوله ﷺ و بما جاءهم عن أى زمان ومكان كانوا ومن أى جيل يرون هذا ، متى صح علمهم واستقام واستحق أن يوصف بانه العلم وهم العاملون من أهل الكتاب ، ومن أصحاب رسول الله ﷺ و من يلحق بهم من الامة الاسلامية : ان الذى انزل على رسول الله ﷺ من الله تعالى مثبتاً لقيام الساعة ومجازاة كل عامل بما عمل من خير أو شر هو الحق الذى لا شك فيه ، و انه هو الذى يرشد من اتبعه و عمل به إلى صراط مستقيم .

٦ - قيل : هم أهل بيت الرسول ﷺ فقط . ٧ - قيل : اريد بهم من لم

يؤمن من الأحبار أى ليعلموا يومئذ انه هو الحق فيزدادوا حسرة و غماً .
 ٨ - عن الضحاك : هم مسلمو أهل الكتاب الذين علموا بكتابتهم ان هذا القرآن حق يقود الانسان إلى سواء السبيل . ٩ - قيل : اريد بهم جميع المسلمين .
 ١٠ - قيل : اريد بهم بعض مسلمى اليهود .

أقول : و على الخامس جمهور المحققين .

١٠ - (ولقد آتينا داود منا فضلاً يا جبال أوبى معه والطير وأنا له الحديد)

فى « فضلاً » أقوال : ١ - قيل : أى فضلاً على سائر الانبياء فانه اعطى مالم يعط غيرهم من الانبياء عليهم السلام . ٢ - قيل : أى فضلاً على الناس ، فيندرج فيه النبوة والكتاب والملك والصوت الحسن والوجه الحسن ، وفصل الخطاب والمعجزات ...
 ٣ - قيل : أى من الكمالات العلمية والعملية بان قلنا : « يا جبال أوبى معه والطير و أنا له الحديد » فالفضل : تسخير الجبال وإلانة الحديد له وتسخير الناس ، والجملةتان التاليتان بيان لما قبلهما . ٤ - قيل : الفضل ههنا : النبوة .
 ٥ - قيل : الفضل : الزبور . ٦ - قيل : الفضل : العلم لقوله تعالى : « ولقد آتينا داود وسليمان علماً » النمل : (١٥) ٧ - قيل : القوة كما قال تعالى : « واذكر عبدنا داود ذا الأيد » ص : (١٧) .

٨ - قيل : الفضل : التوبة لقوله تعالى : « فغفرنا له ذلك » ص : (٢٥) ٩ - قيل : الحكم بالعدل كما قال تعالى : « يا داود انا جعلناك خليفة فى الارض فاحكم بين الناس بالحق » ص : (٢٦) ١٠ - قيل : الفضل هو إلانة الحديد كما قال جل وعلا : « و أنا له الحديد » ١١ - قيل : هو حسن الصوت والوجه الحسن . ١٢ - قيل : أى نعماً وإحساناً و منناً و عطية اذ قلنا للجبال : يا جبال رجمى معه التسبيح و ردديه إذا سبح و أنا له الحديد .

أقول : والثالث هو الانسب بظاهر السياق و فى معناه القول الثانى عشر .

وفى قوله تعالى : « أوبى معه » أقوال : ١ - عن ابن عباس ومجاهد وقتادة

و ابن زيد والضحاك والحسن : أى سبّحى مع داود إذا سبّح لنا . و ذلك ان الله تعالى خلق فى الجبال مثل صوت داود عليه السلام فيسبح معه حينما يسبح لله جل و علا كما أوجد الصوت فى الشجر ، فتكلّم موسى عليه السلام . ٢ - قيل : أى تصرّ فى مع داود اذا صرّ فىك .

٣ - قيل : أى الجبال حملت داود عليه السلام على التسبيح اذا تأمل ما فيها من العظمة بان داود اذا رأى خلقه الجبال و إرتفاعها يعرف كمال قدرة الله جل و علا وغاية حكمته فى خلقه ، فيذكر الله ويسبحه ، فالجبال توجب أن يذكر داود عليه السلام الله تعالى فهى له مذكرات كما يذكر المسيح مسيحاً آخر . ٤ - عن الجبائى : أى سبّحى مع داود حينما سار . و هذا من التّأويب و هو سير النهار أجمع ، و نزول الليل . و ذلك كانت الجبال والطير تسيّران مع داود أينما سار و كان ذلك معجزة له . ٥ - قيل : أى إرجعنى فى التسبيح كلما رجع فيه .

٦ - قيل : ان السموات والارض والجبال وغيرها تسبّح لله تعالى ، و إن لا يفقهه الانسان ، ولكن الله جل و علا أفضّه داود تسبيح الجبال والطير ، فكان هو عليه السلام يدركه ويفقهه ، فليس أصل التسبيح للجبال أمراً جديداً ، وان كان ظهوره أمراً جديداً كتكلّم بعض الحيوان . ٧ - قيل : أى ارجعنى إلى مراد داود عليه السلام فيما يريد من حفر بئر و استنباط عين و استخراج عين ومعدن و وضع طريق . ٨ - قيل : أى اعينيه عليه السلام على حمدنا و شكرنا إذ كانت نعمنا عليه كثيرة فهو لا يستطيع على شكرها مهما اجتهد فى الشكر و بالغ فى الحمد .

أقول: و على الاول أكثر المفسرين ، و فى الرابع روايات فانتظر .

وفى قوله تعالى : « و ألنا له الحديد » أقوال : ١ - عن ابن عباس والسدى و مقاتل و قتادة : أى جعلنا الحديد فى يد داود كالشمع ، يصرفه كيف يشاء من غير تعب و إحماء و وسيلة و إعمال قدرة . والمعنى : و جعلنا له الحديد ليناً فى نفسه كالشمع يصرفه فى يده كيف يشاء من غير إحماء بنار ولا ضرب بمطرقة .

و عن الحسن انه قال : أى كالعجين فكان يعمل به من غير نار . ٢ - قيل : أى جعلنا الحديد بالنسبة إلى قوته التى آتيناها إياه ليناً كالشمع بالنسبة إلى سائر القوى البشرية ، فهتدل تصويروه وتصريفه كما يشاء وجعله ليناً له على ما به من الصلابة . ٣ - قيل : أى أخضعنا الحديد لسلطان داود وجعلنا له القدرة على التصرف فيه وتشكيله على الوجه الذى يريد فان الله تعالى ألان الحديد ليد داود عليه السلام وغير طبيعته ، فجعله فى يده مثل العجين يشكله كيف يشاء كما يشكل المرء صورة من الطين أو العجين .

٤ - قيل : ان إلهة الحديد لداود كانت جارية على سنن الحياة إذ علمه الله تعالى الطريق و الأسلوب الذى يلين به الحديد ، وهو عرضه على النار و النفخ فى النار حتى تحمر ، و يقبل الطرق ، و ذلك ما لم يكن معروفاً للناس فى ذلك الزمان ، ولهذا كان داود أول من صنع من الحديد دروعاً كما قال تعالى : «وعلمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم» (الأنبياء : ٨٠) و بهذا يكون داود عليه السلام أول من طرق الحديد متوسلاً إلى ذلك بما علمه الله تعالى من عرض الحديد على النار حتى يلين و يقبل الطرق .

أقول : و الاول هو الانسب بأمر الاعجاز ، و هو المؤيد بالروايات الآتية ، و فى معناه الثالث من الأقوال .

١١ - (أن اعمل سابقات و قدر فى السرد و اعملوا صالحاً انى بما تعملون بصير)

فى « و قدر فى السرد » أقوال : ١ - أى لا تغلظ المسامير فيتسع الثقب و لا توسع الثقب ، فتقلقل المسامير فيها . والمعنى : فلا تجعل المسامير دقاً فتقلقل ، ولا غلاظاً فتكسر الحلق . والمراد اتقان العمل و تحسين الصنعة وضبطها على أحسن وجه لها . فلا بد لكل صانع ان يحسن صنعته ، وأن يخرجها على الوجه المرضى ، فان إحكام العمل و اتقان الصنعة مما يحسب من صالح الاعمال للانسان ، فليس

الاحسان فى العمل و إحكامه و اتقانه مطلوباً من الانبياء و حدهم ، و انما هو مطلوب من كل انسان فى أفعاله ...

٢ - قيل : السرد هو عمل الزرد ، ففيه إشارة إلى انه عمل غير مأثور به على وجه الإيجاب بل هو اكتساب ، والكسب يكون بقدر الحاجة ، و باقى الايام و الليالى للعبادة ، فقدّر فى ذلك العمل ، و لا تشغل جميع أو قاتك بالكسب ، بل حصل به القوت فحسب ، كما يدل على ذلك قوله تعالى : « واعملوا صالحاً » .

٣ - قيل : أى وقدّر الدروع و آلات الحرب على أتم النظم و أحكم الاوضاع ، بأن تجعل حلقاتها على قدر الحاجة ، فلاهى بالضيقة فتضعف و لا تؤدى وظيفتها لدى الكرّ و الفرّ و الشدّ و الجذب ، ولاهى بالواسعة التى ربما ينال صاحبها من خلالها الأذى ، و هذا تعليم من الله تعالى فى إجادة نسج الدروع .

٤ - قيل : أى قدّر فى المسامير التى فى الحلقة ، قال قتادة : كانت الدروع قبل داود عليه السلام صفائح فكانت ثقلاً ، فلذلك امره عليه السلام بالتقدير فيما يجمع من الخفة و الحصانة أى قدّر ما تأخذ من هذين المعنيين بقسطه أى لا تقصد الحصانة فتثقل و لا الخفة فتزيل المنعة . و ان داود عليه السلام أول من صنع الدروع و كان يجعلها بغير نادر و لا يقرعها بحديد ، ثم يسردها . و السرد : المسامير التى فى الحلقة . و قال : ابن زيد : التقدير الذى امر به هو فى قدر الحلقة أى لا تعملها صغيرة فتضعف فلا تقوى الدروع على الدفاع ، و لا تعملها كبيرة فينال لابسها . فالسرد : الحلقة .

و قال ابن عباس : التقدير الذى امر به هو فى المسمار . أى لا تجعل مسمار الدرع رقيقاً فيفلق و لا غليظاً فيفصم الحلقة . و انما ألان الله تعالى الحديد لداود عليه السلام لانه أحب أن يأكل من كسب يده فالألان الله جل و علا الحديد له و علّمه صنعة الدروع و كان هو أول من اتخذ صنعها اذ كان يصنعها و يبيعها و يأكل من ثمنها و ينفق عياله و يتصدق منه .

أقول : والرابع هو المروى .

١٢ - (و سليمان الريح غدوها شهر و رواحها شهر و أسلنا له عين القطر و من الجن من يعمل بين يديه باذن ربه و من يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير)

فى قوله تعالى : « غدوها شهر و رواحها شهر » أقوال : ١ - عن قتادة : أى انتصاف النهار مسيرة شهر ، و رواحها من انتصاف النهار إلى الليل مسيرة شهر . فتغدو مسيرة شهر و تروح مسيرة شهر فى كل يوم على مسيرة شهرين . فكانت تقطع الريح به عليه السلام من الغدو إلى الزوال مسيرة شهر ، و من الزوال إلى الغروب مسيرة شهر ، إذ كانت الريح تجرى من الغداة إلى منتصف النهار مسيرة شهر ، و من منتصف الليل إلى الليل مسيرة شهر .

و قيل : و من هنا يمكننا أن نحدد سير الريح فى ساعة واحدة . فكانت الريح تحمل كرسى سليمان ، فتسير به فى الغداة مسيرة شهر و بالعشى مسيرة شهر . فجعل الله تعالى توجهها غادية إلى بقعة معينة وهى الأرض المقدسة يستغرق شهراً و رواحها أى انعكاس اتجاهها فى الرواح يستغرق شهر كذلك ، وفق مصلحة تحصل من غدوها ، و رواحها يدر كها سليمان عليه السلام و يحققها بأمر الله تعالى .

و قيل : ان رقعة مملكة سليمان كانت مقصورة فى حدود فلسطين تقطعها الريح فى غدوة أو روحة من نهار .

٢ - عن الحسن : كانت الريح تسير فى اليوم مسيرة شهرين للراكب ، فكان سليمان يغدو من دمشق فيقيل باصطخر من أرض اصبهان و بينهما مسيرة شهر للركب ، و يروح من اصطخر فيبيت بكابل و بينهما مسيرة شهر و تحمله الريح مع جنوده أعطاه الله الريح بدلاً من الصافنات الجياد .

٣ - عن السدى : أى كانت تسير به عليه السلام فى اليوم مسيرة شهرين . و عن ابن عباس : كان سليمان عليه السلام اذا جلس نصبت حواليه أربعمأة ألف كرسى ثم جلس رؤساء الجن مما يليه ، و جلس سفلة الانس مما يليهم ، و جلس رؤساء الجن مما يلي سفلة الانس ، و جلس سفلة الجن مما يليهم و موكل بكل

كرسى طائر لعمل قد عرفه ثم تقلبهم الريح والطير تظلمهم من الشمس ، فيغدو من بيت المقدس إلى اصطخر، فيبيت ببيت المقدس . وعن الحسن: شغلت سليمان الخيل حتى فاتته صلاة العصر فعقر الخيل فابذله الله خيراً منها ، وأسرع أبد له الريح تجرى بأمره حيث شاء غدوها شهر و رواحها شهر . و عن ابن زيد : كان مستقر سليمان ﷺ بمدينة تدمر وكان أمر الشياطين قبل شخوصه من الشام إلى العراق فبنوها له بالصفاح والعمد والرخام الابيض والاصفر .

٤ - قيل : الغدو هو الذهاب في الصباح ، والرواح هو العودة في المساء أيضاً . والمعنى : ان ما كان يسار في وقت الغدو على الريح من المسافة ذهاباً يعدل مسيرة شهر ، و ما كان يسار في وقت الرواح يعدل مسيرة شهر آخر . فكانت مسيرة الريح المسخرة لسليمان في غدوة تقدّر بمسيرة شهر سيراً على القدم كما ان مراوحها و رجوعها من غدوتها يعدل مسيرة شهر كذلك .

أقول : و على الثالث أكثر المفسرين .

وفي قوله تعالى : « و أسلنا له عين القطر » أقوال : ١ - عن ابن عباس ومجاهد والسدي وابن زيد : أى أذبنا لسليمان ﷺ وأجرينا له عين الصفر ثلاثة أيام بلياليهن . ٢ - عن ابن عباس أيضاً والخليل وقتادة : أى أجرينا له ﷺ نبوع النحاس المذاب ، فاسيلت له مسيرة ثلاثة أيام كما يسيل ماء العيون . و كانت بأرض اليمن ، و لم يذب النحاس لاحد قبله ، و كان لا يذوب و من وقته ذاب ، و انما ينتفع الناس اليوم بما أخرج الله تعالى لسليمان ﷺ . و كان في ذلك دلالة على نبوته و من جملة معجزاته ...

٣ - عن قتادة أيضاً : أى أسال الله تعالى له عيناً يستعملها فيما يريد . ٤ - قيل : أى أجرينا له ﷺ نبعاً من النفط أو عيناً من النفط حيث يكون أسود كثيفاً ، و ان هذا كان يسمى القطر و منه القطران أو الزفت .

أقول : و على الثاني أكثر المفسرين .

وفي قوله تعالى : « ومن الجن من يعمل بين يديه باذن ربه » أقوال :

١ - قيل : كانت الجن ظاهرة يراها الناس فيعملون معهم ، و كان ذلك معجزة لسليمان عليه السلام . ٢ - قيل : كانت الجن في تسلط سليمان عليه السلام و لم تكن ظاهرة بحيث يراها الناس ، فكان الناس يعملون ، وكانت الجن تؤيدهم في أعمالهم كما نصر الله تعالى المسلمين بالملائكة في بعض الفزوات و قال : « و أرسل جنوداً لم تردوا » ٣ - قيل : لا يراها الناس ولكن كان سليمان يراها . وقال ابن عباس : ان الله تعالى سخر الجن لسليمان و أمرهم بطاعته فيما يأمرهم به .

أقول : والاول هو الظاهر .

وفي قوله تعالى : « نذقه من عذاب السعير » أقوال : ١ - قيل : اى من

عذاب الدنيا . و ذلك كان لسليمان ملك ، و بيده سوط من نار ، فكل من استعصى عليه ضربه بذلك السوط ضربة من حيث لا يراه الجنى فأحرقته . ٢ - قيل : أى عذاب النار في الآخرة . ٣ - قيل : أى في الدنيا والآخرة .

أقول : و على الثانى أكثر المفسرين ، ولكن الاول غير بعيد .

١٣ - (يعملون له ما يشاء من محاريب و تماثيل و جفان كالجواب و قدور راسيات اعملوا آل داود شكراً و قليل من عبادى الشكور)

فى « محاريب » أقوال : ١ - قيل : محاريب جمع محراب يصنع فى مقدم المساجد و هو مكان إقامة الصلاة و العبادة للإمام . ٢ - عن الضحاك : اريد بمحاريب ههنا مساجد نفسها . فالمراد بالمحاريب بيوت العبادة . ٣ - قيل : أى أبنية رفيعة كما قال تعالى : « إذ تسودوا المحراب » وقيل : المحراب ما يرقى إليه بالدرج كالفرقة الحسنة . ٤ - عن قتادة والجائى : أى قصور حصينة ، و مبانى شاهقة ، و مساكن عظيمة شامخة و مساجد شريفة ، سميت بها لأنها يذب عنها و يحاب عليها و يتعبد فيها .

٥ - عن مجاهد : أى بنيان دون القصور . ٦ - عن أبى عبيدة : المحراب

أشرف بيوت الدار . ٧- قيل: المحراب كل موضع مرتفع . ٨- قيل: أى مجالس رفيعة شريفة مصونة عن الابتذال . ٩- عن ابن زيد : أى مساكن . ١٠- قيل : أى بيوت الشريعة .

أقول: وعلى الاول أكثر المفسرين ، ولكن الثانى غير بعيد من باب اطلاق الجزء على الكل .

وفى قوله تعالى : «تمائيل» أقوال : ١- عن أبى العالية: أى تمائيل الملائكة والانبيا على ما اعتادوا من العبادات ليراها الناس فيعبدون على عادتهم . و قال ابن عباس : كانوا يعملون صور الانبياء والعباد فى المساجد ليقصدى بهم . و ان حرمة التصاوير شرع مجدد .

٢- قيل : هى ما يكون فى الابنية من النقوش . . . ٣- قيل : تمائيل : جمع تمثال و هو كل ما صور على مثل صورة من حيوان أو غير حيوان . ٤- عن الضحاك وقتادة : كانت من زجاج و نحاس و رخام تمائيل أشياء ليست بحيوان . و قيل : صور للحيوانات .

٥- قيل : هى صور العلماء . ٦- قيل : أى طلسمات كان يعملها و يحرم على كل مصور أن يتجاوزها فلا يتجاوزها ، فيعمل تمثالاً للذباب أو للبعوضات أو للتماسيح فى مكان ، و يأمرهم ألا يتجاوزوه فلا يتجاوزوه واحد أبداً ما دام ذلك التمثال قائماً . ٧- قيل : هى تمائيل الاشجار والنباتات و ما لا روح له . ٨- قيل: هى تمائيل الرجال اتخذهم من نحاس ، و سئل ربه أن ينفع فيها الروح ليقاثلوا فى سبيل الله ولا يحيك فيهم السلاح . ٩- قيل : هى تمائيل من الطير كانت على كرسى سليمان عليه السلام . ١٠- قيل : هى هياكل مختلفة و صور مجسمة من أشياء يزين بها ما يبنى من دور و قصور و بيوت عبادات . . .

١١- قيل : كانوا يعملون صور السباع والبهائم على كرسى سليمان عليه السلام ليكون أهيب له ، فذكروا انهم صوروا أسدين أسفل كرسيه ، ونسرين فوق

عمودى كرسيه ، فكان إذا أراد أن يصعد الكرسي بسط الاسدان ذراعيهما ، وإذا علا على الكرسي نشر النسران أجنحتهما فظلّاه من الشمس . ويقال : ان ذلك كان مما لا يعرفه أحد من الناس فلما حاول بخت نصر صعود الكرسي بعد سليمان حين غلب على بنى اسرائيل لم يعرف كيف كان يصعد سليمان فرفع الاسد ذراعيه ، فضرب ساقه فقدّها فوق مقيماً عليه فما جسر أحد بعده أن يصعد ذلك الكرسي .
أقول : والسابع هو المروى .

وفى قوله تعالى : « وجفان كالجواب » أقوال : ١- عن ابن عباس والحسن وقتادة والضحاك : جمع جفنة وهى قصعة كبيرة يوضع فيها الطعام للآكلين . وكالجواب أى كالحياض جمع الجوبة وهى من الأرض ما يستنقع فيه الماء . قيل : أى كحياض الابل فى العظم . وعن مجاهد والكسائى : الجوبة : الحوض الذى يجمع فيه الماء للابل . ٢- قيل : جفان : جمع جفنة وهى صحيفة الطعام ، والجواب : جمع جابية وهى الحوض الكبير الذى يجبى فيه الماء . ٣- قيل : جفان : جمع جفنة وهى قدر عظيم . والجواب : كالحفرة الكبيرة التى تكون فى الجبل يجبى فيها ماء المطر . وقيل : كالحفيرة . ٤- قيل : جفان : جمع جفنة وهى التى كان يقعد عليها الفارجل ، فياً كلون منها وكان بمطبخه ~~كل~~ كل يوم اثنا عشر ألف شاة وألف بقرة ، وكان له ~~ال~~ اثنا عشر ألف خباز ، واثنا عشر ألف طبّاخ يصلحون الطعام فى تلك الجفان لكثرة القوم . وقيل : كان سليمان يصلح طعام جيشه فى مثل هذه الجفان فانه لم يمكنه أن يطعمهم فى مثل قصاع الناس لكثرتهم . ٥ - قيل : جفان : قصاع وصحاف يؤكل فيها ، واحدها جفنة . والجواب : جمع جابية وهى الحوض الكبير يجبى إليه الماء يقال : كان يجلس على الجفنة الواحدة ألف رجل يأكلون منها .

أقول : والخامس هو الانسب بمعناه اللغوى وعليه أكثر المفسرين .

وفى قوله تعالى : « وقد درر اسيا » أقوال : ١- عن سعيد بن جبير : قدور : جمع قدرو هو ما يطبخ فيه الطعام وينضج على النار ، وكانت بفارس . وقيل :

باليمن . وثابتات في أمكنتها لايزلن عنها لعظمها ؛ ضخامتها . ٢- عن مجاهد و قتادة والضحاك وابن زيد : هي قدور تعمل من الجبال ، ثوابت لا تحمل ولا تحرك لعظمها يعمل فيها الطعام كما قال للجبال : راسيات . ٣- قيل قدور : جمع قدر وهي آنية للطبخ وكانت هي عزيمة كالجبال يحملونها مع أنفسهم ، وكان سليمان عليه السلام يطعم جنده .

أقول : والثاني هو المروى وغيره لا يخلو من وجه .

وفي قوله تعالى : «آل داود» أقوال : ١- قيل : أي داود نفسه . ٢- قيل : أي داود وسليمان وأهل بيته . ٣- قيل : هو وقومه جميعهم .

أقول : والثاني هو المؤيد بالرأيات الآتية فانتظر وتدبر جيداً .

وفي قوله تعالى : «شكرأ» أقوال : ١- عن محمد بن كعب : الشكر هو تقوى الله تعالى والعمل بطاعته . ٢- عن ابن زيد : الحمد والثناء يقال تلك النعم العظيمة من تسخير الحديد والطيور والجبال والجن وما إليها . وعن الزهري : أي قولوا : الحمد لله . قيل : الشكر : الإخلاص والتوحيد . وقيل : أي قليل من عبادى الموحدون توحيدهم . ٣- قيل : أريد بالشكر الصلوات الخمس . ٤- قيل : الشكر بعمل الأبدان دون الاقتصاد على عمل اللسان ، فالشكر بالأفعال عمل الأركان والشكر بالأقوال عمل اللسان .

٥ - عن مجاهد : أي اعملوا بطاعة الله شكرأ له على ما آتاكم من النعم . قيل : ان الفرق بين الشكور والشاكر : ان الشكور من تكرر منه الشكر والشاكر من وقع منه الشكر . قال ابن عباس : أراد به المؤمن الموحد .

أقول : وعلى الثاني أكثر المفسرين .

وفي قوله تعالى : « وقليل من عبادى الشكور » أقوال : ١- قيل : أي قليل منهم يشكرون بالسنتهم و يذكرون نعم الله تعالى و يظهرونها . ٢- قيل : أي قليل منهم يتذكرون بقلوبهم المنعم و نعمه بانها منه تعالى إليهم . ٣- قيل :

أى قليل العامل بطاعتي شكراً لنعمتى ، فالاول شكر اللسان والثانى شكر القلب.
 ٤- قيل : أى لا يمكن أداء الشكر حتى المتوفر على أداء الشكر بقلبه ولسانه و
 جوارحه أكثر أوقاته ، ومع ذلك لا يوفى حقه لان التوفيق للشكر نعمة تستدعى
 شكراً آخر لا إلى نهاية ، ولذلك لا يستطيع أحد ان يشكر الله تعالى حق شكره .
 ٥- قيل : الشكور من يرى عجزه عن الشكر . فان الشكور هو البازل وسمه
 فى الشكر قد شغل قلبه ولسانه وجوارحه به اعترافاً واعتقاداً وعملاً . ٦- قيل :
 ان أكثر الناس غافلون عن نعمة الله تعالى ، وقليل منهم يتذكرون بذلك . ٧-
 قيل : أى قليل من عبادى من بطيعنى شكراً لنعمتى ، فيصرف ما أنعمت به عليه
 فيما يرضينى ، فالشكور هم أوحيون من الناس فى كل وقت ومكان .
 أقول : وعلى الاول أكثر المحققين .

١٤ - (فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض تأكل
 منسأته فلما خرت تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب
 المهين)

فى «فلما قضينا عليه الموت» أقوال : ١- قيل : أى فلما حكمنا على سليمان عليه السلام
 بالموت . ٢- قيل : أى أوجبنا على سليمان الموت . ٣- قيل : أى مضينا قضاءنا
 على سليمان عليه السلام بالموت حتى صار كالامر المفروغ عنه ووقع عليه الموت .
 أقول : ولكل وجه والمآل واحد .

وفى قوله تعالى : «دابة الارض» أقوال : ١- عن ابن عباس ومجاهد وقتادة :
 هى الارضة التى تأكل عصا سليمان عليه السلام . والمعنى : فمات سليمان وبقي خاض الحال
 إلى أن سقط ميتاً لانكسار العصا لأكل الارضة إياها ، فعلم بموته بذلك ، وكانت
 الارضة دالة على موته أى سبباً لظهور موته . ٢- قيل : هى دابة تأكل العيدان .
 وقيل : أى دوية تأكل الخشب . يقال لها : القادح فدخلت فيها فأكلتها حتى
 اذا أكلت جوف العصا ضعفت وثقل عليها فخر ميتاً . ٣- قيل : كانت عصا سليمان

من بعض أغصان الزيتون الخضراء التي لم تجف بعد ، وكانت هناك شاة أو نحوها قد تمسّحت به ومدت فمها إلى العصا تريد الأكل منها ، فوضعت العصا وخسر سليمان أذنان ميتاً .

٤- عن السدى : هي الطين الذي يكون في جوف الخشب ، فانه ممياً بها به الشياطين ٥- قيل : هي دودة تسلط على الخشب ، فتتخرفه وتفسده وتسمى «السوس» وانها ظلت تفعل هذا مدة طويلة بلغ بها بعضهم سنة . ٦- قيل : هي الأرض نفسها. ولعل ذلك لاضافة الدابة إلى الأرض أى انها صغيرة ضئيلة ملتصقة بالأرض كبعض الحشرات . . . ٧- قيل : هي الدابة التي تأكل من عصى سليمان شيئاً أكبر من الأرض . ويحتمل أن تكون الدابة متعددة . ٨- قيل : كانت حيواناً كبيراً مما يدب على الأرض أرادت أن يتناول العصا بفمها ، ويحاول الأكل منها كبعض الحيوانات آكلة العشب .

أقول: دابة الأرض هي دوية صغيرة كنصف العدسة تقرض الخشب ، و اذا أنى على الأرض سنة نبت لها جناحان طويلان تطير بهما ، وهي دابة الأرض التي دلت الجن على موت سليمان عليه السلام وان النمل عدوها وهو أصغر منها ، فيأتيها من خلفها فيحملها ويمشي بها إلى جحره و اذا أتاها مستقبلاً لا يغلبها لانها تقارمه .

وفى قوله تعالى : «منسأته» أقوال : ١- عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة قتادة وابن زيد : هي العصا التي كان يتكئ بها سليمان عليه السلام من نسأت الغنم أى زجرها وسقتها ، فسميت العصا بذلك لانه يزجر بها الشىء ويساق . ٢- عن السدى: هي العصا بلسان الحبشة . ٣- قيل : هي العصا بلسان اليمن .

أقول: وعلى الاول أكثر المفسرين والمعاني متقارب .

وفى المدة التي كان سليمان متكئاً على عصاه وهوميت وكان الجن يزعمون انه حى أقوال : ١- عن ابن عباس : كانت سنة . وقال : أقام سليمان عليه السلام حولاً لا يعلم بموته وهومتكىء على عصاه والجن منصرفه فيما كان يأمرها به ثم سقط بعد

حول ، فلما خربت بيتن الانس ان لو كان الجن يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهيمن . قيل : وذلك سئل سليمان الله تعالى ألا يعلم الجن بموته حتى تمضي عليه سنة وسبب ذلك أمران : أحدهما - ان الجن كانت تدعى علم الغيب ، فلما مات سليمان عليه السلام وخفى موته عليهم استبان للجن بانهم لا يعلمون الغيب .

قال ابن مسعود : أقام سليمان عليه السلام حولاً و الجن تعمل بين يديه حتى أكلت الارضة منسأته فسقط . ٢- قيل : لما سقط لم يعلم منذمات ، فوضعت الارضة على العصا فأكلت منها يوماً وليلة ثم حسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذسنة . ثانيهما - انه كان رؤساء الجن سبعة و كانوا منقادين لسليمان و كان داود عليه السلام اسس بيت المقدس ، فلما مات أوصى إلى سليمان في إتمام مسجد بيت المقدس ، فأمر سليمان الجن به ، فلما دنا وفاته قال لاهله : لا تخبروني بموتي حتى يتموا بناء المسجد وكان بقي لاتمامه سنة .

٣- قيل : كانت المدة أقل من سنة . ٤- قيل : أكثر من سنة ٥- قيل : ان الارضة بدأت العصا ولم يتنبه بذلك سليمان عليه السلام فاتكىء عليها يوماً فانكسرت فسقط عليه السلام على الارض ، فعلمت الجن كذبها تنبئها على عدم إحاطة سليمان على كل شيء في حياته و تسليط الله تعالى الارضة على عصاه و هو غافل عنها . و عن ابن مسعود أيضاً : كان سليمان يتجرد في بيت المقدس سنة و سنتين وشهراً و شهرين ، و أقل من ذلك و أكثر يدخل طعامه و شرابه ، فادخله في المرة التي مات فيها لم يكن يصبح يوماً إلا وتنبت شجرة كان يسئله سليمان ، فتخبره عن اسمها و نفعها و ضررها فرآى يوماً نبثاً فقال : ما اسمك ؟ قال : الخرنوب قال : لأى شيء أنت ؟ قال المخراب ، فعلم سليمان عليه السلام انه سيموت فقال : اللهم عم على الجن موتى ليعلم الانس انهم لا يعلمون الغيب ، وكان قد بقي من بنائه سنة ، وقال لاهله : لا تخبروا الجن بموتي حتى يفرغوا من بنائه ودخل مجرا به ، و قام متكئاً على عصاه فمات و بقي قائماً سنة ولما تم البناء سلط الله تعالى على منسأته الارضة

حتى أكلتها فخر ميتاً فعرف الجن موته وقد كانوا يحسبونه حياً لما كانوا يشاهدون من طول قيامه قبل ذلك .

و قيل : ان في إمامته قائماً و بقاءه كذلك أغراضاً : منها - إتمام البناء . و منها - أن يعلم الانس ان الجن لاتعلم الغيب و انهم في إدعاء ذلك كاذبون . و منها - أن يعلم ان من حضراً جلّه فلا يتأخر إذ لم يؤخر سليمان مع جلالته . و روى : انه اطلعه الله سبحانه على حضور وفاته فاغتسل و تحنط و تكفن و الجن في عملهم .

أقول : و الاول هو المروى .

و في عمر سليمان بن داود عليه السلام أقوال : ١ - قيل : كان عمر سليمان عليه السلام ثلاثاً و خمسين سنة ، ملك و هو ابن ثلاث عشرة . و قيل : ابن سبع عشرة سنة ، و بقى في ملكه إلى أن مات و ابتدأ ببناء بيت المقدس لاربع مضين من ملكه . ٢ - عن السدى : كان عمر سليمان عليه السلام سبعاً و ستين سنة و ملك و هو ابن سبع عشرة سنة ، و ابتدأ في بنيان بيت المقدس و هو ابن عشرين سنة و كان ملكه خمسين سنة . ٣ - قيل : انه عاش سبعاً و ائناً سنة و ائناً عشر سنة .

أقول : و الاخير هو المروى .

و في قوله تعالى : « تبينت الجن » أقوال : ١ - عن ابن عباس و قتادة : أى تبينت الانس ان الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب مهين . والمعنى : تبين و ظهر للانسان و انكشف لهم أمر الجن انهم لا يعلمون الغيب ، بل هم كانوا كاذبين اذ كانت الجن تخبر الانس : انهم يعلمون من الغيب أشياء و انهم يعلمون ما في غد ، فابتلوا بموت سليمان ، فمات ، فلبث سنة على عصاه و هم لا يشعرون بموته و هم مستخرون تلك السنة يعملون دائبين .

٢ - عن الزجاج : أى تبينت الجن موته عليه السلام فشكرت الجن للارضة فكانت تأتيا بالماء . ٣ - قيل : أى تبين أمر الجن بانهم لا يعلمون الغيب . على حذف

المضاف كقوله تعالى : « واسئل القرية » على نحو قولك : تبين زيد جهله . ٤ -
 قيل : أى علم الجن كلهم بعد إلتباس الامر على عامتهم ان كبارهم و رؤساء هم
 لا يعلمون الغيب وكان ادعاءهم ذلك من قبل زوراً . ٥ - قيل اريد بذلك التهمك
 بهم بان الذين ادعوا منهم علم الغيب اعترفوا بعجزهم مع انهم كانوا من قبل عارفين
 بعجزهم كما لو قلت لمدعى الباطل اذا دحضت حجته : هل تبينت انك مبطل وأنت
 تعلم انه لم يزل متبيناً لذلك .
أقول : و الاول هو المروى .

وفى قوله تعالى : « فى العذاب المهين » أقوال : ١ - قيل : أى السخرة
 و العمل و البنيان و غير ذلك اذ كان ذلك عذاباً مهيناً للجن . ٢ - قيل : أى فى
 الاعمال الشاقة ، و انما سماها عذاباً للمشايق التى فيها لا انه كان عذاباً ، فليس
 ذلك إلا أن يكون عبادة له أو بمنزلة ما يعوضون عليه أى ما عملوا مسخرين
 لسليمان عليه السلام وهو ميت وهم يظنون انه حي . ٣ - قيل : العذاب المهين : إقامتهم
 على الخدمات الشاقة مدة طويلة بعد موته .
أقول : و لكل وجه و المآل واحد .

فى تفسير المراغى : قال : « فليس من الجائز أن خدم سليمان لا يتنبهون
 إلى القيام بواجباته المعيشية من مأكل و مشرب و ملابس و نحوها يوماً كاملاً
 دون أن يحادثوه فى ذلك و يطلبوا إليه القيام بخدمته » .
 وقد اتبعه بعض المتفسرين المتجددين المستغربين فى هذا الاشكال الواهى
 السخيف و قال : كيف كان يظل سليمان هذا الزمن الطويل الذى يتجاوز الايام
 إلى الاسابيع والشهور بل إلى سنة ، و هو عليه السلام نائم من غير أن يفتقده أحد من
 وزرائه و أخصائه ، من أعوانه و عماله ، و من رعيته و عياله . . . ؟ و ذلك مما
 لا يقبله العقل و لا يؤيده العلم ، و كيف لم تتغير جثته و لم تتحلل خلال هذه
 المدة !! انه من غير المعقول الذى يرتفع إلى درجة المستحيل ، أن يغيب

سليمان عليه السلام عن تدبير مملكته أياماً فضلاً عن سنة ، فلا يلتفت إليه أحد !! إن أى انسان ذى شأن لا يمكن أن تغفل عنه الميرون يوماً أو بعض يوم فكيف بصاحب هذا السلطان العظيم ؟ وكيف كانت الارضة متسلطة على عصا سليمان عليه السلام و هو لا يعلم ، و انه كان يحمل تلك العصا ؟ وكيف كانت الجن لا يعلمون ذلك حتى وقعت هذه الواقعة ؟؟؟ .

أقول: كذلك مدفوع بنفس قصة تسخير الرياح والجن والطير والشياطين و عملهم لسليمان عليه السلام و تكلم النمل و اتيان عرش عظيم لبلقيس بطرفة العين و غير ذلك من معجزاته عليه السلام التى كانت تثبت نبوته عليه السلام و أما العقل فالسليم منه يقبل ، و أما العلم الذى ينال به الانسان على طريق التحصيل والتعلم فلا يؤيد معجزة من معجزات نبي من الانبياء عليه السلام ، فان المعجزة أمر غير عادى لا يدرك بأمر عادى .

وفى المجمع : قال الطبرسى قدس سره : « وأما الوجه فى عمل الجن تلك الاعمال العظيمة فهو ان الله تعالى زاد فى أجسامهم و قوتهم و غير خلقهم عن خلق الجن الذين لا يرون للطافتهم ورقة أجسامهم على سبيل الاعجاز الدال على نبوة سليمان ، فكانوا بمنزلة الاسراء فى يده و كانوا تنهياً لهم الاعمال التى كان يكلفها إياهم ثم لما مات عليه السلام جعل الله خلقهم على ما كانوا عليه ، فلا يتنهأ لهم فى هذا الزمان شئ من ذلك » .

أقول: و ذلك ظاهر فى تجسم ملائكة الوحي إلى الانبياء صلوات الله عليهم أجمعين بصور مختلفة ثم تحول لهم إلى ما كانوا عليه من اللطافة والرفقة ...

١٥ - (لقد كان لسبأ فى مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم و اشكروا له بلدة طيبة و رب غفور)

فى « سبأ » أقوال : ١ - قيل : انه أبو عرب اليمن كلها . و قد تسمى به القبيلة نحو نعيم . ٢ - قيل : اريد بسبأ ههنا بلاد سبأ أى اليمن من بلاد الشام

باسم جدّهم . ٣ - قيل : سبأ اسم حيّ أو الاب الأكبر . قال ابن عباس : و هو في الاصل : اسم رجل ولد عشرة من العرب : فتيا من منهم ستة وتشاعم منهم أربعة ، فأما الذين تشاعموا : فلخم وجذام وغسان وعاملة ، وأما الذين يتامنوا : فالازد والاشعريون و حمير و كندة و مذحج و أنمار . والرجل هو : سبأ ابن يشجب بن يعرب بن قحطان . والمراد من سبأ ههنا : القبيلة الذين هم أولاد سبأ ، وقد نشأ عن سبأ هجرة كثيرة من قبائل اليمن إلى شمال جزيرة العرب و سواحلها الشرقية ، و بلاد الشام والعراق منهم الاوس والخزرج الذين نزلوا في يثرب « المدينة المنورة » و منهم الغاسنة الذين أنشأوا دولة في بلاد الشام ، و منهم اللخميون الذين أنشأوا دولة في بلاد العراق ، و منهم عبد القيس الذين أنشأوا دولة في عمان و قد قدر المؤرخون انه حدث قبل البعثة النبوية ﷺ بنحو أربعمائة عام .

٤ - عن أبي عبيد : سبأ إسم للقبيلة . ٥ - قيل : إسم مدينة مآرب وبينها و بين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام .

أقول : والثالث هو المروى .

وفي قوله تعالى : « في مسكنهم » أقوال : ١ - قيل : اريد بمسكنهم مسكن كل واحد منهم . ٢ - عن الضحاك : أى موضع سكنائهم و هو بلدهم و أرضهم و هم كانوا في الفترة التي بين عيسى بن مريم عليه السلام و بين نبينا محمد ﷺ .

٣ - قيل : أى منازل آل سبأ في أرض اليمن . يقال لها : مأرب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث ليال . . . ٤ - قيل : اريد بمسكنهم الحياة التي كانوا فيها .

أقول : و على الثاني أكثر المفسرين .

وفي قوله تعالى : « آية » أقوال : ١ - قيل : أى لما أعرض أهل الجنتين عن الشكر لله تعالى عليهما ، فخرّ بهم الله جل وعلا وأبد لهم عنهما الخمط والائل آية وعبرة لهم خاصة ، وللناس كافة . و ذلك لان أهل سبأ انحرفوا عن جادة الحق

و كفروا بنعمة الله تعالى ، فعاقبهم ومزقهم كل ممزق وجعلهم أحاديث للناس .
 ٢ - عن ابن زيد : ان الآية : انه لم يكن في بلدهم بعوضة ولا ذباب ولا
 عقرب ولا حية ، و كان الغريب اذا دخل في بلدهم ، و في ثيابه قمم مانت ولم
 يرد بستانين فحسب ، وانما أراد جماعتين من البستانين : جماعة عن يمين بلدهم ،
 و اخرى عن شمالها و كل واحدة من الجماعتين في تقاربهما و تضامهما كأنهما
 جنة واحدة أو أراد بستانى كل رجل منهم عن يمين مسكنه وشماله كقوله تعالى :
 « جعلنا لآحدهما جنتين من أعناب كلوا من رزق ربكم » .

٣ - عن قتادة : ان الآية هي الجنتان كانت المرأة تمشى فيهما ، وعلى رأسها
 مكمل فيمتلىء من أنواع الفواكه من غير أن تمسها بيدها . ٤ - قيل : أى جعل
 الله تعالى قصة الجنتين عبرة لاهل الكفر والطغيان . ٥ - قيل : أى علامة دالة على
 الصانع و كمال إقتداره و وجوب شكره . ٦ - قيل : أى لقد كان لولد سبأ فى
 مسكنهم علامة بينة وحجة واضحة على انه لارب لهم إلا الذى أنعم عليهم النعم
 التى كانوا فيها ، و علامة على سبوغ نعمه عليهم . ٧ - قيل : اريد بالآية خروج
 الازهار والثمار من الاشجار على إختلاف ألوانها و طعومها ...
أقول : و لكل وجه ، والتعميم غير بعيد لمكان تنكير « آية » .

وفى قوله تعالى : « جنتان عن يمين و شمال » أقوال : ١ - عن ابن زيد
 و قتادة : ان الجنتين كانتا للمرأة ، و هى كانت بين جبلين باليمن ، وجد فيهما
 قصران مكتوب على أحدهما : نحن بنينا سلحين فى سبعين خريفاً دائبين ، و على
 الآخر مكتوب : نحن بنينا صروح مقل و مراح ، فكانت إحدى الجنتين عن
 يمين الوادى والاخر عن شماله .

٢ - قيل : لم يرد جنتين اثنتين ، بل اريد من الجنتين يمنة و يسرة أى
 كانت بلادهم ذات بساتين وأشجار و ثمار تستتر الناس ببطنها . فالجنتان : جماعتان
 من البساتين : جماعة عن يمين بلدهم ، و اخرى عن شمالها ، كأن كل واحدة

من الجماعتين فى تقاربها و تضامها جنة واحدة .

٣ - قيل : أى بستاني كل رجل منهم عن يمين مسكنه و شماله كقوله تعالى : « جعلنا لآحدهما جنتين من أعناب » ٤ - قيل أى بستانيين عن يمين من أتاها و شماله . ٥ - قيل : أى جنتان عن يمين البلد و شماله . ٦ - قيل : اريد باليمين و الشمال : كثرة الخير من حولهم ، حيث يملئون أيديهم منه ، و حيث يتناولونه من قريب إن أرادوه ييمينهم و جدوه و إن أرادوه بشمالهم تناولوه . من غير أن يجهدوا أنفسهم بالتحول من اليمين إلى الشمال أو العكس و المراد بالجنيتين عيناً و شمالاً الاحاطة بهم من كل جانب .

أقول : و على الثانى أكثر المحققين و قريب منه الرابع و الخامس .

وفى قوله تعالى : « كلوا » فى الأمر أقوال : ١ - قيل : هذا حكاية عن لسان الحال ، ولم يكن هناك أمر . وانما المراد تمكينهم من تلك النعم التى يتنعمون بها ، و إلفاتهم إلى هذه النعمة العظيمة التى أسبغها الله تعالى عليهم ، و ليس المراد به الأمر بالاكل على اطلاقه .

٢ - قيل : أى قال لهم الملائكة : كلوا مما رزقكم الله فى هذه الجنان و اشكروا له يزيدكم من نعمه عليكم . ٣ - قيل : أى قال لهم أنبياءهم وهم ثلاثة عشر نبياً واحداً بعد واحد فكانوا يقولون لهم : ان الله تعالى أباح لكم تلك النعم فكلوها و اشكروا له بالطاعة و احمده و اعرفوه حق معرفته .

أقول : والاول هو الانسب بظاهر السياق .

وفى قوله تعالى : « رزق ربكم » قولان : أحدهما - قيل : اريد بالرزق ثمار الجنتين ، ثانيهما - قيل : اريد بالرزق كل نعمة أنعمها الله تعالى عليكم من النعم فى أرض سباء .

أقول : و الثانى هو الانسب بظاهر السياق وخاصة باضافة الرزق إلى الرب المضاف إلى ضميرهم . و بقوله تعالى : « بلدة طيبة » .

وفي قوله تعالى : « بلدة طيبة » أقوال : ١ - قيل : أى هذه بلدة كثيرة الثمار . ٢ - قيل : أى غير سبخة كقوله تعالى : « والبلد الطيب » فهى بلدة مخصصة نزهة أرضها عذبة تخرج نباتها . ٣ - قيل : أى طيبة ليس فيها هوام لطيب هوائها . ٤ - عن مجاهد : هى صنعاء . ٥ - قيل : أى بلدة طيبة عن المؤذيات من المقارب والحيات وسائر الهوام والحشرات . ٦ - قيل : اريد بها صحة هواها وعذوبة ماءها وسلامة تربتها ، وانه ليس فيها حر يؤذى صيفاً ، ولا برد يؤذى شتاء . ٧ - قيل : أى بلدة ملائمة صالحة للمقام . ٨ - قيل : اريد بالبلدة الطيبة كثرة خيرها وفرة عطائها .

أقول : ولكل وجه ولكن الاوجه هو الاخير من غير تناف بينه وبين غيره من الاقوال .

وفي قوله تعالى : « و رب غفور » أقوال : ١ - قيل : أى ربكم الذى رزقكم ، فطلب شكركم ، غفور لمن يشكره بقدر طاقته لا يؤاخذ بالتقصير فى أداء حق الشكر اذا توجه عليه الشكر وبذل وسعه عليه . ٢ - قيل : أى يغفر سائر الذنوب ، فكأنه وعدهم سعادة الدارين . ٣ - قيل : أى غفور لذنوبكم إن أنتم أطيعتموه فهم قوم أعطاهم الله تعالى نعمه ، وأمرهم بطاعته ونهاهم عن معصيته . ٤ - قيل : ان فى المغفرة دلالة على أن الرزق قديكون فيه حرام .

٥ - قيل : ان الله تعالى امتن عليهم بعفوه من عذاب الاستئصال بتكذيب من كذبوه من سالف الانبياء إلى أن استداموا الاصرار فاستوصلوا . ٦ - قيل : أى رب كثير الغفران لا يؤاخذكم بسيئاتكم ، وما اقترفوا فيه من الصغائر والكبائر . . . ٧ - قيل : أى رب هذه النعم يتجاوز عن السيئات ويقبل توبة التائبين و يعفو عنهم اذا تابوا وآمنوا وأصلحوا ، وبهذا تطيب النعمة و يتسع للانسان مجال التمتع .

أقول : وعلى الاول جمهور المحققين ، و قريب منه الثالث والسابع .

١٦ - (فاعرضوا فارسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى
اكل خمط وأثل وشيء من سدر قليل)

فى « فاعرضوا » أقوال : ١ - قيل : أى فاعرضوا عن شكر الله تعالى . ٢ -
قيل : أى أعرضوا عن صالح الاعمال ٣ - قيل : أى أعرضوا عن التصرف الحميد
فيما أنعم الله تعالى عليهم ٤ - قيل : أى عن أمر الله تعالى و اتباع رسله بعد أن
كانوا مسلمين . وقال السدى و ذهب : بعث الله تعالى إلى أهل سبأ ثلاثة عشر نبياً
فكذبوهم .

٥ - قيل : أى أعرضوا عن طاعة ربهم و صدّوا عن اتباع ما دعاهم إليه
رسلهم من انه خالفهم . ٦ - قيل : أى أعرضوا عن الحق و لم يشكروا الله تعالى
و لم يقبلوا ممن دعاهم إلى الله من أنبيائهم .
أقول : والتعميم هو الانسب بظاهر الاطلاق .

وفى قوله تعالى : « سيل العرم » أقوال : ١ - قيل : العرم اسم سدّ كان
يجبس فيه الماء . و ذلك ان بلقيس ملكة سبأ بنت سدأ بين الجبلين ، فحبست
الماء من وراء السد ، و جعلت له أبواباً بعضها فوق بعض ، و بنت من دون بركة
ضخمة ، فجعلت فيها اثني عشر مخرجاً على عدة أنهارهم ، فلما جاء المطر احتبس
السيل من وراء السد و امرت بالباب الاعلى ، ففتح فجرى ماؤه فى البركة و امرت
بالبرق فالقى فيها فجعل بعض البعير يخرج أسرع من بعض ، فلم تنزل تضيق تلك
الانهار و نرسل البعير فى الماء حتى خرج جميعاً معاً فكانت تقسمه بينهم على ذلك
حتى كان من شأنها و شأن سليمان عليه السلام ما كان . و عن ابن عباس : أى سيل السد
العرم . و عن النحاس : العرم : ما يجتمع من مطرين جبلين و وجهه مسناة و
المسناة هى التى يسميها أهل مصر « الجسر » فكانوا يفتحونها اذا شأوا فاذا رويت
جنتاهم سدّوها .

٢ - عن ابن عباس أيضاً و عطاء والضحاك : العرم اسم الوادى كانت تتجمع

فيه المياه . وقال ابن عباس : العرم : واد كان باليمن يسيل إلى مكة ، وكانوا يسقون وينتهي سيلهم إليه . وقال قتادة : العرم : وادى سبأ كانت تجتمع إليه مسایل من الاودية . وقيل : من البحر و اودية اليمن ، فردموا ردماً بين جبلين و جعلوا في ذلك الردم ثلاثة أبواب بعضها فوق بعض ، فكانوا يسقون من الاعلى ثم من الثانى ثم من الثالث على قدر حاجاتهم ، فأخصبوا ، و كثرت أموالهم ، فلما كذبوا الرسل سلط الله عليهم الفأر فنقب الردم .

٣ - عن ابن الاعرابى : العرم من أسماء الفأر . وغنه أيضاً : العرم : السيل الذى لا يطاق . ٤ - عن ابن عباس أيضاً : العرم : المطر الشديد . ٥ - قيل : العرم بمعنى الشديد والمعنى : السيل الشديد . ٦ - عن مجاهد و ابن أبى نجیح : العرم : ماء أحمر أرسله الله تعالى فى السد فشقه و هدمه .

٧ - عن محمد بن يزيد : العرم كل شىء حاجز بين شيئين و هو الذى يسمى السكر و هو جمع عرمة . ٨ - عن الزجاج : العرم : الجرد الذكر الذى نقب السكر عليهم و يقال له : الخلد . و يقال : نسب إليه السيل من حيث انه نقب المسناة .

٩ - عن عمرو بن شر حبل و أبى ميسرة : العرم : المسناة بلغة اليمن . و عن الهروى : العرم : المسناة الضفيرة تبنى للسيل ترده سميت مسناة لان فيها مفاتيح الماء . والمسناة بلغة حمير العرم بنته بلقيس ملكة سبأ بالصخر والقار ، و جعلت له أبواباً ثلاثة بعضها فوق بعض ، و هو مشتق من العرامة و هى الشدة و منه : رجل عارم أى شديد .

١٠ - قيل : ان العرم صفة للمسناة التى كانت لهم و ليس بأسم لها . ١١ - قيل : العرم كان إسم واد لقوم سبأ باليمن كان يسيل إلى مكة ، و كانوا يسقون و ينتهى سيلهم إليه و تجتمع فى هذا الوادى المسایل من اودية شتى ، فعمدوا و سدوا ما بين الجبلين بالقيز والحجارة و جعلوا له أبواباً يأخذون من مائه ما

احتاجوا إليه . ١٢ - قيل : العرم : الامر والمعنى : سيل الامر .

١٣ - عن وهب : كان الماء يأتي أرض سبأ من أو دبة اليمن و كان هناك جبلان يجتمع ماء المطر والسيول بينهما ، فسدوا ما بين الجبلين ، فاذا احتاجوا إلى الماء نقبوا السد بقدر الحاجة ، فكانوا يسقون ذرورهم وبساتينهم ، فلما كذبوا رسلهم و تركوا أمر الله تعالى بعث الله جل و علا جرذاً نقبت ذلك الردم و فاض الماء فأغرقهم . وقيل : هو البناء الرصين المبنى بين الجبلين لحفظ ماء الامطار والانهار و خزنها ، و قد ترك فيه أنقاب على مقدار ما يحتاجون إليه في سقيهم أو لخروج ما زاد عليه ، فلما طغوا أهلكتهم الله تعالى بخراب هذا البناء فانهاه عليهم تيار مائه ، فاغرق بلادهم وأفسد عمرانهم و أرضهم و اضطر من نجي منهم للنزوح عنها كما قال تعالى : « و بدلناهم .. » فهذا تبديل النعم بالنقم لمن لم يشكر النعم كما صرح به تعالى : « ذلك جزيناهم .. »

أقول : و على الاول أكثر المفسرين و في معناه أكثر الاقوال الاخر .

وفي قوله تعالى : « خمط » أقوال : ١ - عن ابن عباس والحسن ومجاهد و قتادة والضحاك و ابن زيد والخليل : الخمط الأراك . ٢ - عن الجوهري : الخمط ضرب من الأراك له حمل يؤكل . ٣ - عن أبي عبيدة : هو كل شجر ذى شوك فيه مرارة . ٤ - عن الزجاج : الخمط كل نبت فيه مرارة لا يمكن أكله . ٥ - عن المبرد : الخمط كل ما تغير إلى ما لا يشتهي واللبن خمط اذا حمض . واللبن الحامض .

٦ - قيل : الخمط كل شيء متغير تن . ٧ - قيل : الخمط : الردىء من الثمر . ٨ - قيل : الخمط : الغضا . ٩ - عن قتادة : الخمط : ضرب من الخشب . ١٠ - قيل : الخمط هو السمر . ١١ - قيل : الخمط أشجار طبيعية تنبت في الصحارى ذات شوك و ثمرها غير صالح تعافه النفس .

أقول : وعلى الثالث أكثر المفسرين من غير تناف بينه وبين بعض الاقوال الاخر .

وفي قوله تعالى : « و أنل » أقوال: عن ابن عباس والفراء : الأثل الطرفاء وهو معروف في مصر « بالأثل » وقيل: هو شبيه بالطرفاء إلا أنه أعظم منه طولاً ومنه اتخذ منبر النبي ﷺ و للمائل اصول غليظة يتخذ منه الابواب و ورقه كورقة الطرفاء .

٢ - عن الحسن : الأثل الخشب . و قال قتادة : هو ضرب من الخشب يشبه الطرفاء رأيته بغيره . ٣ - قيل : هو السمر . ٤ - عن أبي عبيدة : هو شجر النضار ، والنضار : الذهب ، والنضار : خشب يعمل منه قصاع ومنه : قدح نضار . ٥ - قيل : الأثل : شجر لا ثمر له .

أقول: وعلى الاول أكثر المفسرين .

وفي قوله تعالى : « سدر » أقوال : ١ - عن الفراء والنحاس : السدر : السمر . ٢ - عن الزهري : السدر من الشجر : سدران : برى لا ينتفع به ، و لا يصلح ورقه للغسل و له ثمر عصف لا يؤكل وهو الذى يسمى الضال . ٣ - قيل : السدر ينبت على الماء و ثمر النبق ، و ورقه غسول يشبه شجر العناب . ٤ - عن قتادة : بينما شجر القوم من خير شجر إذ صيره الله تعالى من شر الشجر بأعمالهم ، فأهلك أشجارهم المثمرة وأثبت بدلها الأراك والطرفاء والسدر . ٥ - قيل : السدر شجر النبق .

أقول : السدر شجر معروف .

١٧ - (ذلك جزيناهم بما كفروا و هل نجازى الا الكفور)

فى قوله تعالى : « جزيناهم بما كفروا » أقوال : ١ - قيل : أى جزينا هؤلاء الكافرين بسبب كفرهم بالله تعالى و برسله الذين ارسلوا إليهم . ٢ - قيل : أى جزيناهم ذلك الجزاء من حلول النعمة بهم بسبب كفرانهم النعمة ، فنزعناها عنهم ، و وضعنا مكانها ضدها . ٣ - قيل : أى وفيناهم ذلك التبديل والارسال بسبب ما كفروا بالنعمة الالهية التى أسبغها الله تعالى عليهم و غمطوها وما كفروا بالرسول .

٤ - قيل : أى فعلنا بهؤلاء القوم من إرسال السيل الشديد المخرب من السدّ الرصين المسمى بالعرم عليهم ، ومن إهلاك الاموال و خراب الجنات جزاء منّا على كفرهم بنا وتكذيبهم رسلنا . ٥ - قيل : أى كذلك كافأناهم على كفرهم بالله تعالى ونعمه .

أقول: والثانى هو الانسب بظاهر السياق ، ولكن التعميم غير بعيد عن ظاهر الاطلاق فى قوله جل وعلا : « بما كفروا » .

وفى قوله تعالى : « هل نجازى الا الكفور » أقوال : ١ - قيل : أى لانجازى بهذا الجزاء الذى هو الاصطلام و الاهلاك الآمن تلبّس فى الكفر و صار الكفر طبيعته الثانوية ، فلا يرجى باهتدائه . ٢ - عن مجاهد : أى لانهاقب الآمن كثر كفره . و ذلك ان المؤمن يكفر الله تعالى عنه سيئاته و أما كثير الكفر فيجازى بكل سوء عمله ، فالمؤمن يجزى ولايجازى لانه يثاب .

٣ - قيل : أى لانهاقب الآمن يستحق العقاب من أهل الكفر و الضلال .

٤ - قيل : أى لانهاقب فى الحساب الا الكفار : من كفر بالنعم وعمل بالكبائر... و أما المؤمن فلا يناقش فى الحساب . ٥ - عن الحسن : أى لانجازى الا مثلاً بمثل .

٦ - قيل : أى لانكافأ الكافر إلا بكل عمل عمله . قيل : ان الجزاء عام لكل

مكافأة يستعمل فى المعاقبة تارة و فى الاثابة تارة أخرى ، فلما استعمل اولاً فى معنى المعاقبة استعمل ثانياً على نحو ذلك . ٧ - عن أبى مسلم : أى لا يقتضى و لا يرجع ما اعطى الا الكافر ، فانه لما كفر بالنعمة اقتضى ما اعطى أى ارتجع منه . على أن المجازاة من التجازى و هو التقاضى . و قيل : ان الفرق بين الجزاء و المجازاة ان المجازاة لاستعمل الآفى الشر و الجزاء اعم . و قيل : ان المجازاة فى النعمة و الجزاء فى النعمة الا اذا قيد كقوله تعالى : « جزيناها بما كفر » .

٨ - قيل : أى لانجازى بجميع السيئات الا الكافر لان المؤمن قد يكفر

عنه بعض سيئاته . ٩ - قيل : أى لانوا فى ذلك الجزاء الا من كفر انعم الله تعالى .

أقول: وعلى الاول أكثر المفسرين من غير تناف بينه وبين بعض الأقوال .

١٨ - (وجعلنا بينهم و بين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالى وأياماً آمنين)

فى قوله تعالى : « وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها » أقوال : ١ - عن مجاهد و قتادة : أى بين قوم سبأ وبين القرى الشامية التى كان موسعاً عليهم برزقها و مناخها ، و سميت قرى مباركة لأنها فى الارض المباركة المقدسة .

٢ - عن ابن عباس : أى بينهم و بين بيت المقدس و أرض فلسطين . ٣ - قيل : أى بينهم و بين الشام و بيت المقدس . ٤ - عن ابن عباس أيضاً : هى بين المدينة المنورة و الشام . و قيل : كان على كل ميل قرية بسوق و هذا سبب أمن الطريق . ٥ - قيل : أى هى بين المدينة المنورة و بين بيت المقدس .

٦ - عن الحسن : أى بين اليمن ، و بين القرى التى بورك فيها : الشام و الاردن و فلسطين . و البركة : قيل : انها كانت أربعة آلاف و سبعمائة قرية بورك فيها بالشجر و الثمر و الماء . و قيل : أى باركنا فيها بكثرة العدد . ٧ - قيل : أى بين اليمن و بين بلاد الحجاز التى كانت هى الاخرى مباركة فانها أقرب إلى بلاد سبأ و هى اليمن من بلاد الشام و بينها و بين سبأ قرى و مدن عديدة .

أقول: وعلى الاول جمهور المحققين .

وفى قوله تعالى : « قرى ظاهرة » أقوال : ١ - عن قتادة و الضحاك : أى

قرى متصلة ، و هى قرى عربية متواصلة على الطريق ، فهم يغدون فيقبلون فى قرية و يروحون فيبيتون فى قرية . ٢ - عن المبرد : أى مرتفعة على الآكام و هى أصح القرى . ٣ - عن الحسن و ابن زيد : أى كانت المرأة تخرج معها مغزلهما و على رأسها مكتلها ، ثم تلتهى بمغزلهما فلأتأتى بيتها حتى يمتلىء مكتلها من كل الثمار فكان ما بين الشام و اليمن كذلك .

٤ - قيل : إنما قيل لها : ظاهرة لظهورها أى اذا خرجت من هذه ظهرت

لك الاخرى ، فكانت قرى ظاهرة أى معروفة يقال : هذا أمر ظاهر أى معروف .
 ٥ - قيل : أى متواصلة يرى من كل منها ما يتلوها لتقاربها أو ظاهرة
 للسابلة لكونها على متن الطريق . ٦ - عن مجاهد : أى قرى ظاهرة أى السرداب .
 ٧ - قيل : أى كانت القرى متقاربة يرى بعضها من بعض .

أقول: وعلى الاول أكثر المفسرين وقريب منه الخامس والسابع .
وفى قوله تعالى : «آمنين» أقوال : ١ - عن ابن زيد : أى ليس فى القرى
 المباركة خوف . ٢ - قيل : أى آمنين من الجوع و العطش و التعب ، و من
 السباع و كل المخاوف ، و فى ذلك إشارة إلى تكامل نعمه تعالى عليهم فى السفر
 كما انه كذلك فى الحضر .

٣ - عن قتادة : أى كانوا يسIRON غير خائفين و لاجيا ع و لاطماً و لاطلم ،
 وكانوا يسIRON مسيرة أربعة أشهر فى أمان لا يحرّ بعضهم بعضاً ، و لولقى الرجل
 قاتل أبيه لا يحرّكه و انما يغدون فيقيلون و يروحون ، فيبيتون فى قرية أهل
 جنة و نهر . ٤ - قيل : أى كانوا لا يحتاجون إلى طول السفر لوجود ما يحتاجون .
 ٥ - أى آمنين من الزيغ .

أقول: و الثانى هو الانسب بظاهر الاطلاق .
 ١٩ - (فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا و ظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث
 و مزقناهم كل ممزق ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور)

فى « ربنا باعد بين أسفارنا » أقوال : أحدها - إلتماس من قوم سبأ على
 أن يجعل الله تعالى طرقاً متباعدة اخرى غير الطرق المتواصلة المتقاربة التى
 كانوا يألّفونها و يتبادلون المنافع مع أهلها . والمعنى : إجعل بين قرانا و قرى
 الشام فلولات و مفاوز لنركب إليها الراحل و نقطع المنازل بدلاً عن تلك القرى
 المتتابعة المتواصلة .

وذلك اذ استبدّ بهم الغرود و أغراهم الطمع ، فركبوا الاهوال و المخاطر

لا حاجة إلا أن يعرضوا هذا الفرور الذي ركبهم إلا ليتغذوا ومشاعر الاستعلاء التي استولت عليهم من غير أن يكون غرضهم من الضرب على وجه الأرض السعى في طلب الرزق وإقامة حياة قائمة على العدل والاحسان أو للاعتبار وإلا لبارك الله تعالى سعيهم و لحمد مسيرتهم ، ولكنهم كانوا يركبون شيطاناً مريداً يدفع بهم دفعاً إلى الكفر بالله جل و علا ، و إلى السعى في الأرض فساداً .

و أما قولهم : « ربنا » فما كان عن اعتقاد منهم وإلا لكانوا مؤمنين بالله تعالى حقاً بل كان قولهم بافواههم و ألسنتهم من غير اعتقاد ، كما قال ابليس في موقف التحدى لله تعالى والاصرار على الائم : « رب بما أغويتني لأزينن لهم في الأرض ، نانيها - طلب منهم أن يبدل الله جل وعلا القرى المتواصلة المتتابعة إلى القرى المتباعدة بتخريب بلادهم وجنائهم . ثالثها - قيل : كان ذلك لفساد اعتقادهم و شدة اعتمادهم على أن ذلك لا يعدم كما يقول القائل لغيره : اضر بني . مشيراً بذلك إلى أنه لا يقدر عليه .

أقول : و على الثاني أكثر المفسرين ولكن الاول لا يخلو من وجه .

وفي قوله تعالى : « و ظلموا أنفسهم » أقوال : ١ - قيل : أى ظلموا على أنفسهم بالكفر بالله تعالى والانحراف عن جادة الحق والصواب و ارتكاب المعاصي و اتباع الشهوات ... ٢ - قيل : أى ظلموا أنفسهم بما عرضوها للسخط والنقمة والعذاب عوضاً عن المحبة والنعمة والثواب . ٣ - قيل : أى ظلموا أنفسهم لسلب النعمة والرحمة عنهم بكفرانهم و طغيانهم عوضاً عن إزدياد النعمة بالشكر والطاعة.

أقول : والتعميم هو الانسب بظاهر الاطلاق فتدبر جيداً .

وفي قوله تعالى : أقوال : ١ - قيل : أى صبار على العبادات ، شكور على النعم . ٢ - قيل : أى صبار عن المعاصي شكور على النعماء بالطاعات . ٣ - قيل : أى صبار على النعم حيث ان كثرة النعم قد توجب سعى الانسان على المعاصي ، فلا يصبر على النعم فيصرفها في المعاصي فيصبر عليها فلا يلحقه البطر ، شكور

لنعمه . ٤ - قيل : أى كثير الصبر فى جنب الله تعالى و كثير الشكر لنعمه .
أقول: والتعميم هو الانسب بظاهر السياق .

٢٠ - (و لقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقاً من المؤمنين)
فى قوله تعالى: « صدق عليهم ابليس ظنه » أقوال : ١ - عن مجاهد : أى
ظن ابليس ظناً ، فكان كما ظن فصدق ظنه . و هذا عام لبنى آدم ﷺ أى صدق
ابليس ظنه على الناس كلهم إلا من أطاع الله تعالى . و ذلك لقرينة الحال . ٢ -
قيل : أى ان ابليس سَوَّلَ له ظنه فى أهل سبأ شيئاً ، فصدق ظنه . فكأنه قال :
ولقد صدق عليهم ظن ابليس . فهذا فى أهل سبأ خاصة . والمعنى: ان أهل سبأ
كفروا و غيروا و بدّلوا بعد أن كانوا مسلمين إلا قوماً منهم آمنوا برسلهم .
٣ - عن الحسن انه قال : لما أهبط آدم ﷺ من الجنة و معه حواء و هبط
ابليس قال ابليس: أما اذا اصبت من الابوين ما اصبت ، فالذرية أضعف وأضعف:
فكان ذلك ظناً من ابليس ، فانزل الله تعالى : « و لقد صدق عليهم ابليس ظنه » .
٤ - عن ابن عباس : ان ابليس قال : خلقت من نار و خلق آدم من طين
و النار تحرق كل شيء : « لاحتكن ذريته إلا قليلاً » فصدق ظنه عليهم . ٥ - عن
زيد بن أسلم : ان ابليس قال : يا رب أرأيت هؤلاء الذين كرمتهم و شرفتهم
و فضلتهم على لآنجدهم أكثرهم شاكرين ظناً منه ، فصدق عليهم ابليس ظنه . ٦ -
عن الكلبي : انه ظن انه إن أغواهم أجابوه و إن أضلهم أطاعوه ، فصدق ظنه .
٧ - عن الحسن أيضاً : أى ما ضربهم ابليس بسوط و لا بعصا ، و انما ظن
ظناً فكان كما ظن بوسوسته فاتبعوه . ٨ - ان الضمير فى « عليهم » راجع إلى
مشركي مكة بقرينة الايات التالية إذ امر النبى ﷺ فيها بتوجيه الخطاب
إلى كفار مكة و مشركيهم متحديةً مندداً ، وعلى هذا فان الآيتين تكونان بمثابة
انتقال من حكاية الماضى و عظته إلى حكاية موقف الكفار و واقع أمرهم و تعليم
لذلك بعد ما جاءهم من الموعظة ما جاءهم .

ان تسئل : كيف علم ابليس صدق ظنه و هو لا يعلم الغيب ؟

تجيب عنه الامور : أحدها - انه لما نفذ له في آدم ما نفذ غلب على ظنه انه ينفذ له مثل ذلك في ذريته ، وقد وقع له تحقيق ما ظن . ثانيها - قوله تعالى : « و استغفر من استطعت منهم بصوتك و أجلب عليهم بخيلك و رجلك و شارهم في الاموال والاولاد ، الاسراء : ٦٤) .

فاعطى القوة والاستطاعة ، فظن انه يملكهم كلهم بذلك ، فلما رأى انه تاب على آدم و انه سيكون له نسل يتبعونه إلى الجنة ، وقال : « ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين » علم ان له تبعاً و لآدم عليه السلام تبعاً ، فظن ان تبعه أكثر من تبع آدم عليه السلام لما وضع في يديه من سلطان الشهوات و جمهورة الاهواء والاستكبار ، و وضعت الشهوات والاهواء في أجواف الآدميين ، فخرج على ما ظن حيث نفخ فيهم الاستكبار والاستبداد ، و زين في أعينهم تلك الشهوات و مدّ إليها بالأمانى والخدائع ، فصدق عليهم الظن الذى ظنه .

ثالثها - ما كان ذلك عن علم و تحقيق و انما قاله ظناً فلما تابعه أهل الزينغ والضلالة ، أهل الكفر والمعصية ، وأهل الشرك والغواية صدق ظنه وحققه . وعلى أى تقدير : ان المتبوع مع كونه ملعوناً مذموماً خيراً من أكثر أتباعه وهم أدون و أسوء حالاً من ابليس لانه خالف أمر الله تعالى في سجدة آدم عليه السلام ظناً منه انه أفضل من آدم عليه السلام فلا بد من تقديم الفاضل على المفضول فلا يجوز أن يسجد الفاضل للمفضول و كان ابليس في الحكم صيباً و فى الظن مخطئاً و أما اتباعه فأكثروهم يبحدون الخالق أو يشركون به و يقدّمون المفضول على الفاضل مع علمهم بان الفاضل هو الفاضل والمفضول هو المفضول .

أقول : ان سياق الايات التالية يؤيد الاول ، و إن كانت الآية تنطبق على

أهل سبأ .

وفى قوله تعالى : « الا فريقاً من المؤمنين » أقوال : ١ - عن ابن عباس :

أريد بفريق من المؤمنين كلهم لان المؤمنين علموا كلهم قبح متابعة ابليس فلا يتبعونه ، و انما اتبعوا أمر الله تعالى . فحرف « من » للتبيين . وتقليلهم بلفظ « فريقاً » بالاضافة إلى الكفار التابعين . ٢- قيل: أى الآ فريقاً من فرق المسلمين و هذه الفرقه هم المؤمنون حقاً فالمراد « من المؤمنين » من المسلمين اذ ليس للمؤمنين فرق . و تقليل المؤمنين بلفظ « فريقاً » بالافاضة إلى سائر الفرق الامة الاسلامية لما ورد صحيحاً قال رسول الله ﷺ : « و ان امتى ستفترق بعدى على ثلاث و سبعين فرقة : فرقة منها ناجية و اثنتان و سبعون فى النار » .

٣- قيل: أى الآ فريقاً من فرق المؤمنين فلم يتبعوه فى الكفر والمعصية ، و هم المخلصون منهم ، فالمراد بهم بعض المؤمنين لان كثيراً من المؤمنين من يذنب وينقاد لابليس فى بعض المعاصى والعائثم . . . فما سلم من المؤمنين أيضاً الآ فريق ، و هو المعنى بقوله تعالى : « ان عبادى ليس لك عليهم سلطان » (الحجر : ٤٢) .

أقول: والثانى هو المؤيد بالايات القرآنية و قريب منه الثالث .

٢١ - (وما كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها فى شك و ربك على كل شىء حفيظ)

فى « وما كان له عليهم من سلطان » أقوال : ١- قيل: أى وما جعلنا لابليس على الكافرين سلطاناً حتى يلجأهم إلى اتباعه فيكونوا معذورين . ٢- قيل : أى وماله عليهم من سلطان على زيادة «كان» كقوله تعالى: « كنتم خير امة » أى أنتم خير امة ٣- قيل : أى و ما كان لابليس فى قضاءنا السابق سلطان على الكافرين . ٤- قيل : أى لم يكن لابليس على الكافرين من سلطنة القاهرة و لا ولاية يتمكن بها من إجبارهم على الفى والضلالة ، و انما كان يمكنه وسوستهم فقط ، و هم قد كانوا متمكنين عن اجتنابها ، فاستجابوا له و اتبعوه عن سوء اختيارهم كما قال : « و ما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى » .

أقول: والاخير هو المؤيد بالايات الكريمة والروايات الكثيرة .

وفى «سلطان» أقوال : ١ - قيل: السلطان : القوة . ٢ - قيل : السلطان : أى الحجة أى لم تكن لابلis حجة يستتبعهم بها ، وإنما اتبعوه بشهوة وهوى نفس لاعتدليل بضلهم به . قال الحسن : والله ما ضربهم بعضاً ولا سيف ولا سوط إلا أمانىً وغروراً دعاهم إليها ، فليس الشيطان بملجىء ولكنه آية و علامة يتميز بها ما هو السابق فى علمه من المقر والشاك . ٣ - قيل : له سلطان ولكنه ليس بنافذ فيهم قبل الاتباع فاذا اتبعوه فيتسلط عليهم من طريق اختيارهم هذا المقدار من التسلط .

أقول: والاخير هو المؤيد بالايات القرآنية .

وفى قوله تعالى : « إلا لنعلم من يومن بالآخرة ممن هو منها فى شك » أقوال : ١ - قيل : يريد علم الشهادة الذى يقع به الثواب والعقاب ، وأما الغيب فلا يعلمه إلا الله جل و علا . ٢ - قيل : أى لنميز كقوله تعالى : « ليميز الله الخبيث من الطيب » والمعنى : أنا لم نمكنه من إغوائهم و دسوستهم من غير إلقاء فى الاتباع إلا لنميز المؤمن من الكافر ، والمطيع من الطاغى ، فنعذب أتباعه لاختيارهم الاتباع ، و نثيب مخالفه لتركهم الاتباع بحسن الاختيار . و عبّر عن التمييز بين الفريقين بالعلم ، و هذا التمييز متجدد لأنه لا يكون إلا بعد وقوع ما يستحقون به ذلك ، و أما العلم فبخلاف ذلك ، فانه سبحانه كان عالماً بأحوالهم و بما يكون منهم فيما لم يزل .

٣ - قيل: أى ليعلم أوليائنا و حزبنا وملائكتنا . ٤ - قيل: أى إلا لتعلموا أنتم . ٥ - قيل : أى لنعلم طاعاتهم موجودة أو معاصيهم إن عصوا ، فنجازيهم بحسبها لانه سبحانه لا يجازى أحداً على ما يعلم من حاله إلا بعد أن يقع ذلك منه . ٦ - عن الفراء : أى إلا لتعلم ذلك عندكم كما قال : « أين شر كائى » على قولكم و عندكم و ليس « إلا لنعلم » جواباً لـ « وما كان له عليهم من سلطان »

في ظاهره ، انما هو محمول على المعنى : أى و ما جعلنا له سلطاناً الا لنعلم .
 على ان الاستثناء منقطع أى لاسطان له عليهم ، ولكننا ابتليناهم بوسوسته لنعلم .
 ٧ - قيل أى ما كان له عليهم من سلطان غير اننا سلطناهم عليهم ليمّ الابتلاء .
 فالاستثناء متصل . ٨ - قيل : أى لنعامل معاملة من كأنه لا يعلم ، و انما يعمل
 ليعلم من يصدق بالآخرة ويعترف بها ممن يرتاب فيها ويشك في حسابها وعقابها .
 ٩ - قيل : اريد بالعلم هنا علم ما وقع بعد أن يقع أى هو تعالى عالم به أزلاً
 و لكن لا يحاسب عليه إلا بعد أن يقع و يصبح من كسب العباد ، و اختصاص العلم
 هنا بالايمان بالآخرة أو الشك فيها لان الايمان بالآخرة والبعث والحساب والجزاء
 هو ملاك الايمان بالله تعالى و بآياته و رسله و ملائكته ، فليس مؤمناً بالله و
 آياته و رسله الا من كان مؤمناً باليوم الآخر .

١٠ - قيل : أى لإلناظهر . و هو تقول : النار تحرق الحطب ، فيقول آخر :
 لابل الحطب يحرق النار . فيقول الاول : تعال حتى نجرب النار والحطب لنعلم
 أيهما صاحبه . أى لنظهر ذلك و إن كان معلوماً لهم ذلك . فالمعنى : إلا لنعلم
 علم ظهور .

أقول : وعلى الثانى أكثر المفسرين .

وفى قوله تعالى : « وربك على كل شيء حفيظ » أقوال : ١ - قيل : أى و
 ربك عالم بكل شيء ، فلا يفوته علم شيء من أحوالهم و قادر على البعث والحساب
 والجزاء إن خيراً فخيراً وإن شراً فشرأ . على أن يكون العلم والقدرة داخلان
 فى مفهوم الحفظ ، لان الجاهل بالشىء لا يمكنه حفظه و كذلك العاجز . ٢ - قيل :
 أى يحفظ كل شيء على العبد حتى يجازيه عليه ، حفيظ على أعمال الكفرة و
 غيرها كلها ، حفيظ لا يعزب عنه علم شيء منه ، و هو مجاز جميعهم يوم القيامة
 بما كسبوا فى الحياة الدنيا من خير و شر . ٣ - قيل : أى رقيب .

أقول : والمعانى متقاربة .

٢٢ - (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض و ما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير)

في قوله تعالى : « في السموات ولا في الارض » أقوال : ١ - قيل : أى في أمر من الامور ، و ذكر السموات و الارض للتعميم عرفاً . ٢ - قيل : ذكرهما لأن آلهتهم بعضها سماوية كالملائكة و الكواكب و الشمس و القمر و النجوم . . . و بعضها أرضية كالاصنام و الاوثان و الهياكل المنحوتة و الاشكال المصنوعة . . . ٣ - قيل : ان بعض الاسباب القريبة للخير والشر سماوية وبعضها الاخرى أرضية . أقول : و لكل وجه والاوجه هو الاول .

٢٣ - (و لا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق و هو العلى الكبير)

في قوله تعالى : « و لا تنفع الشفاعة عنده » أقوال : ١ - قيل : أى لا تنفع شفاعة هؤلاء الآلهة لعبدتهم يوم القيامة عند الله تعالى . رداً لقولهم : ان آلهتهم تشفع لهم عند الله لو كان يوم القيامة . و ذلك لانهم كانوا من البعث و الحساب و الجزاء في شك و تردد ، و هم لا ينكرونها بالقطع و اليقين لقوله تعالى : « الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها فى شك » سباء : (٢١)

و قوله تعالى : « بل ادرك علمهم فى الآخرة بل هم فى شك منها بل هم متهايمون و قال الذين كفروا إذا كنا تراباً و آباءنا أننا لمخرجون » النمل : ٦٦ و ٦٧) و قوله تعالى : « و اذا قيل ان وعد الله حق و الساعة لا ريب فيها قلتم ما ندري ما الساعة ان نظن الاظناً و ما نحن بمستيقنين » الجاثية : (٣٢) و قوله تعالى حكاية عنهم : « و كنا نكذب بيسوم الدين حتى أتانا اليقين » المدثر : (٤٦ و ٤٧) .

و انما قال الله تعالى ذلك لان المشركين كانوا يقولون : نحن نعبد آلهتنا ليقربونا إلى الله زلفى لو كانت ساعة و حساب و جزاء و هؤلاء شفعاؤنا عند الله ،

فحكم الله جل و علا ببطلان اعتقاداتهم .

٢ - قيل: أى لا تنفع شفاعة تلك الاصنام والادنان لمعبدهم فى الحياة الدنيا وذلك لان المشركين كانوا يعبدونهم ليسعدوهم بقضاء حوائجهم وإصلاح شئونهم بالوساطة عندالله تعالى . فالمراد بالشفاعة هى وساطة الآلهة لعبادهم فى الدنيا لان المشركين كانوا ينكرون بالمعاد و يكفرون بيوم الحساب .

٣ - قيل : ان المشركين كانوا يعبدون الآلهة و يرجون عفو الله تعالى عن آثامهم و خطيئاتهم فى الآخرة لو كانت ، و إصلاح امورهم فى الحياة الدنيا بوساطة تلك الاجرام والهيكل والمجسمات وغيرها من الالهة المزعومة الموهومة .

٤ - قيل : أى ولا تنفع شفاعة الملائكة و غيرهم من الشفعاء عندالله تعالى لهم لكفرهم وطغيانهم . مع ان الشفعاء لا يشفعون الا بعد أن أذن الله تعالى لهم بالشفاعة ، و لا يأذن لهم الشفاعة للكافرين . فالسالبة منتفية بانتفاء موضوعها .

أقول: و على الاول أكثر المفسرين .

وفى قوله تعالى : « لمن أذن له » أقوال : ١ - قيل: أى الا للشافع الذى

أذن الله تعالى له أن يشفع لمستحقى الشفاعة . فاريد بـ « من » الشافع . فاللام للتعليل . ٢ - قيل: أى الا أن أذن الله الشفاعة للمشفوع الذى يستحق أن يشفع له .

فاريد بـ « من » المشفوع له . فاللام للتعليل . ٣ - قيل : اريد بـ « من » الشافع والمشفوع له جميعاً . والمعنى: انهم يقفون ويتربصون ملياً فزعين حتى اذا كشف الفزع يوم القيامة عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بكلمة يتكلم بها رب العزة فى إطلاق الاذن : تباشروا بذلك . و سئل بعضهم بعضاً : ماذا قال ربكم ؟ قالوا:

قال الحق و هو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى . وأما قوله تعالى : « و يوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السموات و من فى الارض الا من شاء الله و كل أتوه داخرين -

من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون » النمل : ٨٧ - ٨٩) فهذا غير ذاك إذ هذا فزع عند وقوع الساعة و ذاك فزع عند إذن الشفاعة .

أقول: والاخير هو المردى .

قوله تعالى: « حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال قالوا الحق » فى معنى التفريع و ضمير « قلوبهم » و « قالوا » أقوال : ١ - عن مجاهد و ابن عباس وقتاده و ابن زيد: أى حتى اذا كشف الله الفرغ عن قلوبهم المشر كين عبدة الاصنام وقت الفرغ ليسمعوا كلام الملائكة إذ قالت الملائكة لهم : ماذا قال ربكم أيها المشر كون ؟ قال المشر كون مجيبين للملائكة : قال ربنا الحق ، فيعترفون ان ما جاء به الرسل كان حقاً . وقال ابن عباس أيضا : اذا فرغ أى اذا خلّى و جلّى . و قال قطرب : أى إذا أخرج الله تعالى يوم القيامة ما فى قلوبهم من خوف .

٢ - عن مجاهد أيضاً : أى حتى اذا كشف عن قلوب الشفعاء الغطاء يوم القيامة أى ان الشفاعة لا تكون من أحد من هؤلاء المعبودين من دون الله من الملائكة والانبيا و الاصنام الا أن يأذن الله تعالى للأنبياء و الملائكة فى الشفاعة ، و هم على غاية الفرغ من الله جل و علا كما قال : « و هم من خشيته مشفقون » والمعنى: انه تعالى اذا أذن للملائكة و الانبياء فى الشفاعة و ورد عليهم كلام الله فزعوا لما يقترون بملك الحال من الامر الهائل و الخوف أن يقع فى تنفيذ ما اذن لهم فيه تقصير ، فاذا سرى عنهم قالوا للملائكة فوقهم و هم الذين يوردون عليهم الوحي بالاذن: « ماذا قال ربكم » أى ماذا أمر الله تعالى به ؟ فيقولون لهم: « قالوا الحق » و هو انه تعالى أذن لكم فى الشفاعة للمؤمنين .

٣ - عن ابن زيد و مجاهد أيضاً و الحسن : أى حتى اذا كشف الفرغ عن قلوب المشر كين عند نزول الموت إقامة للحجة عليهم ، قالت الملائكة لهم : ماذا قال ربكم فى الحياة الدنيا ؟ قالوا : الحق . فأقرّوا حين لا ينفعهم الاقرار . قيل: ان « حتى » متعلق بـ « زعمتم » أى زعمتم الكفر إلى غاية التفريع ثم تركتم ما زعمتم و قلتم: قال الحق .

٤ - قيل: ان الملائكة اذا صعدوا بأعمال العباد و لهم زجل و صوت عظيم ،

فحسب الملائكة انها الساعة ، فيخرون سجداً ، ويفزعون ، فاذا علموا انه ليس ذلك قالوا : ماذا قال ربكم قالوا : قال الحق .

٥ - قيل : ان التفرع غاية الوحي المستفاد من « قل » فانه عند الوحي يفزع من في السموات كما جاء في حديث : اذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السماء صلصلة كجرجر السلسلة على الصفا ، فيصعقون فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبرائيل فاذا جاء فزع عن قلوبهم فيقولون : يا جبرائيل ماذا قال ربكم؟ فيقول الحق الحق . و عن الكلبي ومقاتل : ان الفترة لما كانت بين عيسى عليه السلام ومحمد ﷺ و بعث الله تعالى محمداً ﷺ أنزل الله جل و علا جبرائيل بالوحي ، فلما نزل ظنت الملائكة انه نزل بشيء من أمر الساعة فصعقوا لذلك فجعل جبرائيل يمر بكل سماء و يكشف عنهم الفزع فرفعوا رؤوسهم و قال بعضهم لبعض : ماذا قال ربكم؟ قالوا : الحق يعنى الوحي .

قيل : اريد بالفزع ان الله تعالى لما اوحى إلى محمد ﷺ فزع من في السموات من وقوع الساعة لانهم كانوا يعلمون ان بعثة محمد ﷺ من أشراط الساعة ، فلما زال عنهم ذلك قالوا : ماذا قال الله؟ قال جبرائيل و أتباعه : الحق . ٦ - قيل : ان الفزع هو عند الموت يزيله الله تعالى عن قلوب الناس كلهم ، فيعرف كل أحد ان ما قاله الله تعالى هو الحق ، فينتفع بتلك المعرفة أهل الايمان ، و لا ينتفع بها أهل الكفر والطغيان .

٧ - عن ابن مسعود والجبائي : ان الله تعالى إذا اوحى إلى بعض ملائكته لحق الملائكة غشي عند سماع الوحي و يصعقون و يخرون سجداً للآية العظيمة ، فاذا فزع عن قلوبهم سألت الملائكة ذلك الملك الذى اوحى اليه ماذا قال ربك أو يسئل بعضهم بعضاً ، فيعلمون ان الامر فى غيرهم .

٨ - قيل : هذا الفزع يكون اليوم للملائكة فى كل أمر يأمرهم الله تعالى به أى لانتفع الشفاعة الا من الملائكة الذين هم اليوم فزعون مطيعون لله جل

و علا دون الجمادات والشياطين . ٩ - قيل : أى انما يفزع المشركون من قيام الساعة . ١٠ - قيل : أى و لا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له ففزع لما ورد عليه من الاذن تهيئاً لكلام الله تعالى حتى اذا ذهب الفزع عن قلوبهم أجاب الانقياد . ١١ - عن ابن عباس أيضاً : كان لكل قبيل من الجن مقعد من السماء يستمعون منه الوحي و كان اذا نزل الوحي سمع له صوت كأمراء السلسلة على الصفوان ، فلا ينزل على أهل السماء الا صعقوا ، فاذا فزع عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق .

١٢ - عن قتادة أيضاً : أى يفزع قلوب الملائكة من قضاء الله الذى يقضيه حذراً أن يكون ذلك قيام الساعة ، فاذا جلى عن قلوبهم و علموا انه ليس ذلك من أمر الساعة قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : قال الحق . ١٣ - عن ابن زيد أيضاً : أى انما يفزع الشيطان عن قلوب المشركين قال : و انما يقولون : ماذا قال ربكم عند نزول المنية بهم ؟ قالوا : قال الحق . وهذا عند الموت اقرّوا به حين لا ينفعهم الاقرار . و قيل : هذا بيان لحال الكفرة . و قيل : هذا بيان لحال الآلهة من الاصنام والوثان ...

١٤ - قيل : أى إذا كشف الله تعالى الخوف والفزع عن قلوب الشفعاء والمشفوع لهم من المؤمنين ، و أما الكفرة فهم من موقف الاستشفاع بمعزل و عن التفريع عن قلوبهم بألف منزل لان التفريع إزالة الفزع وترك الفزع ، و اسند الفعل إلى الجار والمجرور و «حتى» غاية لما ينبىء عنه ما قبلها من الاشعار بوقوع الاذن لمن أذن له فانه مسبوق بالاستئذان المستدعى للترقب والانتظار للجواب ، فكأنه سئل كيف يؤذن لهم ، فقيل : يترصون فى موقف الاستئذان والاستدعاء ويتوقفون على وجل و فزع ملياً حتى ازيل الفزع عن قلوبهم وظهرت لهم تباشير الاجابة . أقول : والاخير هو المؤيد بالرواية الآتية فانتظر .

٢٤ - (قل من يرزقكم من السموات و الارض قل الله و انا أو اياكم لعلى

هدى او فى ضلال مبين)

فى « انا أو إياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين » أقوال : ١ - قيل : أى إنا لعلى هدى أو فى ضلال أو انكم على هدى أو فى ضلال . و هذا على وجه الانصاف فى الحجة من غير ريب فيها كما يقول القائل : أهدنا كاذب وهو يعلم انه صادق و ان صاحبه كاذب .

وعلى هذا الوجه قال أبو الاسود الدثلى رضوان الله تعالى عليه مادحاً أهل بيت الوحي صلوات الله عليهم أجمعين :

يقول الارذلون بنو قشير	طوال الدهر لا تنسى علياً
بنو عم النبى و أقربوه	أحب الناس كلهم إلينا
فان يك جبههم رشداً اصبه	و لست بمخطيء إن كان غيياً

لم يقل هذا لكونه شاكا فى محبتهم ، وانما كان هو متيقناً بان محبتهم رشد و هدى و كان أبو الاسود من شيعة مولى الموحدين إمام المتقين أمير المؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام و كان ينزل بنى قشير وهم قبيلة من القيس و هم يخالفونه فى المذهب و يؤذونه ، فأنشأ أبو الاسود تلك الابيات على طريق الانصاف و قال الشاعر على هذا الوجه :

نحن أو أنتم الاولى ألفوا الحق فبعداً للمبطلين وسحقاً .

٢ - قيل : انه أراد : انا لعلى هدى و إياكم فى ضلال مبين . والمعنى : ما نحن و أنتم على أمر واحد بل على أمرين متضادين ، و أحد الفريقين مهتد وهو نحن والآخر ضال و هو أنتم ، فكذبهم بأحسن من تصريح التكذيب . والمعنى : انتم الضالون حين أشر كتم بالله يرزقكم من السموات والارض . والكلام تنمة من قول النبى الكريم ﷺ . فجمع بين الخبرين و فوض التمييز إلى العقول والانتظار بعيون الانصاف .

٣ - قيل : هذا حكاية عن المؤمنين الذين قالوا للمشركين : أى والله ما

نحن و أنتم على أمر واحد ، و انما أحد الفريقين لمهتد و ذلك لان الامر لا يبعدو أن يكون حقاً أو باطلاً ، هدى أو ضلالاً لا ثالث لهما نفيّاً و إثباتاً ، و اذا كان كل على طريق ، فان المقطوع به أن يكون أحد الفريقين على طريق الهدى والاخر على طريق الضلال ولا يجتمعان إذ طريقان مختلفان : هدى و ضلال ، و فريقان مختلفان : مهتدون و ضالون ، و أهل الهدى على طريق الهدى و أهل الضلال على طريق الضلال ، و أما أين طريق الهدى ؟ و من هم أهله ؟ و أين طريق الضلال ؟ و من هم أصحابه ؟ فهذه قضية تحتاج إلى نظر و انصاف ، و عندئذ يتبين الرشد من الغي و الضلال من الهدى فانظروا بعين الانصاف إلى ما القى إليكم من الحجة و ميزوا المهدي من الضال ، المحق من المبطل ، المطيع من الطاغى ، المصلح من المفسد ، و المحسن و المسيىء . . .

٤ - قيل : هذا على وجه الاستعطاف و المداراة ليسمع الكلام ، و هذا من أحسن ما ينسب به المحق نفسه إلى الهدى و خصمه إلى الضلال لانه كلام من لا يكشف خصمه بالتضليل ، بل ينسبه إليه على أحسن وجه و يحثه على النظر و لا يجب النظر إلا بعد التردد . ٥ - قيل : أى إنا لعللى هدى و انكم إياكم فى ضلال مبين لان العرب تضع «أو» فى موضع واد الموالاة .

أقول: و لكل وجه حسن و المآل واحد و المعانى متقارب فتدبر جيداً .

٢٧ - (قل أرؤنى الذين ألحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم)

فى «كلا» أقوال: ١ - قيل: «كلا» ردّ لهؤلاء المشركين حين لم يجيبوا للنبي الكريم ﷺ ما طلب منهم من لياقة الشركاء للالوهية . و المعنى : فلما أجبتم عما طلبت منكم فليس الامر كما تزعمون و لا ما تصفون فلا ينبغى لكم أن تجعلوها شركاء لله سبحانه .

٢ - قيل: «كلا» ردّ لجوابهم المحذوف كأنه قال : أرؤنى الذين ألحقتموهم

بالله سبحانه شركاء ؟ قالوا : هى الاصنام ، فقال : كلا أى ليس هؤلاء شركاء لله

سبحانه إذ ليس لهم صفات الالهية من العزة والحكمة . ٣ - قيل : « كلا » ردع لهم عن اعتقاد شريك له سبحانه ، والمعنى : ارتدعوا عن هذا المقال ، و تنبهوا عن هذا الفئ والضلال .

أقول: والآخر هو الانسب بظاهر السياق فتدبر و اغتنم .

٢٨ - (و ما أرسلناك الا كافة للناس بشيراً و نذيراً و لكن أكثر الناس لا يعلمون)

فى « كافة » أقوال : ١ - عن أبى مسلم : أى كافاً للناس عن المعاصى والكفر . على أن الهاء للمبالغة كعلمامة و نسبة . والمعنى : و ما أرسلناك للناس الا أن تكفهم و تردعهم عما هم فيه من الكفر والعصيان ، و تدعوهم إلى الطاعة والايمان . ٢ - قيل : الكافة بمعنى العامة . والمعنى : و ما أرسلنا الا للناس عامة . و فى الكلام تقديم و تأخير .

٣ - عن الزجاج : أى و ما أرسلناك إلا جامعاً للناس بالتبشير والانهذار والدعوة والابلاغ . والكافة بمعنى الجامع . والتاء كالتاء فى العاقبة والعاقبة . ٤ - عن الجبائى : أى و ما أرسلناك إلا إرسالاً كافة للناس . أى كلهم من العرب والمعجم و جميع الامم .

٥ - قيل : أى إلا ذاكافة على حذف المضاف أى ذامنع للناس من أن يشذوا عن تبليغك . وقيل : أى ذامنع لهم من الكفر . ومنه كف الثوب لانه ضم طرفيه . و قيل : أى عامة لان الرسالة اذا شملتهم فقد منعتهم أن يخرج أحد منهم . والكف المنع و كافة صفة لرسالة .

أقول: و على الرابع جمهور المحققين .

وفى قوله تعالى : « ولكن أكثر الناس لا يعلمون » أقوال : ١ - قيل : أى ولكن أكثر الناس لا يعلمون رسالتك لاعراضهم عن النظر فيما أوحينا إليك من الآيات القرآنية وآيتك من المعجزات الباهرة . ٢ - قيل : أى ولكن أكثر

الناس لا يعلمون ان في اتباعك عزة و سعادة و كمالاً في الحياة الدنيا و ثواباً من نعيم الجنة و نجاة من عذاب النار في الآخرة ، و في مخالفتك ذلة و شقاء و انحطاطاً في الدنيا و عقاباً بعذاب النار و حرمان الجنة في الآخرة .

٣ - قيل : أى ولكن أكثر الناس لا يعلمون ما عند الله تعالى وما لهم من النفع في إرسال النبي الكريم ﷺ و هم المشركون ، و كانوا في ذلك الوقت أكثر من المؤمنين عدداً أو كان أكثر الناس يومئذ مشركين . و قيل : و ذلك لا لخفائه ولكن لغفلتهم . ٤ - قيل : أى ولكن أكثر الناس لا يعلمون ان الله تعالى أرسلك كذلك إلى جميع الناس .

أقول: والثالث هو الانسب بظاهر السياق ولكن الأخير غير بعيد .

٣٠ - (قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون)

في « ميعاد يوم » أقوال : ١ - قيل : ميعاد يوم هو يوم البعث و وقت الساعة . ٢ - عن أبي مسلم : هو وقت حضور الموت ، فإذا جاء تنظروا للتوبة والانابة ، ولا تستقدمون قبله بالعذاب لان الله جعل لكم ذلك أجلاً لاتعدونه ساعة . والمعنى : لكم أيها المشركون قبل يوم القيامة وقت معين تموتون فيه ، فتعلمون عندئذ حقيقة قولي . ٣ - قيل : هو يوم بدر . و ذلك لان هذا اليوم كان ميعاد عذابهم في الحياة الدنيا في حكم الله تعالى .

أقول: و على الاول جمهور المفسرين .

٣١ - (وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن و لا بالذى بين يديه و لو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكانا مؤمنين)

في « الذين كفروا » أقوال : ١ - قيل : هم مشركو مكة و كفار قريش ، و ذلك لانهم سألوا أهل الكتاب ، فأخبروهم : انهم يجدون صفة محمد ﷺ في كتبهم ، فأغضبهم ذلك و قرنوا إلى القرآن جميع الكتب و قالوا : لن نؤمن

بالقرآن ولا بما جاء قبل القرآن من الكتب السماوية . ٢- قيل: هم أهل الكتاب لانهم موقوفون عند ربهم يوم القيامة ، فانهم لم يؤمنوا بالقرآن الكريم و قد جاء في كتبهم بصدقه . ٣- قيل: هم اليهود العنيد . ٤- قيل: يعم جميع الكافرين من أهل الكتاب و كفار مكة و غيرهم من الكفار إلى يوم القيامة .

أقول: و على الاول أكثر المفسرين .

و فى « ولا بالذى بين يديه » أقوال : ١- عن قتادة : أى التوراة والانجيل . و ذلك لان كفار مكة لما سئلوا أهل الكتاب عن الرسول ، فاخبروهم: انهم يجدون نعت النبى الكريم ﷺ فى كتبهم غضبوا وقالوا : « لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذى بين يديه » من التوراة والانجيل اللذين يصفانه . و كانت كفار قريش يراجعون قبل ذلك أهل الكتاب ، و يحتجون بقولهم ، فظهر بذلك تناقضهم و سفاهتهم و جهلهم . و قيل : لما قال مؤمنو أهل الكتاب لكفار قريش : ان صفة محمد ﷺ فى كتابنا وهونى مبعوث كفر المشركون بكتابهم لان المشركين و ثنيون ليسوا قائلين بالنبوة و يتبعها الكتاب السماوى .

٢- عن ابن جريج : اريد بالذى بين يديه يوم الاخرة . وقائل ذلك أبوجهل بن هشام . ٣- قيل: أى الكتب السماوية المتقدمة قبل القرآن جميعها من الصحف والزبور والتوراة والانجيل .

أقول: و على الاول أكثر المفسرين ، و قيل : هذا هو الاصح بقرينة ذكر القرآن قبل الجملة . ولكن الثانى هو الانسب بظاهر السياق من ذكر موقفهم يوم الحساب . وفى « ترى » أقوال : ١- قيل: خطاب للرسول ﷺ فان المشركين بمعزل عن فهم الخطاب . ٢- قيل: خطاب لكل من آمن بالله تعالى ورسوله ﷺ و بما جاءهم به . ٣- قيل : خطاب لكل من يصلح له .

أقول: و على الاول جمهور المفسرين .

٣٣ - (و قال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار

اذ تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له أنداداً وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الأغلال في أعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون)
 فى « بل مكر الليل والنهار » أقوال : ١ - عن ابن زيد والنحاس : أى أيها العظماء السادة والرؤساء القادة بل مكركم بنا ليلاً ونهاراً ودعاءكم لنا إلى الكفر والمعصية هو الذى حملنا على الكفر والمعصية ، فأنتم أزلتمونا عن عبادة الله بعبادة الاصنام والاولئان وغيرهما ما اتخذتموها آلهة لنا ولكم . والمكر : الاحتياى والخديعة . ٢ - عن سفيان الثورى : أى عملكم فى الليل والنهار حملنا على الكفر والمعصية . لما ورد : « الناس على دين ملوكهم »

٣ - عن قتادة : أى بل صدقنا مكركم بنا وخداعكم فى الليل والنهار حتى أزلتمونا عن عبادة الله ، فتفرونا وتمنونا وتخبرونا اننا على الهدى ، وانا على كل شىء وكل ما سواه باطل وكذب وإفراء قال الله تعالى : « وانهم ليصدونهم عن السبيل و يحسبون انهم مهتدون » (الزحرف : ٣٧) ٤ - عن المبرد : أى بل مكركم الليل والنهار . كما تقول العرب : نهارة صائم و ليله قائم . على الاسناد المجازى . والمعنى : جعلتم ليحكم و نهارةكم ما كرين . ٥ - عن سعيد بن جبير : أى من الليل والنهار عليهم ففعلوا . و قيل : طول السلامة فيهما كقوله تعالى : « فطال عليهم الامد » .

أقول : والاول هو الانسب بظاهر السياق وخاصة قوله : « إذ تأمرونا ... الخ » من غير تناف بينه وبين بعض الاقوال الاخر .
 وفى « أسروا الندامة » أقوال : ١ - قيل : أى أظهروا الندامة . و هو من الاضداد إذ يكون بمعنى الاخفاء والابداء . فأظهر الأتباع الندامة على الضلال والمتبوعون أظهروها على الاضلال تارة وعلى الضلالة تارة اخرى . ٢ - قيل : أى أخفى الأتباع والمتبوعون الندامة فى أنفسهم على ما فعلوا من الكفر عن غيرهم خوف الفضيحة والخزى على نحو ما يعجرى بين الناس فى الحياة الدنيا .

و إخفائهم الندامة يوم القيامة - و هو يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء - نظير كذبهم على الله و انكارهم الشرك بالله و حلفهم لله كاذبين كل ذلك من قبيل ظهور ملكاتهم الرذيلة التي رسخت في نفوسهم فقد كانوا يسرون الندامة في الدنيا خوفاً من شماتة الاعداء وكذلك يفعلون يوم القيامة مع ظهور ما أسروا و اليوم يوم تبلى السرائر كما يكذبون بمقتضى ملكة الكذب مع ظهور أنهم كاذبون في قولهم .

٣ - قيل : أى أخفاها كل منهم عن الآخر مخافة الشماتة . فهم أسروا الندامة فيما بينهم ، و لم يجهروا القول بها كما قال : «أسروا النجوى» .

٤ - قيل : أتيبت الندامة فى أسرة و جوههم . ٥ - قيل : ان الندامة لانظر ، و انما تكون فى القلب ، و انما يظهر ما يتولد عنها . ٦ - قيل : إظهارهم الندامة هو قولهم : «فلو أن لنا كرة فنكون من المؤمنين» ٧ - قيل : أى أخفى الرؤساء المتبوعون الندامة عن الاتباع المردة فى إضلالهم ، فاضمروا الندامة على ما فرط منهم فى الحياة الدنيا .

٨ - قيل : أى أقبل بعضهم على بعض يلومه و يظهر ندمه . ٩ - قيل : أى أنهم شعروا فى أنفسهم و داخل صدورهم بالندامة على ما كان منهم فى الحياة الدنيا . أقول : و الاول هو المردى و قريب منه الثالث .

وفى «أعناق الذين كفروا» أقوال : ١ - عن ابن عباس أى جعلت الجوامع فى أعناق التابعين و المتبوعين ، فهم يفعلون بالاغلال فى نار جهنم . ٢ - قيل : أى فى أعناق غير هؤلاء الفريقين من سائر الكفار . و ذلك لما تم الكلام عند قوله : « لمارأوا العذاب » إبتدأ بقوله : « و جعلنا الاغلال » بعد ذلك فى أعناق سائر الكفار ٣ - قيل : ان الاطلاق يشمل للمستضعفين و المستكبرين و غيرهم من الكفار .

أقول : و على الاول أكثر المفسرين ولكن الاخير لا يخلو من وجه ٣٧ - (و ما أموالكم و لا أولادكم بالنى تقربكم عندنا زلفى الا من آمن

وعمل صالحاً فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون)
 في قوله تعالى : « الأمن آمن وعمل صالحاً » أقوال : ١ - عن سعيد بن
 جبير و ابن زيد : أى الأمن آمن وعمل صالحاً ، فلن يضره ما له و ولده فى
 الدنيا . فالمقرب هو الايمان و صالح الاعمال و لا تضره الاموال الحلال والاولاد
 الصالحة . و قال بعض الزهاد : اللهم جنبني المال و الولد المطغين أو اللذين
 لاخير فيهما و أما المال الحلال و الولد الصالح للمؤمن فنعم هذا . ٢ - قيل : أى
 لكن من آمن وعمل صالحاً ، فايماثه و صالح عمله يقرّ بانه منى و إن كان ذامال
 و بنين . ٣ - قيل : أى الأمن آمن وعمل صالحاً و لم يكن له أموالاً ولا أولاداً
 فانهما يمنعان المؤمن من التقرب إلى الله تعالى .

٤ - قيل : أى ان الاموال و الاولاد تقرّب المؤمن عند الله قربي . وقيل :
 ان الاموال و الاولاد لا تقرّب أحداً إلا المؤمن الصالح الذى ينفق الاموال فى
 سبيل الله ، و يعلم أولاده الخير و الفقه فى الدين . ٥ - قيل : أى ان شيئاً من
 الاشياء لا يقرّب إلا عمل المؤمن الصالح لان ما سوى ذاك شاغل عن الله جل و علا
 و العمل الصالح إقبال على العبودية ، و من توجه إلى الله وصل و من طلب شيئاً
 من الله حصل .

أقول : والاول هو المؤيد بالروايات الآتية فانتظر .

وفى قوله تعالى : « جزاء الضعف » أقوال : ١ - قيل : ان جزاء الضعف
 أن يعطى الله تعالى المؤمنين فى الآخرة مثل ما كان لهم فى الدنيا من النعيم . ٢ -
 قيل : جزاء الضعف هى جزاء الحسنه من عشر أمثالها إلى سبعمأة ضعف . ٣ - قيل :
 أى لهم جزاء الاضعاف . ٤ - عن أبى مسلم : جزاء الضعف هى : جزاء المثل .
 ٥ - قيل : الضعف الزيادة أى لهم جزاء التضعيف و هذا من باب إضافة المصدر
 إلى المفعول .

أقول : والثانى هو المروى .

وفي قوله تعالى : « و هم فى الغرفات » أقوال : ١ - قيل : أى لكل واحد منهم غرفة على التساوى . ٢ - قيل : أى لكل واحد منهم غرفات على التساوى . ٣ - قيل : أى لكل واحد منهم غرفة على حسب عمله . ٤ - قيل : لكل واحد منهم غرف حسب عمله . والغرفة بيت فوق البناء تسمى قبة عالية .
أقول : و الاخير هو المؤيد بالايات القرآنية .

٣٩ - (قل ان ربى يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما أنفقتم من شىء فهو يخلفه و هو خير الرازقين)

فى قوله تعالى : « قل ان ربى - وما أنفقتم من شىء » أقوال : ١ - قيل : أى قل أيها الرسول ﷺ لهؤلاء الكافرين المغترين بالاموال و الاولاد : ان الله يوسع على من يشاء و يضيق على من يشاء فلا تغترّوا بالاموال و الاولاد بل أنفقوها فى طاعة الله تعالى فان أنفقتموه فى طاعة الله فهو يخلفه لكم إما فى الدنيا بالزيادة وإما فى الآخرة بالثواب . فالتكرار للتأكيد السابق . فالخطاب للكافرين . ٢ - قيل : أى قل يا أيها النبى ﷺ للناس جميعاً من الكافرين و المؤمنين . فالتكرار للتعميم إذ كان الخطاب فيما سبق خاصاً للكافرين . ٣ - قيل : أى قل للمؤمنين . على ان الكلام السابق كان متوجهاً إلى الكافرين : و هذه الآية للمؤمنين ، ففى التكرار فوائد لا تخفى على المتدبر الخبير .

أقول : و الاخير هو الصواب اذ لا ثواب لانفاق الكافرين ولا خلف لهم .

وفي قوله تعالى : « و هو خير الرازقين » أقوال : ١ - قيل : و هو خير الرازقين الذين تظنونهم رازقين لكم كقوله تعالى : « و هو أحسن الخالقين » ٢ - قيل : ان الصفات على أقسام : منها - ما يتصف به الله تعالى والعبد حقيقة كالعلم والقعدة و السمع والبصر . و منها - ما يتصف به الله تعالى حقيقة و العبد مجازاً . و منها - ما يتصف به الله تعالى وحده ولا يتصف به العبد لاحقيقة و لامجازاً . و الاول كعلمه تعالى بأنه واحد ، و علم العبد بان الله تعالى واحد حقيقة .

وكذلك العلم بان النار حادة ، و الفرق : هو القدم و الحدوث . و الثانى كالرزاق و الخالق ، فلان العبد اذا اعطى غيره شيئاً فله تعالى هو الرزاق حقيقة ، و العبد المعطى رازق مجازاً كاطلاق الفرس على ذاته بالحقيقة و على صورته المنقوشة على الجدار بالمجاز . و الثالث كصفة الازلية و القدمية و الالهوية . و قيل : و يمكن الرابع و هو عكس الثالث كاطلاق الاستواء و النزول و المعية اليد و الجنب على الله سبحانه بالمجاز و على العبد بالحقيقة .

٣- قيل : ان للرزق أسباباً كثيرة كلها علل ناقصة فى حصول الرزق تمت العلة بمشيئة الله تعالى ، فلوا اجتمعت جميع العلل دون المشيئة لا يمكن الحصول ، فاذا انضمت بها يحصل لامحالة ، ولا يمكن أن تحصل المشيئة ولا توجد الاسباب ، فله هو خير الرازقين كقوله تعالى : « هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو » ، فاطر : (٣)

٤ - قيل : أى خير ممن تنظرون إليه من وسائط الرزق ، و مما تعدونه وسائط الرزق من الاسباب السماوية و الارضية ، و من القوى العمالة فى اىصال الرزق ، فكل من كان غير الله تعالى من أسباب الرزق ليس إلا آلة اىصال الرزق و الرازق الحقيقى هو الله تعالى ، فله جل و علا اعطى المرتزق أسباب الارتزاق ، و آلاتها ، و اعطى الرزق الصورى صورة و كيفية بها يرتزق المرتزق ، و هو الذى يعطى الرزق بغير عوض و لا غرض و لامنة بخلاف غيره من وسائط الرزق .

أقول : و على الثانى أكثر المحققين . وأما القول باشتراك بعض الصفات بين الله تعالى و بين العبد فمن باب الاشتراك فى اطلاق لفظ الصفة على الله جل و علا و على العبد ، و إلا فحقيقة الصفة لله تعالى غير حقيقة الصفة للعبد ، حيث ان صفة العلم لله جل و علا غير صفة العلم لنا المخلوقين كاطلاق الشمس على الجرم المنير ، و على ما فى المرأة .

فله تعالى هو خير من يعطى و يرزق لان كل ما رزق غيره من سلطان يرزق

جنده ، أوسيد يرزق مملوكه ، أودرجل يرزق عياله . . . فهو من رزق الله جل و
علا أجراه الله تعالى على أيدي هؤلاء ، وهو تعالى رازق حقيقة لارازق سواء .
٤١ - (قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم
بهم مؤمنون)

فى «الجن» أقوال : ١ - قيل : الجن هم الشياطين من ابليس وقبيله وذريته
وأعوانه . . . وان المشركين كانوا يعبدونهم ويطيعونهم فيما يدعونهم إليه من
الشرك بالله سبحانه على صوره المختلفة ، والانهماك فى الشهوات والمعاصى
والايمان بغير الله بسبب وسوستهم وإغوائهم . ٢ - الجن هم الذين كان المشركون
يعوذون بهم ويعبدونهم من مبادئ الشرور فى العالم ، فيعبدونهم اتقاء من شرورهم
كما كانوا يعبدون الملائكة طمعاً فى خيراتهم لما انهم مبادئ للخيرات و
يعبدون الاصنام والادوان وغيرها من الالهة ليقرّبوهم إلى الله زلفى .
٣ - قيل : الجن هى التى كان المشركون يدخلونها فى أجواف الاصنام
فيعبدونها بالعبادة لها .

أقول : وعلى الثانى جمهور المحققين .

٤٢ - (فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرراً و نقول للذين ظلموا
ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون)

فى قوله تعالى : « لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرراً » فى الخطاب أقوال :
١ - قيل : خطاب للملائكة . والمعنى : يوم القيامة لا يملك بعضكم أيها الملائكة
للذين كانوا فى الدنيا يعبدونكم نفعا ، ولا هم ينفعونكم بعبادتهم ، ولا ضرراً ينالونكم
به ولا تنالونهم به . وقيل : أى لا تملك الملائكة دفع ضرر عن عابديهم ، ولا جلب
منفعة لهم . ٢ - قيل : خطاب للكفار والملائكة جميعاً وإن كان الكفار غائبين كما
تقول لمن حضر عندك ولمن شاركه فى أمر بسببه : أنتم قلتم كذا على معنى :
أنتم قلت وهم قالوا . ويحتمل أن يكون الكفار حاضرين . فالخطاب لهم وللملائكة

الذين كانوا هم يعبدونهم وهم جميعاً حاضرون . ٣- قيل: خطاب لكفار من التابعين المستضعفين ، والمتبوعين المستكبرين لان ذكر اليوم يدل على حضورهم . والمعنى : فيومئذ لا يقع لكم أيها المشركون المستكبرون والمردة نفع ممن كنتم ترجون نفعه من الاوثان والاصنام والآلهة الذين إدخرتم عبادتهم لشدائدكم وكرؤبكم وأن تقربوا إلى الله زلفى . وذلك لان الامر في ذلك اليوم لله الواحد القهار لا يملك أحد فيه منفعة لاحد ولا مضرة له . وقيل : أى لا يملك بعضكم لبعض يعنى المعبودين المتبوعين نفعاً للعابدين التابعين بالشفاعة، ولا ضرراً بالتعذيب .

أقول: وعلى الاخير أكثر المفسرين .

٤٣ - (و اذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم و قالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبين)

فى القائلين فى قوله تعالى : «قالوا - مرتين- وقال الذين كفروا» أقوال : قيل : انهم جميعاً كانوا يقولون تارة بالاولى ، وتارة اخرى بالثانية ، وثالثة بالثالثة . ٢- قيل : هم طائفتان : طائفة قالوا : «ما هذا الا رجل» ، وما هذا الا إفك مفترى ، وطائفة آخرون قالوا : «إن هذا الا سحر مبين» ٣- قيل : هم طوائف ثلاث : طائفة قالوا بالاول ، وطائفة قالوا بالثانى ، وطائفة قالوا بالثالث .

أقول: ولكل وجه ولكن الواجه هو الاول .

وفى «ما هذا الا إفك مفترى» أقوال : ١- قيل : أى هذه الدعوة إلى التوحيد والعبادة لله وحده وإلى إبطال الشرك إلا كذب مخلق . ٢- قيل : أى ليس ما يتلوه علينا ويدعى انه قرآن نزل عليه الا كلام مصروف عن وجهه لامصداق له فى الواقع ، مفترى باسنادة إلى الله تعالى . ٣- قيل : أى ليس ترك عبادة الالهة الا كذب مصروف عن وجهه .

أقول: والثاني هو الانسب بظاهر السياق .

وفي «الحق» أقوال : ١- قيل : أى لأمر النبوة . ٢- قيل : أى لأمر الاسلام

٣- قيل : أى القرآن . ٤- قيل : أى المجموع .

أقول: والثالث هو الظاهر.

٤٥- (وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلي

فكيف كان تكبير)

في «وما بلغوا معشار ما آتيناهم» أقوال : ١- عن ابن عباس و قتادة و ابن

زيد : أى لم يبلغ قومك يا محمد ﷺ عشر ما أعطينا الذين من قبلهم من الامم

الماضية ، من القوة والأيد والبطش وغير ذلك من النعم . ومعشار الشيء : عشرة .

فالمعشار : عشر العشر . والمعنى : ان المشركين من قومك إذا لم يبلغوا معشار

الاقدمين ، فكيف يكذبونك .

٢- قيل : أى ما بلغ أهل مكة من مشركي قريش وغيرهم من العرب

عشر ما آتيناهم السابقة من القوة وكثرة المال وطول العمر والسلطة والبطش

والنعمه كقوم عاد وثمود ونوح ومن إليهم من الامم الماضية ، فلما طغوا أهلكناهم

فكيف بمشركي العرب . قيل : المعشار والعشر سواء .

٣- قيل : أى ما بلغ من قبلهم معشار ما آتيناهم هؤلاء من البينات والهدى .

والمعنى : ما أعطى الله تعالى الامم الماضية معشار ما أعطى المشركين من البيان

والعلم والحجة والبرهان ، فلما كذبت الامم السابقة بما أعطاهم الله أهلكنهم فكيف

هؤلاء المشركون اذا كذبوا بما اعطيناهم من البينات والحجج والبراهين والعلوم

الكثيرة . و قال ابن عباس أيضاً : فليس امة أعلم من امة محمد ﷺ ولا كتاب

أبين من كتابه لان محمداً ﷺ أفصح الرسل وأشرفهم ودينه أكمل الاديان و

كتابه أوضح الكتب . وقيل : المعشار هو عشر العشر ، والعشر هو عشر العشر فيكون

جزءاً من ألف جزء ، والمراد به المبالغة في التقليل .

٤- عن النقاش : أى ما بلغ الذين من قبلهم معشار شكر ما أعطيناهم .
أقول: وعلى الاول أكثر المفسرين ، وللتالث وجه وجيه فتأمل واغتنم جداً.
وفى قوله تعالى : «فكيف كان نكير» أقوال : ١- قيل : أى فكيف كان قصاصى وعقابى وعاقبة إنكارى وتكذيب آياتى ورسلى وغضبى على المكذبين و مكافأتى فى الحياة الدنيا بالكافرين العاصين قبل عذابى لهم فى الآخرة . ٢- قيل: أى عقوبتى بتغيير نعمنا عنهم بسبب ما غيروها من الكفر والكفران . ٣- عن أبى مسلم : أى انظر فى آثارهم كيف كان إنكارى عليهم بالهلاك وما حل بهم من الدمار والاستئصال . ٤- قيل : أى فكيف كان عقوبتى فى الامم الماضية وتغيير حالهم .
أقول: ولكل وجه من غير تناف بينها .

٤٦ - (قل انما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدى عذاب شديد)
 فى «بواحدة» أقوال : ١- عن مجاهد: أى بطاعة الله تعالى . ٢- عن مجاهد أيضاً وابن عباس والسدى : أى اوصيكم بكلمة واحدة وهى كلمة التوحيد وهى الشهادة بان لاإله إلا الله . وهى كلمة مشتملة لجميع الكلام من نفى الشرك و اثبات التوحيد ، ومن ترك الطغيان ، والالتزام بلوازم الايمان . ٣- قيل : أى بالقرآن لانه يجمع كل المواعظ . ٤- قيل : أى بحسنة واحدة .

٥ - قيل : أى بخصلة واحدة وهى أن تقوموا لله . فالمصدر المنسبك ، عطف بيان للمواحدة . والمعنى : انما أعظكم بواحدة فيها اصابكم الحق و خلاصكم ، وهى أن تقوموا لوجه الله تعالى متفرقين إثنين إثنين أم واحداً واحداً ثم تتفكروا فى أمر محمد ﷺ وما جاءكم به . وذلك لان ما فوق الاثنين و الاجتماع والفوغاء قد يشوش الفكر ويوجب اختلاف الرأى ، ويغلب الشهوة على العقل ، وان الفوغاء والاجتماعات العامة لاشعور لها ، ولا فكر ، وكثيراً ما تمتت الحق و تحيى الباطل ، ويختلط فيها الحابل والنابل ، وتسود فيها الاهواء ، وتضعف فيها

قوة المنطق ، ولا يؤدى الجدل فيها إلى نتيجة حاسمة ومرضية .
وان الزعماء الذين تولوا كبر المعارضة والتعطيل بدافع الاستكبار والمكر
السيئ يتوخون الغوغاء والاجتماعات العامة .
وان الامر العظيم فى حاجة شديدة إلى الفكر والتعقل ، وهذا لا يمكن مع
الغوغاء والاجتماعات العامة ، وأما الاثنين ، فيعرض كل من الاثنين محصل فكره
على صاحبه من غير عصبية ولا اتباع هوى ، وكذلك الفرد يفكر فى نفسه بعدل
ونصفه .

أقول: وعلى الاخير جمهور المحققين .
وفى «أن تقوموا لله» قولان : أحدهما - قيل : اريد بالقيام قيامهم عن مجلس
النبي ﷺ متفرقين إلى أوطانهم . فالقيام حقيقة . ٢- قيل : اريد بالقيام الاهتمام
بالامر والنهي . له بالعزم والجد ، والاقبال على أمر الرسالة مناظراً مع غيره ومتفكراً
فى نفسه فيما جاء به النبي ﷺ .
أقول: وعلى الثانى جمهور المفسرين .

وفى قوله تعالى : « مثنى وفرادى » أقوال : ١ - عن السدى : أى
مجتمعين ووحداً . ٢ - قيل : أى مشاوراً لغيره ، ومنفرداً برأيه . و
المعنى : اثنين اثنين وواحداً واحداً . ٣ - عن القتبى : أى مناظراً مع غيره
ومفكراً فى نفسه . ٤ - عن الماوردى : ان المثنى عمل النهار والفرادى عمل
الليل لانه فى النهار معان ، وفى الليل وحيد . ٥ - قيل : انما قال تعالى : « مثنى
وفرادى » لان الذهن حجة الله تعالى على العباد وهو العقل ، فأوفرهم عقلاً أو
فرهم حظاً من الله تعالى ، فاذا كانوا فرادى كانت فكرة واحدة ، و اذا كانوا مثنى
تقابل الذهنان ، فترأى اى من العلم لهما ما أضعف على الانفراد .

٦- قيل : إيشادة إلى جميع الاحوال لان الانسان إما أن يكون مع غيره
أولاً فكأنه قال : أن تقوموا لله مجتمعين ومنفردين لا تمنعكم الجمعية عن ذكر الله ،

ولا يحوجكم الانفراد إلى معين معينكم على ذكر الله .

أقول: وعلى الثاني أكثر المفسرين .

وفي قوله تعالى : «ما بصاحبكم من جنة» أقوال : ١- قيل : أى ثم تفكروا من غير تصديق بلا تصور ، وأنتم فى فسحة من ذلك ، ولأنأخذكم بالعقاب عندئذ حتى تعلموا ما بصاحبكم من جنة . فالمجرد متعلق بما قبله . ٢- قيل : أى ثم تفكروا أى شىء به من آثار الجنون . على أن «ما» استفهامية . ٣- قيل : أى ثم تفكروا هل جرّبتم على صاحبكم كذباً ، أو رأيتم فيه جنة أو فى أحواله من فساد ، أو اختلف إلى أحد ممن يدعى العلم بالسحر أو تعلم الأفاصيح وقرأ الكتب ، أو عرفتموه بالطمع فى أموالكم أو تقدرون على معارضة فى سورة واحدة ، فإذا عرفتم بهذا الفكر صدقه ، فما بال هذه المعاندة ؟

أقول: والآخر هو الأنسب بظاهر السياق ، وفى معناه الاول فتدبر جيداً .

وفي قوله تعالى : «بين يدي عذاب شديد» أقوال : ١- قيل : إشارة إلى عذاب قريب كأنه قال : ينذركم بعذاب يمستكم قبل عذاب يوم القيامة . ٢- قيل : إشارة إلى عذاب النار يوم القيامة . وإنما جعل إنذاره بين يدي العذاب لان محمداً ﷺ مبعوث قرب الساعة كما جاء فى الحديث : «بعثت أنا و الساعة جميعاً وإن كانت لتسبقننى» .

٣- أقول : والتعميم غير بعيد من سياق الاطلاق .

٤٧ - (قل ما سئلتكم من أجر فهو لكم ان أجرى الا على الله وهو على كل شىء شهيد)

فى «ما سئلتكم من أجر فهو لكم» أقوال : ١- قيل : ان النبى ﷺ لم يسئلهم أجراً لامر الرسالة أصلاً . كما يقول الرجل لصاحبه : إن أعطيتنى شيئاً فى ذلك الامر فخذ . وهو يريد انه لم يعطه وهو لم يأخذ منه فيه شيئاً . ومنه : الفصح مجان . فالمعنى : لا أسئلكم على تبليغ الرسالة شيئاً من عرض الدنيا

فتتهموني ، و ما طلبته منكم من أجر عليه فهو لكم ، فلم أسئلكم عليه أجراً حتى أكون بموضع تهمة بائني انما أدعوا إلى ما أدعو إليه ، ابتغاء كسب مادي لذات نفسي . . انها دعوت بريئة من كل غرض شخصي ، خالصة من كل مؤنة تحملونها من أجلها .

و ذلك لان العاقل لا يركب العناء الشديد إلا لغرض عاجل ، و هو غير موجود ههنا بل كل أحد يعاديه و يقصده بالسوء ، أو لغرض آجل ولا يثبت الا على تقدير الصدق ، فان الكاذب معذب في الآخرة لا مثاب .

٢ - قيل : أراد النبي ﷺ أجراً في تبليغ الرسالة ولكن ما في قوله تعالى : « لا أسئلكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » وقوله تعالى : « ما أسئلكم عليه من أجر الا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً » لان المودة في القربى قد انتظمتها و إياهم ، و كذا اتخاذ السبيل إلى الله تعالى ، و فيه نصيبهم و نفعهم .

٣ - عن الماوردي : أي إن أجر ما دعوتكم إليه من إجابتي و ذخره هو لكم دوني . فان يكن هناك أجر و خير في هذه الدعوة فهو لكم ، و أما أنا فان أجرى على الله تعالى ، فيعطيني ما شاء ، فأنا أحمل رسالته إليه خالصة ، ولا آخذ منكم على هذا الحمل أجراً .

أقول : وعلى الاول أكثر المفسرين ، ولكن الثاني هو المردى وهو الصواب ، و غيره لا يخلو أيضاً من وجه .

٤٨ - (قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب)

في « يقذف بالحق » أقوال : ١ - عن قتادة : أي يلقي بالوحي . وعنه أيضاً : أي يلقي القرآن . ٢ - قيل : أي يبين الله تعالى الحجة و يظهرها . ٣ - عن ابن عباس و ابن زيد : أي يدمغ الباطل بالحق ، فيهلك الباطل و يزيل آثاره ، و يثبت الحق و يشيعه في الآفاق . . . و ذلك لان براهين التوحيد و أدلة البعث و الجزاء قد ظهرت ، و شبه المبطلين و الشاكين قد دحضت .

٤ - قيل : أى يلقى الله تعالى الحق فى قلوب أهله . ٥ - قيل : أى يلقى الله جل و علا الاسلام فى قلوب المسلمين . ٦ - عن قتادة أيضاً و مقاتل : أى يلقى الله تعالى الحق إلى أنبيائه عليه السلام .

أقول: والثالث هو الأنسب بظاهر السياق و قريب منه الاول والثانى .

٤٩ - (قل جاء الحق و ما يبدىء الباطل و ما يعيد)

فى « الحق » أقوال : ١ - عن قتادة والنحاس : أى جاء الوحي وهو القرآن الكريم الذى فيه البراهين والحجج . ٢ - قيل : أى جاء صاحب الحق . على حذف المضاف . ٣ - قيل : الحق هو رسالة محمد ﷺ و نبوته . ٤ - قيل : الحق هو الاسلام . ٥ - عن ابن مسعود : الحق هو الجهاد بالسيف . ٦ - قيل : الحق هى المعجزات الدالة على صدق نبوة محمد ﷺ . ٧ - قيل : الحق هو بيان التوحيد والحشر والحساب والجزاء وكلما جاء به رسول الله ﷺ من الاصول والفروع ...

٨ - قيل : اريد بمجيبىء الحق ظهور الحق . ٩ - قيل : الحق هو التوحيد . ١٠ - قيل : اريد بان الحق قوى ظاهر والباطل ضعيف مستور ، و لم يبق له بقية يقوى بها ضعفه ، وينجبر بعد وانه أى ما تقوم له قائمة فى بدء و لا عود .
أقول: والسياق يؤيد الاول .

وفى « الباطل » أقوال : ١ - قيل : الباطل هو عبادة الاصنام والادنان ، فذهبت ذهاباً لم يبق منها إقبال و إدبار ولا إبداء ولا إعادة منها . ٢ - قيل : كلما يقابل الحق و ينافيه فهو الباطل . ٣ - عن قتادة : الباطل ههنا ابليس لعنه الله تعالى . ٤ - قيل : الباطل هو الكفر والشرك بالله سبحانه .

أقول: والاول هو المؤيد برواية عبدالله بن مسعود فانتظر .

وفى قوله تعالى : « وما يبدىء الباطل وما يعيد » أقوال : ١ - عن الحسن : أى لا يبدىء ابليس لاهله و أتباعه خيراً فى الدنيا و لا ينفعهم فى الآخرة . ٢ -

قيل : أى لا يخلق ابليس أحداً ولا ينشئ خلقاً ولا يعيد أحداً بعد فناءه . وقيل : لا يعيد ابليس أتباعه حياً بعد فنائهم . وإنما المنشئ والبائع هو الله تعالى . وقيل : ان ابليس هو صاحب الباطل و هو هالك .

٣ - عن الزجاج : أى أى شئ ينشئ ابليس و يعيده . على أن « ما » استفهامية . ٤ - قيل : ان هذا مثل فى الهلاك لان الحى إما أن يبدى فعلاً أو يعيده ، فاذا هلك لم يبق له إبداء ولا إعادة . ٥ - قيل : ان الباطل لا يخلق أصلاً ولا يعيده ثانية ، فليس للباطل أصل ولا دوام ولا بقاء ولا قرار أمام الحق .

٦ - قيل : ان الحق هو الموجود الثابت ، و لما كان ما جاء به النبى الكريم ﷺ من بيان التوحيد والرسالة والحشر ثابتاً فى نفسه ، بيناً لمن نظر إليه كان جائياً ، و حين كان ما أتوا به من الاضرار والتكذيب مما لا أصل له قيل : انه لا يبدى ولا يعيد . أى لا يعيد شيئاً لا فى الاول ولا فى الآخر . ٧ - قيل : و ما يبدى ابليس الباطل و لا يعيده بعد زواله و فوائه .

٨ - قيل : أى ما يظهر الباطل أمراً ابتدائياً جديداً بعد مجيئ الحق ، و ما يعيد أمراً كان قد أظهره من قبل إظهاراً ثانياً بنحو الاعادة فهو كناية عن بطلان الباطل و سقوطه عن الأثر من أصله بالحق الذى هو القرآن .

٩ - قيل : أى ان الباطل كان عند غلبة الحق وظهوره بمنزلة الواجم الساكن الحائر الذاهل الذى لا قدرة له على الحجاج ، ولا قوة له على الانتصار كقولهم : سكت فما أعاد و لا أبدى عند وصف الانسان بالحيرة و غلبة الفكرة ١٠ - قيل : أى صاحب الباطل لا يبدى ولا يعيد عند حضور صاحب الحق ضعفاً عن حجاجه ، و ضلالاً عن منهجه . فجعل المضاف ههنا فى موضع المضاف إليه .

أقول : ولكل وجه ولكن الأوجه هو الثامن .

٥١ - (و لو ترى اذ فرعوا فلا فوت و اخذوا من مكان قريب)

فى قوله تعالى : « و لو ترى اذ فرعوا » أقوال : ١ - عن ابن عباس والضحاك

وقتادة : أى لو ترى حين فزع المشركون فى الحياة الدنيا عند نزول الموت إذا رأوا بأس الله تعالى عند معاينة الملائكة لقبض أرواحهم . ٢ - عن قتادة أيضاً و الحسن : أى حين فزعوا فى القبور من الصيحة . وعنه أيضاً وذلك الفزع انما هو اذا خرجوا من قبورهم .

٣ - عن ابن مفضل : أى إذا عاينوا عقاب الله تعالى يوم القيامة و حلول العذاب بهم . ٤ - عن الضحاك أيضاً والسدى و ابن زيد : هو فزعهم يوم بدر حين ضربت أعناقهم بسيوف الملائكة ، فلم يستطيعوا فراراً من العذاب و لارجوعاً إلى التوبة . و هم قتلوا المشركين من أهل بدر و هم الذين بدلوا نعمة الله كفراً و احلوا قوم دارالبوار جهنم .

٥ - عن سعيد بن جبیر : هو الجيش الذى يخسف بهم من البيداء ، فيبقى منهم رجل ، فيخبر الناس بما لقي أصحابه ، فيفزعوا فهذا هو فزعهم . ٦ - قيل : أى حين البعث . ٧ - قيل : أى حين نزول نعمة الله تعالى بهم فى الدنيا .
أقول : والخامس هو المروى ولكن الآية لاتأبى الانطباق على الاقوال ...
وفى قوله تعالى : « فلا فوت » أقوال : ١ - عن ابن عباس : أى فلا نجات . ٢ - عن الضحاك و مجاهد : أى فلا مهرب . ٣ - قيل : أى لن يفوت لنا ولا يلفت منهم أحد .

أقول : والاخير هو الظاهر ، والاخران من لوازم المعنى .

وفى قوله تعالى : « و اخذوا من مكان قريب » أقوال : ١ - قيل : أى و اخذ هؤلاء المشركون من بطن الارض إلى ظهرها . ٢ - قيل : أى اخذوا من ظهر الارض إلى بطنها . ٣ - قيل : أى اخذوا يوم القيامة من الموقف إلى النار . ٤ - قيل : أى اخذوا من صحراء بدر إلى قلبها . ٥ - قيل : أى اخذ من تحت أقدامهم اذا خسف بهم . ٦ - قيل : أى اخذوا من القبور . ٧ - قيل : أى اخذوا من حيث كانوا فهم من الله قريب لا يعزبون عنه و لا يفوتونه .

- ٨ - عن ابن عباس : نزلت في ثمانين ألفاً يغزون في آخر الزمان الكعبة ليخربوها ، وكما يدخلون البيداء يخسف بهم فهو الاخذ من مكان قريب .
- ٩ - قيل : أى قبضت أرواحهم فى أماكنها ، فلم يمكنهم الفرار من الموت .
- ١٠ - قيل : أى اخذوا من شفا حفرة جهنم فالقوا فيها .
- أقول: والثامن هو المردى .

٥٢ - (و قالوا آمنا به و أنى لهم التناوش من مكان بعيد)

فى « وقالوا آمنا به » أقوال : ١ - عن مجاهد وابن زيد : أى قال الكافرين يوم القيامة حين رأوا فرعها و عذابها : آمنا بالله . ٢ - قيل : أى قالوا يومئذ : آمنا بالقرآن . ٣ - عن الحسن : أى قالوا يومئذ : آمنا بالبعث و الحساب و الجزاء . ٤ - عن قتادة : أى قالوا عند رؤية البأس و النعمة و حلولها بهم فى الحياة الدنيا : آمنا بمحمد رسول الله ﷺ . ٥ - قيل : أى قالوا عند الخسف : آمنا بالحق . كما ورد فى حديث السفينى .

أقول: والاخير هو المردى من غير تناف بينه و بين الاقوال الاخر .

وفى قوله تعالى : « و أنى لهم التناوش من مكان بعيد » أقوال : ١ - عن ابن عباس و مجاهد و الضحاك : التناوش : الرد و الرجعة . فالكافرون يطلبون الرجعة إلى الدنيا ليؤمنوا و هيهات من ذلك ، و قد بعدت عنهم ، فصادوا منها كموضع بعيد أن يتناولوها . ٢ - قيل : أى من أين لهم أن يتناولوا بالايمان و ينتفعوا به فى الآخرة حين رأوا العذاب ، و قد بعد عنهم بكفرهم و طغيانهم فى الحياة الدنيا ، فذهب وقت وأوان الطاعة قال الله تعالى : « يوم لا ينفع نفساً ايمانها » .

٣ - عن السدى : التناوش : التوبة . فهم يطلبون التوبة و قد بعدت عنهم لانه انما تقبل التوبة فى الحياة الدنيا . فتناولهم التوبة و ايمانهم فى الآخرة بعيد عن الدنيا ، فان أمس الدابر لا يعود ، و إن كانت الاخرى قريبة من الدنيا ، و لهذا سماها الله تعالى الساعة و كل ما هو آت قريب .

٤ - قيل: أى من أين لهم أن يتناولوا الايمان سهلاً قريباً ، وهو بعيد عنهم ولم يكونوا يتناولونه عن قريب فى حال الاختيار ، والانتفاع بالايمان وقد كفروا به فى الدنيا . وهم من مكان بعيد من الآخرة . وقيل: لم يرد بعد المكان ، وإنما أراد بعد انتفاعهم بذلك و بعدهم عن الحق والصواب .

٥ - قيل : التناوش هو تناول سهل لشيء قريب ، مثلت حالهم بحال من يريد أن يتناول الشيء من بعيد كما يتناوله الآخر من قريب تناولاً سهلاً لانتعاب فيه . ٦ - قيل : التناوش بلغة اليمن : التذكرة . ٧ - قيل : التناوش : التمسك . والمعنى : و أنى لهم التمسك بالايمان وهم فى الآخرة دار الجزاء ، و هى أبعد بعيد من دار التكليف و هى الدنيا . ٨ - قيل : أى و أنى لهؤلاء الكافرين عند حلول النعمة و بأس الله تعالى بهم التناول بالايمان وقد مضى وقته وفات أوانه . أقول: والآخر هو المؤيد بالروايات الآتية فانتظر .

٥٣ - (و قد كفروا به من قبل و يقذفون بالغيب من مكان بعيد)

فى « قد كفروا به » أقوال : ١ - قيل : أى و قد كفروا بالله تعالى . ٢ - قيل : أى و قد كفروا بمحمد رسول الله ﷺ . ٣ - عن قتادة : أى و قد كفروا بالايمان فى الحياة الدنيا .

أقول: ان الكلام فى الضمير فى « به » هو الكلام فى ضمير « آمنا به » . وفى « ويقذفون بالغيب » أقوال : ١ - عن مجاهد: أى يرمون فى محمد ﷺ و ما جاء به من الحق فيقولون : انه ساحر شاعر كاهن مجنون كذاب . و هذا تكلم بالامر الخفى ، و قد أتوا به من جهة بعيدة عن حاله ﷺ لانهم قد عرفوا منه الامانة والصدق و كمال العقل لا الخيانة والكذب ، و لا الزور والجنون . فهم يرمونه ﷺ بما لم يأتهم كتاب من الله تعالى و لا دليل ظاهر من نفس محمد ﷺ يدل على ما يرمونه به . فيقول بعضهم : انه ساحر ، و بعضهم : انه شاعر من غير يقين و لا دليل لهم فى ذلك . و جملة قذفاً لخروجه فى غير حق ،

فانه وَاللَّهُ يَكْفُرُ كان بريئاً منها .

٢- عن قتادة : أى يرمون بالظن الكاذب ، فيتكلمون بما لم يظهر لهم فى أمر الآخرة من قطع القول بنفيه فيقولون : لا بعث و لا نشور و لا جنة و لا نار « وما نحن بمعذبين » رجماً منهم بالظن ، بل هذا أبعد ما يكون من الظن . وهم يبعدون أمر الآخرة ، فيقولون لاتباعهم : هيهات هيهات لما توعدون ، وذلك كالشيء يرمى فى موضع بعيد المرمى .

٣ - قيل : أى هم قالوا : ربنا أبصرنا و سمعنا فارجعنا نعمل صالحاً و هو قذف بالغيب من مكان بعيد وهو الدنيا . ٤- عن ابن زيد: أى يرمون فى القرآن ، فيقولون : انه سحر و كذب و شعر و أساطير الاولين . ٥ - قيل : أى أخذوا الشريك من حالهم فى المعجز ، فانهم يحتاجون فى الامور العظام إلى التعاون ، فقاموا الامر الالهى عليه . ٦ - قيل : أى انهم يقذفون بالظن ان التوبة تنفعهم يوم القيامة عن مكان بعيد . ٧ - قيل: انهم يحسبون العبادة للاصنام متمنين انهم يشفعون لهم يوم الحساب .

٨ - قيل: أى قاسوا أمر الآخرة على الدنيا قائلين إن كان الامر كما تصفون من قيام الساعة و حصول الثواب والعقاب ، فنحن أكرم على الله من أن يعذبنا . ٩- قيل: أى انهم لما قاسوا قدرة الله على قدرتهم عجزوا عن إحياء الموتى فظنوا ان الله لا يقدر على البعث و قياس الخالق على المخلوق بعيد المآخذ . أقول: والاول هو الانسب بما سبق من قول المختار فتأمل جيداً .

وفى قوله تعالى : « من مكان بعيد » أقوال : ١ - قيل : هذا تمثيل لمن يرجم ولا يصيب . ٢ - قيل : أراد البعد عن القلب أى من مكان بعيد عن قلوبهم . ٣ - قيل : أى ان الله تعالى بعد لهم أن يعلموا صدق محمد وَاللَّهُ يَكْفُرُ .

أقول: و على الاول أهل البيان .

٥٢ - (و حيل بينهم و بين ما يشتهون كما فعل بأشيعهم من قبل انهم

(كانوا في شك مريب)

في قوله تعالى : « و حيل بينهم وبين ما يشتهون » أقوال : ١ - عن الحسن :
 أى حيل بين المكذبين الكافرين و بين الايمان بالله تعالى والانتفاع به حين
 فزعوا فلا سبيل لهم إليه يومئذ . ٢ - عن مجاهد : أى حيل بينهم وبين ما يشتهون
 من الرجوع إلى الدنيا ليتوبوا حين عاينوا ما عاينوا . فحيل بينهم وبين التوبة
 و قد منعوا منها .

٣ - عن الجبائي : أى بينهم و بين ما يشتهون إليه يوم القيامة من الجنة
 و نعيمها . ٤ - عن أبى مسلم : أى فرق الله تعالى بينهم و بين ما يشتهون من
 اللذائذ المادية والدنيوية بالموت الذى صلّ بهم كما حلّ بأمثالهم . ٥ - قيل :
 أى حيل بينهم و بين رجوعهم إلى الحياة الدنيا و نعيمها و زهرتها .

٦ - عن مجاهد أيضاً و ابن زيد : أى و حيل بينهم و بين ما يشتهون من
 مال و أهل و ولد و صديق و من زهرة الدنيا التى كانوا فيها منهمكون . ٧ -
 قيل : أى و حيل بينهم وبين النجاة من العذاب و بأس الله تعالى و حلول النعمة بهم .
 ٨ - عن قتادة : أى انهم كانوا يشتهون لما رأوا العذاب و عاينوه أن يقبل
 أن يطيعوا الله تعالى و رسوله ﷺ و يأتمروا بما أمرهم الله به وينتهوا عما نهاهم
 الله جل و علا عنه ، فحيل بينهم و بين ذلك لان ذلك انما كان فى الدنيا ، و قد
 زالت فى ذلك الوقت . ٩ - قيل : أى منعوا و حجبوا من كل مشتهى ، فيلحق الله
 تعالى فيهم النفار ، فلا يدركون شيئاً الا و يتألمون به .

أقول : و على الاول أكثر المحققين .

و فى قوله تعالى : « كما فعل بأشياءهم من قبل » أقوال : ١ - قيل : أى
 كما فعل بأمثالهم من الكفار و أشباههم فى الكفر . ٢ - عن الضحاك : ارىد بأشباههم
 أصحاب الفيل حين أرادوا خراب الكعبة . ٣ - قيل : أى بموافقيهم فى الشرك
 بالله تعالى و الكفر بآياته و رسوله و إنكار البعث والحساب و الجزاء والانهماك

في الشهوات من الامم الماضية حين لم تقبل منهم التوبة وقت رؤية البأس والعذاب ،
و عند حلول النعمة والعقاب .

أقول: والاخير هو المؤيد بالروايات الآتية فانتظر .

وفي قوله تعالى : « انهم كانوا في شك مريب » ، أقوال : ١ - قيل : أى كان
المشركون في شك من أمر الرسل والبعث والحساب والجنة والنار . ٢ - قيل :
أى كان المشركون في شك فيما جاءهم به النبي الكريم ﷺ من الحق الذى
نزل إليه ، وقد تغفل الشك في قلوبهم حتى صاروا مرتابين في كل ما يتلو عليهم
من آيات الله تعالى و يخبرهم به ، ولا يطمئنون إلى شىء .

٣ - قيل : أى انهم كانوا في شك من نزول العذاب الذى نزل بهم وعاینوه ،
وقد أخبرهم به النبي الكريم ﷺ بانهم اذا لم ينيبوا مما هم عليه من الشرك
و عبادة الاوثان . و من تكذيب النبى ﷺ والطفیان ان الله تعالى مهلكهم ،
ومحل بهم عقوبته فى عاجل الدنيا بالهلاك والدمار ، وآجل الآخرة بالنار والعذاب .

أقول: والثانى هو الانسب بما اخترناه فى الايات الاربعة المؤيدة بالروايات
الاتية فتأمل جيداً .



﴿التفسير والتأويل﴾

١ - (الحمد لله الذى له ما فى السموات و ما فى الارض و له الحمد فى
الآخرة و هو الحكيم الخبير)

الحمد كله لله تعالى وحده فى كل وقت وعلى كل حال ، حمداً تاماً للمعبود
الذى له ما فى السموات وما فى الارض ملكاً وخلقاً وتصرفاً بالايجاد والاعدام،
والاحياء والاماتة ، فجميع ما وجد فيهما داخلياً فى حقيقتهما أو خارجاً عنهما
متمكناً فيهما ، فكأنه قيل : الحمد كله لله وحده لان العالم كله له وحده ، وانه
مالك الملك و ليس لاحد معه شيء فيهما من شرك ، فله جل و علا كل شيء
فيهما ، فلا مالك لشيء سواء فى هذا الكون العريض و العالم الواسع ، لاشريك
له فى الوجود والايجاد والتدبير ولا لأحد يمنعه من التصرف ولا الاعتراض عليه.
كل ذلك نعم إلهية أعطاها الله تعالى الانسان أو جعلها أسباباً لوصوله
إلى الكمال و السعادة ، و لنيله إلى النعم الأخرى الأبدية ، فهو جل وعلا وحده
جدير أن يحمده الانسان ويشئى عليه لاجل تلك النعم ثناء جميلاً و حمداً شاملاً
لكل ما أنعمه عليه من النعم الظاهرة و الباطنة ، من النعم المتصلة والمنفصلة ،
و من النعم المادية الدنيوية و المعنوية الآخروية ، و هو وحده يليق بان يحمد
ويشكر عليه حمداً كاملاً من المخلوق المملوك الفقير لله المعبود الخالق المالك
الحميد الغنى بالذات ، فله الحمد بالصفات الرحمانية فى الحياة الدنيا .
فله وحده الحمد كله على تمام نعمته التى وسعت كل شيء ، و انه وحده

محمود لذاته ، و لو لم يحمده أحد من خلقه ، و هو جل و علا محمود فى هذا الوجود الذى يسبح بحمده كل شىء ، محمود من شتى الخلائق ولو شذ البشر عن سائر خلقه .

قال الله تعالى : « و له الحمد فى السموات والارض وعشياً وحين تظهرون » (الروم : ١٨) .

و قال : « له الملك و له الحمد وهو على كل شىء قدير » (التغابن : ١) .
و قال : « و قل الحمد لله الذى لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك فى الملك و لم يكن له ولى من الذل و كبره تكبيراً » (الاسراء : ١١١) .
وقال : « يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغنى الحميد » (فاطر : ١٥) .
و قال : « و ان تكفروا فان لله ما فى السموات و ما فى الارض و كان الله غنياً حميداً » (النساء : ١٣١) .

وقال : « الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شىء رحمة و علماً » (غافر : ٧) .
و قال : « تسبح له السموات السبع والارض و من فيهن و إن من شىء إلاّ يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم » (الاسراء : ٤٤) .

وقوله تعالى : « وله الحمد فى الآخرة » : والله تعالى وحده الحمد الذاتى الآخرى فى دار الآخرة ، فيحمده الانسان المطيع المخلص ، والانسان المؤمن الكامل لما ينال من الثواب والتفضل و نعيم الجنة ، و ان الآخرة و ان لم تكن دار تكليف ، ولكن لا يسقط فيها الحمد والاعتراف بنعم الله تعالى .

فيختص جميع أفراد الحمد بالله جل و علا ، فهو وحده محمود فى الآخرة بالصفات الرحيمية كما انه المحمود فى الحياة الدنيا بالصفات الرحمانية ، و له الملك يوم القيامة كما انه مالك الملك فى الحياة الدنيا ، فيتمحّض له الحمد ، و هو وحده يليق بذلك دون ما سواه .

قال الله تعالى: «ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم تجري من تحتهم الانهار فى جنات النعيم دعواهم فيها سبحانك اللهم ونحتهم فيها سلام و آخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين ، يونس : ٩ و ١٠) .
وقال : « وهو الله لا اله الا هو له الحمد فى الاولى والاخرة » القصص : ٧٠) .
وقال : « وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاؤوا ففتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده واورثنا الارض تنبؤاً من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين ، الزمر : ٧٣ - ٧٤) .

وقال : « والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكف نفساً الا وسعها اولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون و نزعنا ما فى صدورهم من غلّ تجري من تحتهم الانهار وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله ، الاعراف : ٤٢ - ٤٣) .

وقوله تعالى : « و هو الحكيم الخبير » والله جل وعلا هو الحكيم الذى يفعل كل ما يفعل بحكمة : يصرف الدنيا والاخرة بحكمة ، يدبّر أمر الوجود كله بحكمة ، يشرّع الدين و يرسل الانبياء و ينزل الكتب بحكمة ، و يعطى نعمه بعباده بحكمة ، وهو الحكيم فى أفعاله كلها ، و تكون ابداعاته على نواميس الحكمة ، و اصول الرحمة وقوانين العدل ، وموازين الصحة والاستقامة ، ومكائيل الاحسان والفضيلة ، وانه جلّت حكمته ما خلق الخلق عبثاً ولا جزافاً وما أوجدهم ليجهدهم ظلماً و إجحافاً ، و ما كوّنهم للشقاء والتعاسة والعناء والمهانة ، ما خلقهم ليربهم نعمه و يملأ بهم جحيمه و يعمل فيهم قوة الغضب ، و يسلط عليهم سطوة الرهب .

الخبير الذى يعلم بكل شىء وبكل أمر وبكل تدبير علماً شاملاً لا يخفى عنه شىء فى السماء ولا فى الارض ، علماً تاماً يحيط بالامور كلها ، وعلماً عميقاً

باسرار الكون و ما فى الصدور ، فلا يعزب عنه شيء و لا يفوته ، و ليست خبرته بالتجربة و الاعتبار بالاشياء فتفيده التجربة و الاعتبار علماً لو لاهما لما علم لان من كان كذلك كان جاهلاً ، والله تعالى لم ينزل خبيراً بما كان وما يكون .

و لا يخفى على القارى المتأمل : ان الحكيم : إسم من أسماء الله تعالى الحسنى من صفات الفعل يدل على اتقان صنعه العالم ، و ان الخير : إسم من صفات الذات يدل على علمه بجزئيات صنعه و علمه باحوال الامور الكائنة و مصالحها... و لكن الصفة قد تكون صفة فعل باعتبار ، و صفة ذات باعتبار آخر كالحكمة ، فان الله تعالى حكيم فى أفعاله كلها ، فتكون الحكمة من صفات الفعل ، و هو عالم بجميع الاشياء و أحكامها ، فيكون من صفات الذات . و اذا ذكر الحكيم مع الخير أو العليم فالمراد من الحكمة صفة الفعل فقط ، فتدبر جيداً .

٢ - (يعلم ما يلج فى الارض و ما يخرج منها و ما ينزل من السماء و ما يعرج فيها و هو الرحيم الغفور)

يعلم الله تعالى ما يدخل فى الارض و ما يغيب فيها ، و ما يتسرب إلى أعماقها من شيء من المياه و الكنوز و الدفائن و الاموات ... و من الغيب الذى ينفذ فى موضع و ينبع فى آخر ، يعلم ما يدخل فى الارض من عدد القطر النازل فى أجزاء الارض و الحب المبدور و الكامن فيها .

قال الله تعالى : « ألم تر ان الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع فى الارض ثم يخرج به زرعاً مختلفاً ألوانه ثم يهيىج فتراه مضفراً ثم يجعله حطاماً » (الزمر : ٢١)

و قوله تعالى : « و ما يخرج منها » و يعلم الله تعالى ما يخرج من الارض من الاشجار و أنواع النباتات و الغلات و مياه العيون و الدواب و المعادن و الغازات ، و يعلم ما يستخرج يوماً بعد يوم بالعلم الحديث و تحقيق العلماء الطبيعيين من النقوش و الآثار كما خرجت آثار صنعاء و الخريبة و مأرب و حرم بلقيس

و آثار السد ، و ما مضى عليه آلاف السنين من مخلفات الامم و مصنوعاتهم
كمخلفات المصريين القدماء و نقوش آشور و بابل و عجائب أهل سبأ و صناعاتهم
مما استخرجه علماء العاديات ، و ما يستخرجون و يكشفون بعد .

قال الله تعالى : « والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج
إلا نكدأ كذلك نصرّف الايات لقوم يشكرون ، الاعراف : ٥٨)

وقوله تعالى : « و ما ينزل من السماء : » و يعلم الله تعالى ما ينزل من
السماء : من الايات التشريعية و الوحي بواسطة الملائكة ، من المعارف والحكم
و الحقائق السماوية ، من الانوار و الآجال و المقادير ، من الارزاق و أنواع
البركات و الامطار و من الثلوج و البرد و الصواعق و الاشعة و الشهاب الثاقب و
ما إليها . . . كل ذلك بقدر معلوم .

قال الله تعالى : « تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين
نذيراً الذى له ملك السموات و الارض و لم يتخذ ولداً و لم يكن له شريك فى
الملك و خلق كل شىء فقدره تقديرأ ، الفرقان : ١ - ٢)
و قال : « يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم و أنزلنا إليكم نورأ مبينأ ،
النساء : ١٧٤)

و قال : « ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا
انه لا اله إلا أنا فاتقون - و نزلنا عليك الكتاب تبيانأ لكل شىء و هدى و رحمة و
بشرى للمسلمين ، النحل : ٢ - ٨٩)

و قال : « و لئن سئلتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الارض بعد موتها
ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون ، العنكبوت : ٦٣)

و قال : « و فى السماء رزقكم و ما توعدون ، الذاريات : ٢٢)
و قال : « و لو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الارض و لكن ينزل بقدر
ما يشاء انه بعباده خبير بصير و هو الذى ينزل الغيث من بعدما قنطوا وينشر رحمته

و هو الولي الحميد ، الشورى : ٢٨ و ٢٧)

و قال : « و إن من شيء إلا عندنا خزائنه و ما ننزله إلا بقدر معلوم ،

الحجر : ٢١)

و قوله تعالى : « و ما يعرج فيها ، و يعلم الله تعالى ما يصعد فى السماء و ما إليها من الملائكة و صالح الاعمال و الادعية و الصلوات على محمد و آله الطاهرين ، و من الابخرة و الادخنة و الطائرات و المطاود الجوية ... فلا يخفى عليه جل و علا شيء فى السموات و لا فى الارض مما ظهر فيها و ما بطن ، فيعلم بحركة كل متحرك و فعل كل فاعل ، و ما يخطر فى الصدور ...

قال الله تعالى : « يدبر الامر من السماء إلى الارض ثم يعرج إليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ذلك عالم الغيب و الشهادة العزيز الرحيم ، السجدة : ٥ و ٦)

و قال : « إليه يصعد الكلم الطيب و العمل الصالح يرفعه » فاطر : ١٠)

و قال حكاية عن ابراهيم عليه السلام : « ربنا انك تعلم ما نخفى و ما نعلن و ما يخفى على الله من شيء فى الارض و لا فى السماء » ابراهيم : ٣٨)

و قال : « و يعلم ما فى البر و البحر و ما تسقط من ورقة إلا يعلمها و لا حية فى ظلمات الارض و لا رطب و لا يابس إلا فى كتاب مبين » الانعام : ٧٩)

و قال : « اوليس الله بأعلم بما فى صدور العالمين » العنكبوت : ١٠)

و قال : « يعلم خائنة الاعين و ما تخفى الصدور » المؤمن : ١٩)

و قوله تعالى : « و هو الرحيم الغفور » : و الله تعالى هو الرحيم بالمؤمنين الحامدين لله جل و علا على ما أنعمهم من نعمه و ما أسبغ عليهم من فضله ، الغفور لذنوب من تاب و آمن و عمل صالحاً .

قال الله تعالى : « هو الذى يصلّى عليكم و ملائكته ليخرجنكم من الظلمات إلى النور و كان بالمؤمنين رحيماً » الاحزاب : ٤٤)

وقال : «والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله ان الله عزيز حكيم» التوبة : (٧١)

وقال : «ان رحمت الله قريب من المحسنين - والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها وآمنوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم - ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون» الاعراف : (٥٦ و ١٥٣ و ١٥٦)

وقال : «وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى» طه : (٨٢)
 ٣ - (و قال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى و ربي لتأتينكم عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات و لافى الارض ولا أصغر من ذلك و لا أكبر الا فى كتاب مبين)

ويستعجلك أيها الرسول ﷺ الذين جحدوا قدرة الله تعالى على إعادة خلقه بعد فنائهم بهيئتهم التى كانوا بها من قبل فنائهم من قومك بقيام الساعة استهزاء بوعدك اياهم وتكذيباً لخبرك فقالوا : لا تأتينا الساعة . وهم أرادوا بضمير التكلم من الغير جنس البشر لأنفسهم أو معاصريهم فقط . كلما أرادوا من نفى اتيان الساعة نفى وجودها تماماً لاعدم حضورها مع تحققها فى نفس الامر ، وعبروا عنه بذلك لانهم كانوا يوعدون باتيانها ، ولان وجود الامور الزمانية المستقبلية لاسيما أجزاء الزمان لا يكون إلا باتيان وحضور .

قال الله تعالى : «ولا يزال الذين كفروا فى مرية منه حتى تأتيتهم الساعة بغتة» الحج : (٥٥)

وقال : « وقالوا إذا كنا عظاماً و رفاتاً انا لمبعوثون خلقاً جديداً» الاسراء : (٤٩)

وقال : « كلا بل تكذبون بالدين » الانفطار : (٩)

وقال : «واذا قيل ان وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندري ما الساعة ان نظن الا ظناً وما نحن بمستيقنين» (الباقية : ٣٢)

و قوله تعالى : «قل بلى وربى لتأتينكم عالم الغيب» : قل أيها الرسول ﷺ لهؤلاء الكافرين المكذبين بيوم القيامة رداً لكلامهم : بلى اقسم بربى لتأتينكم الساعة والحياة الاخرية ، الرب الذى هو عالم الغيب : غيب السموات والارض ومن الغيب الذى لا يعلمه الا الله تعالى هو وقت مجيئ الساعة وهى آتية لا ريب فيها .

قال الله تعالى : «زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربى لتبعثن ثم لتنبئون بما عملتم وذلك على الله يسير» (التغابن : ٧)

وقال : «وان الساعة آتية لا ريب فيها و ان الله يبعث من فى القبور» (الحج : ٧)

وقال : «إليه يرد علم الساعة» (فصلت : ٤٧)

وقال : «اولم يروا ان الله الذى خلق السموات والارض ولم يعى بخلقهن بقادر على أن يحيى الموتى بلى انه على كل شىء قدير» (الاحقاف : ٣٣)

فمن كان عالماً بجميع الاشياء : ظاهرها وخفيها ، عالماً بأجزاء الاحياء وجزئيات الكون وأسرار العالم فهو قادر على جمعها كما بدأها .

وقوله تعالى : «لا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا فى كتاب مبين» : لا يفوت عن علم الله جل و علا وزن أقل ما يمكن أن يوزن ، ولا يتعد عن علمه تعالى ولا يختفى عليه أقل شىء مما فى السموات ولا فى الارض ، ولا أصغر من الذرة ولا أكبر منها الا وهو ثابت فى كتاب مبين .

فالعالم وما فيه كله مخلوق ، فجميعه مندرج تحت علم خالقه جل وعلا ، فلا يخفى على الخالق ولا يغيب ولا يفوت ولا يتعد عن الخالق و علمه شىء من خلقه ، وإن تنهى المخلوق فى الصغر ، فالخالق عالم بما خلقه ، فلا شىء فى العالم

الآ و هو مخلوق والله جل وعلا هو الخالق ، فالاصغر والاكبر كلاهما مخلوقان
وعلمه تعالى بهما على حد سواء ، فكلاهما مكتوبان في كتاب مبين .

فلا يفوت عن علمه تعالى شيء في السموات والارض من ذرة و ما دونها و
لا ما فوقها أينما كانت ، و حيثما ذهبت ، فاللحوم و إن تلاشت ، والعظام و إن
رمت ، و أجزاء البدن و إن تمزقت وتفرقت ، فخالقها علم بأنها أين ذهبت وأين
تفرقت ، ومتى كانت ، فيعيدها كما بدأها أول مرة لسعة علمه وعظم قدرته ، فيبعثهم
من قبورهم يوم القيامة للحساب والجزاء .

قال الله تعالى : « و ما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم
أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون - و عنده مفاتيح
الغيب لا يعلمها الا هو و يعلم ما في البر والبحر و ما تسقط من ورقة الا يعلمها
ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين - و لقد
جئتمو نافرادی كما خلقناكم اول مرة » الانعام : ٣٨ و ٥٩ و ٩٤) .

وقال : « و ما من دابة في الارض الا على الله رزقها و يعلم مستقرها ومستودعها
كل في كتاب مبين » هود : ٦) .

و قال : « ألم تعلم ان الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك في كتاب ان
ذلك على الله يسير » الحج : ٧٠) .

و قال : « و ان ربك ليعلم ما تكن صدورهم و ما يعلنون و ما من غائبة
في السماء والارض الا في كتاب مبين » النمل : ٧٤ و ٧٥) .

و قال : « قد علمنا ما تنقص الارض منهم و عندنا كتاب حفيظ » ق : ٤) .

وقال : « فيقولون من يعيدنا قل الذي فطرکم أول مرة » الاسراء : ٥١) .

و قال : « أو ليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم
بلى و هو الخلاق العليم » يس : ٨١) .

٤ - (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة ورزق كريم)

يبعثهم الله تعالى يوم القيامة ، و أثبت كل ما في العالم ومنه أعمال الانسان خيراها و شرها في الكتاب المبين لينيب يوم القيامة الذين آمنوا بالله تعالى و رسوله ﷺ و بما جاءهم الرسول ﷺ و باليوم الآخر ، و عملوا بما أمرهم الله تعالى ورسوله ﷺ به و انتهوا عما نهوهم عنه ، اولئك الموصوفون بالصفات الجليلة والقلوب الصافية والاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة لهم بسبب ذلك مغفرة من الله تعالى لما فرط منهم من بعض فرطات قلما يخلو عنها البشر و لهم رزق كريم في الجنة ، من غير تعب و لا من عليه ، فالحكمة الالهية والعدالة الحققة تقتضى وجود الساعة ، فالمقتضى موجود ، والمانع لقيامها مرفوع فتأتى الساعة بلا ريب .

قال الله تعالى : « انه يبدؤا الخلق ثم يعيده ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات بالقسط » يونس : ٤) .

و قال : « يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار ليجزى الله كل نفس ما كسبت ان الله سريع الحساب » ابراهيم : ٤٨ و ٥٠) .
و قال : « ومن عمل صالحاً من ذكر أو انثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب » غافر : ٤٠) .

و قال : « انما المؤمنون اذا ذكر الله و جلت قلوبهم و اذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا و على ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة و مما رزقناهم ينفقون اولئك هم المؤمنون حقاً لهم درجات عند ربهم و مغفرة و رزق كريم » الانفال : ٤) .

٥ - (والذين سعوا في آياتنا معاجزين اولئك لهم عذاب من رجز أليم)
و ليجزى الله تعالى الذين سعوا في إبطال آياتنا و إنكار أدلتنا على وقوع البعث ، و مجيء الساعة في حجبنا ، باذلين جهدهم لصد الناس عن التصديق بآياتنا ، و بالعين في تزويد الناس فيها عناداً و كفراً منهم ، و جادين في تعطيل

دعوة الله تعالى وإطفاء نوره ، مقدرين إعجاز ربهم على سبيل معاونة بعضهم بعضاً في ذلك ، و يحسبون انهم يفوتوننا ، و انا نهملهم ، اولئك الموصوفون بالصفات الخسية والاخلاق الرذيلة من الكفر والمعصية ، من الشرك والشقاوة ، و من اللجاج والعداوة ، لهم عذاب شديد في جهنم من سوء العذاب ، شديد الايلام والوجع ، وذلك لما اجترجوا من السيئات ، و دسّوا به أنفسهم من قبيح الاعمال ، فان الساعة آتية لامحالة لیتنعم المؤمنون السعداء في الجنة ، و يعذب الكافرون الاشقياء بجهنم . كأنه تعالى قال: قالت الجهلة السفهاء المنكردون للبعث والحشر و للحساب والجزاء : انه لا رجعة بعد هذه الدنيا ، و لا حساب و لا كتاب و لا جزاء بعد هذه الحياة الدنيوية .

قال الله تعالى: « والذين سمعوا في آياتنا معاجزين اولئك أصحاب الجحيم - و اذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا قل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار وعدّها الله الذين كفروا و بشّ المصير » الحج : ٥١ - ٧٢) .

وقال : « و اذا رأوا آية يستسخرون و قالوا إن هذا إلاّ سحر مبين اذاذا متناو كنا تراباً و عظاماً إلاّ لمبعوثون أو آباؤنا الاولون » الصافات : ١٤-١٧) .
وقال : « والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز أليم - و اذا تتلى عليهم آياتنا بينات ما كان حجتهم إلاّ أن قالوا ائتوا بآبائنا إن كنتم صادقين » الجاثية : ١١ - ٢٥) .

٦- (و يرى الذين اوتوا العلم الذى انزل اليك من ربك هو الحق ويهدى الى صراط العزيز الحميد)

ويرى الذين اوتوا العلم من أهل الكتاب ، و علماء الامة الاسلامية الذين اعطوا المعرفة بوحدانية الله جل وعلا و برسوله ﷺ و باهل بيته المعصومين صلوات الله عليهم اجمعين : ان الذى انزل اليك أيها الرسول ﷺ من عند

ربك من القرآن هو الحق ، و هم يعلمون بالتدبر والتفكر ، وبالنظر والاستدلال انه ليس من قبل البشر ، و انما هو حق انزل من عند الحق جل وعلا إلى رسول الحق ﷺ و انه حق يهدى الناس إلى صراط مستقيم : صراط من لا يغالب ولا يمنعه أحد عما يريد ، لانه القاهر الغالب على كل شيء ، و يقودهم إلى سبل السلام : سبيل من هو محمود بذاته ، محمود في ذاته و صفاته ، و في أقواله و أفعاله ...

قال الله تعالى: «والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق» (الانعام : ١١٤) .

و قال : « بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم ، العنكبوت : ٤٩) .
و قال : « و ان الذين اوتوا الكتاب ليعلمون انه الحق من ربهم » (البقرة : ١٤٤) .

و قال : « ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم » (الاسراء : ٩) .
و قال : « فقلوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدى إلى الرشـد فآمنا به » (الجن : ١ و ٢) .

وقال: « قد جاءكم من الله نور و كتاب مبين يهدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور باذنه و يهديهم إلى صراط مستقيم » (المائدة : ١٥ و ١٦) .

ان هذا القرآن كتاب مفتوح للأجيال كلها ، و فيه من الحق ما يكشف عن نفسه لكل ذى علم صحيح و فهم و إدراك سليم القلب ، وهو يكشف عن الحق المستكن في كيان هذا الوجود كله ، و هو أصدق ترجمة و صفة و بيان لهذا الوجود كله ، و فيه من حق أصيل يهدى كل من اهتدى به و اتبع رضوان الله إلى صراط الله الغالب القاهر المحمود بذاته ، وهذا هو المنهج الذى أراه للوجود و اختاره للبشر خاصة و لكل مكلف عامة ، لينسق خطاهم مع خطى هذا الكون

الذى يعيشون فيه ، وهذا هو الناموس الذى يهيمن على أقدار هذا الكون كله بما فيه من الحياة البشرية التى لا تنفصل فى أصلها و نشأتها و لا فى نظامها و حرركاتها عن هذا الكون و ما فيه و من فيه . . .

يهدى هذا القرآن للتى هى أقوم : إلى صراط العزيز الحميد بما ينشئه فى إدراك المؤمن من تصور للوجود و روابطه وعلاقاته و قيمه ، و مكان المكلف منه و دوره فيه و تعاون أجزاء هذا الكون من حوله وهو معها فى تحقيق مشيئة الله تعالى و حكمته فى خلقه ، و تناسق حركات الجميع و توافقها فى الاتجاه إلى باريء الوجود .

يهدى هذا القرآن الانسان إلى صراط العزيز الحميد بتصحيح منهج التفكير و إقامته على اسس سليمة متفقة مع الايقاعات الكونية على الفطرة البشرية بحيث يؤدي هذا المنهج بالفكر البشرى إلى إدراك طبيعة هذا الكون ، و خواصه و قوانينه والاستغاثه بها و التجاوب معها بلاعداء و لا اصطلام و لا تعويق . . . يهدى هذا القرآن الكريم البشر إلى صراط العزيز الحميد لمنهجه التربوى الذى يعد الفرد للتجاوب و التناسق مع الجماعة البشرية ، و يعد الجماعة البشرية للتجاوب و التناسق فرادى و جماعة مع مجموعة الخلائق التى تعمّر هذا الكون ، و يعد هذه الخلائق كلها للتجاوب و التناسق مع طبيعة الكون الذى تعيش فيه كل ذلك فى بساطة و يسر و لين .

و يهدى هذا القرآن المجيد البشر إلى صراط العزيز الحميد بما فيه من نظم و تشريعات مستقيمة مع فطرة الانسان ، و ظروف حياته و معاشه الاصيله متناسقة مع القوانين الكلية التى تحكم بقية الاحياء و سائر الخلائق ، فلا يشذ عنها الانسان بنظمه و تشريعاته ، و هو امة من هذه الامم فى نطاق هذا الكون الواسع ، و هذا العالم الكبير ، فان القرآن الكريم هو الدليل إلى هذا الصراط الذى وضعه خالق الانسان ، و خالق الصراط العارف لطبيعة هذا و ذاك ، و انك

لتكون حسن الطالع ، و أنت تقوم برحلة فى طريق لو حصلت على دليل من وضع المهندس الذى أنشاء هذا الطريق ، فكيف بمنشئ الطريق ، و منشئ السالك فى الطريق .

قال الله تعالى : « كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور باذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد » ابراهيم : (١) .

و قال : « هذا صراط على مستقيم » الحجر : (٤١) .

و قال : « وانك لتهدى إلى صراط مستقيم صراط الله الذى له ما فى السموات و ما فى الارض » الشورى : ٥٢ و ٥٣) .

٧ - (و قال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم لفى خلق جديد)

وقال الذين كفروا بالله تعالى و رسوله ﷺ و يوم القيامة بعضهم لبعض أو القادة للتابع على طريق التعجب والاستهزاء والتهكم والانكار : هل ندلكم ونحدثكم على رجل يخبركم بأعجب الأعاجيب اذا متم وأكلتكم الارض وتقطعت أوصالكم ، و تلاشت لحومكم ، و بليت عظامكم ، و قطعتكم السباع والطير ، و صرتم رفاتاً ، و تفرقت أجزاء ابدانكم كل تفرق بحيث لا يتميز شئ منها من شئ : انكم ستسقرون فى خلق جديد ويتجدد لكم الوجود ، فتنشؤون خلقاً جديداً ، فقمعون و ترجعون كرة اخرى احياء كما كنتم من قبل و تحاسبون وتجازون على أعمالكم مما فعلتم فى الحياة الدنيا ، فتثابون على الاحسان إحساناً ، وتجازون على ما فرط منكم من اجتراح الآثام آلاماً بنار تطفى تشوى الوجوه والاجسام ...

قال الله تعالى : « و إن تعجب فعجب قولهم عاذا كنا تراباً أننا لفى خلق جديد اولئك الذين كفروا بربهم و اولئك الاغلال فى أعناقهم و اولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ، الرعد : ٥) .

وقال : « ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمياً و بكمأ و صماً مأواهم

جهنم كلما خبت زدناهم سميراً ذلك جزاؤهم بانهم كفروا بآياتنا و قالوا إذا كنا عظاماً و رفاتاً ءإنا لمبعوثون خلقاً جديداً ، الاسراء : ٩٧ و ٩٨) .

و قال : « و قالوا ءإذا ضللنا فى الارض ءإنا لفى خلق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون ، السجدة : ١٠ » .

٨ - (أفترى على الله كذباً أم به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة فى العذاب والضلال البعيد)

ثم قال بعض هؤلاء المنكرين لبعض : ان مقالاً كهذا لا يصدر إلا من أحد رجلين: اختلق على الله كذباً أم به جنون تخیل به ذلك ، فهذا دائرين الامرین: إما أن يكون متعمداً فى الافتراء على الله على انه أوحى إليه: انا نبعت بعد الموت للحساب والجزاء ، وذلك اذا كان معتقداً على خلافه، أو انه لبس عليه كما يلبس على المعتو و هو المجنون الذى يتكلم بما لا يدرى و يتفوه بكل ما بداله من غير فكر مستقيم و لا عقل سليم ، و ذلك اذا لا يعتقد على خلافه .

ورد الله تعالى على هؤلاء الكافرين بالبعث والجزاء مقالتهم فى النبى الكريم ﷺ و أثبت لهم ما هو أشد و أنكى ، فقال : « بل الذين لا يؤمنون بالآخرة فى العذاب والضلال البعيد ، أى ليس الامر كما نسبوه إلى النبى الصادق الامين ﷺ من الافتراء على الله كذباً ، و لا ما نسبوه إليه ﷺ من الجنون ، بل ان محمداً ﷺ هو أصدق الصادقين ، و عقل الكل و كل العقل ، و هو البر الرشيد الذى جاء بالحق .

و انما هؤلاء الكافرون هم الكذبة الجهلاء والسفلة الانبياء الذين بلغوا الغاية فى اختلال العقل و أو غلوا فى الضلال ، و بعدوا عن الادراك والفهم ، و ابتعدوا عن طريق الحق والصواب وسواء السبيل ، و انما هذا هو الجنون بعينه ، و سيؤدى ذلك بهم إلى عذاب النار ، فهم مستقرّون فيها، إذ انكروا حكمة الله تعالى فى خلق العالم ، و كذبوه فى وعده و وعيده و تعرضوا لسخطه ، و إذ صاروا

إلى تمجيز الله القادر المتعال ، ونسبة الافتراء إلى من أيده الله تعالى بالمعجزات ، و نسبة الجنون إلى من اصطفاه الله جل وعلا رسولاً للتقلين و رحمة للعالمين . قال الله تعالى : « أيعدكم انكم اذا متم و كنتم تراباً و عظاماً انكم مخرجون هيهات هيهات لما توعدون ان هي الا حياتنا الدنيا نموت و نحيا و ما نحن بمبعوثين ان هو الا رجل افترى على الله كذباً و ما نحن له بمؤمنين » المؤمنون : (٣٥ - ٣٨) .

و قال : « لعل الساعة قريب يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها - ألا ان الذين يمارون في الساعة لفي ضلال بعيد » الشورى : (١٧ و ١٨) . و قال : « ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون » سباء : (٤٢) . و قال : « وان الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذاباً أليماً » الاسراء : (١٠) . و قال : « و ان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لنا كبون » المؤمنون : (٧٤) .

و قال : « لهم قلوب لا يفقهون بها و لهم أعين لا يبصرون بها و لهم آذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم اضل اولئك هم الغافلون » الاعراف : (١٧٩) . ٩ - (أفلم يروا الى ما بين أيديهم و ما خلفهم من السماء و الارض ان نشأ نخسف بهم الارض أو نغرق عليهم كسفاً من السماء ان في ذلك لآية لكل عبد منيب)

أفلم ير هؤلاء المكذبون بالبعث و الحساب ، المنكرون للجزاء و العقاب ، الناسبون رسولنا ﷺ بالافتراء و الجنون ؟ فعموا و لم ينظروا إلى ما أحاط بجوانبهم من السماء و الارض ، فانهما محيطان بهم حيثما كانوا و أينما ساروا و هم لا يقدرون أن ينفذوا من أقطارهما ؟ فلم يتفكروا فيهما ، فيستدلوا بذلك على قدرة الله تعالى على البعث بعد الموت ، وعلى الحشر بعد الفناء ليميز المؤمن من الكافر ، المصلح من المفسد ، المطيع من الطاغى ، العادل من الظالم ، السعيد

من الشقى ، المحسن من المسيء ، عباد الرحمن من عبید الشيطان ، الامين من الخائن ، الصادق من الكاذب ، المخلص من المنافق ، و بالجملة أهل الحق من أصحاب الباطل . . . ؟

إن نشأ نخسف بهم الارض فتهلكهم كما خسفناها بقارون وأهلكناه وأذنا به للكفر والطفیان ، أو نسقط على هؤلاء الكافرين قطعاً من السماء فدمرناهم كما أسقطناها على أصحاب الايكة للتكذيب والعصيان فدمرناهم تدميراً .

فما لهؤلاء المكذبين بالبعث والاحياء والمنكرين للحساب والجزاء عن تلك الاقاويل الكاسدة والعقائد الباطلة ، والاعمال السيئة ؟ أفهم يأمنون من الخسف والكسف ؟

قال الله تعالى : « وما يشعرون أيان يبعثون بل ادارك علمهم فى الآخرة بل هم فى شك منها بل هم منها عمون وقال الذين كفروا اذا كنا تراباً و آباءاً ائنا لمخرجون لقد وعدنا هذا نحن و آباءنا من قبل ان هذا الاأساطير الاولين قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين » النمل : ٦٥-٦٩

وقال : « فخسفنا به وبداره الارض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين » القصص : ٨١

وقال : « ثم دمرنا الآخرين و أمطرنا عليهم مطراً فساء مطر المنذرين - كذب أصحاب الايكة المرسلين اذ قال لها شعيب ألا تتقون - قالوا انما انت من المسحطين وما انت الا بشر مثلنا وإن نظنك لمن الكاذبين فأسقط علينا كسفاً من الصادقين قال ربى أعلم بما تعملون فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم » الشعراء : ١٧٢-١٨٩

وقال : « وأصحاب الايكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد أفعمينا بالخلق الاول بل هم فى لبس من خلق جديد » ق : ١٤-١٥

وقال : « أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الارض أو يأتيهم

العذاب من حيث لا يشعرون» (النحل : ٤٥)

وقوله تعالى : «ان في ذلك لآية لكل عبد منيب» : ان في النظر والتدبر في إحاطة السماء والارض بهم لدلالة واضحة ، وحجة قاطعة لكل عبد فطن يعبد الله تعالى وحده ، منيب إلى ربه على انه جل و علا قادر على الاحياء بعد الموت ، و على بعث الاجساد بعد تفرق أجزائها للحساب والجزاء حيث ان من كان قادراً على خلق السماء على ارتفاعها واتساعها ، وعلى إحاطتها بما في الارض وما بينهما من الجوال الشاسع وما فيه من الكواكب والنجوم التي لم يتمكن الانسان بعد على إحصائها مع رقى العلم ، ومن الشمس والقمر . . . وقادراً على خلق هذه الارض على انخفاضها و طولها و عرضها ، فهو قادر على إعادة الاجسام و نشر الريميم من العظام . . .

قال الله تعالى : «لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون» (المؤمن : ٥٧)

وقال : «فاستفتهم أهم أشد خلقاً أم من خلقنا انا خلقناهم من طين لازب» الصافات : ١١) والانابة هي : الرجوع إلى الله تعالى مع التوبة بقلبه ، والمنيب هو الذي يرجع إلى الله جل و علا معترفاً بوحدايته ، مذعناً بوجوب طاعته مقررآ بكمال قدرته ، ومنتفعاً بالفكرة في حججه وآياته . . . وإن الراجع إلى الله تعالى والمتفكر في آياته قلما يخلو من الاعتبار والاستبصار.

قال الله تعالى : «قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً انه هو الغفور الرحيم وأنبأوا إلى ربكم و أسلموا له من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون» (الزمر : ٥٣ و ٥٤)

وقال : «أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها و ما لها من فروج والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة و ذكرى لكل عبد منيب - من خشي الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب» ق : ٦- ٣٣)

وقال : «وما يتذكر الامن ينيب» غافر : (١٣)

١٠ - (ولقد آتينا داود منا فضلاً يا جبال أوبي معه والطير وأنا له الحديد)

واقسم بالله جل وعلا انا اعطينا نبينا داود عليه السلام من عندنا فضلاً لم يسبقه فيه غيره من الانبياء عليهم السلام ولا الامم الماضية ، و ذلك اذ سخرنا له الجبال ، و قلنا لها : يا جبال ! سبّحي لله تعالى مع داود اذ اسبّح له جل وعلا ، و سترى معه أينما سار ، و سخرنا له الطير ، فتسبّح لله تعالى مع داود عليه السلام ، وجعلنا له عليه السلام الحديد لينأى بيده كالشمع والعجين يصرفه كيف شاء بسهولة من غير حاجة إلى نار و ضرب مطرقة ، ولا تعب .

قال الله تعالى : «وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين»

(الانبياء : ٧٩)

وقال : «ولقد آتينا داود وسليمان علماً و قالوا الحمد لله الذى فضلنا على كثير من عباده المؤمنين و ورث سليمان داود و قال يا أيها الناس علمنا منطق الطير و آتينا من كل شيء ان هذا لهو الفضل المبين» النمل : (١٦ و ١٥)

وقال : « انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والاشراق والطير محشورة

كل له أواب» ص : (١٩ و ١٨)

١١ - (أن اعمل سابغات و قدر فى السرد و اعملوا صالحاً انى بما تعملون بصير)

ثم أوحينا إلى داود عليه السلام أن اعمل يا داود دروعاً واسعات كاملات تحفظك من بطش العدو وتقيك اذا اشتد الحرب وحمى اللوطيس ، و قدر يا داود فى نسج خلق الدروع - ومنه يقال لصانع خلق الدروع : السرد و السرزاد - بحيث يتناسب خلقها بأن تجعل خلقاتها متناسبة متسقة تقديراً حسناً يجمع بين خفتها ومتانتها ، وأن تكون متتابعة متلاحقة إذا السرد يعطى معنى التتابع . . .

ثم قلنا لداود عليه السلام وأهله : اعملوا عملاً صالحاً من الطاعة والشكر لله تعالى

وما فيه السعادة البشرية من صالح الاعمال ، فانه لانجاح ولافوز على العدو بالقوة
القهرية والاسلحة المادية خالية من القوة المعنوية والقدرة الروحية بل لا بد
من العمل الصالح الذى يقوّم النفوس ويقوّيها ويطهر الارواح ويحصنها حتى لا
تكبو، ويوجد فى الانسان روح الشجاعة والغلبة على الاعداء ...

انى مراقب لكم ، بصير بأعمالكم وأقوالكم ، ولا يخفى على شيء منها ،
فاجازيكم عليه كفاء ما عملتم ، فاعملوا صالحاً شكراً لله جل وعلا على ما أنعم
عليكم من رزق الحلال من كد اليمين .

قال الله تعالى : «وعلمناه صنعة لبؤس لكم لتحصنكم من بأسكم فهل أنتم

شاكرون» (الانباء : ٨٠)

١٢ - (ولسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر وأسلنا له عين القطر
ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه
من عذاب السعير)

وسخرنا لسليمان بن داود عليه السلام الريح ، جريانها بالغداة مسيرة شهر ، و
جريانها بالعشي مسيرة شهر ، فكانت تسير فى اليوم مسيرة شهرين للراكب فى
مملكة سليمان عليه السلام وأجرينا له عين النحاس المذاب من معدنه ، فتسيل كالعين
الجارية ، وسخرنا له عليه السلام بعض الجن ، ومن الجن من يعمل بين يدي سليمان و
يحضرته وأمام عينه ما يأمرهم به من الاعمال كسائر اعمال من الانس وغيرهم...
بأذن ربه ، ومن يعدل من الجن عن أمرنا مما أمرناه ويتهرب عن الاطاعة
لسليمان عليه السلام نذقه من عذاب السعير .

قال الله تعالى : «فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أوصاب والشياطين

كل بناء وغوّاص» (ص : ٣٦ و ٣٧)

وقال : «وحشر لسليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون»

(النمل : ١٧)

وقال : «ولسليمان الريح عاصفة تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها وكنا بكل شيء عالمين ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملاً دون ذلك وكنا حافظين» (الأنبياء : ٨٢ و ٨١).

١٣ - (يعملون له ما يشاء من محاريب و تماثيل و جفان كالجواب و قدور راسيات اعملوا آل داود شكراً و قليل من عبادي الشكور)

يعمل هؤلاء الجن لسليمان عليه السلام ما يشاء من محاريب تصنع لاقامة الصلاة والعبادة لأئمة الجماعات ، ويعملون له عليه السلام تماثيل من الاشجار والنباتات و مالا روح له ، وقصاع كبيرة كالحياض الكبيرة التي يأكل منها عمال سليمان عليه السلام ، ويعملون له قدور ثابتات لاتنقل لكبرها . وانما يغرف منها في تلك الجفان ، ثابتات ثباتاً عظيماً كالجبال لها قوائم لا يحر كن عن أما كنها لعظمهن ولا يسدن ولا يعطلن .

اعملوا يا آل داود عملاً صالحاً واشكروا لله جل وعلا شكراً تجاء تلك النعم التي أنعمها الله جل وعلا عليكم ، و قليل من عبادي المؤمنين يشكرون الله تعالى وهم أوحديون من الناس .

قال الله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام : «وقال رب أوزعني أن اشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحاً وترضاه وأدخلني برحمتك فسي عبدك الصالحين - قال هذا من فضل ربي ليبلوني أشكر أم أكفر ومن شكر فأنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن ربي غني كريم - وإن ربك لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون، النمل : ١٩ و ٢٠ و ٧٣)

١٤ - (فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الأرض تأكل منسأته فلما خرت تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين)

فلما حكمنا على سليمان بن داود عليه السلام بالموت ، فقبضه ملك الموت ، و

وهو قائم على قبة متكئاً على عصاه ، والجن يعملون له ﷻ سنة ولا يعلمون بموته ، فمات سليمان وهو على كمال القدرة والنفوذ البشرى على ما طلبه من الله جل وعلا ، لم يدل الجن على موة سليمان ﷻ ولم يعلموه حتى بعث الله تعالى الارضة ، فوقعت في عصاه ﷻ من داخلها تأكل هذه الدابة الداخلة عصاه ﷻ فلما وافاه القضاء المحتوم إنكسرت عصاه ، فسقط سليمان ﷻ بوجهه على كرسيه ظهر للجن حينئذ بان سليمان قدمات ، وانكشف عندئذ للانسان ان الجن لا يعلمون الغيب كما يدعون .

إذ لو كانت الجن يعلمون الغيب الذى يدعون علمه لعلموا موت سليمان ﷻ حينما وقع عليه ، ولم يعملوا سنة له ﷻ وهوميت ، وقد كانواهم يتوهمونه حياً ، ولو علموا الغيب لما قاموا حولاً بعد موته فى الاعمال الشاقة التى كانوا يعملونها قبل موته ، ولما ظنوا انه حى ولما كانواهم فى تسخير هوميت إلى أن انكسرت عصاه فسقط ، فعلموا انه قدمات من قبل .

قال الله تعالى : « ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسداً ثم أناب قال رب اغفرلى وهب لى ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدى انك انت الوهاب » ص: ٣٤-٣٥)
١٥ - (لقد كان لسباء فى مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة و رب غفور)

لقد كان لسباء ، وهم قبيلة سموا باسم جدّهم الاكبر وهوسبأ ابن يشجب بن يعرب بن قحطان فى أرضهم وبلادهم عبرة لكافة الناس فى كل وقت ومكان بملاحظة أحوالهم السابقة واللاحقة ، حيث انحرفوا عن جادة الحق والهدى وعدلوا عن طريق السعادة والنجاة و مالوا عن صراط المستقيم وسبيل السوى ، فكفروا بنعمة الله جل وعلا ، فعاقبهم ومزقهم كل ممزق ، فجعل قصتهم عبرة لاهل الكفر والطغيان ، لاهل الضلالة والعصيان ، لاهل الباطل والكفران ، ولاتباع الهوى والشيطان . . . وجعل ما أنعم عليهم علامة واضحة ودلالة قاطعة على وجود الصانع

الحكيم ، والخالق العليم ، وعلى كمال قدرته و وجوب شكره .

القادر على كل ما يشاء من الامور البديعة ، المجازى للمحسن والمسيء ،
دلالة معاضدة للبرهان السابق كما في قصتي داود وسليمان عليهما السلام علامة دالة على
قدرة الله تعالى على أن لهم خالقاً خلقهم ، وان كل الخلائق لواجتمعوا على أن
يخرجوا من الخشبة ثمرة لم يمكنهم ذلك ، ولم يهتدوا إلى اختلاف أنواع الثمار
وألوانها ، وطعومها وروائحها وأزهارها ، وفي ذلك كله ما يدل على انها لا تكون
الا من عالم حكيم ، من مدبر خبير ، ومن قادر مطلق بصير .

وقوله تعالى : « جنتان عن يمين وشمال : كانت بلادهن ذات بساتين
متسعة ممتدة وثمار تحيط بهن عن جانب يمينهم وشمالهم ، فأنعمننا عليكم نعماً
وافرة يا آل سباء كلوا من تلك النعم التي رزقكم ربكم وتغنموا بها ، واشكروا لله
جل وعلا قلباً بمعرفتكم المنعم ، ولساناً بذكر الحمد والثناء الجميل على المنعم .
وعملماً بالطاعة والاجتناب عن المعصية .

بلدتكم هذه بلدة طيبة : كثيرة الثمار ، وافرة العطاء ، صالحة القيام وآمنة
العيش ... وربكم رب رزقكم وأنعم عليكم تلك النعم ، وطلب منكم الشكر ،
هو غفور لمن تاب وآمن ، ولمن شكر وأصلح .

قال الله تعالى حكاية عن الملأ منهم : « قالوا نحن اذ لو اقاوة واذلوا بأس
شديد » النمل : (٣٣)

١٦ - (فأعرضوا فارسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي
اكل خمط وأثل وشيء من سدر قليل)

فاعرض أهل سبأ مع ما أسبغ الله جل وعلا من نعمه عليهم عن المعرفة
والاهتداء ، عن الطاعة والشكر لله جل وعلا ، وعن اتباع الرسل وصالح الاعمال ...
بعد إبانة الايات الداعية لهم إلى طريق الحق والصواب ، إلى الصراط المستقيم
والرشاد ، وإلى سبيل السعادة والنجاة فارسلنا - للتنبيه والتأديب - على هؤلاء

الكافرين الطغاة والمستكبرين البغاة ، السيل الشديد من السد الرصين المسمى بالرمم - الذى بنته بلقيس ملكة سبأ فى أرض اليمن - ليقطع أشجارهم و يخرب مناظرهم ، إنحطم السد وانساحت المياه ، فطفت واغرقت ثم لم يعد الماء يخزن بعد ذلك ، فجفت و احترقت و تبدلت تلك الجنان الفيح صحراء تتناثر فيها الاشجار البرية الخشنة .

وبدلنا هؤلاء الكافرين بنعم الله تعالى بجنتيهم المحيطتين بهم عن يمينهم وشمالهم اللتين فيهما أنواع الفواكه والثمرات الطيبة والاشجار المثمرة المتلونة والخيرات . . . جنتين اخراوين ، و جعلنا لهم مكان بساينهم من الفواكه و الثمار بساين ذواتى ما كولات رديئة منتنة متغيرة مريرة بشع ، وشجر لائمرله ، وشيء من سدر قليل ارتفاعه ، ولا يؤكل ثمره .

و سماها جنتين لازدواج الكلام كقوله تعالى : « و مكروا و مكرا الله » آل عمران : ٥٤)

و قوله تعالى : « ان المنافقين يخادعون الله و هو خادعهم » لمنساء : ١٤٢) و فعلنا ذلك ليتذكر قوم سبأ ما كانوا يأكلون من الثمرات الطيبة من هذا القليل المر البشع حتى يتأسفوا ويتحسروا ، وليتذكر الامم اللاحقة بما فعلنا بقوم سبأ فلا يفعلون بما فعلوا حتى لا يفعل بهم ما فعل بهم .

قال الله تعالى : « ومكروا مكراً ومكرنا مكراً وهم لا يشعرون فانظر كيف كان عاقبة مكمرهم انا دمرناهم وقومهم أجمعين فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا ان فى ذلك لاية لقوم يعلمون » النمل : ٥٠-٥٢)

١٧ - (ذلك جزيناهم بما كفروا و هل نجازى الا الكفور)

جزينا هؤلاء الكفرة الطغاة ، والفجرة الجهلاء ، والسفلة البغاة ذلك الجزء من تبديل النعمة بالنقمة ، و دوامها بالزوال ، والامن بالخوف ، ومن تبديل العيش الهنيئ بمعيشة ضنكاً ، كل ذلك بسبب كفرهم بنا و برسلنا و

كفرانهم بنعمتنا عليهم كما اننا نجزي ونزيد على من شكر.

قال الله تعالى : «نعمه من عندنا كذلك نجزي من شكر» القمر: (٣٥)
وقوله تعالى : «وهل نجزي إلا الكفور» : ولانجازي أهل الكفر والكفران
إلا الكفور من حلول النعمة بهم وتغيير النعمة عنهم .

فضيق الله تعالى عليهم في الرزق وبدلهم الرفاهية والنعماء خشونة و
شدة ، وما يحلّ بقوم من نعمة ونكال ومن وبال وبلاء إلا بسبب كفرهم بالله تعالى
وكفرانهم بنعمه .

قال الله تعالى : «ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكاً» طه : (١٢٤)
و قال : «فأخذهم الله بذنوبهم ان الله قوى شديد العقاب ذلك بان الله لم
يك مغيراً نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم» الانفال : ٥٢ و ٥٣

وقال : «ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم» الرعد : (١١)
وقال : «ذلك جزيناهاهم ببغيهم وانا لصادقون فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة
واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين» الانعام : ١٣٦ و ١٤٧

١٨ - (وجعلنا بينهم و بين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا
فيها السير سيروا فيها ليالى و أياماً آمنين)

وجعلنا بين سبأ وهم باليمن ، وبين القرى التى باركنا فيها بالتوسعة على
أهلها بالنعم الكثيرة وهى بلاد الشام التى كانت موسعاً عليهم برزقها ومناخها قرى
متقاربة متتابعة بعضها ببعض فى طريقهم من اليمن إلى الشام للتجارة وغيرها ،
وقدّرنا لهم فى تلك القرى السير المتناسب الصالح سيراً مقدراً من منزل إلى
منزل ، وقرية إلى قرية بحيث يقلون من غير حاجة إلى حمل زاد وماء ولا مبيت
فى أرض خالية ، اذ لا ينزلون إلا فى قرية ولا يفتدون إلا من قرية ، حيث كانت
القرى على مقادير معينة متناسبة صالحة للراحل .

و قلنا لهم : سيروا فيما بين قراكم و قرى الشام من المسافات المقدرة

المتناسبة للراحل - و هو أمر تمكين أى كانوا يسردون فيها إلى مقاصدهم إذا أرادوا فهو أمر بمعنى الخبر - ليالى و أياماً آمنين فيها من كل ما يخاف ويحذر من شر أخطار الاسفار و مشاقها ، فلا تخافوا من اللصوص و قطاع الطريق و لا من العدو والسبع للأمن والسلام ، ولا من الجوع والظما لكثرة النعم والعيون الباردة ، و لا من كل ما تكرهون و تحذرون .

و بالجملة كان أهل سبأ كانوا فى نعمة و غبطة و عيش هنيئ رغد فى بلاد مرضية و أماكن آمنة ، و قرى متواصلة متقاربة متناسبة مع كثرة أشجارها و زروعها و ثمارها ، و ان المسافرين منهم لا يحتاج إلى حمل زاد ولا ماء بل حيث نزل وجد الماء البارد و ثمرأ مطبوعاً ، فهو يقبل فى قرية و يبيت فى اخرى من غير أن يعترضه فى الطريق ما يخيفه أو يفزعه .

و انما يبالغ الانسان فى السير لعدم الزاد والماء ، ولخوف الطريق ، فاذا وجد الزاد والامن لم يحمل على نفسه المشقة و نزل أينما أراد .

و لا يخفى على القارئ الخبير المتدبر : ان الآية الكريمة بصدد بيان حال تلك القرى فى زمان قوم سباء ولكن يظهر من كثير من أخبارها ان الامر متوجه إلى هذه الامة أو الخطاب عام يشملهم .

و ما ورد فى الروايات الآتية : ان القرى التى بارك الله جل و علا فيها هم أئمة أهل بيت النبى الكريم ﷺ والقرى الظاهرة هم الوسائط بينهم وبين الناس من حملة أحاديثهم و غيرهم ، فهو من بطن القرآن الكريم و من باب التأويل فتأمل جيداً .

١٩ - (فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا و ظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث و مزقناهم كل ممزق ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور)

كفر أهل سبأ بنعمة الله تعالى عليهم و لم يشكروها ، فقالوا : ربنا باعد

بين أسفارنا في القرى المباركة الآمنة إذ بطروا تلك النعمة والرخاء ، و ملؤوا العافية والراحة والدعة ، و طلبوا الكدّ والتعب أو شكوا بعد سفرهم إفراطاً منهم في الترفية و عدم الاعتداء بما أنعم الله جل و علا عليهم و طفوا و سئمو الراحة و لم يصبروا على العافية والطاعة والشكر تمنوا طول الأسفار والكدح في المعيشة لما اشتتهت به أنفسهم- كما نشاهد في زماننا أكثر الناس كيف يتلونون في كل يوم بألوان مختلفة و يتشكلون بأشكال متنوعة - و آثروا الذي هو أدنى على الذي هو خير كما فعل بنو إسرائيل إذ قالوا : « يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها و بصلها قال أتعبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير » البقرة : ٦١ .

فطلبوا البقل والقثاء والفوم والعدس والبصل مكان المن والسلوى . و كالنضر بن الحارث و أضرا به إذ قالوا : « اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء » (الأنفال : ٣٢) فأجاب الله تعالى النضر رأس الكافرين و قتل يوم بدر بالسيف صبراً .

فكذلك هؤلاء الكافرون من أهل سبأ طلبوا أن يفصل الله تعالى بينهم وبين قرى الشام بفلوات ومفاوز وغلوات وقفار ليظهر القادرون منهم الأزواد والراجل بان يركبوا في القرى المتباعدة وواحلهم ، ويتزودوا معهم فيها الأزواد تكبراً و فخراً على العاجزين و ليتطاولوا فيها على الفقراء . فأجاب الله تعالى طلبهم و عاقبهم على بطرهم بالنعمة بتخريب القرى المتواصلة المتقاربة .

وقوله تعالى : « و ظلّموا أنفسهم » حيث عرّضوها للسخط والحرمان ، والنقمة والمذاب بسبب الانحراف والطغيان ، والمعصية والكفران ، عوضاً عن المحبة و إزدياد النعمة والرحمة والثواب بسبب الاهتداء والطاعة والشكر والايمان ... والجملة في معنى قوله تعالى : « و ضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع

والخوف بما كانوا يصنعون - وعلى الذين هادوا حراً منا ما قصصنا عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون « النحل : ١١٢ - ١١٨) .

وقوله : « وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون « النمل : ٢٤) .

وقوله : « الذين آمنوا و لم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الأمن و هم مهتدون « الانعام : ٨٢) .

وقوله تعالى : « فجعلناهم أحاديث و مزقناهم كل ممزق » : فجعلنا قصة أهل سبأ الكفرة الفجرة أحاديث يتحدث بها الناس على سبيل التلهي والاستغراب والتعجب ، ليعتبروا بهم و بمآل أمرهم ، و يجعلوهم موضوع نقدهم و توبيخهم و مضرب أمثالهم : « تفرقوا أيادي سبأ » و قطعناهم في البلاد كل تقطيع ، و فرقنا مجتمعناهم و متصلاتهم ، و بينهم و بين النعمة كل تفريق ، و مزقنا شملهم بعد الاجتماع والالفة ، بعد القوة والشوكة ، و بعد العيش الهنيئ كل ممزق بارسال سيل العرم ، فتبددوا في هذه الحياة الدنيا كل تبدد ، فصاروا مضرب الامثال في كفران النعمة . و هذه حال الامم الكفرة الطاغية

قال الله تعالى : « كلما جاء امة رسولها كذبوه فابعثنا بعضهم بعضاً فجعلناهم أحاديث فبعداً لقوم لا يؤمنون « المؤمنون : ٤٤) .

وقال : « فلما آسفونا انتقمنا منهم فاغرقناهم اجمعين فجعلناهم سلفاً ومثلاً للآخرين « الزخرف : ٥٥ و ٥٦) .

وقوله تعالى : « ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور » : ان في قصة سبأ و ما حل بهم من النعمة والعذاب ، من الخوف والشقاق ، و من التمزيق والوبال بعد النعمة والرخاء ، بعد الامن والائتلاف ، و بعد العافية والاجتماع عقوبة لهم على ما اجترحوه من الآثام و كفران النعم الالهية لعبراً لكل عبد كثير الصبر على البأساء والضراء ، على دواعي الهدى والنعماء ، على مشاق الطاعات و ترك

الشهوات ، و على الابتلاء والمصيبات . . . و لآيات واضحة و دلائل قاطعة على كمال قدرة الله جل و علا و إحاطة علمه بخلق له لكل عبد كثير الشكر على النعم الالهية قلباً بمعرفة المنعم و لساناً بذكر حمده و عملاً برعاية حقه فيها ، فلا يجعلها وسيلة لشقاء و هلاكه ، و لا سبباً لسخط الله جل و علا عليه و عذابه .
و من غير مرأى إن يوم سبأ من أيام الله تعالى لا يد أن يتذكر كل عبد صبار شكور . و ما ورد من الروايات الآتية فمن باب التأويل والانتطابق فانتظر و تدبر جيداً .

قال الله تعالى : « و ذكرهم بأيام الله ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور ، ابراهيم : ٥) .

٢٠ - (و لقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقاً من المؤمنين)

أقسم بالله جل و علا ان ابليس صدق ظنه على الناس ، و وجد ظنه على الكفار والمشركين ، على الطغاة والمستكبرين ، على الفجار والمستبدين ، و على البغاة والمنافقين صادقاً لانهما كهم في الكفر والظن و اتباعهم الاهواء و هضم الحقوق و استغرائهم الجهد في الشهوات واللذات و ركونهم إلى الغواية والضلال ، و منهم أهل سبأ و مشركومكة و منافقو هذه الامة الاسلامية ، فأغواهم ابليس و أطاعوه و اتبعوه فيما دعاهم إليه و عصوا ربهم ، فقد انقادوا لابليس و أسلموا زمامهم بيده و استجابوا له ، فهم صدقوا ظنه فيهم .

ولكن فرقة ناجية مخلصه من فرق الذين قالوا آمنا فهم لا يتبعون ابليس إن ثبتوا على إيمانهم ، و لا يجد ابليس فيهم سبيلاً يدخل على إيمانهم منه بالغواية والاضلال . فالناس بابليس و وسوسته أمام إمتحان يميز مؤمنهم من كافرهم ، مخلصهم من مشركهم ، طيبهم من خبيثهم ، صالحهم من فاسدهم ، محققهم من مبطلهم ، و محسنهم من مسيئهم . . .

قال الله تعالى لابليس : « ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك قال أنا خير منه

خلقتني من نار و خلقته من طين قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها
فاخرج انك من الصاغرين قال أنظرنى إلى يوم يبعثون قال انك من المنظرين
قال فيما أغويتنى لاقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لآتينهم من بين أيديهم و من
خلفهم و عن أيمنهم و عن شمائلهم و لا تجد أكثرهم شاكرين ، الاعراف :
(١٢ - ١٧) .

وقال : « قال رب بما أغويتنى لازيننّ لهم فى الارض ولاغوينّهم أجمعين
الّا عبادك منهم المخلصين قال هذا صراط علىّ مستقيم ، الحجر : ٣٩ - ٤١) .
و قال حكاية عنه : « قال أرايتك هذا الذى كرّمت علىّ لئن أخرتن إلى
يوم القيامة لاحتنكن ذريته إلّا قليلاً قال اذهب فمن تبعك منهم فان جهنم
جزاؤكم جزاء موفوراً و استغزى من استطعت منهم بصوتك و أجلب عليهم بخيلك
و رجلك و شاركهم فى الاموال والاولاد وعدهم ومايعدهم الشيطان الّا غروراً ،
الاسراء : ٦٢ - ٦٤) .

٢١ - (وما كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو
منها فى شك و ربك على كل شىء حفيظ)

و لم يكن لابلis على الناس استيلاء نافذ و سلطنة قاهرة يتمكن بها من
إجبارهم على الفىّ والصلالة ، وعلى الكفر والمعصية ، و إنما كان يمكنه وسوسة
و دعاء و تزيين فقط ، فاستجاب له الكفرة و اتبعه الفجرة عن سوء إختيارهم ،
و انما كان ذلك إمتحاناً ربانياً لنميز المؤمن من الكافر ، المطيع من الطاغى ،
المحسن من المسىء ، الأمين من الخائن ، المصلح من المفسد ، الصادق من الكاذب ،
والمخلص من المنافق . . . و لنميز المؤمن بالآخرة والحساب والجزاء ممن هو
من الآخرة و حسابها و جزائها فى شك .

قال الله تعالى حكاية عن الشيطان : « و ما كان لى عليكم من سلطان الّا
أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى و لوموا أنفسكم ، ابراهيم : ٢٢) .

وقال: « و زين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون ،
النمل : ٢٤) .

و قال : « أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا و هم لا يفتنون ولقد
فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا و ليعلمن الكاذبين - وليعلمن الله
الذين آمنوا و ليعلمن المنافقين ، العنكبوت : ٢ - ١١) .

نعم يكون لابلis سلطان على الذين اتبعوه و جعلوا زمامهم بيده على انهم
لما اختاروا اتباعه تسلط عليهم لا انهم اتبعوه لكونه مسلطاً عليهم ، وان الشيطان
يسلط على النفوس البشرية بطرق عديدة ما لم ترك و لم تتطهر و لم تجتنب عن
وساوسه و لم تستعذ بالله من الشيطان كالوباء التى تسلط على الاجسام و أهل البلاد
الذين لم يراع أهلها شروط النظافة فى مساكنهم و ملابسهم و مآكلهم و ملامسهم
أو لم يعالجوا بعد الابتلاء عن قريب .

قال الله تعالى : « ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من
الغافرين ، الحجر : ٤٢) .

و قال : « انه ليس له سلطان على الذين آمنوا و على ربهم يتوكلون انما
سلطانه على الذين يتولونه ، النحل : ٩٩ - ١٠٠) .

و قوله تعالى : « و ربك على كل شىء حفيظ » : و ربك أيها الرسول
على كل شىء حفيظ فلا يفوت شىء من أعمال عباده ، و يجازى كلماً حسب عمله ،
إن خيراً فخييراً و إن شراً فشرأ .

٢٢ - (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة فى السموات
ولا فى الارض و ما لهم فيهما من شرك و ما له منهم من ظهير)

قل أيها النبى ﷺ لكفار مكة و مشركى العرب موبخاً بهم على ما كانوا
يزعمون ، و مبطلأ لما كانوا يمتقدون ، و مبينأ لهم سوء ما كانوا يصنعون : نادوا
أيها المشركون تلك الاصنام والاوثان التى زعمتموهم آلهة لكم من دون الله ،

ادعوه في مهمات اموركم ليدفعوا عنكم الضر أو يجلبوا لكم النفع لعلهم يستجيبون لكم إن كان ذلك في مكنثهم ، ويبدعهم مقاليد اموركم لانكم زعمتموهم آلهة لكم و تعبدونها ، فان لم يستجيبوا لكم فليسوا بآلهة ولا تعبدوها ، ادعوه أن يفعلوا بكم بعض أفعالنا بمن وصفنا أمرهم من أهل سباء من أنعام و انتقام ، فان لم يستطيعوا على ذلك فاعلموا انهم مبطلون .

و ما مضى من أمر داود و سليمان عليهما السلام و من قصة سبأ من آثار قدرتي فقل لهم يا محمد وآله : هل عند شركائكم قدرة على شيء من ذلك ، و انتم زعمتموهم آلهة لكم من دون الله ؟ فادعوهم فليأتوا أو يظهروا أو يقولوا ... و ليس لكم و لآلهتكم جواب إلا النفي .

اذ لا يملك تلك الآلهة الموهومة مثقال ذرة من خير أو شر ، و من نفع أو ضرر لعبدتهم السفلة الجهلة ، و لأتباعهم العاندة المستكبرة واللجوج الفاجرة لا في السموات و لا في الارض ، و ليس لتلك الالهة المزعومة في أمر السموات والارض من شرك لله سبحانه لا خلقاً و ملكاً ، و لا تصرفاً و تدبيراً بوجه من الوجوه ، و لا ينحو من الانحاء ، إذ لا تصرف لهم في شيء منهما لا استقلالاً و لا شركة ، فلا سبيل لأن يدعوا ملكية وزن ذرة في السموات والارض ، فان المالك لشيء يتصرف فيه وفق مشيئته ، فماذا يملك اولئك المزعمون ، و في أى شيء يتصرف اولئك الموهومون تصرف المالك في هذا العالم العريض الشاسع ؟ و ليس لله سبحانه من تلك الالهة من معين في أمر شيء من امور العالم في ايجاده و ملكه ، ولا في تدبيره و تصرفه . فما تعبدون أيها المشركون تلك الآلهة التي هذه شأنها . فالله جل و علا هو الخالق القادر الحق . . فاعبدوه وحده و لا تعبدوا غيره .

قال الله تعالى : **قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً ، (الاسراء : ٥٦) .**

وقال: « والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون
وإن تدعوهم إلى الهدى لا يسمعوا و تراهـم ينظرون اليك و هم لا يبصرون ،
الاعراف : ١٩٧ - ١٩٨) .

و قال : « والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا كباسط كفيه
إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين إلا في ضلال ، الرعد : ١٤) .
و قال : « ذلكم الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه ما يملكون
من قطمير ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم - قل أرايتم
شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك
فى السموات ، الفاطر : ١٣ - ٤٠) .

و قال : « قل أرايتم ما تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض
أم لهم شرك فى السموات ايتوني بكتاب من قبل هذا أو أنارة من علم إن كنتم
صادقين و من أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم
عن دعائهم غافلون ، الاحقاف : ٤ و ٥) .

و قال : « ذلك بان الله هو الحق و ان ما يدعون من دونه هو الباطل و ان
الله هو العلى الكبير ، الحج : ٦٢) .

و لا يخفى ان السياق يلهمنا ان هؤلاء المشركين من أهل مكة هم أشبه
الناس حالاً بأهل سبأ إذ أقامهم الله تعالى فى مكان أمين وسط هذه الحياة المضطربة
من حولهم كما قال تعالى : « أألم يروا انا جعلنا حرمآ آمناً و يتخطف الناس
من حولهم أأبالباطل يؤمنون و بنعمة الله يكفرون ، العنكبوت : ٦٧) و قال :
« و قالوا إن نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا أو لم نمكّن لهم حرمآ آمناً
يجبى إليه ثمرات كل شيء رزقاً من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون ، القصص : ٥٧) .

٣٣ - (و لا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له حتى اذا فرغ عن قلوبهم
قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق و هو العلى الكبير)

وإذا أردتم أيها المشركون شفاعاة آلهتكم لكم يوم القيامة ، وأنتم تعبدونها لذلك بان لو كانت القيامة لكنت آلهتنا يقربوننا إلى الله زلفى ، فلا تنفع الشفاعاة عند الله جل وعلا إلا لمن أذن الله تعالى له فى الشفاعاة ، فلا يشفع أحد لأحد حتى اذا وقف المشفوع لهم منتظرين للأذن بالشفاعة وجلين حتى اذا أذن للشفعاء وازيل الفرع عن قلوب المنتظرين حين قال المشفوع لهم بعض لبعض استبشاراً حيث أنهم محتاجون إلى الأذن والمهتمون بأمره : ماذا قال ربكم فى الأذن بالشفاعة؟ قالت الشفعاء و هم الانبياء والملائكة والائمة أهل البيت صلوات الله عليهم أجمعين وأشر فهم نبينا محمد ﷺ لانهم المباشرون للاستئذان بالذات المتوسطون بين مستحقى الشفاعاة وبين الله تعالى : قال ربنا : القول الحق و هو الأذن بالشفاعة لمستحقها ، فلا يشفع شفيع و لا يؤذن لأحد بالشفاعة إلا من قال صواباً ، و لا يؤذن بالشفاعة إلا لمن ارتضاء الله جل و علا ، فكيف يمكن أن تشفع الآلهة لعبدتهم الجهلة الطاغية والسفلة الفاجرة الذين أشركوا بالله سبحانه فى الحياة الدنيا .

قال الله تعالى حكاية عن عبدة الاصنام و غيرها يوم القيامة : « فما لنا من شافعين و لا صديق حميم » الشعراء : ١٠٠ و ١٠١) .

و قال أيضاً : « فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا » الاعراف : ٥٣) .

و قال : « و ما نرى معكم شفعاء كم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم و ضلّ عنكم ما كنتم تزعمون » الانعام : ٩٤) .

و قال : « و لم يكن لهم من شركائهم شفعاء و كانوا شركائهم كافرين » الروم : ١٣) .

و قال : « و يعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله » يونس : ١٨) .

و قال : « و لا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعاة إلا من شهد بالحق

وهم يعلمون ، الزخرف : ٨٦) .

وقال : « يوم يقوم الروح والملائكة صفاً لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صواباً ذلك اليوم الحق فمن شاء اتخذ إلى ربه مآباً ، النبأ : ٣٨ و ٣٩) .
وقال : « وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً الا من بعد أن يأذن لمن يشاء ويرضى ، النجم : ٢٦) .

وقال : « يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ، الانبياء : ٢٨) .

وقال : « يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له و خشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همساً يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن و رضى له قولاً يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علماً و عنت الوجوه للحي القيوم و قد خاب من حمل ظلماً و من يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً و لا هضماً طه : ١٠٨ - ١١٢) .

وقال : « لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهداً » مريم : ٨٧) .
و قوله تعالى : « و هو العلى الكبير » : والله جل وعلا هو العلى الكبير :
المتفرد بالعلو والكبرياء لا يشاركه في ذلك أحد من خلقه ، و ليس لاحد من أشراف الخلائق أن يتكلم إلا بأذنه فضلاً عن هؤلاء السفلة الجهلة من عبید الدنيا والشهوات . . . فله جل و علا أن يحكم في عبادته بما يريد من غير ظلم على أحد من عبادته . وهذا من تمام كلام الشفعاء من الانبياء والمعصومين والملائكة معترفين بغاية عظمة الله تعالى و قصور شأن كل من سواه .

قال الله تعالى : « فالحكم لله العلى الكبير » غافر : ١٢) .

٢٤ - (قل من يرزقكم من السموات والارض قل الله و انا أو اياكم لعلى هدى او فى ضلال مبين)

قل أيها الرسول ﷺ لهؤلاء الطغاة الجهلة ، والبيغاة السفلة ، المشركين

بالله سبحانه ، والشاكين في البعث والجزاء : من يرزقكم من السماوات بانزال
الغيث عليكم ، وحرارة وضوء ونور . . . حياة لكم وصلاًحاً لحروركم ومعايشكم ،
و تسخير الشمس والقمر والنجوم والهواء والجو والرياح لمنافعكم و منافع
أقواتكم . . . و ذلك مما عرفه الانسان إلى اليوم قرناً بعد قرن ، و وراء ذلك
منافع و آثار اخرى في النفوس البشرية وفي حياة الانسان وفي المجتمع البشري
و في الحيوانات والنباتات والجمادات تتكشف بعد كما ان في وراء مشاهدتنا
ما لم يعرفه الانسان بعد من ألوان و أصناف . . . تتكشف بعد .

ومن يرزقكم من الارض باخراجه منها أقواتكم أنعامكم من نبات وحيوان
و عيون ماء و زيوت و معادن و كنوز . . . مما عرفه الانسان إلى اليوم و ما
يتكشف بعد على مدار الزمان و طول الاعصار جيلاً بعد جيل ؟

فان قالوا : لاندري اوسكتوا عن الادعاء بذلك ، و إن كانوا هم سيعترفون
بذلك قل يا محمد لهم : الذي يرزقكم من السموات والارض هو الله جل و علا
وحده . قل لهم ذلك جواباً عنهم إذ لا جواب لهم الا الاعتراف أو السكوت عناداً
مع علمهم بصحته لانهم لو قالوا : ان الله تعالى يرزقنا لتقررت عليهم الحجة بانه
الذي ينبغي أن يعبدوه و لا يشركوا به شيئاً .

و قل لهم أيها الرسول ﷺ : و انا معشر الموحدين الذين يقولون :
ان الرازق هو الذي في السماء إله و في الارض إله ولا شريك له فيهما ويفردونه
بالعبادة لعلى هدى ، و أنتم في ضلال بين ، أو أنتم المشركون الذين يشركون
بالله سبحانه الجماد العاجز عن دفع الضر و جلب النفع ، و يعبدون غير الله من
الاصنام والادنان وما يتخذونه آلهة لهم لعلى هدى ونحن الموحدون في ضلال ظاهر .
قال الله تعالى : « أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها و زينناها
ومالها من فروج والارض مددناها و ألقينا فيها رواسي و أنبتنا فيها من كل زوج
بهيج تبصرة و ذكرى لكل عبد منيب و نزلنا من السماء ماء مباركاً فأنبتنا به

جَنَاتٍ وَحِجَابِ الْحَصِيدِ وَالنَّخْلِ بِاسْقَاتٍ لَهَا طَلْعُ نَضِيدٍ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ « ق : ٦ - ١١) .

و قال : « فليُنظر الإنسان إلى طعامه أنا صببنا الماء صباً ثم شققنا الأرض شقاً فأنبتنا فيها حباً و غنّاً و قصباً و زيتوناً و نخلاً و حدائق غلباً و فاكهة و أباً متاعاً لكم و لآلئكم » عبس : ٢٤ - ٣٢) .

و قال : « قل من يرزقكم من السماء والأرض - فيقولون الله فقل أفلا تتقون فذلکم الله ربکم الحق فماذا بعد الحق إلا الضلال فأنى تصرفون » يونس : ٣١ و ٣٢) .

و قال : « الله الذى خلق السموات والأرض و أنزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقاً لكم و سخر لكم الفلك لتجرى فى البحر بأمره و سخر لكم الأنهار و سخر لكم الشمس والقمر دائبين و سخر لكم الليل والنهار » إبراهيم : ٣٢ - ٣٣) .

و قال : « الذى جعل لكم الأرض فراشاً و السماء بناء و أنزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقاً لكم فلا تجعلوا لله أنداداً و أنتم تعلمون » البقرة : ٢٢) .

و قال : « و ما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها » هود : ٦) .

و قال : « و يعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً ولا يستطيعون » النحل : ٧٣) .

و قال : « أمن يبدؤا الخلق ثم يعيده و من يرزقكم من السماء والأرض علّمه مع الله قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين » النمل : ٦٤) .

و قال : « انما تعبدون من دون الله أو ثائلاً و تخلقون إفكاً ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقاً فابتغوا عند الله الرزق و اعبدوه و اشكروا له إليه ترجعون » العنكبوت : ١٧) .

و قال : « هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض لا اله الا هو

فأني توفكون ، فاطر : ٣) .

و قال : « هو الذى يريكم آياته و ينزل لكم من السماء رزقاً وما يتذكر إلا من ينيب ، غافر : ١٣) .

٢٥ - (قل لا تسئلون عما أجرنا ولا نسل عما تعملون)

قل أيها الرسول ﷺ لهؤلاء المشركين : لابد أن يكون أحد فريقينا على هدى و حق على صواب و رشاد ، والاخر على ضلال و باطل ، على خطأ و تردد ، حيث يمتنع أن نكون نحن و أنتم كلا ضالين و لا مهتدين ، فحينئذ لا تسئلون انتم عما اقترفنا نحن من المعاصي ، عما أجرنا نحن من الاجرام ، و عما ركبنا نحن من الآثام ، ولا نسل نحن عما كنتم تعملون من عبادة الأصنام و فساد الاعمال ، و عما كنتم تشركون بالله سبحانه آلهة مزعومة موهومة و تنكرون البعث والحساب .

فلكل عمله ، و لكل تبعته و لكل جزاءه و على كل أن يتدبر موقفه و يرى سبيله أيقوده إلى فلاح أو إلى بوار ، إلى كمال أو الى انحطاط ، إلى سعادة أو إلى شقاء ، إلى سلامة أو إلى دمار ، و إلى نجاة أو إلى هلاكة و إلى جنة أو إلى نار ... ؟ فكل انسان يحمل مسئوليته و عليه أن يتحرى الخير لنفسه ، و يطلب لها الكمال والسعادة والنجاة ، و لا يسئل انسان عن جنابة إنسان ولا يحمل عنه وزره بل كل انسان و ما حمل .

قال الله تعالى : « ولا تكسب كل نفس إلا عليها و لا تزر وازرة وزر اخرى » الانعام : ١٦٤) .

و قال : « و لا تزر وازرة وزر اخرى و إن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء و لو كان ذا قربى ، فاطر : ١٨) .

وفى الآية الكريمة ايقاظ المشركين إلى التأمل والتدبر والتفكر فى رؤية وجه الحق تبارك و تعالى ، وفيها براءة من النبى الكريم ﷺ عن هؤلاء المشركين

فى عقائدهم الباطلة و أعمالهم الفاسدة بانكم لستم منا و لا نحن منكم ، و دعوة منه ﷺ لهم إلى التوحيد و صالح العمل بأننا ندعوكم إلى الله سبحانه و توحيده و إلى أفراد العبادة له و صالح الاعمال ، فان أجبتهم لنا فأنتم منا ، و نحن منكم ، و إن كذبتهم ، فنحن براء منكم و انتم بريئون منا .

كقوله تعالى : « و إن كذبوك فقل لى عملى و لكم عملكم أنتم بريئون مما أعمل و أنا برى مما تعملون » يونس : ٤١) .

و قوله : « قل أطيعوا الله و اطيعوا الرسول فان تولوا فانما عليه ما حمل و عليكم ما حملتم و إن تطيعوه تهتدوا و ما على الرسول الاّ البلاغ المبين » النور : ٥٤) .

و قوله : « قل يا أيها الكافرون لا اعبد ما تعبدون و لا انتم عابدون ما اعبد و لا أنا عابد ما عبدتم و لا انتم عابدون ما اعبد لكم دينكم و لى دين » الكافرون : ١ - ٦) .

و قوله : « فلذلك فادع و استقم كما امرت و لا تتبع أهواءهم و قل آمنت بما أنزل الله من كتاب و امرت لا عدل بينكم الله ربنا و ربكم لنا أعمالنا و لكم أعمالكم لاحجة بيننا و بينكم الله يجمع بيننا و إليه المصير » الشورى : ١٥) .

٣٦ - (قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق و هو الفتح العليم)

قل يا أيها الرسول ﷺ لهؤلاء المشركين : يجمع بيننا ربنا يوم القيامة ثم يقضى بيننا و بينكم بالعدل ، فعندئذ يتبين المهتدى من الضال ، و يتميز أهل الحق من أصحاب الباطل ، و حزب الله من حزب الشيطان ، و عباد الله جل و علا من عبيد الشهوات و الاهواء ، و الله تعالى هو الحاكم الذى يعلم بحقائق الامور و أحوال خلقه ، و بما فى الصدور و أعمال عباده . . . من غير حاجة إلى شهود لتعرفه المحق من المبطل ، فستعلمون أيها المشركون يومئذ لمن العزة و الذلة ، لمن السعادة و الشقاء ، و لمن النجاة و العذاب . فإله تعالى هو الحاكم العادل الذى

يجزى كلاً بعمله إن خيراً فخيراً وإن شراً فشرأ من غير أن يظلم على أحد ،
و هو العالم الذى لا يخفى عليه شيء مما فى نوايا عباده و بأعمالهم ...
قال الله تعالى: « وأشرق الارض بنور ربها و وضع الكتاب و جئى بالنبیین
والشهداء و قضى بينهم بالحق و هم لا يظلمون و وفیت كل نفس ما عملت و هو
أعلم بما يفعلون » الزمر : ٦٩ و ٧٠) .

وقال : « يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن و من يؤمن بالله و يعمل
صالحاً يكفر عنه سيئاته و يدخله جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها أبداً
ذلك الفوز العظيم و الذين كفروا و كذبوا بآياتنا اولئك أصحاب النار خالدين
فيها و بسئ المصير » التغابن : ٩ و ١٠) .

و قال : « و تنذر يوم الجمع لاريب فيه فريق فى الجنة و فريق فى السعير »
الشورى : ٧) .

و قال : « الملك يومئذ لله يحكم بينهم فالذين آمنوا و عملوا الصالحات
فى جنات النعيم و الذين كفروا و كذبوا بآياتنا فاولئك لهم عذاب مهين - الله يحكم
بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون » الحج : ٥٦ - ٦٩) .

و قال : « و يوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم و
شركاؤكم فزيلنا بينهم و قال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون فكفى بالله شهيداً
بيننا و بينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين » يونس : ٢٨ و ٢٩) .

ففى أول الامر يجمع الله تعالى بين أهل الحق و أصحاب الباطل ليلتقى
الحق بالباطل و جهأ بوجه ، و ليدعوا أهل الحق إلى حقهم ، و يعالج الدعاة دعوتهم
ففى أول الامر تختلط الامور و تتشابك ، و يضطرع الحق و الباطل ، و قد تقوم
الشبهات أمام البراهين ، و قد يغشى الباطل على الحق ، ولكن ذلك كله إلى حين
ثم يفصل الله تعالى بين الفريقين بالحق و يحكم بينهم حكمه الفاصل المميز الحاسم
الاخير ، والله تعالى هو الفتاح العليم :

يفضل عن علم ويحكم عن معرفة بين المحقين والمبطلين ، بين المؤمنين والكافرين ، بين المهتدين والضالين ، بين المصلحين والمفسدين ، بين المطيعين والعاصين ، وبين المخلصين والمنافقين ، فيثيب الموحدين بالجنة ونعيمها ، ويعاقب المشركين بالنار و عذابها .

٣٧ - (قل أروني الذين ألحقتهم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم)
 قل يا أيها النبي ﷺ لهؤلاء المشركين الجهلة والمنكرين السفلة متحدياً و توبيخاً لهم على ما اعتقدوا من الشرك بالله سبحانه : عرفوني أيها المشركون آلهمتكم الذين ألحقتموهم بالله سبحانه شركاء ؟ ما الذي عراكم و دخل في أذهانكم من الشبه حتى جعلتموهم أنداداً لله عز وجل ؟ و بأي صفة ألحقتموهم بالله تبارك و تعالى في استحقاق العبادة ؟؟؟

هل شاركت آلهمتكم بالله جل و علا في خلق شيء من الارض والسماء أو في تدبير أمرهما ؟ فبيئوا ما هو ؟ وإلا فلم تعبدونها ؟

قال الله تعالى : « خلق السموات بغير عمد ترونها وألقى في الارض رواسي أن تميد بكم و بث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فأنبتنا فيها من كل زوج كريم هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين » لقمان : ١٠ و ١١) .

و قال : « قل أرأيتم ما تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك في السموات ايتوني بكتاب من قبل هذا أو أنارة من علم ان كنتم صادقين » الاحقاف : ٤) .

وقال : « قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك في السموات أم آتيناهم كتاباً فهم على بينة منه بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضاً إلا غروراً » فاطر : ٤٠) .

و قوله تعالى : « كلا بل هو الله العزيز الحكيم » فلما لم يمر فوق آلهمتكم

شركاء لله سبحانه فانهم لو عرفوها لافتضحوا إذ ليس لها صفة من صفة الالهوية فضلاً عن جميعها فقل لهم ردعاً على ما اعتقدوه : « كلا » لا ينبغي لكم أن تعبدوا غير الله جل و علا ، فارتدعوا عن هذا المقال و تنبّهوا عن هذا الغي والضلال ، و انما هو الله الواحد الاحد ذو العزة التي بها الغالب القاهر على كل شيء ، و ذو الحكمة في خلقه و تدبير العالم و تصرفه ، و في تشريعاته و إرسال رسله و انزال كتبه و فيما يتعلق بشئون عباده في الحياة الدنيا والاخرة ، فمن كانت هذه صفاته فهو الله وحده و هو الخالق الرزاق الحاكم لا إله إلا الله .

قال الله تعالى : « الذي له ملك السموات والارض ولم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك و خلق كل شيء فقدره تقديراً و اتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً و هم يخلقون و لا يملكون لانفسهم ضراً و لا نفعاً و لا يملكون موتاً و لا حياة و لا نشوراً » الفرقان : ٢ و ٣ .

و قال : « أم لهم إله غير الله سبحانه الله عما يشركون » الطور : ٤٣ .
و قال : « و يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطاناً و ما ليس لهم به علم » الحج : ٢١ .

وقال : « و ما من إله إلا الله و ان الله لهو العزيز الحكيم » آل عمران : ٦٢ .
٢٨ - (و ما أرسلناك الا كافة للناس بشيراً و نذيراً و لكن أكثر الناس لا يعلمون)

و ما أرسلناك أيها الرسول ﷺ بالرسالة التي حملناها كلها الا إلى الناس جميعاً من العرب والعجم ، من الاسود والابيض ، و من على رؤس الجبال و من في لجج البحار ، و من أهل الشرق والغرب على اختلاف ألسنتهم و ألوانهم و مناطقهم ... فما أرسلناك يا محمد ﷺ إلى قومك فحسب .

قال الله تعالى : « قل يا أيها الناس اني رسول الله إليكم جميعاً » الاعراف : ١٥٨ .

وقال: « و اوحى إلى هذا القرآن لانذركم به و من بلغ ، الانعام : ١٩) .
 و قال : « هو الذى أرسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين
 كله و لو كره المشركون ، التوبة : ٣٣) .
 و قال : « هذا بلاغ للناس و لينذروا به و ليعلموا انما هو اله واحد و
 ليدّكر اولوا الالباب ، ابراهيم : ٥٢) .
 و قال : « و ما أرسلناك الا رحمة للعالمين » الانبياء : ١٠٧) .
 و قال : « تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً ،
 الفرقان : ١) .

و معنى عموم رسالة نبينا محمد ﷺ و شمول بعثته هو : مجيئه بشرع
 ينطبق على مصالح الناس و حاجاتهم أينما كانوا ، و أىّ زمان وجدوا مما لم
 يتفق فى شرع قبله قطّ ، ولهذا ختمت النبوات بنبوته ﷺ و الرسائل برسالته
 ﷺ و الكتب بكتابه ﷺ و الاوصياء بأوصيائه ، فمحمد ﷺ أكمل الانبياء
 و أشرف المرسلين ، و دينه أتم الاديان و كتابه خير الكتب و أوصيائه أفضل
 الاوصياء السابقين صلوات الله عليهم أجمعين .

و قوله تعالى : « بشيراً و نذيراً » : مبشراً للذين آمنوا و عملوا الصالحات
 بالعزة و الكمال و السعادة و الأمان فى الحياة الدنيا ، و بالجنة و نعيمها و النجاة
 من النار و عذابها فى الآخرة ، و منذراً للذين كفروا و عصوا الله تعالى و رسوله
 ﷺ بالذلة و الشقاء و الانحطاط و الهوان فى الحياة الدنيا و بالنار و عذابها و
 حرمان الجنة و نعيمها فى الآخرة ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون ذلك ، فيحملهم
 جهلهم على ما هم عليه من الغي و الضلال و إصرارهم على الكفر و العناد و لذلك
 يخالفونك .

قال الله تعالى : « و يبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم أجراً
 حسناً » الكهف : ٢) .

و قال : « إن هو إلاّ نذير لكم بين يدي عذاب شديد » سبأ : ٣٦) .
و قال : « هذا ذكر من معي و ذكر من قبلي بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون » الانبياء : ٢٤) .

٣٩ - (و يقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين)

و يقول هؤلاء المشركون مستهزئين برسول الله ﷺ و من تبعه من المؤمنين ، يقولون : لفرط جهلهم و غاية غيهم و شدة عنادهم مخاطبين لرسول الله ﷺ و المؤمنين : متى هذا الوعد الذي تعدوننا به من قيام الساعة ، و ما يبشر به المؤمنون من الجنة و نعيمها ، و ما ينذر به الكافرون من النار و عذابها إن كنتم يا محمد و من آمن به صادقين فيما تقولون .

قال الله تعالى : « قالوا عاذاً متناً و كنا تراباً و عظاماً عاذاً لمبعوثون لقد وعدنا نحن و آباؤنا هذا من قبل إن هذا إلاّ أساطير الاولين » المؤمنون : ٨٢ و ٨٣) .

و قال : « و قال الذين كفروا عاذاً متناً و آباؤنا أثنا لمخرجون لقد وعدنا هذا نحن و آباؤنا من قبل إن هذا إلاّ أساطير الاولين - و يقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين » النمل : ٦٦ - ٧١) .

٣٠ - (قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون)

قل أيها الرسول ﷺ جواباً عن هؤلاء المشركين الجهلة ، عن هؤلاء المستهزئين السفلة ، و عن هؤلاء المنكرين الفجرة : لكم أيها الكافرون ميعاد يوم و هو يوم البعث آتيكم لامحالة ، لا تستأخرون عن هذا اليوم الموعود ساعة إذا جاء و لا تستقدمون عليه قبل مجيئه ، فان له وقتاً معلوماً لا بد من مجيئه في وقته ، فلا يفرّنكم تأخيرته إلى وقته المعلوم .

قال الله تعالى : « يستلوثك عن الساعة أيان مرساها قل انما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها إلاّ هو ثقلت في السموات و الارض لانا تيكم الا بقتة » الاعراف : ١٨٧) .

و قال : « وان الساعة آتية لا ريب فيها و أن الله يبعث من فى القبور ،
الحج : ٧) .

و قال : « ان الساعة لآتية لا ريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون ،
المؤمن : ٥٩) .

و قال : « ذلك يوم مجموع له الناس و ذلك يوم مشهود و ما تؤخره إلا
لاجل معدود ، هود : ١٠٣ - ١٠٤) .

و قال : « قل ان الاولين والآخرين لمجموعون إلى ميقات يوم معلوم ،
الواقعة : ٤٩ و ٥٠) .

و قال : « بل الساعة موعدهم » القمر : ٤٦) .

وقال : « ان وعد الله حق فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الفردور
ان الله عنده علم الساعة » لقمان : ٣٣ - ٣٤) .

٣١ - (وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن و لا بالذى بين يديه
ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول
يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكننا مؤمنين)

و قال الذين كفروا من مشركى مكة : لن نصدق بأن محمداً رسول الله
و ما جاء فهو من الله ، ولا نؤمن بما يخبر به من أمر الآخرة والحساب والجزاء
و ما يبشر به من الجنة و نعيمها ، و ما ينذر به من النار و عذابها ، و لو ترى
أيها الرسول ﷺ حال اولئك المشركين وما هم فيه من مهانة و ذلة يوم القيامة
الذى هم ينكرونه لرأيت أمراً عجيباً ، هائلاً فظيماً ، و ذلك حين هؤلاء المشركين
الذين ظلموا أنفسهم بخسران الدنيا والآخرة بتكذيب القرآن و إنكار البعث ،
هم موقوفون عند ربهم فى موقف الحساب والجزاء .

يرجع بعضهم إلى بعض القول يومئذ فيتجادرون و يتراجعون الكلام فيما
بينهم باللوم والعتاب بعد أن كانوا فى الحياة الدنيا متعاضدين متحابين ، و أخلاء

متناصرين ، و تلك المراجعة والمحاوره والتلاوم هي : أن يقول الذين استضعفوا و هم الاتباع المردة والعمياء الجهلة للذين استكبروا في الدنيا ، و هم الرؤساء الفجرة والامراء الطاغية المتنوعون إذ استتبعوهم في الفئ والضلal ، و قلدوهم في الكفر والعناد : لولا أنتم أيها السادة صددتمونا عن الهدى و سواء السبيل ، عن الايمان بالله و اتباع رسوله ﷺ ، و عن تصديق القرآن و يوم القيامة ، ولو لم تصلونا لكننا مؤمنين بالله ورسوله و كتابه و باليوم الآخر ، ولكنكم أغويتونا و أضللتونا فكنا من الكافرين .

قال الله تعالى : « انما اتخذتم من دون الله أوثاناً مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض و يلعن بعضكم بعضاً و ما أداكم النار و ما لكم من ناصرين » العنكبوت : ٢٥) .

وقال : « وقفوهم انهم مسئولون ما لكم لانصارون بل هم اليوم مستسلمون و أقبل بعضهم على بعض يتساءلون قالوا انكم كنتم تأتوننا عن اليمين » الصافات : ٢٤ - ٢٨) .

و قال : « الاخلاء يومئذ بعض لبعض عدو الا المتقين » الزخرف : ٦٧) .
و قال : « ان ذلك لحق تخاصم أهل النار » ص : ٦٤) .

و قال : « و اذ يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاً » غافر : ٤٧) .

و قال : « و قالوا ربنا انا اطعنا سادتنا و كبراءنا فأضلونا السبيلا » الاحزاب : ٦٧) .

و قال : « و برزوا لله جميعاً فقال الضعفاء للذين استكبروا انا كنا تبعاً فهل انتم مغنون من عذاب الله من شيء » ابراهيم : ٢١) .

٣٢ - (قال الذين استكبروا للذين استضعفوا أنحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين)

قال الذين استكبروا من رؤساء الكفرة و قادة الفجرة للذين استضعفوا من الاتباع الجهلة والعمياء السفلة مجيبين عنهم و رادّين عليهم لما اتهموهم به من الاجبار على الكفر والاكرام على الطغيان مستنكرين لهم : أنحن صددناكم عن الهدى و اتباع الحق ؟ أنحن منعناكم من الايمان بالله و رسوله و باليوم الآخر بعد إذ جاءكم الهدى من عند الله تعالى و بلغه النبي الكريم ﷺ ؟

بل كنتم أنتم مجرمين : مصرّين على الشرك والطغيان، وعلى الكفر والمصيان مطيعين أمر الشهوات، تاركين الهدى، مانعين أنفسكم حظها بأجرامكم وإيثاركم الكفر على الايمان ، و مختارين تبعيتنا من غير إكراه ، فلم نحل بينكم و بين الايمان لو صممتم على الدخول فى الايمان ، فما رددناكم نحن عن الهدى ولا أكرهناكم ، فلم يكن منا إلا التسويل والتزيين .

قال الله تعالى حكاية عنهم : « قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم قوماً طاغين - فأغويناكم انا كنا غاوين » الصافات : ٢٩-٣٢ .

٣٣ - (و قال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له أنداداً وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الأغلال فى أعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون)

و قال الذين استضعفوا من الاتباع المردة - رداً لما أجابه المستكبرون على المستضعفين ، و دفعاً لما نسبوه إليهم من صدّهم لانفسهم ، مستنكرين لهم ، و رادّين لقولهم و دعواهم البراعة من الاضلال - للذين استكبروا من رؤساء الكفرة والاضلالة ، من قادة الشرك والغواية ، من سادة العناد والعداوة و من حكّام الجور والفجرة : بل مكركم بنا ليلاً و نهاراً و دعاكم لنا إلى الكفر والشرك هو الذى حملنا على الكفر و صدّنا عن قبول الهدى و الايمان بالله و رسوله ﷺ و بكتابه و باليوم الآخر .

و ذلك حين كنتم تأمرونا ليلاً و نهاراً أن نكفر بالله و نجحدوا وحدانيته ،

و كنتم تدعوننا إلى أن نجعل لله شركاء في العبادة و نظراء في الالهية ، و كنتم اتم تغطون الخطط الكثيرة لتستضعفونا و تأمروا علينا، فتحملونا على طاعتكم فيما تريدون ، فلم نشعر الا و نحن مضطرون على الائتمار بأمركم إذ تأمرونا بالكفر والشرك .

وقوله تعالى : « و أسروا الندامة ... » : وأخفى هؤلاء الانباع والمتبوع ، والمستضعفون والمستكبرون كلا الصنفين الندامة يوم القيامة على ما فعلوا في الحياة الدنيا من الكفر والشرك خوف السماتة والعزى والفضيحة من جانب حين رأوا العذاب وشاهدوا أن لامناس لهم منه ، فبهتوا مما عاينوا ، فهم لا يستطيعون أن ينطقوا بينت شفة من جانب آخر و جعلنا أغلاق الحديد المحرقة في أعناق الذين كفروا سواء كانوا رؤساء أو مرؤسين ، حكاماً أو رعايا ، أتباعاً أو متبوعين... إذ كلا الصنفين فى العذاب الاليم بسبب الكفر والطغيان ، والقى والعصيان ...

وقوله تعالى : « هل يجزون إلا ما كانوا يعملون » : لا يجزى هؤلاء

الكافرون فى الآخرة إلا ما كانوا يعملون فى الحياة الدنيا من ضلالتهم أو إضلالهم أو همامعاً فما يفعل الله تعالى ذلك بهم إلا جزاءاً بما اجترحوا من الكفر والآثام ، وليس هذا إلا على أساس العدل والاستحقاق ، فان الله جل وعلا لا يريد ظلماً لعباده .

قال الله تعالى : « اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا و رأوا العذاب و تقطعت بهم الاسباب ، البقرة : ١٦٦) .

و قال : « انا اعتدنا للكافرين سلاسل و أغلالاً و سعيراً » (الانسان : ٤) .

و قال : « و أسروا الندامة لما رأوا العذاب و قضى بينهم بالقسط و هم لا يظلمون » (يونس : ٥٤) .

و قال : « ولتجزى كل نفس بما كسبت و هم لا يظلمون » (البجائية : ٢٢) .

٣٤ - (و ما أرسلنا فى قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما ارسلتم به كافرون)

وما بعثنا إلى أهل قرية من القرى من نبي أو رسول يذّرهـم بأسنا اذا كفروا ، ويحذّرهـم عقابنا إذا طاعوا إلا قال رؤساء أهل القرية وكبراءها وجبايرها من زعماء الشرك وقادة الفساد ، من اولى النعمة والثروة ومن ذوى الجاه والحشمة فهم أصل فى الجحود والانكار وغيرهم تبع لهم قالوا للرسل : إنما نحن بما أرسلتم به من الدعوة إلى التوحيد والوحى ، من الايمان بالرسالة واليوم الآخر ، ومن ترك البراعة من الآلهة والتجنب من الشهوات . . . كافرون .

وذلك لان المنهمكين فى الشهوات والمنغمسين فى بحار الجهل والسفاهة يحملهم التكبر والتفاخر بزينه الحياة الدنيا على النفور من الكمال الروحى ، ومن تنقيف النفوس بالايمان والعلم والحكمة ، فالضدان لا يجتمعان : انغماس فى الجهل والشهوة ، وقبول العلم والحكمة ، ثروة مادية وهى غرضهم الاصيل ، و ثروة روحية ، وهى عندهم منكورة .

نعم يمكن الجمع بين المادية والروحية اذا استخدمت المادية للروحية ، والدنيا للآخرة ، والنعمة للانسان لا العكس ، فالتضاد بينهما فى صورة استقلال المادة لا فى صورة استخدامها للمعنوية .

ومن شأن الانراف والترفع والتقلب فى نعم الدنيا ومتاعها أن يتعلق قلب الانسان بها ، فيستعظمها ويرى السعادة والكمال فيها ، ولا يذكروا ليرى إلا ظاهرها الحياة الدنيا وزخارفها وينسى سواها . . .

قال الله تعالى : « وكذلك جعلنا فى كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون إلا بأنفسهم وما يشعرون واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى مثل ما اوتى رسل الله ، الانعام : ١٢٣ و ١٢٤)

وقال : « وكذلك ما ارسلنا من قبلك فى قرية من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون قال أولو جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون - وقالوا لولا نزل هذا القرآن على

رجل من القريتين عظيم ، الزخرف : ٢٣ - ٣١)

٣٥ - (وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً و ما نحن بمعذبين)

وقال هؤلاء المستكبرون المترفون : نحن أكثر أموالاً وأولاداً من هؤلاء المؤمنين وبنيتهم ، ومانحن الزعماء ذوو الشوكة ، ومانحن الرؤساء صاحبو الحشمة ، ومانحن الاغنياء اولوا الثروة بمعذبين في الآخرة لو كانت آخرة وحساب. كان هؤلاء المستكبرون يفتخرون بكثرة أموالهم وأولادهم على المؤمنين ويفضلون عليهم ، معتقدين على ان ذلك دليل على كثرة محبة الله سبحانه لهم وغاية عنايته واعتناؤه بشأنهم ، وكانوا يقولون : ان الله ما كان ليعطينا تلك الاموال و هؤلاء الاولاد في هذه الحياة الدنيا ثم يعذبنا في الآخرة لو كانت . وكانوا يقولون : لو لم يكن الله راضياً عما نحن عليه من الملة والفضل والعمل لم يخولنا تلك الاموال والثراء ولا هؤلاء الاولاد وكثرة العدد ، وليس هذا الاً فضلاً من الله لنا على هؤلاء المؤمنين الفقراء الضعفاء ... فمانحن بمعذبين لو كان عذاب بعد الموت لان من أحسن إليه فلا يعذب به بعد .

وكانوا يقاسون أحوالهم في الدار الآخرة على أحوالهم في هذه الحياة الدنيا على فرض صحة ما انذرهم به الرسل . . .

هيهات هيهات انهم قد ضلّوا ضلالاً بعيداً ، وأخطأوا غاية الخطأ ، وغفلوا نهاية الغفلة ، وجهلوا منتهى الجهل ، فلم يعلموا : « أيحسبون انهم امنوا بما هم من مال وبنين نساوع لهم في الخيرات بل لا يشعرون » المؤمنون : ٥٥ و ٥٦)

فلا تشوبهم النعمة ولا هم يحاسبون في الآخرة وغفلوا عن قوله تعالى : « فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم » التوبة : ٥٥) وعن قوله تعالى حكاية عن صاحب الجنتين : « وما ظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيراً منها منقلباً » (الكهف : ٣٦) حيث أخبر الله جل وعلا عن صاحب تينك الجنتين انه كان ذامال و نمارد ولد ولكنها لم تغن عنه شيئاً بل سلب ذلك كله عنه في الدنيا قبل الآخرة .

ولم يعلموا ان الدنيا ومتاعها مالم تستخدم للآخرة لاتزن عند الله جل وعلا جناح بعوضة ، ولو كانت تزن لما اعطى الكافر منها جرعة ماء ، وان إعطاء الدنيا على حسب الوجود والامتحان لاعلى الاستحقاق بالعقيدة والعمل ، وان إعطاء الآخرة على حسب الاعتقاد وجزاء العمل فشتان بينهما .

فليست كثرة الاموال والاولاد سبباً لنجاتهم من العذاب الاخرى ، ولا دليلاً لكرامتهم عند الله سبحانه فى الدنيا وللمكائتهم عنده فى الآخرة كما انهم قاسوا الدنيا الغانية على الآخرة الباقية ، وليس ذلك الا من وطأ الشياطين قلوبهم وذهاب قوة فكرتهم .

قال الله تعالى : « واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أى الفرقين خير مقاماً وأحسن ندياً ، مريم : ٧٣)
٣٦ - (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون)

قل يا أيها الرسول ﷺ لهؤلاء المترفين الذين يفتخرون بكثرة الاموال والاولاد، بكثرة العدد والعدد ، وبالشوكة والحشمة والرئاسة والزعامة ، وبرونها سعادة لانفسهم وكمالها ، وبرونها عناية الله سبحانه واعتناؤه بشأنهم ، كرامة لهم عند الله جل وعلا ، ورضاه عنهم قل لهم رداً عليهم : ان ربي الذى خلقنى وربانى يبسط الرزق لمن يشاء من عباده من غير نظر إلى استحقاق من بسط له الرزق بالبسط ، يبسطه الرزق على ما يعلمه من مصالح الفرد ومصالح المجتمع البشرى ، ويبسط له الرزق من المعاش والرياش فى الحياة الدنيا لالمحبة به ، وللاخيره ، ولالزلفى استحق بها ذلك . . .

ويضيق الله جل وعلا الرزق لمن يشاء من خلقه من غير نظر الى استحقاقه ذلك ، يضيق عليه الرزق على ما يعلمه من مصالح الفرد ومصالح المجتمع البشرى :
ويضيق عليه لا لبغض من الله تعالى على من ضيق عليه الرزق ، ولالامت منه له .

ان البسط والضيق في الرزق لمصلحة إلهية ، وحكمة ربانية وسنة وضعها لسمى الانسان ، لابدله من السعي في هذه الحياة الدنيا ، وان سعة الرزق وضيقه محكا ابتلاء للموسع عليه ، والمضيق عليه سواء كان مؤمناً أم كافراً ، مطيعاً كان أو عاصياً ، مخلصاً كان أم منافقاً ، ومحسناً كان أو مسيئاً . . . في رزق الكافر والعاصي والمؤمن والمطيع ، كما يرزق الذئب والغنم ، ورب كافر أكثر أموالاً واولاداً وسعة في عيشه من المؤمن ، فليست السعة في الرزق دليلاً على رضا الله سبحانه عن الموسع عليه ، ولا الفقر دليلاً على سخطه جل وعلا على المضيق عليه ، فلا رابطة بين الثراء ومحبة الله ، ولا بين الفقر وسخطه تعالى .

ان الله جل وعلا هو الذي يفاضل بين عباده في الارزاق امتحاناً لهم ، فلا يدل شيء من ذلك على ما في العواقب ، فسعة الرزق في الدنيا لا تدل على سعته في الآخرة ، فلا تظنوا أيها الكافرون : ان أموالكم واولادكم وعددكم وعددكم تغني عنكم غداً شيئاً ، وليست السعة في الرزق دليلاً على قرب من بسط له رزقه من الله تعالى ، ولا الضيق دليلاً على بعد من قدر عليه رزقه عن الله تعالى ، فان القرب والبعد يدوران على الايمان والكفر ، على الطاعة والمعصية ، وعلى الاخلاص والنفاق . . .

فكم من شقي كافر موسر ، وسعيد مؤمن معسر ، وربما وسع على العاصي وضيق على المطيع ، وربما عكس الامر ، وقد يوسع على المطيع والعاصي تارة ، وقد يضيق عليهما ، ويفعل الله تعالى ذلك كله حسب ما اقتضته الحكمة البالغة الالهية لانعلمها تمامها ، وقد خفي علينا أمرها ، فلو كان البسط دليل الاكرام والرضا لاختص به المؤمن المطيع ، ولو كان التضيق دليل الاهانة لاختص به الكافر العاصي ، فالبسط والضيق محكا ابتلاء للانسان بما هو انسان لا بما هو انسان مؤمن و انسان كافر ، فالصفات الانسانية لا تدخل لها في ذلك ، وان الدخيل هو الوجود من حيث انه موجود مخلوق مكلف يسمى بانسان .

وقد يفعل الله تعالى السعة والضيق بالنسبة إلى شخص واحد بانه يوسع عليه

فى وقت ويضيق عليه فى وقت آخر، حتى نرى كثيراً أن الكافر يضيق عليه فى أيام كفه ويوسع عليه بعد أن آمن، كما نرى عكس ذلك أيضاً، فالأية تحتل أن تكون بالنسبة إلى شخص واحد باعتبار وقتين من أوقاته، وأن تكون بالنسبة إلى أفراد متعددة . . .

وقوله تعالى : « ولكن أكثر الناس لا يعلمون » حكمة الهية فى البسط والضيق لأنهم لا يتأملون ولا يتدبرون فى ذلك فيتوهمون أن مدار البسط هو الشرف والكرامة والسعادة، ومدار الضيق هو الهوان والضعف والشقاء، ولا يدرون أن الأول كثيراً ما يكون بطريق الاستدراج، والثانى بطريق الابتلاء ورفع الدرجات . . . ولا يعلمون أن البسط والضيق محكا اختبار من غير ملاحظة الاستحقاق فيهما أصلاً، فأغنى بعض عباده ليمتحن بغناه، وأفقر بعضهم ليبتلّى بفقره، فليس البسط لكرامة، ولا الفقر على بخل من الله سبحانه، فينبغى للمغنى أن ينفق بما وسع عليه، وعلى الفقير أن يصبر على ماضيق عليه، فلا يكون لأحد من الفريقين داع إلى ما فعل الله جل وعلا به من البسط والضيق إلا الابتلاء ومصالح الفرد والمجتمع البشرى، والحكمة الإلهية التى لا يعلم الإنسان كثيراً منها حتى تحيّر بعضهم واعترض على الله تعالى فى البسط لطائفة والتضييق منه على الآخرين أشار إليه قطب الدين الراوندى بقوله :

كم عاقل عاقل أعيب مذهبه وجاهل جاهل تلقاء مرزوقاً
هذا الذى ترك الأوهام حائرة وصير العالم النحرير زنديقاً

قال الله تعالى : « له مقاليد السموات والأرض يبسط الرزق لمن يشاء وبقدرته بكل شيء عليم - ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الأرض ولكن ينزل بقدر ما يشاء أنه بعباده خبير بصير » (الشورى : ١٢ - ٢٧)

وقال : « فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربى أكرم من وأما إذا ما ابتلاه فقد ر عليه رزقه فيقول ربى أهاننى ، الفجر : ١٥ - ١٦)
وقال : « والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق » (النحل : ٧١)

وقال : « ولنبلو نكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات وبشر الصابرين » البقرة : (١٥٥)

وقال : « ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن ليلوكم فيما آتاكم فاستبقوا الخيرات إلى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون » المائدة : (٤٨)

وقال : « وهو الذى جعلكم خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليلوكم فيما آتاكم » الانعام : (١٦٥)

وقال : « انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملاً » الكهف : (٧)

وقال : « انا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة » القلم : (١٧)

٣٧ - (وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى الا من آمن وعمل صالحاً فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم فى الغرفات آمنون)

وليس أموالكم أيها الكافرون التى خولتموها ، فتفترون بها ، وتعتمدون عليها فى السعادة وانتفاع عذاب الله تعالى ، ولا أولادكم التى رزقتموها ، فتفتخرون بها على الناس وتستدلون بها على رضا الله سبحانه عنكم ، ليست هى التى تقرّبكم عندنا قربى ، وليست دليلاً على محبتنا بكم ، ولا اعتنائنا بشأنكم ، وأنتم على كفر وطغيان ، وان الاموال والاولاد من حيث هماهما من غير استخدامهما للآخرة ، ومن غير انضمامهما بالايمان وصالح الاعمال لاتنفع .

إلا أموال من آمن بالله تعالى وبرسوله ﷺ وباليوم الآخر ، وعمل صالحاً يتحمّل الاموال لله جل وعلا وينفقها فى وجوه البر ، ولا تلهيه عن ذكر الله سبحانه حيث ان المؤمن يستخدم الدنيا ومناها للآخرة ، وكذلك إلا أولاد من آمن و يربهم الله تعالى تربية صالحة ، كما ورد فى الولد الصالح ، فالتوجه التام للمؤمن هو الله جل وعلا وحده بخلاف الكافر الذى توجهه التام هو المال والولد ، غفلة عن الله جل وعلا .

وان وسيلة التقرب الاصيله والزلفى عند الله جل وعلا هي الايمان وصالح الاعمال سواء انضم به الاموال والاولاد أم لا ، ولكن الاموال اذا استخدمت للآخرة ، والولد الصالح تنفعه ، فاولئك المؤمنون الصالحون لهم جزاء حسنة منهم عشر أمثالها إلى سبعمئة ضعف بسبب ما عملوا من صالح الاعمال بالاموال وتربية الاولاد وهم في غرفات الجنة آمنون من جميع المكاه وما يحذر منه .
قال الله تعالى : « ان الذين كفروا لن تغنى عنهم أموالهم ولا اولادهم من الله شيئاً » آل عمران : (١١٦)

وقال : « ما أغنى عنى مالى هلك عنى سلطانيه » الحاقة : (٢٨ - ٢٩)

وقال : « وما يغنى عنه ماله اذا تردى » الليل : (١١)

وقال : « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب » النور : (٣٨)

وقال : « والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين واجعلنا للمتقين اماماً اولئك يجزون الغرفة بما صبروا ويلقون فيها تحية وسلاماً » الفرقان : (٧٤ و ٧٥)

وقال : « يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم » الشعراء : (٨٨ و ٨٩)

وقال : « من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً يضاعفه له أضعافاً كثيرة » البقرة : (٢٤٥)

وقال : « واعملوا انما أموالكم واولادكم فتنة وان الله عنده أجر عظيم » الانفال : (٢٨)

وقال : « والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوءأنهم من الجنة غرفاً تجري من تحتها الانهار خالدين فيها نعم أجر العاملين » العنكبوت : (٥٨)

وقال : « لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجري

من تحتها الانهار وعد الله لا يخلف الله الميعاد « الزمر : ٢٠)
وقال : « فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلما
وعدا الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً درجات منه ،
النساء : ٩٥ و ٩٦)

٣٨ - (والذين يسعون في آياتنا معاجزين اولئك في العذاب محضرون)

والذين كفروا يسعون في إبطال آياتنا وكتابنا بالظن فيها ويسعون لأعجاز
الناس عن أن يتصلوا بآياتنا ، ولأعجاز آياتنا أن تصل بالناس ، ويسعون في إنكار
أدلتنا وحجتنا على وقوع البعث والحساب والجزاء ، باذلين جهدهم في ذلك ،
مقدّرين إعجازنا على سبيل معاونة بعضهم بعضاً في ذلك ، ظانين انهم يفوتوننا ،
وانا نهملهم وانا لن نقدر عليهم ، اولئك الكافرون في عذاب جهنم يوم القيامة محضرون ،
وإن كثرت أموالهم وأولادهم ، وعبدوا آلهة لتقرّ بهم عند الله سبحانه زلفى .
تحضرهم الزبانية إلى نار جهنم ، ولا يجدون عنها محيصاً . ولا يجديهم نفعا ما
عولوا عليه من شفاعة آلهتهم ونصرة أولادهم ، ونفع أموالهم ، اما الاصنام والاولاد
فجماد لا شعور لها ، وأما غيرها من الملائكة والجن والشياطين ومن إليهم من
الالهة المزعومة فهم يبرؤن منهم ، وأما الاموال فلا أثر لها يومئذ ، وأما الاولاد
فلا أنساب بينهم ، فيجاء بهم من حيث كانوا إلى حيث يلقون في جهنم ويصلون العذاب
الاليم فيها .

قال الله تعالى : « والذين سعوا في آياتنا معاجزين اولئك أصحاب الجحيم »
(الحج : ٥١)

وقال : « وأما الذين كفروا وكدّوا بآياتنا ولقاء الاخرة فاولئك في العذاب
محضرون ، الروم : ١٦)

٣٩ - (قل ان ربي يسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما أنفقتم
من شيء فهو يخلفه و هو خير الرازقين)

قل يا أيها النبي ﷺ للمؤمنين : ان ربي يوسع الرزق لمن يشاء من عباده المؤمنين حيناً ، ويضيقه عليه حيناً آخر ، والجملة تصح أن تكون بالنسبة إلى شخص واحد باعتبار وقتين من أوقاته ، وأن تكون بالنسبة إلى أشخاص متعددة... وعلى أى التقديرين فالآية فى معنى : فلا تخشوا الفقر والفاقة أيها المؤمنون وأنفقوا مما رزقناكم فى وجوه البر ، وتقرّبوا إلى الله جل وعلا بأموالكم لتنالكم نفحة من رحمته ، وما أنفقتم أيها المؤمنون من شيء مما رزقناكم قليلاً كان أم كثيراً ، فالله تعالى هو يعطيكم خلفه وعوضه بزيادة كثيرة ، أما فى الدنيا بزيادة النعمة ، وأما فى الآخرة فبالجنة ونعيمها. والله جل وعلا هو خير الرازقين ، فترزقون من حيث لا تحسبون ، ولا رازق سواه .

قال الله تعالى : « مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل فى كل سنبله مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا مناً ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » البقرة : ٢٦١ و ٢٦٢

وقال : « فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير » الحديد : ٧
وقال : « هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض لا إله الا هو فأنى تؤفكون - ان الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية يرجون تجارة لن تبور ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله انه غفور شكور » فاطر : ٣ - ٢٨ و ٢٩

وقال : « وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها » هود : ٦

وقال : « ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين » الذاريات : ٥٨

وقال : « أمن هذا الذى يرزقكم إن أمسك رزقه » الملك : ٢١

وأما الكفار وأذنابهم من المنافقين والعاصين فلن يقبل الله تعالى نفقاتهم لنفقتهم شرط قبول الأعمال الصالحة وهو الايمان .

قال الله تعالى: « قل أنفقوا طوعاً أو كرهاً لن يتقبل منكم انكم كنتم قوماً فاسقين وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلا وهم كارهون ، التوبة : ٥٣ و ٥٤)
٤٠ - (و يوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون)

واذكر أيها الرسول ﷺ لهؤلاء المترفين المستكبرين المتبوعين والمستضعفين التابعين يوم يحشرهم الله تعالى جميعاً مع معبوديهم من الملائكة وغيرهم للحساب والجزاء ، وبأهل ذلك الموقف الشديد : الموقف المخوف ، الموقف الخطير ، موقف الزحام والحساب العسير ، وموقف الفضيحة والخسران للكفرة الفجرة القادة ومردتهم ثم يقول ربك للملائكة في هذا الاجتماع وعلى رؤوس الاشهاد : يا أيها الملائكة ! أهؤلاء الرؤساء المستكبرون وأتباعهم إياكم كانوا يعبدون من دوننا ، وكانوا هم يقصدونكم بالعبادة ويخضعونكم بالتقديس ، وأنتم أمرتموهم بعبادتكم وأنتم خلق من خلق الله كما قال تعالى لعيسى بن مريم عليه السلام : « واذ قال الله يا عيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله » (المائدة : ١١٦)

قال الله تعالى : « و يوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل ، الفرقان : ١٧)
وقال : « هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون احشروا الذين ظلموا و أزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم وقفوهم انهم مسئولون ، الصافات : ٢١ - ٢٤)
٤١ - (قالوا سبحانه أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون)

قالت الملائكة حينئذ : سبحانه يا رب وتنزيهاً لك بعد تنزيهه ، وتعاليت

وتقدست عن أن يكون معك إله ، وتنزيهاً لك أن نعبد سواك ، ونتخذ معبوداً غيرك ، أنت ولينا الذى نواله وحده ، نحن عبيدك ، ونقترب منك بالعبادة لك وحده ونواصلك ونرجوك ، من دون هؤلاء المستكبرين وأتباعهم وآلهتهم، ونبرأ إليك منهم ومن عقائدهم السخيفة ، وأعمالهم الباطلة ، ولم نك راضين عن عبادتهم وخضوعهم لآلهتهم ولا عن تقريبهم إلينا ، فلا موالاة بيننا وبينهم ، بل كان هؤلاء المشركون من المتبوعين والاتباع يعبدون الجن ويعوذون بهم ، ويجعلون بينك وبين الجن نسباً ، ويستغيثون بهم فى قضاء حوائجهم كما هو مشهور لدى أرباب العزائم والسحرة .

حيث ان الجن زينوا للمشركين عقائدهم وأعمالهم ، فأضلّوهم ، أكثر المشركين كانوا مؤمنين بالجن ، مصدقين لهم فيما يقولون وما يوسوسونهم و مطيعين لهم إتقاءً من طروق الشر من قبلهم ومبادئ الشر عندهم .

قال الله تعالى : « قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء - يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجراً محجوراً »
(الفرقان : ١٨-٢٢)

وقال : « وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون » (الانعام : ١٠٠)

وقال : « ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون »
(الاعراف : ٢٠٦)

وقال : « واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزاً كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدّاً » (مريم : ٨٢ و ٨١)

وقال : « ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون - بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون »
(الانبياء : ١٩-٢٧)

وقال : «وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً» الصافات : (١٥٨)

وقال : «وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً»

(الجن : ٦)

٤٢ - (فالיום لا يملك بعضكم لبعض نفعاً ولا ضرراً و نقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون)

فيوم القيامة لا يملك بعضكم أيها المعبودون والعابدون من المستكبرين ومردتهم لبعض نفعاً من الشفاعة والانسعاء من فزع يومئذ وأحواله ، ولا ضرراً من هلاك وتعذيب ، بل الامر كله يومئذ لله الواحد القهار وحده ، وذلك موقف شديد ، موقف خطير ، وموقف ضعف وعسير من مواقف يوم القيامة وما أطوله عليهم .

ونقول للذين ظلموا من المستكبرين وأتباعهم ، ظلموا على الله سبحانه بالشرك والطغيان ، فان الشرك لظلم عظيم ، وظلموا الناس والمجتمع البشري بصددهم عن السعادة والكمال ، عن العزة والنجاة وعن الهداية وصالح الاعمال ، وبالافساد في الحرث والنسل بسبب كفرهم والعصيان ، وظلموا أنفسهم بالشقاء والانحطاط والذلة والخسران عذاب النار بسبب الانحراف عن سواء السبيل ، والاعراض عن ذكر الله جل وعلا إلى عبادة الآلهة المزعومة الموهومة . . . نقول زجرأ لهم وتأنيباً : ذوقوا عذاب النار التي كنتم تكذبون بها في الحياة الدنيا ، فعصوا بنان الندم أسمى وحسرة على ما قدموا من فساد الاعمال وسخيف العقائد . . . قال الله تعالى : «فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله» يونس : (١٧-١٨)

وقال : « اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق و كنتم عن آياته تستكبرون - وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنكم فيكم شركاؤا لقد ت قطع بينكم و ضل عنكم ما كنتم تزعمون» الانعام : (٩٣ و ٩٤)

وقال : «واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضراً ولا نفعاً ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً - الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يوماً على الكافرين عسيراً، الفرقان : ٣-٢٦)
وقال : «ان الشرك لظلم عظيم، لقمان : ١٣)

وقال : «وانهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون انهم مهتدون - ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم انكم في العذاب مشتركون، الزخرف : ٣٧-٣٩)
٤٣ - (و اذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم و قالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبين)

واذا تتلى على الكفار الجهلة والمشركين السفلة آياتنا القرآنية بلسان نبينا محمد ﷺ حال كونها واضحة الدلالات على حقيقة التوحيد وبطلان الشرك، وظاهرة المعاني في وقوع البعث والحساب والجزاء، وقاطعة البرهان على حقيقة نفسها وصدق نبينا ﷺ قالوا تارة : ما هذا القارىء الا رجل - متجاهلين عن معرفته، فكأنه ﷺ غير معروف بينهم وهم لا يعرفونه أصلاً تحقيراً لشأنه ﷺ - يريد أن يصدكم أيها المشركون ويصرفكم عما كان يعبد آباؤكم من الالهة، يريد أن يسفه أحلام أسلافكم، و يغيب آلهتكم، يريد أن يغير دينكم الذي ورثتموه من آباؤكم، ويريد بأمر في نفسه بأن يتفضل عليكم و يجعلكم من أتباعه دون أن يكون له حجة على ما يدعيه، ولا برهان على صحة ما يسلك من سبيل، فلا يكون رسولاً، فلا تتبعوه واحذروه.

هذه مقالة الكافرين في نفس النبي ﷺ ورسالاته، وهذا دأب الكفار إطلاقاً.

قال الله تعالى : «واذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا» (الحج : ٧٢)

وقال : «ألم يأتكم نبؤا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كافرين بما أرسلتم به - قالوا ان أنتم إلا بشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأتونا بسلطان مبين، ابراهيم : ٩-١٠)

وقال : «فقال الملؤا الذين كفروا من قومه ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آباءنا الاولين، المؤمنون : ٤٢)

وقوله تعالى : «وقالوا ما هذا إلا إفك مفترى» : و قال هؤلاء الكفرة البهولة في أمر القرآن الكريم بعد ما قالوا في شأن النبي الكريم ﷺ : ما هذا - محققين له ومستهزئين به - القرآن الذي يقرؤه عليكم محمد ويدعى انه وحى من عند ربه إلا كذب مختلق من عنده ، متخرف من تلقاء نفسه ، كلام مصروف عن وجهه لامصادق له في الواقع ، مفترى باسناده إلى الله تعالى وأعانه عليه قوم آخرون .

قال الله تعالى : « وقال الذين كفروا إن هذا إلا إفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون، الفرقان : ٤)

وقوله تعالى : «وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم إن هذا إلا سحر مبين» : ولما رأى هؤلاء الكفرة السفلة أثر القرآن الكريم في النفوس ، و علموا ان الكذب والاختلاق والزور والبهتان و كلام الكاذب والمجنون والمختلق لا يؤثر هكذا في النفوس قالوا ثالثاً للحق حين جاءهم به محمد رسول الله ﷺ من عند ربه مشتملاً على الهدى والشرعية السهلة السمحاء التي وجهتهم في حياتهم الاجتماعية ونظم المعيشة وجهة جديدة تكون بها كما لهم و عزتهم و سعادتهم في معاشهم ومعادهم ، و غيرت الطريق الذي ورثوه عن آباؤهم وأجدادهم ... قالوا من غير تدبر ولا تأمل فيما تلاه عليهم النبي ﷺ : ما هذا المتلول إلا سحر

ظاهر سحريته لاختفاء فيه عندنا ، وخيال لاحقيقة له .

قال الله تعالى : «واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين أم يقولون افتراء - وإذ لم يهتدوا به فيقولون هذا إفك قديم، الاحقاف : ٦-١١)

وقال : «واذا ذكروا لا يذكرون وإذا رأوا آية يستسخرون وقالوا إن هذا إلا سحر مبين، الصافات : ١٣-١٥)

وقال : «ولونزلنا عليك كتاباً فى قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين، الانعام : ٧) وقال : «ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانا به كافرون» الزخرف : ٣٠) هؤلاء الكفار الجهلة والمشركون السفلة كانوا يتخبطون ولا يدرون ماذا يقولون ، فتارة يقولون : ان هذا القرآن إفك و افتراء وكذب وقادئه أفك ومفتري وكاذب ، وتارة اخرى يقولون : انه سحر و كهانة ، وتاليه ساحر وكاهن وثلاثة يقولون : انه خيال وقائله مجنون . . . وهذا شأن المتخبط المتحير الذى اغشى عينه قوة النور وبهر نفسه بريق الحق فهو لا يدري ماذا يقول .

وحقاً عمت أبصارهم ، وضلت أحلامهم ، فلم يستطيعوا أن يدفعوه بكل سبيل ، ولا يزال يلج القلوب ويداخل النفوس ويستحوذ عليها ، وصاروا حيارى فى أمر النبي الخاتم محمد المصطفى ﷺ ولا يجدوا طريقاً للتغلب عليه ﷺ بالوسائل التى كانوا يعرفونها ، وهى بين أيديهم ، فانهم نفوا الرسالة أولاً ثم الوحي ثانياً ، ونسبوا إلى الاول بادادة الصد عن السبيل وإلى الثانى بالافتراء والكذب جاء به لترويج دعوته .

أهؤلاء المشركون لم يعلموا ان الدين الصحيح الالهى انما يأتى بوحي من عند الله جل وعلا ، وبكتاب ينزل على الرسول ﷺ ليبلغه للناس ، وبين لهم فيه ما جاء به من الشرائع والآداب والفضائل التى تكون بها كما لهم وعزتهم

ونجاتهم وسعادتهم في دنياهم وآخرتهم وهم امة امية أم كانوا يعلمون و لكنهم يكفرون عناداً ولجاجاً ...

٤٤ - (وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير) وما آتينا هؤلاء المشركين الجهلة والكفار السفلة شيئاً من كتب سماوية يدرسونها قبل هذا القرآن الكريم ، فيعلمون بدرسها وقرائتها ان ماتلونه عليهم من آياتنا إفاك مفترى ، وقاريه يريد أن يصدّهم عن دينهم ودين آباءهم ، وما أرسلنا إليهم قبلك من نذير ينذرهم ، فأخبرهم بان ما تتلوه عليهم من آياتنا سحرمبين ، وما ندعوهم إليه من التوحيد والبعث والحساب والجزاء باطل و كذب ، فيتمسكون بقوله في تكذيبهم بك ، وبصحة ما هم فيه من الشرك والكفر... فمن أين أتاهم ان ما هم فيه هو الدين الحق الذي يرشدهم إلى صحة الاشراك بالله سبحانه ، وينفى توحيد الخالق العليم الواحد الحكيم ، الرازق الخبير ، المدبر البصير حتى يكون لهم معذرة فيما يدعون وحجة على صحة ما يعتقدون فلم يقرؤا في كتاب اوتوه بطلان ما جئتهم به ولا سمعوه من رسول بعث إليهم ، إذ لم ينزل إليهم قبل القرآن الكريم كتاب ، ولم يرسل إليهم قبلك رسول ، فلا يكون كلامهم مستنداً إلى علم وتجربة ، ولا وجه لتكذيبهم يتشبهت به ولا شبهة متعلق ، فمن أين يكذبونك كما ان لا دليل لهم ولا حجة على ما هم فيه من الشرك لإلتباع الهوى والعناد والحمية الجاهلية ، واللجاج .

قال الله تعالى : «أم لكم كتاب فيه تدرسون ان لكم فيه لما نخيرون» (القلم : ٣٧-٣٨)

وقال : «أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون» (الروم : ٣٥) وقال : «أم يقولون افتراء بل هو الحق من ربك لتندرقوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون» (السجدة : ٣)

وقال : «ولكن رحمة من ربك لتندرقوما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم

يَتَذَكَّرُونَ - قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ
فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَىٰ بَغِيرَ
هُدًى مِنَ اللَّهِ، الْقَصَصُ : ٤٦-٥٠)

وقال : «قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا
مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْهُ» الْفَاطِرُ :
(٤٠) وقال : «وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَالَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا
يُخْرِصُونَ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مَسْتَمْسِكُونَ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا
عَلَىٰ أَمَةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ» الزَّخْرَفُ : ٢٠-٢٢)

٤٥ - (وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَغُوا مَعَارِ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي
فَكَيفَ كَانَ تَكْبِيرُ)

وَكَذَّبَ الْأُمَمُ السَّابِقَةُ بآيَاتِنَا وَرُسُلَنَا ، الَّذِينَ كَانُوا هُمْ مِنْ قَبْلِ هَؤُلَاءِ
الْمَشْرُكِينَ ، وَكَانَ هَؤُلَاءِ الْأُمَمُ الْبَائِدَةُ وَالْقُرُونُ الْخَالِيَةُ كَقَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ
وَلُوطَ وَمُوسَى . . . أَقْوَامًا أَشَدَّ بَطْشًا مِنْ هَؤُلَاءِ الْمَشْرُكِينَ ، وَأَكْثَرُ أَمْوَالًا وَ
أَوْلَادًا وَأَطُولَ عَمْرًا وَأَوْسَعَ عَيْشًا ، فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِسَبَبِ تَكْذِيبِهِمْ بآيَاتِنَا وَرُسُلَنَا ،
فَحَلَّ بِهِمْ نَكَالُنَا وَبَالُنَا ، فَدَمَّرُوا تَدْمِيرًا ، وَلَمْ تَغْنِ عَنْهُمْ عِدَّتُهُمْ وَعَدَدُهُمْ ، وَلَا أَمْوَالُهُمْ
وَأَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى شَيْئًا ، وَمَا بَلَغَ الْمَشْرُكُونَ مَعَارِ مَا آتَيْنَا تِلْكَ الْأُمَمِ
الْمَاضِيَةِ ، فَكَيفَ كَانَ عِقَابِي بِهِمْ .

فاحذروا أيها المشركون أن يصيبكم مثل ما أصابهم ، ويحل بكم ما حلَّ
بهم ، وأنكم لتشهدون آثارهم في حلهم وترحالهم في غدوهم ورواحهم . . .

فَأَيْنَ هُمْ مِنْ قَوْمِ عَادٍ وَقَوْمِ نُوحٍ وَقَوْمِ ثَمُودَ وَقَوْمِ لُوطٍ ؟ وَأَيْنَ هُمْ مِنْ أَهْلِ سَبَأٍ
وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَبَأْسٍ وَجَاهٍ وَسُلْطَانٍ وَعَدَدٌ وَعَدَدٌ ؟ ؟ ؟ وَأَيْنَ هُمْ مِنْ نَمْرُودَ
وَقَارُونَ وَشَدَادَ وَفِرْعَوْنَ مِصْرَ . ؟ ؟ ؟ وَمَا مَلِكٌ مِنْ بِلَادٍ وَاسْتَعْبَدَ الْعِبَادَ ؟

وإِنَّمَا الْعَجَبُ مِنْ مَشْرِكَى الْعَرَبِ اللَّجُوجِ أَنَّهُمْ كَيْفَ تَوَصَّلُوا إِلَىٰ ذَلِكَ

الحكم على الرسول الاعظم ﷺ ؟ هل في سيرته أوفى دعوته أوفى شخصه ما يدعو إلى ذلك ؟ معاذ الله انه ﷺ الصادق المصدق الأمين العفيف عن الدنيا وأعراضها الزائلة ، وهو الذي أتى بالهدى والنور والرحمة للناس كافة ، وما سندهم في هذا الحكم الباطل ؟ وما دليلهم على مقالتهم السخيفة ؟ وما حججهم لعقيدتهم الفاسدة ؟ أعندهم كتاب سماوى يقرؤون فيه ذلك ؟ أو ارسل إليهم قبل محمد رسول الله الخاتم ﷺ فبلغهم ذلك ؟ كلا ثم كلا .

لم يكن عندهم كتاب ينطق بتكذيب النبى الخاتم ﷺ ، ولم يرسل إليهم قبله رسول يكذّبونه بقوله ، ولم يكن لهم دليل على مقالتهم فيه ﷺ : بانه ساحر أو كذاب أو مفتر أو به جنون أبداً وانما هم كذّابوه لاعتدوا عليه ، وأعرضوا عنه مع وجود ألف دليل ودليل على صدقه ﷺ .

ولا غرابة ، فقد كذب الذين من قبلهم من الأمم السابقة ، وما بلغ مشركو العرب معشار ما آتينا تلك الأمم من قوة وسلطان وبطش وعدد وود وطول عمر ... فكذبت الأمم رسلى ، فكانت العقوبة الصارمة والجزاء العاجل والهلاك المهلك فكيف كان عقابى ، فاعتبروا يا أولي الابصار .

قال الله تعالى : « أولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأناروا الارض وعمروها أكثر مما عمروها وجاءتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون » (الروم : ٩) وقال : « كذب الذين من قبلهم فأناهم العذاب من حيث لا يشعرون فأذاقهم الله الخزي فى الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون » (الزمر : ٢٦-٢٧) وقال : « ثم دمرنا الآخرين و انكم لتمرتون عليهم مصبحين و بالليل أفلا تعقلون » (الصافات : ١٣٦-١٣٨)

وقال : « وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أشد منهم بطشاً فنقبوا فى البلاد هل

من محيص ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أدألقى السمع و هو شهيد، ق :
(٣٧-٣٦)

٤٦ - (قل انما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا
ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد)
قل يا أيها النبى ﷺ لهؤلاء المشركين : إنما أعظكم بكلمة واحدة ،
واصيكم بها وهى : أن تقوموا فى طلب الحق لوجه الحق ، خالياً عن إتباع
الهوى اثنين إثنين وواحدأً واحدأً .

فالمراد من القيام ليس القيام على الارجل ، وانما المراد به هو القصد
للنظر والفكر والتعقل لتبيين الحق ، ولطلب الحق لوجه الحق ، وهذا لا يمكن
فى الجماعات العامة والازدحام والغوغاء إذ فيها تهويش خاطر والمنع من إطالة
التفكير وتخليط الكلام وقلة الانصاف ، بل وكثيرأً ما فيها إحياء الباطل وإماتة
الحق ، وخاصة فى هذا الامر العظيم : أمر التوحيد و ترك الشرك ، أمر الرسالة و
ترك العصية ، وأمر البعث والحساب والجزاء . . . التى تخالف عقيدتهم الفاسدة ،
وأعمالهم الكاسدة مع اضطرابهم وتبليبل أفكارهم فى الجماعات والجدل والخصومة
بينهم .

تقومون لطلب الحق لوجهه تاركين القعود والكسل ، والخمول والتقليد
العمياء ، تاركين موت النفس وإماتتها بالعصية الجهلاء ، وتاركين نوم العقل
وإضاعة الفكر بإتباع الهوى ، بل تقومون متسلحين بيقظة الضمير ونشاط العقول ،
ناظرين فى أمر هذه الرسالة السماوية وفيما جاءكم به من غير مباداة بتكذيبها
عنادأً واستكبارأً ، وناظرين مجردين أنفسكم من كل ما يعوق البحث الحر
والفكر السليم الخالى من الهوى والفرض . . .

وقوله تعالى : ثم تتفكروا وما بصاحبكم من جنة : تفكروا فيما وعظتكم

به من التوحيد وترك الشرك بالله سبحانه ، من الطاعة لله تعالى وحده وترك العبادة لغيره ، ومن الانتماء بأوامر الله جل وعلا والانتها عن نواهيه . . . تتفكروا ملياً فيما دعوتكم إليه من الرسالة وما جئتمكم به من السوحى السماوى يعجز الجن والانس عن اتيان آية مثله ، وفيه السعادة والكمال ، والعزة والجلال ، والنجاة والسلام . . . تتفكروا فيما ذكرتمكم به من هلاك الامم الماضية و دمارهم بسبب الكفر والظلم ، ومن البعث والحساب والجزاء والناد وعذابها للكافرين ، وتفكروا فيما حذرتكم عنه من سوء عاقبة عقائدكم الباطلة وفساد أعمالكم فى الدنيا بالخزى والهوان والهلاك والدمار ، وفى الآخرة بنار جهنم وعذابها .

فتجدون حينئذ ليس بصاحبكم محمد ﷺ ، وكان هو يعيش بينكم سنين طويلة من جنة ، وتعلمون ان ليس صاحبكم محمد ﷺ مجنوناً ، وذلك لانهم اذا فعلوا ذلك ، ويقول الرجل لصاحبه متفكرين فى أمر الرسالة : هلم فلنصادق هل رأينا من محمد ﷺ جنة ، أوجرت بنا عليه كذباً ، ثم ينفرد كل واحد عن صاحبه ، فيتفكر وينظر ، فيعترف بان هذا كتاب كريم ، وهذا رجل أمين ، فليس هو إلا صادق أرسل من رب رحيم ، فليس بكاذب ولا مجنون ولا كاهن ولا ساحر .

اذ لا يتصدى لادعاء هذا الامر العظيم إلا أحد رجلين : إما مجنون لا يبالي بافتضاحه حين مطالبته بالبرهان وظهور عجزه ، وإما نبى مرسل مؤيد من عند الله تعالى بالمعجزات الدالة على صدقه ، وانكم قد علمتم ان محمداً أرجح الناس عقلاً وأصدقهم قولاً وأشهرهم أمانة ، وقد عرفت ان محمداً أركى الناس نفساً وأجمعهم للكمال النفسى والعقلى ، فيجب عليكم أن تصدقوه فى دعوته ، وقد قرنها بالمعجزات الدالة على ذلك ، فليست دعواه مجردة من الادلة والبراهين ، وليس هذا الرسول بكاذب ولا مجنون .

٠ تفكروا أيها المشركون ما بصاحبكم محمد رسول الله الاعظم ﷺ هل جرّ بتم عليه كذباً ؟ كلا انه الصادق ، هل جرّ بتم عليه خيانة ؟ كلا انه الامين

المعروف ، هل رأيتم فيه ميلاً إلى الدنيا ومتاعها حتى يقال : انه يطلب المال أو الملك ؟ كلا انه العفيف عن الدنيا وأهلها ، هل رأيتم عليه فساداً أو تحللاً أو نشوزاً أو سوء خلق ؟ كلا انما هو الرجل الحكيم المتزن فى كل أفعاله وأقواله ، المصلح بين جميع عباد الله تعالى ، له الخلق العظيم ، وقد شهد عليه ربه وخاطبه بقوله : « انك لعلى خلق عظيم » .

تفكروا فى رسالة محمد ﷺ وما جاءكم به هل يدعوكم إلى فسق أو فجور ؟ أم يدعوكم إلى حق و نور ؟ هل يدعوكم إلى ضلالة و جهل و شك و كفر ؟ أم يدعوكم إلى هداية و علم و يقين و طمأنينة و ايمان ؟ هل يدعوكم إلى شقاء و هلاك و انحطاط و هوان ؟ أم يدعوكم إلى سعادة و نجات و كمال و عزة ؟؟؟

تفكروا فى أمر محمد ﷺ أيدعوكم إلى اسر التقليد العمياء ، و حمى الجاهلية الجاهلاء و سوء العمل ؟ أم يدعوكم إلى الحرية المنظمة الفكرية ، إلى الحضارة المقدسة ، إلى العلم النافع ، و إلى تكوين المجتمع الصالح ، وخلق الفرد الكامل الذى يسعى لخيرى الدنيا والاخرة ؟

نعم ان محمداً رسول الله ﷺ يدعو الانسان إلى بناء الفرد والمجتمع والدولة على اسس القسط والعدل ، على التعاون والاخوة ، وعلى المحبة والسلام ، و يحارب الرذيلة والاستبداد ، و يمنع الجور وينهى عن الظلم والعدوان و عن الفساد و طلاقة العنان ...

نعم ان محمداً رسول الله ﷺ يدعو الانسان إلى صالح العمل ، إلى البر والخير ، و إلى كل ما فيه سعادة الفرد والمجتمع ، يدعو إلى نصرة الفقير ، و إعانة المظلوم و إغاثة الملهوف ، و ينهى عن كل شر و فساد ...

فتفكروا ببصائركم عسى أن يهديكم ربكم إلى الحق ونوره ، إلى الصواب وسيله ، و إلى الجنة و طريقها .

قال الله تعالى: « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم فاسئلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون بالبينات والزبر و أنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم و لعلهم يتفكرون » (النحل : ٤٣ و ٤٤) .

و قال : « انا أنزلنا عليك الكتاب بالحق فمن اهتدى فلنفسه و من ضل فانما يضلّ عليها وما أنت عليهم بوكيل - ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون » (الزمر : ٤١ و ٤٢) .

وقال: « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله و تلك الامثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون » (الحشر : ٢١) .

وقال: « قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا و من اتبعني و سبحان الله و ما أنا من المشركين » يوسف : ١٠٨) .

وقوله تعالى : « إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد » : ما محمد ﷺ إلا نذير لكم أيها المشركون ، ينذر كم بين يدي عذاب شديد في الحياة الدنيا بالهلاك والدمار ، بالذلة والهوان كالامم السابقة ، و في الآخرة بعذاب النار إذا لم تؤمنوا بالله تعالى و رسوله ﷺ و ما جاءكم و باليوم الآخر .

قال الله تعالى : « والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم تنزيل العزيز الرحيم لتنذر قوماً ما انذر آباؤهم فهم غافلون » يس : ٢ - ٦) .

وقال : « و لقد استهزى برسل من قبلك فأمليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب - و جعلوا لله شركاء قل سمّوهم أم تنبؤنه بما لا يعلم في الارض أم بظاهر من القول - لهم عذاب في الحياة الدنيا و لعذاب الآخرة أشق و ما لهم من الله من و اق » الرعد : ٣٢ - ٣٤) .

و قال : « ولكن رحمة من ربك لتنذر قوماً ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون » القصص : ٤٦) .

وقال: « وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه و لتنذر ام القرى

و من حولها - اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق و كنتم عن آياته تستكبرون ، الانعام : ٩٢ - ٩٣) .

وما ورد في المقام فمن باب التأويل وهو اللب فتأمل جيداً .

٤٧ - (قل ما سئلتكم من أجر فهو لكم ان أجرى الا على الله وهو على كل شيء شهيد)

قل يا أيها النبي ﷺ لهؤلاء المشركين : إن كنتم لا تؤمنون بما أذعوكم إليه لخوفكم من طمعى فى أموالكم فاعلموا أنى ما سئلتكم على الانذار والتبليغ أجراً ، فانى لست طالباً للدنيا ومتاعها ، ولا أريد منكم فى دعوتى عطاءً من المال والجاء والسلطان ، فان طلبت منكم على رسالة ربى إليكم ونصحى لكم أجراً فهو لكم ، وانما أطلب ثواب رسالتى من الله جل وعلا ، فان الدنيا وما فيها لا توازن أمر الرسالة حتى يجعل منها أجراً لها ، فليس لى أجر فيها إلا على الله تعالى ، فلا عذر لكم فى ترك الايمان بما أذعوكم إليه .

قال الله تعالى : « قل ما أسئلكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين » (ص : ٨٦)

وقال : « قل لأسئلكم عليه أجراً إلا المودة فى القربى » (الشورى : ٢٣)

وقال : « أم تسألهم أجراً فهم من مغرم مثقلون » (الطور : ٤٠)

وقوله تعالى : « وهو على كل شيء شهيد » : والله جل وعلا هو على كل شيء شهيد ، فيشهد على ما دعوتكم إليه مما أنزله على ، ويشهد على أنى لم اطلب فى الدعوة والانذار أجراً منكم ، ويشهد على ما أنا عليه من قيامى برسالة ربى إليكم ، ويشهد على ما يكون منكم من قبول هذه الرسالة أوردّها ، شاهد على صدقى وخلوص نيتى ، فما حملنى الامر الدينوى على ركوب هذه الصعاب ، وتلك افتحام الأخطار ، كما يحمل المتنبئين على ذلك ، وما حملنى على ذلك هو أمر الله تعالى كما قال : « فاصدع بما تؤمر » (الحجر : ٩٤)

قال الله تعالى : « قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وادعى إلى هذا القرآن لا نذر لكم به ومن بلغ ، الانعام : ١٩)
وقال : « لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيداً ، النساء : ١٦٦)

وبهذا ثبت ان محمداً ﷺ نبي مرسل ، فاستبان انه ليس بمجنون ، وما جاء به من الكتاب كتاب سماوي ، وما هو بطالب الدنيا ومتاعها في دعواه الرسالة ، فيقطع الانسان المتدبر المنصف ، والمتفكر سليم القلب ، انه ﷺ ما جاء به نزل من السماء ، وقذف به الوحي إليه ، وأرسل من عند الله جل وعلا كما أمره الله تعالى أن يقول ويبلغه إليهم بقوله تعالى :

٤٨ - (قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب)

قل أيها الرسول ﷺ للمشركين تطميناً لقلوب المؤمنين وتثبيتاً لهم على دعوتك وتهديداً للمكذابين : ان ربي يلقي الوحي إليّ بالحق ، وينزله على قلبي ليرمي الباطل بالحق حتى يصره ويدمغه ، فإذا هوزاهق ، وربي هو علام الغيوب الذي عالم بجميع الخفايا والضمائر والنوايا ، وعالم بعواقب الامور ومالم يكن مما هو كائن ، فيقذف الباطل بالحق عن علم حيث يشاء .

قال الله تعالى : « ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون » الانفال : ٧-٨)

وقال : « بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هوزاهق ولكم الويل مما تصفون » الانبياء : ١٨)

وقال : « ويمح الله الباطل ويحق الحق بكلماته انه عليم بذات الصدور » الشورى : ٢٤)

٤٩ - (قل جاء الحق وما يبدىء الباطل وما يعيد)

قل أيها النبي ﷺ للمشركين والطغاة إدعوا عن الشرك والطغيان ،

وللمؤمنين تثبيتاً لهم في الطاعة والايمان : جاء الحق في صورة كاملة من صوره في الرسالة وفي قرآنها وفي منهجها المستقيم لاعوج فيه ، جاء الحق فرفعت رايته وعلاذكره ، جاء الحق وأعلن هذا الاعلان ، وقرّ هذا الحدث و اصدع بهذا النبأ ، وجاء الحق بقوته ودفعته ، وباستيلائه وسيطرته . . .

ولا يظهر الباطل بعد أن جاء الحق ولا بعيد ، إذ لم تبق من الباطل قوة يظهر بها أوبعيد ، فلا ثبات له ولا قرار ولا قوة أمام الحق ، فما عادت له حياة اذا انتهى أمره ، وما عادله مجال إذ انقطع دابره ، وانه على شفاخرة لا ينقذه أحد ، وانه في شرف الزوال ، فاستقر منهج الحق ، ولا بعيد الباطل مهما يقع من غلبة مادية له في بعض الاحوال والظروف . . . إلا أنها ليست غلبة على الحق ، انما هي غلبة على المنتمين إلى الحق غلبة الناس لا المبادئ ، وهذه موقوفة ستزول أما الحق فواضح بيّن صريح . فان الزبد فيذهب جفاء ، و أما ما ينفع الناس فيمكث في الارض .

قال الله تعالى : «وقل جاء الحق و زهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً»
(الاسراء : ٨١)

وقال : «هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون» (الصف : ٩)

وقال : «قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين» (النحل : ١٠٢)

وقال : «كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض كذلك يضرب الله الامثال» (الرعد : ١٧)

٥٠- (قل ان ضللت فانما أضل على نفسي و ان اهتديت فيما يوحي الي ربي انه سميع قريب)

قل يا أيها الرسول ﷺ لهؤلاء المشركين وللناس اجمعين إن ضللت

بعد أن جاء الحق وتمت على الحجة، فانما أضل على نفسي، فيكون إنم ضلالتى وضراً، وعاقبة انحرافى عن طريق الحق والرشاد ووباله على نفسى، لان النفس أمانة بالسوء فلا تتبعوها .

وإن اهتديت إلى الحق واستقيمت على سبيل الرشاد، فبسبب ما يوحى إلى من ربه من الحكمة والبيان، وتوفيقه للاستقامة على محجة الحق وطريق الصواب، فاهتدوا بما أوحى الله تعالى إلى، لان الله هو سميع لما نهيتكم عنه من الشرك والظنانيان، ولما دعوتكم إليه من الطاعة لله تعالى والايمان، وسميع لما تقولون من التصديق والتكذيب، فانه قريب من كل متكلم بل هو أقرب إليه من جبل الوريد، فلا يخفى عليه المحق والمبطل .

قال الله تعالى : «فماذا بعد الحق إلا الضلال فأنى تصرفون - قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها» يونس : ٣٢-١٠٨

وقال : «ان النفس للأمانة بالسوء إلا ما رحم ربي» يوسف : ٥٣

وقال : «فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى» طه : ١٢٣

وقال : «قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهتدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور باذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم» المائدة : ١٥-١٦

وقال : «ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد» ق : ١٦

ألم بأن للذين يدعون انهم من أتباع النبى الكريم ﷺ من هذه الامة الاسلامة أن تخشع قلوبهم لنور الحق لوجه الحق، وأن تخضع نفوسهم لحكم القرآن الكريم ومعارفه ؟ ألم بأن لهم أن يرفعوا رؤوسهم عالية مجاهدين طالبين مستميتين فى طلب الحكم والقضاء بالقرآن، والسير فى ركاب الرحمن، وترك

الهوى واتباع الشيطان ؟ ألم يأن للشعوب الاسلامية أن ترجع إلى دينها وكتابها ، وتثوب إلى رشدها وصوابها ...

و لعمري لا هداية و لا رشد ، و لا حق و لا صواب و لا كمال و لا عزة و لا سعادة و لا نجات إلا في ظل الدستور القرآنى والعمل بحكمه ومعارفه ...
و لعمري لا ضلالة و لا غي ، و لا باطل و لا خطأ و لا انحطاط و لا ذلة و لا شقاء و لا هلاك لهذه الامة الاسلامية إلا بترك العمل بهذا الوحي السماوى و مبانيه ... و لعمري من يبتغ غير حكم الله تعالى بأى إسم من الاسماء المختلفة ، و بأى زى من الألبسة المخططة ، و بأى صورة من الصور المتصورة فاولئك هم الضالون المضلون .

قال الله تعالى لنبيه الخاتم ﷺ : « و أن احكم بينهم بما أنزل الله و لا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك - أفحكم الجاهلية يغفون و من أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون » (المائدة : ٤٩ - ٥٠) .
ففى حكم القرآن الكريم خير وعزة وسعادة وكمال للمسلمين ، وللمجتمع البشرى كافة ، و فيه قطع لدابر الفتن والفساد ، و عبث العابثين مؤتسين ...

٥١ - (و لو ترى اذ فرعوا فلا فوت و اخذوا من مكان قريب)

و لو ترى أيها الرسول ﷺ حال الكافرين لرأيت أمراً فظيماً حين انقبضوا من أمر مهيب مخوف ، و اندهشوا من أمر مفزع فظيع ، فلا يفوت لنا منهم أحد بهرب و فرار أو تحصن و إتجاء ، إذ لاملجأ لهم يومئذ يلتجئون إليه ، و لا مأوى يبتعدون فيه ، و اخذوا عندئذ من مكان قريب حيث كانوا ، من أن يتمكنوا من الامتناع أو الفرار أو الاتجاء .

٥٢ - (و قالوا آمنا به و أنى لهم التناوش من مكان بعيد)

و قال الكفرة الفجرة حين رأوا بأس الله تعالى و عاينوا نعمته و حلولها بهم : آمنا بالحق الذى كفرنا به من قبل ، وأنى لهؤلاء الكافرين التناول بالايامن

والانتفاع به تناولاً سهلاً ، و قد بعد عنهم ، و قد صاروا هم بعيدين عنه ، و ليس هذا وقت الايمان ، و لا هو ينفعهم عندئذ .

والاية الكريمة فى معنى قوله تعالى : « يوم بأنى بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل » الانعام : ١٥٨) .

و قوله جل و علا : « قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون » السجدة : ٢٩) .

و قوله سبحانه : « فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده و كفرنا بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنت الله التى قد خلت فى عباده و خسر هنا لك الكافرون » غافر : ٨٤ - ٨٥) .

٥٣ - (و قد كفروا به من قبل و يقذفون بالغيب من مكان بعيد)

و قد كفروا بالحق من قبل أن يروا بأسنا ، و قد كانوا يرمونه من غير علم و لدليل لهم : انه سحر و شعر ، و مجيئه ساحر و شاعر ، و انه كذب و كهانة ، و مجيئه كاذب و كاهن ، فهم يرجمون الحق و النبى الكريم ﷺ بظنون لامستند لهم فيها ، و يتكلمون فيهما بمطاعن ليس لها ما يؤيدها و لا هم بمصيب فيها .

٥٣ - (و حيل بينهم و بين ما يشتهون كما فعل بأشياعهم من قبل انهم كانوا فى شك مريب)

و حيل بين هؤلاء المشركين و من إليهم من المكذبين بالحق ، و بين ما يشتهون من قبول الحق و الايمان بمجيئه حين رأوا بأسنا و عذابنا ، كما فعل بأمثالهم فى الكفر بالله سبحانه ، و نظائرهم فى تكذيب الحق من الامم الماضية البائدة ، إذ تمنوا الايمان حين رأوا بأسنا و عذابنا ، ولكن لم يقبل منهم لقوته و قوته ، لان المشركين و أذنابهم كانوا فى شك فى أمر الحق بحيث لا يطمثون إلى شيء مما جاء به النبى الخاتم ﷺ .

قال الله تعالى : « و انه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك

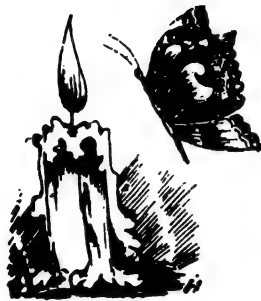
لتكون من المنظرين - لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم فيأتيهم بغتة وهم لا يشعرون فيقولوا هل نحن منظرون ، الشعراء : ١٩٢ - ٢٠٣) .

و قال : « هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم و ما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون فأصابهم سيئات ما عملوا و حاق بهم ما كانوا به يستهزؤن ، النحل : ٣٣ و ٣٤) .

وقال : « كم أهلكنا من قبلهم من قرن فنادوا و لات حين مناص و عجبوا أن جاءهم منذر منهم و قال الكافرون هذا ساحر كذاب - ما سمعنا بهذا في الملة الاخرة ان هذا الا اختلاق ءانزل عليه الذكر من بيننا بل هم في شك من ذكرى ، ص : ٣ - ٨) .

و قال : « و لقد أهلكنا أشياعكم فهل من مدكر ، القمر : ٥١) .

و قال : « فما زلتم في شك مما جاءكم به ، غافر : ٣٤) .



* جملة المعاني *

٣٦٠٧ - (الحمد لله الذى له ما فى السموات و ما فى الارض و له الحمد فى الآخرة و هو الحكيم الخبير)

الحمد كله لله تعالى وحده فى كل وقت و على كل حال فى الحياة الدنيا حمداً تاماً للمعبود الذى له ما فى السموات و ما فى الارض كلها خلقاً و ملكاً و تدبيراً ، و له وحده الحمد كله فى دار الآخرة ، والله تعالى هو الحكيم فيما يفعل ، الخبير فيما يدبر .

٣٦٠٨ - (يعلم ما يلج فى الارض و ما يخرج منها و ما ينزل من السماء و ما يعرج فيها و هو الرحيم الغفور)

الله تعالى هو الذى يعلم ما يدخل فى الارض و ما يغيب فيها ، و يعلم ما يخرج من الارض ، و يعلم ما ينزل من السماء من الوحي والبركات ، و يعلم ما يعرج فى السماء من الملائكة و صالح الاعمال والكلم الطيب . . . والله جل وعلا هو الرحيم بالمؤمنين ، الغفور للتائبين .

٣٦٠٩ - (وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى و ربي لتأتينكم عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات و لا فى الارض و لا أصغر من ذلك و لا أكبر الا فى كتاب مبين)

وقال الذين كفروا بالله تعالى و رسوله ﷺ و باليوم الآخر : لا تأتينا الساعة ، قل يا أيها النبى ﷺ لهؤلاء الكافرين: بلى اقسم بربى لتأتينكم الساعة ،

هو جل و علا عالم الغيب الذى لا يفوت عن علمه وزن أقل ما يمكن أن يوزن فى السموات و لا فى الارض و لا أصغر من الذرة و لا أكبر منها الا و هو ثابت فى كتاب مبين .

٣٦١٠- (ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة و رزق كريم)

و قد أثبت الله جل و علا ما فى هذا العالم فى الكتاب المبين الذى يبين ما ثبت فيه يوم القيامة ليجزى الله تعالى الذين آمنوا و عملوا الصالحات اولئك المؤمنون لهم مغفرة و رزق كريم فى الجنة .

٣٦١١- (والذين سعوا فى آياتنا معاجزين اولئك لهم عذاب من رجز أليم)

و ليجزى الله جل و علا الذين سعوا فى إبطال الحق و إماتته و احياء الباطل ، باذلين جهدهم فى ذلك ، اولئك الذين لهم عذاب شديد فى جهنم من سوء العذاب ، شديد الايلام و الوجع .

٣٦١٢- (و يرى الذين اتوا العلم الذى انزل اليك من ربك هو الحق و يهدى الى صراط العزيز الحميد)

و يرى الذين اتوا العلم الذى انزل اليك من ربك من الوحي هو الحق الذى لا ريب فيه ، و يهدى من اهتدى إلى صراط الذى لا يفلب ، سبيل من هو محمود بذاته ، و إن لم يحمده أحد من خلقه .

٣٦١٣- (وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم لفي خلق جديد)

و قال الذين كفروا باليوم الآخر بعضهم لبعض على طريق التعجب و الانكار : هل نحدثكم على رجل يخبركم بأعجب الأعاجيب اذا متم و تفرقت أجزاء أبدانكم كل تفرق : انكم لفي خلق جديد ، فتبعثون بعد الموت و تحاسبون و تجزون فى الآخرة ما كنتم تعملون فى الدنيا .

٣٦١٤- (أفترى على الله كذباً أم به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة

فى العذاب والضلال البعيد)

ثم قال بعض هؤلاء المنكرين لبعض: هل اختلق هذا الرجل على الله كذباً؟ أم به جنون تخيل به ذلك؟ رد الله تعالى عليهم و قال : بل الذين لا يؤمنون بالآخرة فى عذاب النار يوم القيامة ، و هم الذين اوغلو فى الضلال و بعدوا عن طريق الصواب .

٣٦١٥ - (أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأ نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفاً من السماء ان فى ذلك لآية لكل عبد منيب)

أفلم يرهؤلاء المكذبون بالبعث والجزاء ولم ينظروا إلى ما أحاط بجوانبهم من السماء والارض ، إن نشأ نخسف بهم الارض فنهلكهم ، أو نسقط عليهم قطعاً من السماء فدمرناهم ، ان فى ذلك لكل عبد فطن ، منيب إلى ربه .

٣٦١٦ - (ولقد آتينا داود منا فضلاً يا جبال أو بى معه والطير وأنا لاهديد)

و اقسم بالله تعالى : انا أعطينا نبينا داود عليه السلام من عندنا فضلاً لم يسبقه منه غيره من الانبياء عليهم السلام ، و ذلك إذ سخرنا له الجبال و قلنا لها : يا جبال ! سبّحى لله تعالى مع داود اذا سبّح له جل و علا ، و سخرنا له الطير ، وجعلنا له عليه السلام الحديد ليناً .

٣٦١٧ - (أن اعمل سابقات و قدر فى السرد و اعملوا صالحاً انى بما تعملون بصير)

ثم أوحينا إلى داود عليه السلام أن اعمل يا داود دروعاً واسعات ، و قدر يا داود فى نسج حلق الدروع بحيث يتناسب حلقها ، ثم قلنا له عليه السلام و لاهله : اعملوا عملاً صالحاً لانى بما تعملون بصير .

٣٦١٨ - (ولسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر وأسلنا له عين القطر و من الجن من يعمل بين يديه باذن ربه و من يزغ منهم عن أمرنا نذقه

من عذاب السعير)

و سخرنا لسليمان عليه السلام الريح ، جريانها بالغداة مسيرة شهر ، و بالعشي مسيرة شهر ، وأجرينا له عين النحاس المذاب من معدنه ، فتسيل كالعين الجارية ، و سخرنا له بعض الجن ، و من الجن من يعمل بين يدي سليمان بأذن ربه ، و من يعدل من الجن عن أمرنا نذقه من عذاب السعير .

٣٦١٩ - (يعملون له ما يشاء من محاريب و تماثيل و جفان كالجواب و قدور راسيات اعملوا آل داود شكراً و قليل من عبادي الشكور)

يعمل هؤلاء الجن لسليمان عليه السلام ما يشاء من محاريب تصنع لاقامة الصلاة والعبادة و من تماثيل من الاشجار والنباتات . . . وقصاع كبيرة كالحياض الكبير يأكل منها عماله عليه السلام و يعملون له قدور ثابتات لا تنقل ، اعملوا يا آل داود عملاً صالحاً و اشكروا لله تعالى شكراً كثيراً و إن كان قليل من عبادي شاكراً لأنعمي .

٣٦٢٠ - (فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض تأكل منسأته فلما خرت تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين)

فلما حكمنا على سليمان عليه السلام بالموت فقبضه ملك الموت ، لم يدلّ الجن على موت سليمان عليه السلام الا دابة الارض التي تأكل عسا سليمان عليه السلام ، فلما سقط سليمان بوجهه ظهر للجن حينئذ بان سليمان قد مات ، و انكشف عندئذ للاناس ان الجن لا يعلمون الغيب كما يدعون ، اذ لو كانت الجن يعلمون الغيب لما قاموا حولاً بعده في الاعمال الشاقة .

٣٦٢١ - (لقد كان لسباء في مسكنهم آية جنتان عن يمين و شمال كلوا من رزق ربكم و اشكروا له بلدة طيبة و رب غفور)

لقد كان لسبأ في أرضهم وبلادهم عبرة لكافة الناس في طوال الاعصار بملاحظة أحوالهم السابقة و اللاحقة ، حيث كانت لهم جنتان عن يمينهم و شمالهم ، وقلنا

لهم : كلوا من رزق ربكم واشكروا له ، بلدتكم هذه بلدة طيبة ، وربكم رب
رزقكم بتلك النعم ، غفور لمن تاب و آمن .

٣٦٢٢ - (فأعرضوا فارسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين
ذواتي اكل خمط وأثل وشيء من سدر قليل)

فأعرض أهل سبأ عن الإيمان والشكر على ما أنعم الله تعالى عليهم ، فارسلنا
عليهم السيل الشديد من السد الرصين المسمى بالعرم ، وبدلناهم جنتيهم بجنتين
أخراوين ذواتي مأكولات رديئة ، وأشجار غير مثمرة ، وشيء من سدر قليل
انتفاعه ولا يؤكل ثمره .

٣٦٢٣ - (ذلك جزيناهم بما كفروا و هل نجازي الا الكفور)

جزينا أهل سبأ ذلك الجزاء بسبب ما كفروا بنعم الله تعالى ، ولا نجازي
أهل الكفر والكفران الا الكفور من تغيير النعمة وحلول النعمة .

٣٦٢٤ - (وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا
فيها السير سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين)

وجعلنا بين أهل سبأ ، وبين القرى التي باركنا فيها بالتوسعة على أهلها
بالنعم الكثيرة قرى متقاربة ، وقدرنا لهم في تلك القرى السير المناسب الصالح
سيراً مقدراً من منزل إلى منزل ، و قرية إلى قرية ، و قلنا لهم بلسان الحال :
سيروا فيما بين القرى ليالي وأياماً آمنين من كل ما يخاف ويحذر .

٣٦٢٥ - (فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث
ومزقناهم كل ممزق ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور)

كفراً أهل سبأ بما أنعم الله تعالى عليهم ولم يشكروا له ، فقالوا : ربنا باعد
بين أسفارنا في القرى المباركة الآمنة ، وظلموا أنفسهم إذ جعلوها عرضة للسخط
والحرمان ، فجعلنا قصتهم أحاديث يتحدث بها الناس على سبيل التلهي والاستغراب ،
و فرقنا مجتمعاتهم كل تفرق ، ان في قصة سبأ وما حل بهم لعبيراً لكل عبد

كثير الصبر على البأساء والضراء ، و كثير الشكر على نعم الله تعالى .

٣٦٣٦ - (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقاً من المؤمنين)

اقسم بالله تعالى ان ابليس صدق ظنه على الناس وتحقق ظنه فيهم اذ اتبعوه الا طائفة من المؤمنين الذين هم لا يتبعونه .

٣٦٣٧ - (وما كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن

هو منها في شك و ربك على كل شيء حفيظ)

ولم يكن لابليس على الناس من استيلاء نافذ فيجبرهم على الكفر والكفران ، ومامكتناه للموسوسة الا لتمييز من يؤمن بالآخرة ممن هو من الآخرة في شك ، و ربك أيها النبي ﷺ على كل شيء حفيظ ، يحفظ ما في الصدور من الشك واليقين ، و يحفظ الاعمال من الخير والشر .

٣٦٣٨ - (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات

ولا في الارض و ما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير)

قل أيها النبي ﷺ لمشركي مكة موبخاً بهم : ادعوا أيها المشركون تلك الالهة التي زعمتموها آلهة لكم من دون الله ، و هم لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ، و ليس لتلك الالهة المزعومة في السموات والارض من شرك لله سبحانه ، و ما لله سبحانه من تلك الالهة الموهومة من معين في أمر شيء من أمور العالم ، خلقاً و تدبيراً ، و ملكاً و تصرفاً .

٣٦٣٩ - (ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له حتى اذا فزع عن قلوبهم

قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق و هو العلي الكبير)

و لا تنفع الشفاعة عند الله تعالى يوم القيامة الا لمن أذن الله تعالى له في الشفاعة ، فلا يشفع أحد لاحد حتى اذا وقف المشفوع لهم منتظرين للاذن بالشفاعة ، و جلين حتى اذا أذن للشفعاء وازيل الفزع عن قلوب المنتظرين ، حين قال المشفوع لهم بعض لبعضهم : ماذا قال ربكم في الاذن بالشفاعة ؟ أو قال المشفوع لهم للشفعاء :

ماذا قال ربكم في ذلك؟ قال الشفعاء : قال ربنا : القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن يستحق بها ، والله جل و علا هو المتفرد بالعلو والكبرياء .

٣٦٣٠ - (قل من يرزقكم من السموات والارض قل الله وانا اياكم لعلى هدى او فى ضلال مبين)

قل يا أيها النبى ﷺ لهؤلاء المشركين : من يرزقكم من السموات والارض؟ وهم يسكتون عن الجواب ، قل لهم جواباً عنهم : الله جل وعلا يرزقكم من السموات والارض ، وانا معاشر المؤمنين أو إياكم معاشر المشركين لعلى هدى أو فى ضلال بيتن .

٣٦٣١ - (قل لا تسئلون عما أجرمنا و لا نسئل عما تعملون)

قل أيها الرسول ﷺ لهم : لا تسئلون يوم القيامة عما أجرمنا فى الحياة الدنيا ، و لا نسئل يومئذ عما تعملون فى الحياة الدنيا .

٣٦٣٢ - (قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتح العليم)

قل لهم : يجمع بيننا ربنا يوم القيامة ثم يحكم بيننا بالعدل ، والله جل و علا هو القاضى العليم لا يخفى عليه شىء مما نحن و أنتم عليه .

٣٦٣٣ - (قل أرونى الذين ألحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم)

قل لهم : عرفونى آلهتكم الذين ألحقتموهم بالله سبحانه و جعلتموهم شركاء لله سبحانه ليس كذلك فأخطأتم فى ذلك و انحرفتم عن طريق الصواب ، بل هو الله الغالب على كل شىء ، الحكيم فيما يفعل .

٣٦٣٤ - (و ما أرسلناك الا كافة للناس بشيراً و نذيراً ولكن أكثر الناس

لا يعلمون)

و ما أرسلناك أيها الرسول ﷺ إلا إلى جميع الناس إلى يوم القيامة مبشراً للمؤمنين منهم بالعزة والكمال فى الدنيا ، و بالجنة ونعيمها فى الآخرة ، ومنذراً للكافرين منهم بالدلة والانحطاط فى الدنيا ، و بالنار وعذابها فى الآخرة ،

ولكن أكثر الناس لا يعلمون ذلك .

٣٦٣٥ - (و يقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين)

و يقول المنكرون بالبعث والجزاء على طريق السخرية والاستهزاء : متى هذا الوعد الذى تعدوننا به إن كنتم صادقين أيها النبى و من تبعه .

٣٦٣٦ - (قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون)

قل يا أيها النبى ﷺ لهؤلاء المنكرين : لكم أيها الكافرون ميعاد يوم و هو يوم البعث والجزاء آتيكم لا محالة ، لا تستأخرون عن هذا اليوم ساعة اذا جاء و لا تستقدمون عليه قبل مجيئه .

٣٦٣٧ - (وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذى بين يديه

ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول

يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكننا مؤمنين)

و قال الذين كفروا من مشركى العرب : لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذى قبله من الكتب التى ادعى انها كتب سماوية نزلت على الانبياء ، ولو ترى أيها الرسول ﷺ حال هؤلاء الكافرين يوم القيامة لرأيت أمراً هائلاً فظيماً ، وذلك حين هؤلاء المنكرين الذين ظلموا أنفسهم موقوفون موقف الحساب والجزاء يوم القيامة ليحكم الله تعالى بينهم ، فحينئذ يرجع بعضهم إلى بعض القول ، يقول الذين استضعفوا و هم الاتباع المردة ، للذين استكبروا و هم المتبوعون : لو لا أنتم أيها الرؤساء لكننا مؤمنين بالحق فى الحياة الدنيا .

٣٦٣٨ - (قال الذين استكبروا للذين استضعفوا أنحن صددناكم عن الهدى

بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين)

قال المتبوعون الذين استكبروا للذين استضعفوا ردأ عليهم : أنحن صددناكم عن الهدى و منعناكم من الايمان بالحق ؟ لا بل كنتم قوماً مجرمين .

٣٦٣٩ - (وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار

اذ تأمر ونا أن تكفر بالله ونجعل له أنداداً وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الأغلال في أعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون)

وقال الذين استضعفوا مذكّرين للذين استكبروا على ما فعلوا ورادين عليهم ما ردّوهم عليه : بل كفروا بالحق بسبب مكرهم بنا في الليل والنهار اذ كنتم تأمر ونا أن تكفر بالله ، ونجعل له أنداداً ، وحينئذ أخفى الاتباع والمتبعون جميعهم الندامة على ما فعلوا في الحياة الدنيا خوف الشامة يوم القيامة لما رأوا العذاب ، وجعلنا أغلاق الحديد المحرقة في أعناق الذين كفروا ، لا يجزون يوم القيامة إلا ما كانوا يعملون في الدنيا .

٣٦٤٠ - (و ما أرسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما ارسلتم به كافرون)

وما بعثنا إلى أهل قرية من نبي ينذرهم بأسنا إلا قال رؤساء أهل القرية وكبرأؤها ، انا بما ارسلتم به كافرون .

٣٦٤١ - (و قالوا نحن أكثر أموالاً و أولاداً و ما نحن بمعذبين)

وقال هؤلاء المترفون في الحياة الدنيا : نحن أكثر أموالاً و أولاداً من هؤلاء المؤمنين ونبههم ، وما نحن الرؤساء والزعماء بمعذبين في الآخرة لو كانت آخرة و حساب و جزاء .

٣٦٤٢ - (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون)

قل أيها الرسول ﷺ للكافرين الذين يفتخرون بكثرة الاموال والاولاد : ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء من غير نظر إلى استحقاق إلى بسط الرزق ، و يقدر لمن يشاء كذلك ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون ذلك .

٣٦٤٣ - (وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى الا من آمن وعمل صالحاً فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون)

و ليس أموالكم الكثيرة و لا أولادكم العديدة أيها المغترون بهما بالتى
تقر بكم عندنا قربى فى الآخرة ، الا أموال من آمن بالله و رسوله و باليوم الآخر
و أولادهم و عملوا عملاً صالحاً ، فاولئك لهم فى الآخرة جزاء الضعف بسبب ما
عملوا فى الحياة الدنيا ، و هم فى غرفات الجنة آمنون من كل ما يخاف و يحذر .
٣٦٤٤- (والذين يسعون فى آياتنا معاجزين اولئك فى العذاب محضرون)

والذين يسعون فى إبطال آياتنا، باذلين جهدهم فى ذلك، مقدّرين إعجازنا
على سبيل معارضة بعضهم بعضاً فى ذلك، اولئك يوم القيامة فى عذاب النار محضرون .
٣٦٤٥- (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده و يقدر له و ما أنفقتم
من شيء فهو يخلفه و هو خير الرازقين)

قل يا أيها النبى ﷺ للمؤمنين : ان ربي يوسّع الرزق لمن يشاء من
عباده المؤمنين حيناً ، و يضيقه عليه حيناً آخر ، و ما أنفقتم أيها المؤمنون مما
رزقناكم فالله جل و علا هو يخلفه لكم و يعوّضكم منه بزيادة كثيرة ، و الله تعالى
هو خير الرازقين .

٣٦٤٦- (و يوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا
يعبدون)

و ان شئنا يا محمد ﷺ الله تعالى يحشر الاتباع و المتبوعين جميعاً ثم
يقول الله جل و علا منادياً للملائكة : أهؤلاء المشركون إياكم كانوا يعبدون !
٣٦٤٧- (قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم
بهم مؤمنون)

قالت الملائكة حينئذ : انك منزّه عن الشرك و عن كل ما لا يليق بساحة
قدسك ، أنت ولينا الذين نواليه و حده من دون المشركين ، بل كان المشركون
يعبدون الجن ، أكثرهم بالجن مؤمنون .

٣٦٤٨- (فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا و لا ضرأ و نقول للذين ظلموا

ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون)

يقول الله تعالى : فيوم القيامة لا يملك بعضكم أيها المعبودون والعابدون لبعض نفعاً ولا ضرراً ، ونقول يومئذ للذين ظلموا : ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون في الحياة الدنيا .

٣٦٤٩ - (واذا تنلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم و قالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبين)

و اذا تنلى على هؤلاء المكذبين آياتنا واضحات قالوا : ما هذا التالى الا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم ، وقالوا : ما هذا الممتلو الا كذب مخلوق من عنده ، وقال الذين كفروا للحق اذ جاءهم : ان هذا الا سحر بين لاخفاء في كونه سحراً .

٣٦٥٠ - (وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير)
 وما آتينا هؤلاء المشركين المكذبين شيئاً من كتب سماوية يدرسونها قبل هذا القرآن ، وما أرسلنا إليهم قبلك يا محمد ﷺ من رسول ينذركم .
٣٦٥١ - (وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلي فكيف كان نكير)

وكذب الامم الذين كانوا من قبل المشركين أنبياءهم ، وما بلغ المشركون معشار ما آتينا تلك الامم فكذبوا رسلي فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر فكيف كان عقابي بهم .

٣٦٥٢ - (قل انما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد)

قل يا أيها الرسول ﷺ لهؤلاء المشركين : انما أعظكم بكلمة واحدة وهي : أن تقوموا في طلب الحق لوجه الحق إثنين اثنين و واحداً واحداً ، ثم

تتفكروا فيما وعظمتكم به . ما بصاحبكم الذى يدعوكم الحق من جنة ، إن هو إلا نذير لكم بين يدى عذاب شديد فى الدنيا والاخرة .

٣٦٥٣ - (قل ما سئلتكم من أجر فهو لكم ان أجرى الا على الله و هو على كل شىء شهيد)

قل لهم ما سئلتكم من أجر و لو سئلتكم من أجر فهو لكم ، إن أجرى فى رسالتى الا على الله جل و علا و هو على كل شىء شهيد يعلم صدقى .

٣٦٥٤ - (قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب)

قل لهم : ان ربي يلقي الوحى إلى بالحق ليرمى به الباطل و يزهقه ، هو علام الغيوب ، عالم بما فى الصدور ، و بعواقب الامور ...

٣٦٥٥ - (قل جاء الحق و ما يبدىء الباطل و ما يعيد)

قل لهم إرعوا عن الشرك والتكذيب : جاء الحق بصورة كاملة ، ولا يظهر الباطل بعد الحق و لا يعيد .

٣٦٥٦ - (قل ان ضللت فانما اضل على نفسى و ان اهتديت فبما يوحي الى ربي انه سميع قريب)

قل لهم : إن ضللت بعد أن جاء الحق وتمت على الحجة ، فانما أضل على نفسى اذ لا عذر بعد الحجة ، و ان اهتديت إلى صراط مستقيم فبما يوحي إلى ربي لانه سميع قريب لا يخفى عليه خافية .

٣٦٥٧ - (و لو ترى اذ فزعوا فلا فوت و اخذوا من مكان قريب)

ولو ترى أيها النبى ﷺ حال الكافرين لرأيت أمراً عظيماً ، حين انقبضوا من أمر مهيب ، فلا يفوت لنا منهم أحد بهرب ، و اخذوا عندئذ من مكان قريب حيث كانوا .

٣٦٥٨ - (و قالوا آمنا به و أنى لهم التناوش من مكان بعيد)

وقال الكافرون حين رأوا بأس الله تعالى : آمنا بالحق ، و أنى لهم التناول

بالإيمان والانتفاع به ، و قد بعد عنهم ، و هم بعيدون عنه بسبب كفرهم من قبل ذلك .

٣٦٥٩ - (و قد كفروا به من قبل و يقذفون بالغيب من مكان بعيد)

و هم قد كفروا بالحق من قبل أن يروا بأسنا ، و كانوا يرمونه من غير علم و لا دليل لهم على رميهم .

٣٦٦٠ - (و حيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياءهم من قبل انهم كانوا في شك مريب)

و حيل بين المشركين والمكذبين بالحق ، و بين ما يشتهون من قبول إيمانهم عند مجيء البأس والعذاب ، كما فعل بأمثالهم في الكفر من قبلهم ، لانهم كانوا في شك في أمر الحق و لا يستيقنون به .



﴿ بحث روائى ﴾

فى تفسير القمى : فى قوله تعالى : « يعلم ما يلج فى الارض » قال : أى ما يدخل فيها « وما يخرج منها » قال : أى من النبات « وما ينزل من السماء » أى من الماء « وما يعرج فيها » أى من أعمال العباد .

أقول : وذلك من قبيل ذكر بعض المصاديق . . .

و فى الكافى : باسناده عن ابن اذينة عن أبى عبدالله عليه السلام فى قوله تعالى : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم » فقال : هو واحد واحد الذات بائن من خلقه ، وبذلك وصف نفسه وهو بكل شيء محيط بالاشراف والاحاطة والقدرة لا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض ولا أصفر من ذلك ولا أكبر ، بالاحاطة والعلم بالذات لان الاماكن محدودة تحويها حدود أربعة فاذا كان بالذات لزمها الحواية .

و فى نهج البلاغة : قال مولى الموحدين امام المتقين أمير المؤمنين على بن ابيطالب عليه السلام فى خطبة : « لا يشغله شأن ولا يغيره زمان ولا يحويه مكان ولا يصفه لسان لا يعزب عنه عدد قطر الماء ولا نجوم السماء ولا سوا فى الريح فى الهواء ولا دبب النمل على الصفا ولا مقيل الذر فى الليلة الظلماء ، يعلم مساقط الاوراق و خفى طرف الاحداق . . . » الخطبة .

وفى دعاء العرفة : للسيد الشهداء سبط المصطفى الامام الحسين بن على عليه السلام قال : « لا تخفى عليه الطلائع » وقال : « يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور »

وغيب ما تأتى به الازمنة والدهور ، وقال : « يا من لا يخفى عليه إغماض الجفون ولا لحظ العيون ، ولما استقر في المكنون ولما انطوت عليه مضمرات القلوب ألا كل ذلك قد أحصاه علمك ووسعه حلمك سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً ،

وفي تفسير القمي: باسناده عن هشام عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أول ما خلق الله عز وجل القلم ، فقال له : اكتب فكتب ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة . وفيه : في قوله تعالى : « ويرى الذين اوتوا العلم الذي انزل اليك من ربك هو الحق » فقال : هو أمير المؤمنين عليه السلام صدق رسول الله ﷺ بما انزل عليه . وفي قوله تعالى : « اذ امرتكم كل ممزق » قال : أي متم وصرتم تراباً انكم لفي خلق جديد تعجبوا أن يعيدهم الله خلقاً جديداً « أفترى على الله كذباً أم به جنة » أي مجنون فرد الله عليهم فقال : « بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد » ثم ذكر ما أعطى داود عليه السلام فقال جل ذكره : « ولقد آتينا داود منا فضلاً جبالاً أو بى معه ، أي سبّحى لله » والطير وألناله الحديد » قال : كان داود عليه السلام إذ امر في البراري يقرأ الزبور تسبح الجبال والطير معه والوحوش ، ولأن الله عز وجل له الحديد مثل الشمع حتى كان يتخذ منه ما أحب . وقال الصادق عليه السلام : اطلبوا الحوائج يوم الثلاثاء فانه اليوم الذي ألان الله فيه الحديد لداود عليه السلام .

وفيه : قال : أعطى داود وسليمان عليهما السلام ما لم يعط أحد من أنبياء الله من الآيات علمهما منطق الطير ، ولأن لهما الحديد والصفير من غير نار ، وجعلت الجبال يسبحن مع داود عليه السلام .

وفي روضة الكافي: باسناده عن حفص بن غياث قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ومن تعذرت عليه الحوائج فليتمس طلبها يوم الثلاثاء فانه اليوم الذي ألان الله فيه الحديد لداود عليه السلام .

وفى الخصال : عن علي بن جعفر قال : جاء رجل إلى أخى موسى بن جعفر عليه السلام فقال له : جعلت فداك اريد الخروج إلى السفر فادع فقال عليه السلام : ومتى تخرج ؟ إلى أن قال عليه السلام : ألا أدلك على يوم سهل ألان الله فيه الحديد لداود عليه السلام ؟ قال الرجل : بلى جعلت فداك قال : اخرج يوم الثلاثاء .

وفى كمال الدين : باسناده عن هشام بن سالم عن الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام - فى حديث - يذكر فيه قصة داود عليه السلام انه خرج يقرأ الزبور وكان اذا قرأ الزبور لا يبقى جبل ولا حجر ولا طائر الا أجابه .

وفى الكافي : باسناده عن سالم بن أبي حفصة العجلي عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان فى رسول الله صلى الله عليه وآله ثلاثة لم يكن فى أحد غيره : لم يكن له فىء وكان لا يمر فى طريق فيمر بعده يومين أو ثلاثة الا عرف انه قد مر فيه لطيب عرفه وكان لا يمر بحجر ولا شجر الا سجد له .

وفى المناقب : لابن شهر آشوب رضوان الله تعالى عليه عن سعيد بن المسيب قال : كان الناس لا يخرجون إلى مكة حتى تخرج على بن الحسين ، فخرج وخرجت معه فنزل فى بعض المنازل فصلّى ركعتين فسبح فى سجوده فلم يبق شجر ولا مدر إلا سبحوا معه ، ففزعت منه فرفع رأسه ، فقال : يا سعيد أفرغت ؟ قلت : نعم يا ابن رسول الله فقال : هذا التسبيح الاعظم .

وفى رواية : قال سعيد بن المسيب : كان القراء لا يحجون حتى يحجّ زين العابدين عليه السلام وكان يتخذ لهم السويق الحلوى والحامض ويمنع نفسه ، فسبق يوماً إلى الرحل فألفيته وهو ساجد ، فواذنى نفس سعيد بيده لقد رأيت الشجر والمدر والرحل والراحلة يردّون عليه مثل كلامه .

وفى الاحتجاج : عن سيد الشهداء الامام الحسين بن علي عليه السلام قال : ان يهودياً من يهود الشام وأخبارهم قال لامير المؤمنين عليه السلام : فان هذا داود بكى على خطيئته حتى سارت الجبال معه لخوفه ؟ قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ومحمد

عَلَيْهِ السَّلَامُ اعطى ما هو أفضل من هذا ، انه كان اذا قام إلى الصلاة سمع لصدره وجوفه أزيز كأزيز المرجل على الأنفاى من شدة البكاء وقد آمنه الله عز وجل من عقابه ، فأراد أن يتخشع لربه ببيكائه ويكون اماماً لمن اقتدى به ، ولقد قام عَلَيْهِ السَّلَامُ عشر سنين على أطراف أصابعه حتى تورمت قدماء واصفر وجهه ، يقوم الليل أجمع حتى عوتب فى ذلك فقال الله عز وجل :

« طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى » بل لتسعد به ، ولقد كان يبكى حتى يفشى عليه ، ف قيل له : يا رسول الله أليس الله عز وجل قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟

قال : بلى أفلا أكون عبداً شكوراً ، ولئن سارت الجبال وسبحت معه لقد عمل لمحمد عَلَيْهِ السَّلَامُ ما هو أفضل من هذا إذ كنا معه على جبل حراء إذ تحرك الجبل فقال له : قرآنه ليس عليك الأنبي أوصديق شهيد (الأنبي و صديق شهيد خ) فقر الجبل مجيباً لأمره ومنتهياً إلى طاعته ، ولقد مررتامعه بجبل و اذا الدموع تجري من بعضه ، فقال له : ما يبكيك يا جبل ؟ فقال : يا رسول الله كان المسيح مرتبى وهو يخوف الناس بناروقودها الناس والحجارة ، وأنا أخاف أن أكون من تلك الحجارة قال له :

لأنخف تلك حجارة الكبريت ، فقر الجبل وسكن وهذا وأجاب لقوله قال له اليهودى : فهذا داود عَلَيْهِ السَّلَامُ : قد لىن الله عز وجل له الحديد قد يعمل منه الدروع قال له على عَلَيْهِ السَّلَامُ :

لقد كان كذلك ، ومحمد عَلَيْهِ السَّلَامُ أعطى ما هو أفضل من هذا ، لىن الله عز وجل له السم الصخور والصلاب وجعلها غاراً ، ولقد غارت الصخرة تحت يده ببيت المقدس لينة حتى صارت كهيئة العجين ، قد رأينا ذلك والتمسناه تحت رايته .

وفى الكافى : باسناده عن الفضل بن أبى قره عن أبى عبد الله عَلَيْهِ السَّلَامُ : ان أمير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَامُ قال : أوحى الله عز وجل إلى داود عَلَيْهِ السَّلَامُ انك نعم العبد لولا انك تأكل

من بيت المال ولا تعمل بيدك شيئاً ، قال : فبكى داود عليه السلام أربعين صباحاً ، فأوحى الله عز وجل إلى الحديد أن لن لعبدى داود ، فألان الله عز وجل له الحديد ، فكان يعمل فى كل يوم درعاً فبيعه بألف درهم ، فعمل ثلاثمائة و ستين درعاً ، فباعها بثلاثمائة و ستين ألفاً و استغنى عن بيت المال .

وفى قرب الاسناد : عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال : سئلت الرضا عليه السلام هل أحد من أصحابكم يعالج السلاح ؟ فقلت : رجل من أصحابنا زراد ، فقال : انما هو سراد ، أما تقرأ كتاب الله عز وجل فى قوله لداود عليه السلام : « أن اعمل سابغات و قدر فى السرد » الحلقة بعد الحلقة .

و فى تفسير القمى : فى قوله عز وجل : « ان اعمل سابغات » قال : الدروع « و قدر فى السرد » قال : المسامير التى فى الحلقة و قوله عز وجل : « و سليمان الريح غدوها شهر و رواحها شهر » قال : كانت الريح تحمل كرسى سليمان ، فتسير به فى الغداة مسيرة شهر ، و بالعشى مسيرة شهر .

وفى المناقب لابن شهر آشوب رحمة الله تعالى عليه عن الاصبغ بن نباتة قال : سئلت الحسين بن على عليه السلام فقلت : يا سيدى أسئلك عن شىء أنا به موقن و انه من سر الله و أنت المسرور إليه ذلك السر ، فقال : يا أصبغ أتريد أن ترى مخاطبة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لأبى دون يوم مسجد قبا ؟ قال : هو الذى أردت قال : قم فاذا أنا و هو بالكوفة فنظرت ، فاذا المسجد من قبل أن يرتد إلى بصرى فتبسم فى وجهى ثم قال : يا اصبغ ان سليمان بن داود اعطى الريح غدوها شهر و رواحها شهر ، و انا قد أعطيت أكثر مما اعطى سليمان ، فقلت : صدقت والله يا ابن رسول الله فقال : نحن الذين عندنا علم الكتاب و بيان ما فيه ، وليس عند أحد من خلقه ما عندنا ، لانا أهل سر الله ثم تبسم فى وجهى ثم قال : نحن آل الله و ورثة رسول الله ، فقلت : الحمد لله على ذلك ثم قال لى : ادخل فدخلت فاذا أنا برسول الله صلى الله عليه و آله و سلم محتب فى المحراب بردائه ، فنظرت فاذا أنا بأمير المؤمنين عليه السلام

قابض على تلايب الاعسر ، فرأيت رسول الله ﷺ يعض على الانامل ، وهو يقول :
بش الخلف خلفتني أنت وأصحابك عليكم لعنة الله ولعنتي . الخبر .

قوله ﷺ : « لا بى دون ، أى أبى بكر ، وعبر به عنه تقية و «دون» : خسيس و .

قوله ﷺ : « محتب » : مشتمل و «تلايب» : جمع تلبيب يعرف بالطوق
و «الاعسر» : الشديد أو الشوم . والمراد به الاول أو الثانى .

و فى الاحتجاج : عن سبط المصطفى قتيل كربلاء الامام الحسين بن على
عليه السلام قال : ان يهودياً من يهود الشام وأخبارهم قال لامير المؤمنين عليه السلام فان
هذا سليمان قد سخرت له الرياح ، فسارت فى بلاده غدوًها شهر ، و رواحها شهر ،
فقال له على عليه السلام : لقد كان كذلك و محمد ﷺ اعطى ما هو أفضل من هذا ،
انه اسرى به من المسجد الحرام إلى المسجد الاقصى مسيرة شهر ، و عرج به فى
ملكوت السموات مسيرة خمسين ألف عام فى أقل من ثلث ليلة حتى انتهى إلى
ساق العرش . الحديث .

و فى سعد السعود للسيد بن طاووس قدس سره نقلاً عن تفسير أبى اسحق
ابراهيم بن أحمد القزوينى باسناده عن أنس بن مالك قال : اهدى لرسول الله ﷺ
بساط من قرية يقال لها بهندف فقعده عليه على وأبو بكر وعمر وعثمان والزبير
وعبد الرحمن بن عوف وسعد ، فقال النبى ﷺ لعلى : يا على قل : يا ريح احملى
بنا ، فقال على : يا ريح احملى بنا فحمل بهم حتى أتوا أصحاب الكهف فسلم
ابوبكر وعمر فلم يردوا ﷺ ، ثم قام على فسلم فردوا عليه ، فقال ابوبكر :
يا على ما بالهم ردوا عليك ، و لم يردوا علينا ؟ فقال لهم على ، فقالوا : انا لا
نرد بعد الموت الا على نبي أو وصى نبي ثم قال على :

يا ريح احملىنا فحملتنا ، ثم قال : يا ريح ضعينا فوضعتنا ، فوكرز برجله
الارض فتوضأ على وتوضأنا ثم قال : يا ريح احملىنا فحملتنا فوافينا المدينة
والنبى ﷺ فى صلاة الغداة وهو يقرأ : « أم حسبك ان أصحاب الكهف والرفيم

كانوا من آياتنا عجباً ، فلما قضى النبي ﷺ الصلاة قال : يا على أخبروني عن مسيركم أم تحبون ان اخبركم ؟ قالوا : بل نخبرنا يا رسول الله ، قال انس بن مالك : فقص القصة كأنه معنا .

وفي تفسير القمي : في قوله تعالى : « و سليمان الريح غدوها شهر و رواحها شهر » قال : كانت الريح تحمل كرسی سليمان فتسير به في الغداة مسيرة شهر و بالعشي مسيرة شهر . و « أسلنا له عين القطر » أي الصفر .

وفي فروع الكافي : باسناده عن الفضل أبي العباس قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام قول الله عز وجل : « يعملون له ما يشاء من محاريب و تمائيل و جفان كالجواب » قال : ما هي تمائيل الرجال والنساء ولكنها تمائيل الشجر و شبهه .

وفي وسائل الشيعة : بالاسناد عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا بأس بتمائيل الشجر .

وفيه : بالاسناد عن محمد بن مسلم قال : سئلت أبا عبد الله عليه السلام عن تمائيل الشجر والشمس والقمر ، فقال : لا بأس ما لم يكن شيئاً من الحيوان .

وفي المجمع : و روى عن الصادق عليه السلام انه قال : والله ما هي تمائيل النساء والرجال ولكنه الشجر و ما أشبهه .

وفي الاحتجاج : عن الامام سيد الشهداء الحسين بن علي عليه السلام : ان يهودياً من يهود الشام و أحبارهم قال لأمير المؤمنين عليه السلام : فان هذا سليمان سخرت له الشياطين يعملون له ما يشاء من محاريب و تمائيل قال له على عليه السلام : لقد كان كذلك و لقد اعطى محمد ﷺ أفضل من هذا ان الشياطين سخرت لسليمان و هي مقيمة على كفرها ، و قد سخرت لنبوة محمد ﷺ الشياطين بالايمان ، فأقبل إليه الجن التسعة من أشرافهم من جن نصيبين واليمن من بنى عمرو بن عامر من الاحبة منهم شاة و مضاة والهملكان والمرزبان والمازمان ونقات و هاضب و هاصب و عمرو و هم الذين يقول الله تبارك و تعالى اسمه فيهم : « و اذ صرفنا

إليك نفرأ من الجن .

وهم التسعة يستمعون القرآن ، فأقبل إليه الجن والنبي ﷺ بيطن النخلة ، فاعتذروا بانهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحداً ، و لقد أقبل إليه أحد و سبعون ألفاً منهم يبأيعوه على الصوم والصلاة والزكاة والحج والجهاد ونصح المسلمين ، واعتذروا بانهم قالوا على الله شططاً و هذا أفضل مما أعطى سليمان ، سبحانه من سخرها لنبوة محمد ﷺ بعد ان كانت تتمرد و تزعج ان الله ولدأ فلقد شمل مبعثه من الجن والانس ما لا يحصى .

وفيه : عن أبي عبد الله عليه السلام - في حديث - قال السائل : كيف سعدت الشياطين إلى السماء و هم أمثال الناس في الخلقة والكثافة ، وقد كانوا يبنون لسليمان ابن داود عليه السلام من البناء ما يعجز عنه ولد آدم ؟ قال : غلظوا سليمان لما سخرها ، و هم خلق دقيق ، غذاءهم التنسم ، والدليل على ذلك صعودهم إلى السماء لاستراق السمع ، و لا يقدر الجسم الكثيف على الارتقاء إلا بسلام أو سبب .

و في تفسير القمي : في قوله تعالى : « يعملون له ما يشاء من محاريب و تمائيل » قال : في الشجر ، و قوله عز وجل : « و جفان كالجواب » أي جفنة كالحفرة « و قدور راسيات » أي ثابتات ، ثم قال جل ذكره : « إعملوا آل داود شكراً » قال : اعملوا ما تشكروا عليه ثم قال سبحانه : « و قليل من عبادي الشكور » .

و في رواية : عن عطاء بن يسار قال : تلا رسول الله ﷺ على المنبر : « اعملوا آل داود شكراً و قليل من عبادي الشكور » ثم قال : ثلاث من اوتيهن فقد اوتى مثل ما اوتى آل داود العدل في الغضب والرضا والقصد في الغنى والفقر و خشية الله في السر والعلانية .

و في رواية : قال داود : أي رب كيف لى أن اشكرك ، و أنا لا أصل إلى شكرك إلا بنعمتك ، فأناه الوحي ان يادادد أليس تعلم ان الذى بك من النعم منى ؟ قال : بلى يا رب قال : فاني ارضى بذلك منك شكراً .

و في رواية : قال رسول الله ﷺ : من نظر في الدين إلى من هو فوقه ،
و في الدنيا إلى من هو تحته كتبه الله صابراً و شاكراً و من نظر في الدين إلى
من هو تحته و نظر في الدنيا إلى من هو فوقه لم يكتبه الله صابراً و لا شاكراً
والله سبحانه و تعالى أعلم .

وفي روضة الكافي : باسناده عن أحمد بن عمر قال : دخلت على أبي الحسن
الرضا عليه السلام أنا و حسين بن ثوير بن أبي فاخته فقلت له : جعلت فداك أنا كنا
في سعة من الرزق و غضارة من العيش ، فتغيرت الحال بعض التغير ، فادع الله
عز وجل أن يرد ذلك إلينا ، فقال : أي شيء تريدون تكونون ملوكاً ؟ أيسرك
أن تكون مثل طاهر و هرثمة ، و أنك على خلاف ما أنت عليه ؟ قلت : لا والله
ما يسرني أن لي الدنيا بما فيها ذهباً و فضة و اني على خلاف ما أنا عليه ، قال :
فقال : فمن أيسر منكم فليشكر الله أن الله عز وجل يقول : « لئن شكرتم لازيدنكم »
و قال سبحانه و تعالى : « اعملوا آل داود شكراً و قليل من عبادي الشكور »
الحديث .

و في رواية : عن أبي الدرداء قال : سمعت أبا القاسم ﷺ يقول : إن الله
قال : يا عيسى بن مريم اني باعث بعدك أمة إن أصابهم ما تحبون حمدوا و شكروا ،
و إن أصابهم ما يكرهون احتسبوا و صبروا و لا حلم و لا علم قال : يا رب كيف
يكون هذا لهم و لا حلم و لا علم ، قال : اعطيهم من حلمي و علمي .

و في رواية : عن صهيب قال : قال رسول الله ﷺ : عجا لأمر المؤمن
أمر المؤمن كله خير ، إن أصابته سراء شكر كان خيراً ، و إن أصابته ضراء صبر
كان خيراً .

و في نهج البلاغة : قال الامام أمير المؤمنين علي عليه السلام في خطبة - :
« اوصيكم عباد الله بتقوى الله فانها حق الله عليكم ، والموجبة على الله حقكم ،
وان تستعينوا عليها بالله و تستعينوا بها على الله فان التقوى في اليوم الحرز والجنّة

و في غد الطريق إلى الجنة ، مسلكتها واضح و سالكتها رابح و مستودعها حافظ لم تبرح عارضة نفسها على الامم الماضين والغابرين لحاجتهم إليها غداً إذا أعاد الله ما أبدى وأخذ ما أعطى وسئل عما أسدى فما أقل من قبلها وحملها حق حملها اولئك الاقلون ، وهم أهل صفة الله سبحانه إذ يقول : « وقليل من عبادي الشكور » .
و في مصباح الشريعة : قال الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : ولو كان عند الله عبادة يتعبد بها عباده المخلصين أفضل من الشكر على كل حال لا طلق لفظه فيهم من جميع الخلق بها فلما لم يكن أفضل منها خصتها من بين العبادات ، وخصّ أربابها ، فقال : « و قليل من عبادي الشكور » .

و في رواية : قال رسول الله ﷺ : عجبت للمؤمن ان اعطى قال: الحمد لله فشكر و إن ابتلى قال: الحمد لله فصبر فالمؤمن يؤجر على كل حال حتى اللقمة يرفعها إلى فيه . و لا يخفى عليك ايها القارئ المتدبر : ان الشكر كما يكون بالقول يكون بالفعل و يكون بالقلب . كما قال الشاعر :

افادتكم النعماء منى ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبا

١٤- (فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض...) الآية .

في العلل : باسناده عن الحسين بن خالد عن أبي الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام عن أبيه موسى بن جعفر عن أبيه جعفر بن محمد عليه السلام قال : ان سليمان بن داود عليه السلام قال ذات يوم لأصحابه : ان الله تبارك و تعالى قد وهب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي ، سخّر لي الريح والانس والجن والطير والوحوش و علمني منطق الطير ، وآتاني من كل شيء ، و مع جميع ما اوتيت من الملك ماتم سروري يوم إلى الليل ، و قد أحببت أن أدخل قصرى في غد ، فاصعد أعلاه و أنظر إلى مما لكى فلا تأذنوا لأحد علىّ لئلا يرد على ما ينقص على يومي فقالوا : نعم .

فلما كان من الغد أخذ عصاه بيده وصعد إلى أعلا موضع من قصره و وقف

و في غد الطريق إلى الجنة ، مسلكتها واضح و سالكتها رابح و مستودعها حافظ
 لم تبرح عارضة نفسها على الامم الماضين والغابرين لحاجتهم إليها غداً إذا أعاد
 الله ما أبدى وأخذ ما أعطى وسئل عما أسدى فما أقبل من قبلها وحملها حق حملها
 أولئك الاقلون ، وهم أهل صفة الله سبحانه إذ يقول : « وقليل من عبادي الشكور » .
و في مصباح الشريعة : قال الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : ولو كان
 عند الله عبادة يتعبد بها عباده المخلصين أفضل من الشكر على كل حال لا طلق
 لفظه فيهم من جميع الخلق بها فلما لم يكن أفضل منها خصتها من بين العبادات ،
 و خصّ أربابها ، فقال : « و قليل من عبادي الشكور » .

و في رواية : قال رسول الله ﷺ : عجبت للمؤمن ان اعطى قال: الحمد
 لله فشكر و إن ابتلى قال: الحمد لله فصبر فالمؤمن يؤجر على كل حال حتى اللقمة
 يرفعها إلى فيه . و لا يخفى عليك ايها القارئ المتدبر : ان الشكر كما يكون
 بالقول يكون بالفعل و يكون بالقلب . كما قال الشاعر :

افادتكم النعماء منى ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبا

١٤- (فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض...) الآية .

في العلل : باسناده عن الحسين بن خالد عن أبي الحسن علي بن موسى
 الرضا عليه السلام عن أبيه موسى بن جعفر عن أبيه جعفر بن محمد عليه السلام قال : ان
 سليمان بن داود عليه السلام قال ذات يوم لأصحابه : ان الله تبارك و تعالى قد وهب لي
 ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي ، سخر لي الريح والانس والجن والطير والوحوش
 و علمني منطق الطير ، و آتاني من كل شيء ، و مع جميع ما اوتيت من الملك
 ماتم سروري يوم إلى الليل ، و قد أحببت أن أدخل قصرى في غد ، فاصعد أعلاه
 و أنظر إلى مما لكى فلا تأذنوا لأحد علىّ لئلا يرد على ما ينقص على يومي
 فقالوا : نعم .

فلما كان من الغد أخذ عصاه بيده وصعد إلى أعلا موضع من قصره و وقف

متكياً على عصاه ينظر إلى ممالكه مسروراً بما أوتى فرحاً بما أعطى اذ نظر إلى شاب حسن الوجه واللباس قد خرج عليه من بعض زوايا قصره فلما أبصره سليمان قال له : من أدخلك إلى هذا القصر وقد أردت أن أخلو فيه اليوم ، وبأذن من دخلت ؟ قال الشاب : ادخلني هذا القصر ربه وبأذنه دخلت ، فقال : ربه أحق بهمني فمن أنت ؟ قال : أنا ملك الموت قال : وفيما جئت ؟ قال : جئت لأقضى روحك ، قال : أمض لما أمرت به ، فهذا يوم سروري وأبى الله عز وجل أن يكون لى سرور دون لقاءه ، فقبض ملك الموت روحه وهو متكىء على عصاه .

فبقى سليمان متكياً على عصاه وهو ميت ما شاء الله والناس ينظرون إليه وهم يقدرون انه حى فافقتنوا فيه واختلفوا ، فمنهم من قال : ان سليمان قدبقى متكياً على عصاه هذا الايام الكثيرة ولم يتعب ولم ينم ولم يشرب ولم يأكل ، انه لربنا الذى يجب علينا أن نعبده ، وقال قوم : ان سليمان ساحر وانه يرينا انه واقف متكىء على عصاه يسحر أعيننا وليس كذلك ، وقال المؤمنون : ان سليمان هو عبدالله ونبيه يدبر الله أمره بما شاء فلما اختلفوا بعث الله عز وجل الارضة فدبت فى عصاة سليمان ، فلما أكلت جوفها انكسرت العصاة وخر سليمان من قصره على وجهه ، فشكرت الجن للارضة صنيعها ، فلأجل ذلك لا توجد الارضة فى مكان الاً وعندها ماء وطين .

وذلك قول الله عز وجل : « فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض تأكل منسأته » يعنى عصاه - فلما خر تبينت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب المهين » .

وفيه : باسناده عن أبى بصير عن أبى جعفر عليه السلام قال : أمر سليمان بن داود الجن فصنعوا له قبة من قواريير ، فبينما هو متكىء على عصاه فى القبة ينظر إلى الجن كيف يعملون وهم ينظرون إليه إذ حانت منه التفاتة ، فإذا رجل معه فى القبة قال : من أنت ؟ قال : أنا الذى لأقبل الرشا ولأنهاب الملوك أنا ملك الموت ،

فقبضه وهو قائم متكى على عصاه فى القبة والجن ينظرون إليه قال : فمكثوا سنة يدأبون له حتى بعث الله عز وجل الارضة فأكلت منسأته - وهى العصا - فلما خر تبينت الجن أن لو كانوا - يعلمون الغيب مالبثوا فى العذاب التأليم (المهين ظ)

وفى روضة الكافى : باسناده عن الوليد بن صبيح عن أبى عبد الله عليه السلام قال :

ان الله عز وجل أوحى إلى سليمان بن داود عليه السلام ان آية موتك ان شجرة تخرج من بيت المقدس يقال لها : الخرنوبة ، قال : فنظر سليمان عليه السلام يوماً فإذا الشجرة الخرنوبة قد طلعت من بيت المقدس ، فقال لها : ما إسمك ؟ قالت : الخرنوبة قال : فولى سليمان مدبراً إلى محرابه ، فقام فيه متكياً على عصاه فقبض روحه من ساعته ، قال : فجعلت الجن والانس يخدمونه ويسعون فى أمره كما كانوا وهم يظنون انه حى لم يموت يغدون ويرحون ، وهو قائم ثابت حتى دبت الارض من عصاه فأكلت منسأته ، فانكسرت وخر سليمان إلى الارض ، أفلا تسمع لقوله عز وجل « فلما خر تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب مالبثوا فى العذاب المهين » .

وفى تفسير القمى : قال : لما أوحى الله إلى سليمان انك ميت ، أمر الشياطين

أن يتخذوا له بيتاً من قوادير وضعوه فى لجة البحر ، ودخله فاتكأ على عصاه ، وكان يقرأ الزبور والشياطين حوله ينظرون إليه لا يجسرون أن يبرحوا ، فبينما هو كذلك إذ حانت منه التفاتة ، فإذا هو برجل معه فى القبة ، ففزع منه سليمان بن داود عليه السلام فقال له من أنت ؟ قال : أنا الذى لا اقبل الرشاً ولا أهاب الملوك فقبضه وهو متكى على عصاه سنة ، والجن - يعملون له ولا يعلمون بموته حتى بعث الله الارضة فأكلت منسأته « فلما خر على وجهه تبينت الانس أن لو كان الجن يعلمون الغيب مالبثوا فى العذاب المهين »

فهكذا نزلت هذه الآية و ذلك ان الانس كانوا يقولون ان الجن يعلمون

الغيب ، فلما سقط سليمان على وجهه علموا الانس ان لو علموا الجن الغيب لم يعملوا سنة لسليمان وهوميت ، ويتوهمونه حياً قال : فالجن تشكر الارضة بما

عملت بعضا سليمان قال : فلما هلك سليمان وضع ابليس السحر وكتبه في كتاب ثم طواه وكتب على ظهره : هذا ما وضعه آصف بن برخيا للملك سليمان بن داود من ذخائر كنوز الملك والعلم من أراد كذا وكذا وكذا ، فليعمل كذا وكذا ثم دفنه تحت السرير ثم استناره لهم فقال الكافرون ما كان يغلبنا سليمان الا بهذا قال المؤمنون بل هو عبدالله ونبيه .

وفى المجمع : وفى الشواذ « تبينت الانس » وهى قراءة على بن الحسين و أبى عبدالله عليه السلام .

وفى عيون الاخبار : - فى حديث - ثم قال الصادق عليه السلام : والله ما نزلت هذه الآية هكذا وانما نزلت : « فلما خر تبينت الانس ان الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب المهين »

أقول : أى المعنى هكذا من غير نقصان كلمة من القرآن الكريم الذى لا يحفظه الا الله تعالى .

وفى المجمع : عن أبى عبدالله عليه السلام قال : كان آصف بن برخيا يدبر أمره حتى دبت الارضة .

وفى كمال الدين : باسناده عن محمد بن جعفر عن أبيه عن جده رسول الله ﷺ قال : عاش سليمان بن داود سبعمائة سنة واثنى عشر سنة .

وفى تفسير القمى : فى قوله تعالى : « لقد كان لسباء فى مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال » قال : فان بحر أكان من اليمن وكان سليمان عليه السلام أمر جنوده أن يجرؤاله (لهم خ) خليجاً من البحر العذب إلى بلاد الهند ففعلوا ذلك وعقدوا له عقدة عظيمة من الصخر والكلس - أى الصاروخ يبنى به - حتى يفيض على بلادهم وجعلوا للخليج مجارياً ، فكانوا إذا أرادوا أن يرسلوا منه الماء أرسلوه بقدر ما يحتاجون إليه وكانت له (لهم خ) جنتان عن يمين وشمال عن مسيرة عشرة أيام فيها ثمر (يمر خ) لا يقع عليها الشمس من الالتفافها ، فلما عملوا بالمعاصى وعتوا

عن أمر ربهم ونهاهم الصالحون ، فلم ينتهوا بعث الله عز وجل على ذلك السد الجرد و هي الفأرة الكبيرة ، فكانت تقلع (تقطع خ) الصخرة التي لا يستقلها الرجال و ترمى بها .

فلما رأى ذلك قوم منهم هربوا وتركوا البلاد فمأزال الجرد يقطع الحجر حتى خرب ذلك السد ، فلم يشعروا حتى غشيهم السيل و خرب بلادهم و قلع أشجارهم ، و هو قوله : « لقد كان لسباء في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال - إلى قوله - وأرسلنا عليهم سيل العرم » يعني العظيم الشديد « وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي اكل خبط » وهو ام غيلان و أثل قال: هو نوع من الطرفاء « وشيء من سدر قليل ذلك جزيناهم بما كفروا - إلى قوله - وباركنا فيها » قال: مكة .

وفي المجمع : عن فروة بن مسيك قال: سئلت رسول الله ﷺ عن سبأ أرجل هو أم امرأة ؟ فقال: هو رجل من العرب ولد عشرة تيامن منهم ستة وتشأم منهم أربعة ، فاما الذين تيامنوا فالأزد و كندة و مذحج والاشعرون و أنمار و حمير ، فقال رجل من القوم : ما أنمار ؟ قال : الذين منهم خثعم و بجلية ، وأما الذين تشاءموا فعاملة و جذام و لخم و غسان . والمراد بالتيامن والتشأوم السكونة باليمن والشام .

وفي الاحتجاج : عن أبي حمزة الثمالي قال: أتى الحسن البصري أبا جعفر الباقر عليه السلام فقال: جئتك لأسئلك عن أشياء من كتاب الله ، فقال له أبو جعفر عليه السلام : ألسنت فقيه أهل البصرة ؟ قال: قد يقال ذلك ، فقال له أبو جعفر عليه السلام : هل بالبصرة أحد تأخذ عنه ؟ قال : لا ، قال : فجميع أهل البصرة يأخذون عنك ؟ قال : نعم ، فقال له أبو جعفر عليه السلام : سبحان الله لقد تقلدت - أي توليت أمراً عظيماً وألزمته نفسك - عظيماً من الامر ، بلغني عنك أمر فما أدري أكذلك أنت ام يكذب عليك ؟ قال : ما هو ؟ قال : زعموا انك تقول : ان الله خلق العباد ففوض إليهم امورهم ، قال : فسكت الحسن ، فقال : أفرأيت من قال الله له في كتابه انك آمن هل عليه

خوف بعد هذا القول ؟ فقال الحسن : لا ، فقال أبو جعفر عليه السلام : انى اعرض عليك آية وانهى اليك خطابا ، و لا احسبك الاّ و قد فسرته على وجهه ، فان كنت فعلت ذلك فقد هلكت و أهلكت . فقال له : ما هو ؟

قال : أرايت حيث يقول : « و جعلنا بينهم و بين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة و قدرنا فيها السير سيرا فيها لياالى و أياماً آمنين » يا حسن بلغنى انك افتيت الناس ، فقلت : هى مكة . فقال أبو جعفر عليه السلام : فهل يقطع على من حجّ مكة و هل يخاف أهل مكة ، و هل تذهب أموالهم ؟ قال : بلى .

قال : متى يكونون آمنين ؟ بل فينا ضرب الله الامثال فى القرآن ، فنحن القرى التى بارك الله فيها ، و ذلك قول الله عز وجل ، فمن اقرّ بفضلنا حيث أمرهم بأن يأتونا فقال : « و جعلنا بينهم و بين القرى التى باركنا فيها » أى جعلنا بينهم و بين شيعتهم القرى التى باركنا فيها . قرى ظاهرة ، و القرى الظاهرة : الرسل و النقلة عنا إلى شيعتنا ، و فقهاء شيعتنا إلى شيعتنا ، و قوله تعالى : « و قدرنا فيها السير » فالسير مثل للعلم ، سير به لياالى و أياماً ، مثل لما يسير من العلم فى اللياالى و الايام عنا إليهم فى الحلال و الحرام ، و الفرائض و الاحكام آمنين فيها اذا اخذوا منه آمنين من الشك و الضلال ، و النقلة من الحرام إلى الحلال ، لانهم اخذوا العلم ممن وجب لهم أخذهم إياه عنهم بالمعرفة لانهم أهل ميراث العلم من آدم إلى حيث انتهوا ذرية مصطفاة بعضها من بعض .

فلم ينته الاصطفاء إليكم ، بل إلينا انتهى ، و نحن تلك الذرية المصطفاة لأنت و لا أشباهك يا حسن ، فلو قلت لك - حين ادعيت ما ليس لك و ليس إليك - : يا جاهل أهل البصرة ! لم أقل فيك الاّ ما علمته منك ، و ظهر لى عنك و اياك أن تقول بالتفويض ، فان الله عز وجل لم يفوض الامر إلى خلقه ، و هذا منه وضعفاً و لا أجبرهم على معاصيه ظلماً .

و فى وسائل الشيعة : نقلاً عن كتاب « الغيبة » باسناده عن محمد بن صالح

الهمداني قال : كتبت إلى صاحب الزمان عليه السلام : إن أهل بيتي يقرؤني بالحديث الذي روى عن آبائك عليهم السلام انهم قالوا : خدأنا و قوأننا شراد خلق الله ، فكتب : و يحكم ما تقرؤون ما قال الله تعالى : « و جعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة » فنحن والله القرى التي بارك فيها وأنتم القرى الظاهرة .

وفى اصول الكافي : باسناده عن سدير قال : سئل أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « قالوا ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم » الآية فقال : هؤلاء قوم كانت لهم قرى متصلة ينظر بعضهم إلى بعض و أنهار جارية و أموال ظاهرة فكفروا نعم الله عز وجل و غيروا ما بأنفسهم من عافية الله ، فغيّر الله ما بهم من نعمة ، و ان الله لا يغيّر ما بقوم حتى يغيّروا ما بأنفسهم ، فأرسل الله عليهم سيل العرم ، ففرّق قراهم و خرب ديارهم و أذهب أموالهم و أبدلهم مكان جناتهم جنتين ذواتي اكل خمط و أثل و شيء من سدر قليل ، ثم قال : « ذلك جزيناهم بما كفروا و هل نجازي إلا الكفور » رواه في الروضة .

وفى العلل : باسناده عن أبي زهير شبيب بن أنس عن بعض أصحاب أبي عبد الله عليه السلام قال : دخل عليه أبو حنيفة ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام : أخبرني عن قول الله عز وجل : « سيروا فيها ليالي و أياماً آمنين » أين ذلك من الارض ؟ قال : أحبسه ما بين مكة والمدينة ، فالتفت أبو عبد الله عليه السلام إلى أصحابه ، فقال : أتعلمون ان الناس يقطع عليهم بين المدينة ومكة ، فتؤخذ أموالهم ولا يأمنون على أنفسهم و يقتلون ؟ قالوا : نعم قال : فسكت أبو حنيفة فقال : يا با حنيفة أخبرني عن قول الله عز وجل : « و من دخله كان آمناً » أين ذلك من الارض ؟ قال : الكعبة ، قال : أفتعلم ان الحجاج بن يوسف حين وضع المنجنيق على ابن الزبير في الكعبة فقتله كان آمناً فيها ؟ قال : فسكت .

فلما خرج قال أبو بكر الحضرمي : جعلت فداك الجواب في المسئلتين ؟ فقال : يا با بكر « سيروا فيها ليالي و أياماً آمنين » فقال : مع قائمنا أهل البيت

و أما قوله : « و من دخله كان آمناً » فمن بايعه و دخل معه ، و مسح على يده ، و دخل في عقد أصحابه كان آمناً . الخبر .

وفي المناقب : لابن شهر آشوب رضوان الله تعالى عليه : عن الثمالى قال : دخل قاض من قضاة أهل الكوفة على عليّ ابن الحسين عليه السلام فقال له : جعلنى الله فداك أخبرنى عن قول الله عز وجل : « وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة و قدرنا فيها السير سيرا فيها لياالى و أياماً آمنين » قال له : ما يقول الناس فيها قبلكم بالعراق ؟ قال : يقولون : انها مكة ، قال : وهل رأيت السرق فى موضع أكثر منه بمكة ؟ قال : فما هو ؟ قال : انما عنى به الرجال ، قال : وأين ذلك فى كتاب الله ؟ فقال : أوما تسمع إلى قوله عز وجل : « و كآين من قرية عتت عن أمر ربها و رسله » وقال : « و تلك القرى أهلكتناهم » وقال : « و اسئل القرية التى كنا فيها و العير التى أقبلنا فيها » فليست القرية (فنستل القرية خ) أو الرجال و العير قال : و تلا عليه السلام آيات فى هذا المعنى قال : جعلت فداك فمن هم ؟ قال : نحن هم ، فقال : أوما تسمع إلى قوله : « سيرا فيها لياالى و أياماً آمنين » قال : آمنين من الزينغ .

و فى كنز الفوائد للكرامى رحمه الله تعالى عليه باسناده عن الهيثم بن عبد الله الرماني عن الرضا عن أبيه عن جده جعفر عليه السلام قال : دخل على أبى بعض من يفسر القرآن فقال له : أنت فلان ؟ و سمّاه باسمه ، قال : نعم ، قال : أنت الذى تفسر القرآن ؟ قال : نعم ، قال : فكيف تفسر هذه الآية : « وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة و قدرنا فيها السير سيرا فيها لياالى و أياماً آمنين » قال : هذه بين مكة و منى ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام : أيكون فى هذا الموضع خوف و قطع ؟ قال : نعم ، قال : فموضع يقول الله : أمن ، يكون فيه خوف و قطع ؟ قال : فما هو ؟

قال : ذاك نحن أهل البيت ، قد سمّاكم الله ناساً ، و سمّانا قرى قال :

جعلت فداك أوجدني هذا في كتاب الله ان القرى رجال ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : ليس الله تعالى يقول : «واستل القرية التي كنا فيها والغير التي أقبلنا فيها» فللمجدران والحيطان السؤال أم للناس ؟ وقال تعالى : «وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذاباً شديداً» فمن المعذب الرجال أم الجدران والحيطان ؟

وفي روضة الكافي : باسناده عن زيد الشحام قال : دخل قتادة بن دعامة على أبي جعفر عليه السلام فقال : يا قتادة أنت فقيه أهل البصرة ؟ فقال : هكذا يزعمون ، فقال أبو جعفر عليه السلام : بلغني انك تفسر القرآن ؟ فقال له قتادة : نعم ، فقال له أبو جعفر عليه السلام : بعلم تفسره أم بجهل ؟ قال : لا بعلم ، فقال له أبو جعفر عليه السلام : فان كنت تفسره بعلم فأنت أنت وأنا أسئلك ؟ قال قتادة : سل قال : أخبرني عن قول الله عز وجل في سبأ : «وقدرنا فيها السرى سيرا وفيها ليلالى وأياماً آمنين» فقال قتادة : ذلك من خرج من بيته بزاد حلال وراحلة وكراء حلال يريد هذا البيت كان آمناً حتى يرجع إلى أهله ، فقال أبو جعفر عليه السلام : نشدتك الله يا قتادة هل تعلم انه قد يخرج الرجل من بيته بزاد حلال وراحلة وكراء حلال يريد هذا البيت فيقطع عليه الطريق ، فتذهب نفقته ويضرب مع ذلك ضربة فيها اجتياحه ؟

قال قتادة : اللهم نعم ، فقال أبو جعفر عليه السلام : ويحك يا قتادة إن كنت انما فسرت القرآن من تلقاء نفسك فقد هلكت وأهلك ، وإن كنت قد أخذته من الرجال فقد هلكت وأهلك ، ويحك يا قتادة ذلك من خرج من بيته بزاد وراحلة وكراء حلال يروم هذا البيت عارفاً بحقنا يهوانا قلبه كما قال الله عز وجل : «واجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم» ولم يعن البيت ، فيقول : إليه ، فنحن والله دعوة ابراهيم عليه السلام التي من هو ان قلبه قبلت حجته والا فلا يا قتادة ، فاذا كان كذلك كان آمناً من عذاب جهنم يوم القيامة ، قال قتادة : لاجرم والله لا فسرتهما إلا هكذا ، فقال أبو جعفر عليه السلام : ويحك يا قتادة انما يعرف القرآن من خوطب به .

وفي المناقب : دخل أبو حنيفة على أبي عبد الله عليه السلام فسئله عليه السلام عن أشياء لم يعرف الجواب عنها ، فكان فيما سئله أن قال له : أخبرني عن قول الله تعالى : «وقد رنا فيها السير سiroا فيها ليلالى وأياما آمنين» ، أى موضع هو؟ قال : هوما بين مكة والمدينة فقال عليه السلام نشدتكم بالله هل تسيدون بين مكة والمدينة لأنأمنون على دمائكم من القتل ، وعلى أموالكم من السرقة؟ ثم قال : وأخبرني عن قوله : «ومن دخله كان آمناً» أى موضع هو؟ قال : ذاك بيت الله الحرام ، فقال : نشدتكم بالله هل تعلمون أن عبد الله بن الزبير وسعيد بن جبيرة دخلاه فلم يأمنوا القتل؟ قال : فاعفني يا ابن رسول الله .

أقول: ان الروايات الواردة في المقام فمن باب التاويل ، ولعل الوجه فيها : ان الله تعالى ذكر في كتابه قصصاً لزر جر هذه الامة عن أشباه أعمال الامم الماضية وتحذيرهم عن أمثال ما نزل بهم من الهلاك والدمار والعقوبات ، ولم يقع في الامم السابقة شيء الا وقد وقع نظيره في هذه الامة كقصة هارون مع العجل والسامري ، وما وقع على أمير المؤمنين عليه السلام بعد النبي عليه السلام وما وقع على سائر أئمتنا المعصومين عليهم السلام من غاصبي الخلافة وهاضمي حقوق أهل بيت الوحي عليهم السلام ، فبعض تلك الروايات ظاهر الانطباق على ما مضى ، وبعضها يحتاج إلى بيان .

[illegible]

الشكوك والشبهات من أئمة البدع ورؤوس الضلالات ، فصاروا مصداق قوله تعالى :
«وبدلناهم بجنّتهم جنّين ذوائى اكل خبط وأثل وشيء من سدر قليل، و هذا
طريق وسعت عليك لفهم أمثال تلك الاخبار والله يهدى إلى سواء السبيل .

وفى مقتل ابن نما : ومن كلام سيد الشهداء الامام الحسين بن على عليه السلام
بالرहिمة أجاب به أباهره (أباهرة) لما قال له عليه السلام : يا ابن رسول الله ما الذى
أخرجك عن حرم جدك ؟ فقال عليه السلام :

«يا أباهره ! ان بنى امية شتموا عرضى فصبرت وأخذوا مالى فصبرت ، و
طلبوا دمي فهربت ، وأيم الله ليقتلوننى فيلبسهم الله ذلاً شاملاً وسيفاً قاطعاً ، و
يسلّط عليهم من يذلّهم حتى يكونوا أذل من قوم سباء إذ ملكتهم إمراً ، فحكمت
فى أموالهم ودمائهم»

وفى كنز الفوائد : باسناده عن جابر بن يزيد عن أبى جعفر عليه السلام فى قول الله
عز وجل : «ان فى ذلك لايات لكل صبار شكور» قال : صبار على مودتنا وعلى ما
انزل الله من شدة أودعاء ، صبور على الأذى فينا شكور لله تعالى على أهل ولايتنا
أهل البيت .

وفى روضة الكافى : باسناده عن جابر عن أبى جعفر عليه السلام قال : لما أخذ
رسول الله ﷺ بيد على عليه السلام يوم الغدير صرخ ابليس فى جنوده صرخة ، فلم يبق
منهم أحد فى بر ولا بحر الا أتاه فقالوا : يا سيدهم ومولاهم ماذاهاك فما سمعنا
لك صرخة أو حش من صرختك هذه ؟ فقال لهم : فعل هذا النبى فعلاً إن تم لم
يعص الله أبداً فقالوا : يا سيدهم أنت كنت لآدم ، فلما قال المنافقون : انه ينطق
عن الهوى ، وقال أحدهما لصاحبه : أما ترى عينيه تدوران فى رأسه كأنه مجنون ،
يعنون رسول الله ﷺ صرخ ابليس صرخة بطرب ، فجمع أوليائه فقال : أما
علمتم أنى كنت لآدم من قبل ؟ قالوا : نعم قال :

آدم نقض العهد ولم يكفر بالرب وهؤلاء نقضوا العهد وكفروا بالرسول ،

فلما قبض رسول الله ﷺ وأقام الناس غير على لبس ابليس تاج الملك و نصب منبراً وقعد في الوثية وجمع خيله ورجله ثم قال لهم : اطربوا لايطاع الله حتى يقوم الامام ، و تلا أبو جعفر عليه السلام : « و لقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه إلا فريقاً من المؤمنين » قال أبو جعفر عليه السلام : كان تأويل هذه الآية لما قبض رسول الله ﷺ والظن من ابليس حين قالوا الرسول الله ﷺ : انه ينطق عن الهوى فظن بهم ابليس ظناً فصدقوا ظنه .

وفي كنز الفوائد : باسناده عن عطية العوفى عن ابى جعفر عليه السلام قال : ان رسول الله ﷺ لما اخذ بيد على عليه السلام ببغدير خم ، فقال : من كنت مولاه فعلى مولاه كان ابليس حاضراً بعفاريته ، فقال له حيث قال : من كنت مولاه فعلى مولاه والله ما هكذا قلت لنا قد أخبرتنا ان هذا اذا مضى افترق أصحابه ، و هذا أمر مستقر كلما أراد أن يذهب واحد بدر آخر فقال: افترقوا فان أصحابه قد وعدوني أن لا يقرؤا له بشيء مما قال و هو قوله عز وجل : « و لقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه إلا فريقاً من المؤمنين » .

وفي العلل : باسناده عن أبى سعيد الخدرى عن النبى ﷺ - فى حديث - قال ﷺ : يا بلال إصعد أبا قبيس ، فناد عليه ! ان رسول الله ﷺ حرّم الجريّ والصّبّ والحرر الاهلية ألا فاتقوا الله ولا تأكلوا من السمك إلا ما كان له قشر ، و مع القشر فلوس ، ان الله تبارك و تعالى مسح سبعمأة امة عصوا الاوصياء بعد الرسل ، فأخذ اربعمأة امة منهم برأ و ثلاثمأة امة منهم بحرأ ثم تلا هذه الآية : « و جعلناهم أحاديث و مزقناهم كل ممزق » .

قوله : « الجريّ » : صنف من السمك فى ظهره طول ، و فى فمه سعة ، و ليس له عظم الا عظم اللحيين والسلسلة .

وفى تفسير القمى : فى قوله تعالى : « و لا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له » قال : لا يشفع أحد من أنبياء الله و رسله يوم القيامة حتى يأذن الله له

إلا رسول الله ﷺ فان الله عز وجل قد أذن له في الشفاعة من قبل يوم القيامة ، والشفاعة له و للمائمة من ولده صلوات الله عليهم ، ثم بعد ذلك للانبياء ﷺ . وفيه : باسناده عن أبي العباس المكبر قال : دخل مولى لامرأة على بن الحسين عليه السلام على أبي جعفر عليه السلام يقال له : أبو أيمن فقال له : يا بابا جعفر تغرون الناس ، وتقولون : شفاعة محمد ، شفاعة محمد ؟ ! فغضب أبو جعفر عليه السلام حتى تغيرت (ترديد خ) وجهه ثم قال : ويحك يا بابا أيمن أغرك ان عفت بطنك و فرجك ؟ أما لو قد رأيت افزاع القيامة لقد احتجت إلى شفاعة محمد (رسول الله خ) ﷺ و لك و هل (فهل خ) يشفع الآ لمن وجبت له (النار خ) ؟ ثم قال : ما من أحد من الاولين والآخرين الا و هو محتاج إلى شفاعة محمد رسول الله ﷺ يوم القيامة ، ثم قال أبو جعفر عليه السلام : ان لرسول الله ﷺ الشفاعة في امته ، ولنا الشفاعة في شيعتنا ، و لشيعتنا شفاعة في أهاليهم ، ثم قال : و ان المؤمن ليشفع في مثل ربيعة و مضر ، و ان المؤمن ليشفع حتى لخدمه ، يقول : يا رب حق خدمتي كان يقيني الحر والبرد .

وفي البرهان : بالاسناد عن سماعة قال : سئلت أبا عبد الله عليه السلام عن شفاعة النبي ﷺ يوم القيامة في صعيد واحد ، فيلجمهم العرق ، فيقولون : انطلقوا بنا إلى أبينا آدم عليه السلام فيشفع لنا فيأتون آدم عليه السلام فيقولون له : إشفع لنا عند ربك فيقول : ان لي ذنباً وخطيئة و اني استحيى من ربكم فعليكم بنوح ، فيأتون نوحاً فيردهم إلى من يليه و يردهم كل نبى إلى من يليه من الانبياء حتى ينتهوا إلى عيسى عليه السلام فيقول : عليكم بمحمد ﷺ فيأتون محمداً ﷺ فيعرضون أنفسهم عليه ويسئلونه أن يشفع لهم ، فيقول : انطلقوا بنا ، فينطلقون حتى يأتى باب الجنة فيستقبل وجه الرحمن سبحانه و يختر ساجداً فيمكث ما شاء الله فيقول الله له : ارفع رأسك يا محمد و اشفع تشفع و سل تعط ، فيشفع فيهم .

وفي تفسير القمى : في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله

تعالى : « حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير » ، وذلك ان اهل السموات لم يسمعوا حياً فيما بين أن بعث عيسى بن مريم إلى أن بعث محمد ﷺ فلما بعث الله جبرئيل إلى محمد ﷺ سمع أهل السموات صوت وحى القرآن كوقع الحديد على الصفا ، فصعق أهل السموات ، فلما فرغ عن الوحي انحدر جبرئيل ﷺ كلما مرّ بأهل سماء فزّع عن قلوبهم ، يقول : كشف عن قلوبهم ، فقال بعض لبعض : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق وهو العلي الكبير .

أقول : وفي الرواية بيان لبعض المصاديق فلا تكون تفسيراً للآية .

وفي الاحتجاج : عن مولى الموحدين امام المتقين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام - في حديث - قال : « وأما قولكم : اني شككت في نفسي حيث قلت للحكمين : انظرا فان كان معاوية أحق بهامني فأثبتاه ، فان ذلك لم يكن شكاً مني ولكني أنصفت في القول ، قال الله : « وانا أو إياكم لعلي هدى أو في ضلال مبين » ولم يكن ذلك شكاً وقد علم الله ان نبيه علي الحق .

وفي تفسير القمي : في قوله تعالى : « ثم يفتح بيننا بالحق » قال : يقضى بيننا بالحق « وهو الفتح العليم » قال : القاضي العليم .

وفي تفسير اللاهيجي رضوان الله تعالى عليه : قال ابن عباس : لانعرف معنى « الفتح » حتى سمعت معناه من بنت سيف بن ذرزن حيث كانت بيني وبينها مخاصمة ، فقالت لي : « انطلق أفاتحك إلى القاضي » فعلمت ان الفتح بمعنى الحكم والفتح والفتح بمعنى الحاكم .

٢٨ - (وما أرسلناك الا كافة للناس بشيراً و نذيراً ولكن أكثر الناس لا يعلمون)

في تفسير القمي : باسناده عن حفص الكناني قال : سمعت عبدالله بن بكير الرجاني (الارجاني خ) قال : قال لي الصادق جعفر بن محمد عليه السلام : أخبرني عن

الرسول ﷺ كان عاماً (كان أرسل عامة خ) للناس أليس قد قال الله عز وجل في محكم كتابه : « وما أرسلناك إلا كافة للناس ، لاهل الشرق والغرب (المشرق والمغرب خ) وأهل السماء والارض من الجن والانس هل بلغ (أبلغ خ) رسالته إليهم كلهم ؟ قلت : لا أدري قال : يا ابن بكير ان رسول الله ﷺ لم يخرج من المدينة فكيف أبلغ أهل الشرق والغرب ؟ قلت : لا أدري ، قال : ان الله تعالى أمر جبرئيل عليه السلام فاقتلع الارض بريشة من جناحه ونصبها لرسول الله ﷺ فكانت بين يديه مثل راحة في كفه ينظر إلى أهل الشرق والغرب ، و يخاطب كل قوم بالسنتهم ، و يدعوهم إلى الله عز وجل ، و إلى نبوته بنفسه ، فما بقيت قرية ولا مدينة إلا و دعاهم النبي ﷺ بنفسه .

وفي البرهان : بالاسناد عن عبدالله بن بكر الارجاني عن أبي عبدالله عليه السلام - في حديث - قلت له : جعلت فداك فهل يرى الامام ما بين المشرق والمغرب ؟ قال : يابن بكر فكيف يكون حجة على ما بين قطريها و هو لا يريهم ولا يحكم فيهم و كيف يكون حجة على قوم غيب لا يقدر عليهم و لا يقدررون عليه ، و كيف يكون مؤدياً عن الله و شاهداً على الخلق و هو لا يراهم و كيف يكون حجة عليهم و هو محبوب عنهم ، و قد حيل بينهم و بينه أن يقوم بأمر ربه فيهم والله يقول : « وما أرسلناك إلا كافة للناس » يعنى به من على الارض والحجة من بعد النبي ﷺ وهو يقوم مقام النبي ﷺ وهو الدليل على ما تشاجرت فيه الامة ، والاخذ بحقوق الناس .

وفي اصول الكافي : باسناده عن أبان بن عثمان عن ذكره عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ان الله تبارك وتعالى اعطى محمداً ﷺ شرائع نوح وابراهيم وموسى وعيسى إلى أن قال : و أرسله كافة إلى الابيض والاسود والجن والانس .
و في كمال الدين : باسناده عن أبي حمزة الثمالي عن أبي جعفر الباقر عليه السلام - قال في حديث - : و ان الانبياء بعثوا خاصة و عامة ، فاما نوح فانه أرسل إلى من

في الارض بنبوة عامة و رسالة عامة ، وأما هود ، فانه ارسل إلى عاد بنبوة خاصة ، و أما صالح ، فانه ارسل إلى ثمود و هي قرية واحدة لا تكمل أربعين بيتاً على ساحل البحر صغيرة ، و أما شعيب ، فانه ارسل إلى مدين و هي لا تكمل أربعين بيتاً ، و أما ابراهيم ، فنبوته بكونا و هي قرية من قرى السواد فيها بدا أول أمره ، ثم هاجر منها و ليست بهجرة ، فقال في ذلك قوله عز وجل : « انى مهاجر إلى ربى سيهدين » و كانت هجرة ابراهيم بغير قتال ، و أما اسحق ، فكانت نبوته بعد ابراهيم ، و أما يعقوب ، فكانت نبوته بأرض كنعان ثم هبط إلى أرض مصر فتوفي فيها ، ثم حمل بعد ذلك جسده حتى دفن بأرض كنعان ، والرؤيا التي رأى يوسف الاحد عشر كوكباً والشمس والقمر له ساجدين ، وكانت نبوته بأرض مصر بدونها .

ثم ان الله تبارك و تعالى ارسل الاسباط اثني عشر بعد يوسف ، ثم موسى و هارون إلى فرعون و ملائه إلى أرض مصر وحدها ، ثم ان الله تبارك و تعالى ارسل يوشع بن نون إلى بنى اسرائيل من بعد موسى فنبوته بدوها في البرية التي تاه فيها بنو اسرائيل ، ثم كانت انبياء كثيرة منهم من قصه الله عز وجل على محمد و منهم من لم يقصه على محمد ، ثم ان الله عز وجل ارسل عيسى عليه السلام إلى بنى اسرائيل خاصة وكانت نبوته ببيت المقدس ، وكانت من بعده الحواريون اثنا عشر ، فلم يزل الايمان يستمر في بقية أهله منذ رفع الله عيسى عليه السلام ثم ارسل الله محمداً ﷺ إلى الجن والانس عامة و كان خاتم الانبياء .

وفيه : باسناده عن أبي حمزة الثمالى عن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام قال - في حديث - : فمكث نوح ألف سنة الا خمسين عاماً لم يشاركه في نبوته أحد . وفي الخصال : عن أبي امامة قال : قال رسول الله ﷺ : فضلت بأربع خصال : جعلت لى الارض مسجداً و طهوراً - إلى قوله - : و أرسلت إلى الناس كافة . وفي المجمع : عن ابن عباس عن النبي ﷺ : اعطيت خمساً و لا اقول فخرأ بعثت إلى الاحمر والاصفر (الاسود خ) الحديث .

وفي رواية: سئلوا ابن عباس عن فضل الرسول ﷺ على سائر الانبياء ﷺ فقال: ان الله قال: « وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم » ابراهيم : (٤) و قال لرسوله الخاتم ﷺ : « وما أرسلناك الا كافة للناس » فأرسله الله تعالى إلى الجن والانس .

وفي روضة الواعظين : للشيخ المفيد رضوان الله تعالى عليه : قال الامام سيد الساجدين علي بن الحسين عليه السلام : كان أبو طالب يضرب عن رسول الله ﷺ بسيفه و يقيه بنفسه - إلى أن قال - : فقالوا : يا أبا طالب سله : أرسله الله إلينا خاصة أم إلى الناس كافة ؟ فقال أبو طالب : يا ابن اخ إلى الناس كافة أرسلت أم إلى قومك خاصة ؟ قال ﷺ : لا بل إلى الناس ارسلت كافة الابيض والاسود والعربي والعجمي ، والذي نفسى بيده لادعون إلى هذا الامر الابيض والاسود ، ومن على رؤس الجبال ومن فى لجج البحار ولادعون السنة فارس والروم .

و فى تفسير القمى : فى قوله تعالى: « وأسرّوا الندامة لما رأوا العذاب » قال: يَسْرُونَ الندامة فى النار إذا رأوا ولى الله قفيل: يا بن رسول الله وما يغنيهم إسرارهم الندامة و هم فى العذاب ؟ قال : يكرهون شماتة الاعداء .
وفيه: عن أبى عبد الله عليه السلام قال : سئل عن قول الله تبارك وتعالى: « و أسرّوا الندامة لما راوا العذاب » قال: قيل له: ما ينفعهم اسرار الندامة و هم فى العذاب ؟ قال : كرهوا شماتة الاعداء .

و فى نهج البلاغة : قال الامام امير المؤمنين على بن ابي طالب عليه السلام فى خطبة - : « و أما الاغنياء من مترفة الامم فتعصبوا لآثار مواقع النعم ، فقالوا : « نحن أكثر اموالاً و أولاداً و مانحن بمعذيين » فان كان لابد من العصبية فليكن تعصبكم لمكارم الخصال ومحامد الافعال ومحاسن الامور التى تفاضلت فيها المجدا والنجداء من بيوتات العرب و يعاسب القبائل بالاخلاق الرغيبة والاحلام العظيمة والاختطار الجليلة والآثار المحموده » .

قوله ﷺ : « تفاضلت » : تزايدت و « المجداء » : جمع ماجد والمجد : الشرف في الآباء و « النجداء » : الشجعان و « يعاسيب » : جمع يعسوب أى رؤساء القبائل .

وفى تفسير القمى : قال : ثم افتخروا على الله بالغناء فقالوا : « نحن أكثر أموالاً و اولاداً و ما نحن بمعذبين » فرد الله عليهم بقوله : « قل ان ربى يبسط الرزق لمن يشاء - إلى - الا من آمن و عمل صالحاً ... » .

وفى رواية : « الدنيا عرض حاضر ينال منها البر والفاجر ، والاخرة وعد صادق يحكم فيها ملك قاهر » .

وفى رواية : قال رسول الله ﷺ : « لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما اعطى الكافر منها شيئاً » .

وفى تفسير القمى : و ذكر رجل عند أبى عبد الله ﷺ الاغنياء و وقع فيهم ، فقال أبو عبد الله ﷺ : اسكت فان الغنى اذا كان وصولاً يرحمه و بارأ باخوانه أضعف الله له الاجر ضعفين لان الله يقول : « وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلفى الا من آمن و عمل صالحاً فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا و هم فى الغرفات آمنون » .

وفى العلل : باسناده عن أبى بصير قال : ذكرنا عند أبى جعفر ﷺ من الاغنياء من الشيعة فكأنه كره ما سمع منّا فيهم ، قال : يا با محمد اذا كان المؤمن غنياً رحيماً وصولاً له معروف إلى أصحابه ، أعطاه الله أجر ما ينفق فى البر أجره مرتين ضعفين ، لان الله عز وجل يقول فى كتابه : « وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلفى الا من آمن و عمل صالحاً فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا و هم فى الغرفات آمنون » .

وفى أمالى الشيخ الطوسى قدس سره باسناده إلى الامام أمير المؤمنين على ﷺ قال - فى حديث - : حتى اذا كان يوم القيامة حسب لهم ثم أعطاهم بكل

واحدة عشر أمثالها إلى سبعمأة ضعف ، قال الله عز وجل : « جزاء من ربك عطاءً حساباً » وقال : « اولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم فى الغرفات آمنون » .
 و فى رواية : عن مولى الموحدين أمير المؤمنين الامام على عليه السلام قال :
 قال رسول الله ﷺ : « ان فى الجنة لغيراً ترى ظهورها من بطونها و بطونها من ظهورها ، فقال أعرابى لمن هى ؟ قال لمن طيب الكلام و أطعم الطعام و أدام الصيام و صلى بالليل والناس نيام » .

و فى تفسير القمى : باسناده عن حريز عن أبى عبدالله عليه السلام قال : ان الرب تبارك و تعالى ينزل أمره كل ليلة جمعة إلى سماء الدنيا من أول الليل ، و فى كل ليلة فى الثالث الاخير ، و أمامه ملك ينادى : هل من تائب يتاب عليه ؟ هل من مستغفر يغفر له ؟ هل من سائل فيعطى سؤله ، اللهم اعط كل منفق خلفاً ولكل ممسك تلفاً إلى أن يطلع الفجر ، فاذا طلع الفجر عاد أمر الرب تبارك و تعالى إلى عرشه ، فيقسم الارزاق بين العباد ، ثم قال للفضيل بن يسار : يا فضيل نصيبك من ذلك وهو قول الله تعالى : « وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه وهو خير الرازقين » .

و فى الكافى : باسناده عن عثمان بن عيسى عن من حدثه عن أبى عبدالله عليه السلام قال : قلت : آيتان فى كتاب الله عز وجل اطلبهما ، فلا أجدهما قال : وما هما ؟ قلت : قول الله عز وجل : « ادعوني استجب لكم » فندعوه ولا نرى إجابة ، قال عليه السلام : أفترى الله عز وجل اخلف وعده ؟ قلت : لا قال : فمِم ذلك ؟ قلت : لا أدرى قال : لكنى اخبرك : من أطاع الله عز وجل فيما أمره من دعائه من جهة الدعاء أجابه ، قلت : وما جهة الدعاء ؟ قال : تبدؤ فتحمداً لله وتذكر نعمه عندك ثم تشكره ثم تصلى على النبى ﷺ ثم تذكر ذنوبك ، فتقر بها ثم تستعيز منها ، فهذا جهة الدعاء . ثم قال : و ما الآية الاخرى ؟ قلت : قول الله عز وجل : « وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه وهو خير الرازقين » و ائى انفق و لا أرى خلفاً ، قال : أفترى الله عز وجل أخلف وعده ؟ قلت : لا قال : فمِم ذلك ؟ قلت : لا أدرى قال : لو ان

أحدكم اكتسب المال من حله وأنفقه في حله لم ينفق درهماً إلا أخلف عليه .
وفيه: بإسناده عن السكوني عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ :
من صدق بالخلف جاد بالعطية .

وفيه: بإسناده عن سماعة عن أبي الحسن عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ :
من أيقن بالخلف سخت نفسه بالنفقة .

و في الفقيه : بإسناده عن أبان الأحمر عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام
انه جاء إليه رجل ، فقال له: بأبي أنت و أمي عطني موعظة ، فقال عليه السلام : وإن كان
الحساب حقاً فالجمع لماذا ، و اذا كان الخلف من الله عز وجل حقاً فالبخل لماذا ؟
الحديث .

و في رواية : عن أحدهما عليه السلام قال: ينزل الله المعونة من السماء إلى العبد
بقدر المؤنة و من أيقن بالخلف سخت نفسه بالنفقة .

و في رواية : عن صفوان بن يحيى عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: دخل
عليه مولى فقال له : هل أنفقت اليوم شيئاً ؟ فقال : لا والله فقال أبو الحسن عليه السلام :
فمن أين يخلف الله علينا ؟

و في رواية : عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : ان الشمس ليطلع ومعها
أربعة أملاك : ملك ينادى ! يا صاحب الخير أتم و ابشر ، و ملك ينادى ! يا صاحب
الشر أنزع و أقصر ، و ملك ينادى ! أعط منفقاً خلفاً و آت ممسكاً تلفاً ، و ملك
ينضحها بالماء و لولا ذلك اشعلت الارض .

و في الدر المنثور : عن الامام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام قال :
سمعت رسول الله ﷺ يقول: ان لكل يوم تحساً ، فادفعوا نحن ذلك اليوم بالصدقة
ثم قال : اقرؤا مواضع الخلف فاني سمعت الله يقول : « و ما أنفقتم من شيء فهو
يخلفه » اذا لم ينفقوا كيف يخلف ؟

و في مجمع البيان : وعن جابر عن النبي ﷺ قال: كل معروف صدقة ،

وما وفى الرجل به عرضه فهو صدقة ، وما أنفق المؤمن من نفقة فعلى الله خلفها ضامناً إلا ما كان من نفقة فى بنيان أو معصية .

وفيه: عن أبى امامة قال : انكم تؤولون هذه الآية فى غير تأويلها وما أنفقتم من شىء فهو يخلفه ، وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : وإلا فصمتا إياكم والسرف فى المال والنفقة و عليكم بالاعتصام فما افتقر قوم قط اعتصموا .
وفى تفسير القمى : باسناده عن هشام بن عمار يرفعه فى قوله تعالى :
« و كذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلى فكيف كان نكير » قال : كذب الذين من قبلهم رسلهم وما بلغ ما آتيناهم رسلهم معشار ما آتيناهم محمداً وآل محمد ﷺ .

أقول: ان الآية الكريمة ظاهرها تنزيل ، وتحتمل التأويل بارجاع ضمير الجمع إلى الرسل .

٤٦ - (قل انما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد)

فى الاحتجاج - : فيما احتج الامام مولى الموحدين امير المؤمنين على عليه السلام على زنديق جاء مستدلاً عليه بآى من القرآن متشابهة تحتاج إلى بيان - فقال الزنديق : واجده يقول : « انما اعظكم بواحدة » فما هذه الواحدة ؟

فقال الامام على عليه السلام : و أما قوله : « انما اعظكم بواحدة » فان الله جل ذكره نزل عزائم الشرائع وآيات الفرائض فى أوقات مختلفة كما خلق السموات والارض فى ستة أيام ، ولوشاء لخلقها فى أقل من لمح البصر ، ولكنه جعل الأناة والمداراة امثالاً لآمنائه وإيجاباً للحجة على خلقه ، فكان أول ما قيدهم به : الاقرار بالوحدانية والربوبية والشهادة بأن لا إله إلا الله ، فلما أقرّوا بذلك تلاه بالاقرار لنبى ﷺ بالنبوة والشهادة له بالرسالة ، فلما انقادوا لذلك فرض عليهم الصلاة ثم الصوم ثم الحج ثم الجهاد ثم الزكاة ثم الصدقات ، و ما يجرى مجراها من مال

الفىء ، فقال المنافقون: هل بقي لربك علينا بعد الذى فرضه شىء آخر يفترضه ، فتذكره لتسكن أنفسنا إلى أنه لم يبق غيره فأنزل الله فى ذلك: « قل انما اعظكم بواحدة » يعنى الولاية .

و أنزل : « انما وليكم الله و رسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون » وليس بين الامة خلاف انه لم يؤت الزكاة يومئذ أحد و هو راكع غير رجل ، و لو ذكر اسمه فى الكتاب لا سقط مع ما اسقط من ذكره ، و هذا و ما أشبهه من الرموز التى ذكرت لك ثبوتها فى الكتاب ليجهل معناها المحرفون ، فيبلغ إليك وإلى أمثالك ، وعند ذلك قال الله : « اليوم أكملت لكم دينكم و أنعمت عليكم نعمتى و رضيت لكم الاسلام ديناً » .

و فى تفسير القمى : باسناده عن أبى حمزة الثمالى قال : سئلت أبا جعفر عليه السلام عن قوله عز وجل : « قل انما اعظكم بواحدة » قال : انما أعظكم بولاية على عليه السلام هى الواحدة التى قال الله عز وجل .

و فى الكافى : باسناده عن أبى حمزة قال : سئلت أبا جعفر عليه السلام عن قوله تعالى : « قل انما اعظكم بواحدة » فقال : انما أعظكم بولاية على عليه السلام هى الواحدة التى قال الله تبارك و تعالى : « انما اعظكم بواحدة » .

و فى كنز الفوائد للكرامى رضوان الله تعالى عليه باسناده عن يعقوب بن يزيد عن أبى عبد الله عليه السلام قال : سئلته عن قول الله عز وجل : « قل انما اعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى و فرادى » قال : بالولاية ، قلت : و كيف ذاك ؟ قال : انه لما نصب النبى صلى الله عليه وآله أمير المؤمنين عليه السلام للناس فقال : من كنت مولاه فعلى مولاه اعتباه رجل ، و قال : ان محمداً ليدعو كل يوم إلى أمر جديد ، و قد بدا بأهل بيته يملكهم رقابنا ، فأنزل الله عز وجل على نبيه قرآناً ، فقال له : « قل انما أعظكم بواحدة » فقد ادبت اليكم ما افترض ربكم عليكم قلت : فما معنى قوله عز وجل : « أن تقوموا لله مثنى و فرادى » ؟ فقال : أما مثنى يعنى طاعة

رسول الله ﷺ وطاعة أمير المؤمنين علياً وأما قوله: «فرادى» يعنى طاعة الامام من ذريتهما من بعدهما ولا والله يا يعقوب ما عنى غير ذلك .

وفي المناقب : لابن شهر آشوب رحمة الله تعالى عليه عن الامام الباقر والصادق عليهما في قوله تعالى : « قل انما اعظكم بواحدة » قال : الولاية « أن تقوموا لله مثنى » قال : الائمة وذريتهما .

وفي روضة الكافي : باسناده عن جابر عن أبي جعفر علياً في قول الله عز وجل : «ومن يقترب حسنة نردله فيها حسناً» قال : من تولى الاوصياء من آل محمد واتباع آثارهم فذلك يزيد له ولاية من معى من النبيين والمؤمنين الاولين ، حتى يصل ولايتهم إلى آدم علياً وهو قول الله عز وجل : «من جاء بالحسنة فله خير منها» ندخله الجنة وهو قوله عز وجل : «قل ما سئلتكم من أجر فهو لكم» يقول : أجر المودة التى لم اسئلكم غيره ، فهو لكم تهتدون به ، وتنجون من عذاب يوم القيامة . وفي تفسير القمى : وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر علياً في قوله : «قل ما سئلتكم من أجر فهو لكم» وذلك ان رسول الله ﷺ سئل قومه أن يودوا أقداربه ولا يؤذونه ، وأما قوله : «فهو لكم» يقول : ثوابه لكم .

وفي الكافي : باسناده عن حماد بن عثمان قال : أولم اسمعيل ، فقال له أبو عبد الله علياً : عليك بالمساكين فاشبعهم ، فان الله عز وجل يقول : «وما يبدىء الباطل وما يعيد»

وفي المجمع : قال ابن مسعود : دخل رسول الله ﷺ مكة وحول البيت ثلاثمائة وستون صنماً ، فجعل يطعنهم بعود فى يده ، ويقول : «جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً» «جاء الحق وما يبدىء الباطل وما يعيد» .

وفيه : فى قوله تعالى : «ولوترى اذفرعوا فلافوت واخذوا من مكان قريب» قال أبو حمزة الثمالى : سمعت على بن الحسين والحسن بن الحسن بن على علياً يقولان : هو جيش البيداء يؤخذون من تحت أقدامهم .

وفيه: وحدثني عمرو بن مرة وحمزان بن اعين انهما سمعا مهاجراً المكي يقول: سمعت ام سلمة تقول: قال رسول الله ﷺ: يعوذ عائذ بالبيت، فيبعث إليه جيش حتى إذا كانوا بالبيداء يبداء المدينة خسف بهم.

وفيه: وروى عن حذيفة بن اليمان ان النبي ﷺ ذكر فتنة تكون بين أهل المشرق والمغرب، قال: فيبناهم كذلك يخرج عليهم السفياي من الوادي اليابس في فور ذلك حتى ينزل دمشق، فيبعث جيشين جيشاً إلى المشرق و آخر إلى المدينة حتى ينزلوا بأرض بابل من المدينة الملعونة، يعنى بغداد فيقتلون أكثر من ثلاثة آلاف، ويفضحون أكثر من مائة امرأة ويقتلون بها ثلاثمائة كبش من بنى العباس، ثم ينحدرون إلى الكوفة فيخربون ماحولها، ثم يخرجون متوجهين إلى الشام، فتخرج راية هدى من الكوفة فتلحق ذلك الجيش فيقتلونهم لا يفلت منهم مخبر، ويستنقذون ما في أيديهم من السبي والغنائم، ويحل الجيش الثاني بالمدينة فينتهبونها ثلاثة أيام بلياليها.

ثم يخرجون متوجهين إلى مكة، حتى إذا كانوا بالبيداء بعث الله جبرئيل فيقول: يا جبرئيل! اذهب فأبدهم، فيضربها برجله ضربة يخسف الله بهم عندها ولا يفلت منها إلا رجلاً من جهينة، فلذلك جاء القول: «وعند جهينة الخبر اليقين»، فذلك قوله: «ولو ترى إذ فزعوا» إلى آخرها. أورده الثعلبي في تفسيره.

وفي تفسير القمي: باسناده عن أبي خالد الكابلي قال: قال أبو جعفر عليه السلام: والله لكأنني انظر إلى القائم وقد اسند ظهره إلى الحجر ثم ينشد الله حقه ثم يقول: يا أيها الناس من يحاجني في الله فأنا أولى بالله أيها الناس من يحاجني في آدم فأنا أولى بآدم، أيها الناس من يحاجني في نوح، فأنا أولى بنوح، أيها الناس من يحاجني بآبراهيم، فأنا أولى بآبراهيم، أيها الناس من يحاجني بموسى، فأنا أولى بموسى، أيها الناس من يحاجني بعبسى، فأنا أولى بعبسى، أيها الناس من يحاجني بمحمد، فأنا أولى بمحمد أيها الناس من يحاجني بكتاب الله فأنا أولى

بكتاب الله ، ثم ينتهي إلى المقام ، فيصلى ركعتين و ينشد الله حقه .
ثم قال أبو جعفر عليه السلام : هو والله المضطر في كتاب الله في قوله : « أم من
يجيب المضطر إذا دعاه و يكشف سوءه و يجعلكم خلفاء الارض » فيكون أول
من يبايعه جبرئيل ثم الثلاثمائة والثلاثة عشر ، فمن كان ابتلى بالمسير وافي ، و
من لم يتبل بالمسير فقد عن فراشه ، وهو قول أمير المؤمنين عليه السلام : هم المفقودون
عن فرشهم وذلك قول الله : « فاستبقوا الخيرات أينما تكونوا يأت بكم الله جميعاً »
قال : الخيرات : الولاية .

وقال في موضع آخر : « و لئن اخبرنا عنهم العذاب إلى امة معدودة » وهم
أصحاب القائم صلوات الله عليه يجتمعون والله إليه في ساعة واحدة ، فإذا جاء إلى
البدياء يخرج إليه جيش السفيناني ، فيأمر الله عز وجل الارض ، فتأخذ بأقدامهم
و هو قوله عز وجل : « و لو ترى اذ فزعوا فلا فوت و اخذوا من مكان قريب و
قالوا آمنا به » يعني بالقائم من آل محمد صلوات الله عليهم : « و انى لهم التناوش
من مكان بعيد و حيل بينهم و بين ما يشتهون » يعني أن لا يعذبوا « كما فعل
بأشياهم » يعني من كان « قبلهم » من المكذبين هلكوا « من قبل انهم كانوا
في شك مريب » .

وفيه : وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل : « و لو
ترى اذ فزعوا فلا فوت » قال : من الصوت وذلك الصوت من السماء و قوله عز وجل :
« و اخذوا من مكان قريب » قال : من تحت أقدامهم خسف بهم .

وفيه : باسناده عن أبي حمزة قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قوله عز وجل :
« و انى لهم التناوش من مكان بعيد » قال : انهم طلبوا الهدى من حيث لا ينال وقد
كان لهم مبدولاً من حيث ينال .

وفي غيبة النعماني : باسناده عن الحارث عن الامام أمير المؤمنين عليه السلام
انه قال : المهدي أقبل جعد بخده خال ، يكون مبدأه من قبل المشرق ، و اذا

كان ذلك خرج السفينائي فيملك قدر حمل امرأة تسعة أشهر يخرج بالشام فينقاد له أهل الشام إلا طوائف من المقيمين على الحق ، يعصمهم الله من الخروج معه ، ويأتى المدينة بجيش جرار ، حتى اذا انتهت إلى بيداء المدينة خسف الله به وذلك قول الله عز وجل فى كتابه : « و لو ترى إذ وقفوا فلا فوت و اخذوا من مكان قريب » .

و فى كنز الفوائد : باسناده عن أبى خالد الكابلى عن أبى جعفر عليه السلام قال : يخرج القائم فيسير حتى يمر بمر ، فيبلغه ان عامله قد قتل ، فيرجع إليهم فيقتل المقاتلة ، ولا يزيد على ذلك شيئاً ، ثم ينطلق فيدعو الناس حتى ينتهى إلى البيداء فيخرج جيشان للسفينائي فيأمر الله عز وجل الارض أن تأخذ بأقدامهم ، و هو قوله عز وجل : « و لو ترى إذ فرعوا فلا فوت و اخذوا من مكان قريب و قالوا آمنا به - يعنى بقيام القائم عليه السلام - و قد كفروا به من قبل - يعنى بقيام آل محمد عليه السلام - و يقذفون بالغيب من مكان بعيد - إلى قوله - فى شك مريب » .

و فى الدر المنثور : فى قوله تعالى : « و لو ترى إذ فرعوا » الآية أخرج الحاكم وصححه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : يخرج رجل يقال له : السفينائي فى عمق دمشق وعامة من يتبعه من كلب ، فيقتل حتى يبقربطون النساء و يقتل الصبيان ، فيجمع لهم قيس فيقتلها حتى لا يمنع ذنب تلع و يخرج رجل من أهل بيتي ، فيبلغ السفينائي ، فيبعث إليه جيداً من جنده فيهزمهم فيسير إليه السفينائي بمن معه حتى اذا صار ببيداء من الارض خسف بهم فلا ينجو منهم إلا المخبر منهم .

أقول : ان الرواية مستفيضة عن طريق العامة إذ أوردوها على طريقى الاختصار والتفصيل باسانيد عديدة على طريق الاختصار والتفصيل عن ابن عباس وابن مسعود وأبى هريرة و جد عمرو بن شعيب و حذيفة و ام سلمة و صفية و عائشة و حفصة أزواج النبي ﷺ و نفيرة امرأة القعقاع و عن سعيد ابن جبير موقوفاً .

و في البحار : قال الامام مولى الموحدين أمير المؤمنين علي عليه السلام - في حديث - : وخروج السفينائي برأية حمراء أميرها رجل من بنى كلب واثنتي عشر ألف عنان من خيل السفينائي يتوجه إلى مكة والمدينة أميرها رجل من بنى أمية يقال له : خزيمة أطمس العين الشمال ، على عينه ظفرة غليظة يتمثل بالرجال لا ترد له رأية حتى ينزل المدينة في دار يقال لها : دار أبي الحسن الاموى ، ويبعث خيلاً في طلب رجل من آل محمد ، و قد اجتمع إليه ناس من الشيعة يعود إلى مكة أميرها رجل من غطفان إذا توسط القاع الأبيض خسف بهم ، فلا ينجو الا رجل يحول الله وجهه إلى قفاه لينذرهم ، و يكون آية لمن خلفهم ، ويومئذ تأويل هذه الاية : « ولوترى اذ فرعوا فلافوت واخذوا من مكان قريب » .

و في تفسير العياشي : عن عبد الاعلى الحلبي قال : قال أبو جعفر عليه السلام - في حديث - : يكون لصاحب هذا الامر غيبة - إلى أن قال - : فيدعو الناس يعنى القائم عليه السلام إلى كتاب الله و سنة نبيه والولاية لعلى بن ابي طالب عليه السلام والبرائة من عدوه و لا يسمى أحداً حتى ينتهى إلى البيداء فيخرج إليه جيش السفينائي ، فيأمر الله الارض فتأخذهم من تحت اقدامهم وهو قول الله : « و لو ترى اذ فرعوا فلافوت و اخذوا من مكان قريب و قالوا آمنا به ، يعنى بقائم آل محمد » وقد كفروا به ، يعنى بقائم آل محمد عليه السلام - فلا يبقى منهم الا رجلان يقال لهما : لوتر و وتيره من مراد وجوههما في افقيتهما يمشيان القهقري يخبر ان الناس بما فعل باصحابهما . الحديث .

﴿ بحث فقهي ﴾

و استدلل بعض المحققين من الفقهاء بقوله تعالى : « أن تعمل سابقات و قدّر في السرد » سبأ : ١١) على استحباب الصنائع لاهل الفضل والعلم ، و ان التحرف بها لا ينقص من مناصبهم ، بل ذلك زيادة في فضلهم ، إذ يحصل لهم التواضع في أنفسهم ، والاستغناء عن غيرهم ، و كسب الحلال الخلى عن الامتنان ، ولما ورد صحيحاً عن رسول الله الاعظم ﷺ قال : « ان خير ما أكل المرء من عمل يده و ان نبي الله داود كان يأكل من عمل يده » ولذلك كان بعض الزهاد من الفقهاء لا يأكل من بيت المال ، و انما يصرفه في مصارفه و يأكل من كد يمينه .

أقول : و لقد ثبت لي بالتجربة في الاكل من غير بيت المال من حصول التوفيق في التحصيل والعمل والتبليغ و آثاره ما لا يدركه إلا من تجرب . وهذا إذا كان الجمع ممكناً للفقهاء والمحصلين للعلوم الدينية ، وإلا ففي جواز الاكل من بيت المال قدر الحاجة مما لا اشكال فيه .

و استدلل بعض المتفقيين بقوله تعالى : « يعملون له ما يشاء من محاريب و تمائيل » سبأ : ١٣) على إباحة تصوير المجسمات و إن كانت ذوات أرواح من الانسان والحيوان أو الملائكة والجن . مستدلاً بأن الجن كانت يمثلون صور الانبياء والعلماء والصلحاء بأمر سليمان عليه السلام و يعملونها في الميادين والمساجد والمقابر ليراهم الناس فيزدادوا عبادة و اجتهاداً و عملاً صالحاً .

أقول : و هذا مردود بوجهين :

أحدهما: ان إباحة تصوير المجسمات نسخت في الشريعة المحمدية ﷺ و لاغرو أن يكون الحكم مباحاً في زمن و حراماً في زمن آخر ما لم يكن في موضوعه قبحاً ذاتياً ، و قد بين الله تعالى : ان عيسى بن مريم عليهما السلام كان يصور بأمر الله جل و علا الطين كهية الطير .

وهذا لو كانت التماثيل تماثيل الانسان والحيوان وقد ورد انها ما كانت منها .
في الكافي : باسناده عن أبان بن عثمان عن أبي العباس عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « يعملون له ما يشاء من محاريب و تماثيل » فقال : والله ما هي تماثيل الرجال والنساء ولكنها الشجر و شبهه .

وفي وسائل الشيعة : بالاسناد عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام : قال : لا بأس بتماثيل الشجر .

وفيه : بالاسناد عن محمد بن مسلم قال : سئلت أبا عبد الله عليه السلام عن تماثيل الشجر والشمس والقمر فقال : لا بأس ما لم يكن شيئاً من الحيوان .

أقول: فقد ظهر ان التماثيل لصور غير ذوات الارواح ليست بمحرمة في الشريعة الاسلامية إلا أن تكون الهيئة المصورة موجبة للفساد كهية الصليب والصنم و آلات القمار واللغو وإن لم تستعمل .

ثانيهما - ان تصوير صور ذوات الارواح حرام إذا كانت الصورة مجسمة بلا خلاف نصاً و فتوى ، و كذا مع عدم التجسم وفاقاً لكثير من أجلة الفقهاء الشيعة الامامية الاثنى عشرية و للروايات المستفيضة :

منها : ما في حديث المناهي - ان رسول الله ﷺ « نهى أن ينقش شيء من الحيوان على الخاتم » .

ومنها : قال رسول الله ﷺ : « لعن الله المصورين » .

ومنها : قال رسول الله ﷺ : « لا يدخل الملائكة بيتاً فيه صورة » .

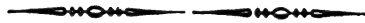
ومنها : قال رسول الله ﷺ : « من صور صورة كلف يوم القيامة أن يحييها

و الآخر فالنار .

ومنها : قال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « من صور صورة كلفه الله تعالى يوم القيامة أن ينفخ فيها و ليس بنا فح » .

وفى الخصال : باسناده عن محمد بن مروان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : ثلاثة يعذبون يوم القيامة : من صور صورة من الحيوان يعذب حتى ينفخ فيها و ليس بنا فح فيها . الحديث .

و غيرها من الروايات الواردة الدالة على حرمة تصوير ذوات الارواح . . .
ولعل الحكمة فى التحريم هى حرمة التشبه بالخالق فى إبداع الحيوانات واعضاءها على الاشكال المطبوعة التى يعجز عن نقشها البشر على ما هى عليه فضلاً عن إختراعها ، و يختص الحكم بذوات الارواح ، فان صور غيرها كثيراً ما يحصل بفعل الانسان للدواعى الاخر ، من غير قصد التصوير ، ولا يحصل به تشبه بحضرة المبدع جل وعلا عن الشبيه ، بل كل ما يصنعه الانسان من التصرف فى الاجسام ، فيقع على شكل واحد من المخلوقات ، ويؤيد ذلك ما ورد فى تفسير الاية الكريمة .
و استدل بعض الفقهاء بقوله تعالى : « كلوا من رزق ربكم واشكروا له »
سباء : ١٥) على وجوب شكر النعمة ، على ان الامر للوجوب ، مضافاً إلى وجوب الشكر للمنعم .



* بحث مذهبي *

في قوله تعالى : «ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير» سبأ : ١٢ دلالة على أن الجن مكلفون كالانس ، وقد كانوا يستطيعون على الفعل والترك كالانس أيضاً . وفي الآية الكريمة ردّ على من انكر باحتراق الجن بالنار كأبي حنيفة ومردته ، زاعمين بأن الجن خلقت من النار، وهي لا تؤثر في جنسها ، و قصة بهلول وأبي حنيفة معروفة .

وقيل : ان قوله تعالى : « فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض تأكل منسأته » سبأ : ١٤ : يدل على أن أجساد الانبياء عليهم السلام لا تبلى ولأن كلهم الارض . وقوله جل وعلا : « فلما خربت بنين الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين » سبأ : ١٤ : دليل قاطع على ان الجن لم يكونوا يعلمون الغيب ، إذ لو كانوا يعلمونه لعلموا بموت سليمان حينما مات ، ولما ظلموا يقاسون العذاب المهين فيما كانوا يقومون به من الخدمات الشاقة مدة طويلة بعد موته ، فتكشف الآية عن حقيقة الجن ، وتصحح تلك الصور المشوهة التي وقعت في أذهان الناس لهم بنسبة الخوارق إليهم ، وانهم يقدرّون على كل شيء قدرة مطلقة ، و انهم يعلمون الغيب ، ولهذا يلجأ كثير من الناس إلى محاولة الاتصال بالجن كما يفعل العرافون والسحرة وغيرهم .

وقد ذهب بعض المتفسرين إلى أن قوله تعالى : « وما كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك » سبأ : ٢١ : يدل على ان الله

تعالى لا يعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك قبل امتحان الناس بالبليس .
أقول: ان الآية الكريمة بصدد بيان إظهار نتائج الوسوسة عياناً حتى تسقط حجة المحتج ، ويدل على ذلك ذيل الآية : «وربك على كل شيء حفيظ» فعلم الله جل وعلا شامل لكل ما كان وما يكون .

وقال بعض المفسرين : ان قوله تعالى : «قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق سباء : ٢٦» يدل على اجتماع المؤمنين والكافرين قبل الحساب بعد البعث في صعيد واحد ، ثم يفرق بينهما كما قال جل وعلا : «يوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون - فاولئك في العذاب محضرون» الروم : ١٤-١٦) وأما الفرع حين البعث فللكافرين فقط ، كما ان الهول والفرع والصعب عند الموت للكافرين دون المؤمنين .

واستدل المجسمة بقوله تعالى : «ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم ، سباء : ٣١) على مذهبهم السخيف .

أقول: ليس المراد بالعندية الجهة والمكان ولا قرب المسافة لان ذلك من صفات الاجسام تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . وانما المراد هو الحكم كقوله تعالى في أهل الافك : «فاولئك عند الله هم الكاذبون» النور : ١٣) أى في حكم شرعه ولقد ثبت في معنى كلمة «عند» انها لا تحتاج إلى الحضور والمشهد المرئى .

ويستدل بقوله تعالى : «الآمن آمن وعمل صالحاً فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون» سباء : ٣٧) على فضل الغنى على الفقر ، وذلك لان الله تعالى وعد الاغنياء المؤمنين الصالحين بجزاء الضعف في الآخرة .

وقد ذهب بعض المفسرين إلى ان قوله سبحانه : «وانت خير الرازقين» سباء : ٣٩) يدل على أن العباد يرزق بعضهم بعضاً لانه لو لم يصح ذلك لم يجز : «خير الرازقين» كما انه لما لم يجز أن يكونوا آلهة لم يصح أن يقول : أنت خير الآلهة وصح : «أرحم الراحمين» وأحكم الحاكمين» وأسرع الحاسبين» و

«أحسن الخالفين» .

أقول: وقد سبق لنا كلام في بحث التحقيق في الأقوال والتفسير والتأويل، على أن صفة الرازقية لله تعالى حقيقة، ولغيره مجاز، فلا رازق سواء حقيقة . والبحث طويل فراجع إلى باب الرزق واغتنم .

ويستدل بقوله تعالى : «وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا إليهم قبلك من نذير» سباء : (٤٤) على أن مشركي مكة لم يكونوا مكلفين بدين سماوي أذلم يتم عليهم الحجة برسول أو كتاب سماوي، فهم لا يؤخذون بشركهم قبل البعثة المحمدية ﷺ قال الله تعالى : «وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً» الاسراء : (١٥) وقد تمت عليهم الحجة بهذه الشريعة المحمدية ﷺ فيؤخذون بعدها .

قال الله تعالى : «رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل» النساء : (١٦٥)

ويستدل بقوله تعالى : «إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد» سباء : (٤٦) على خاتمية نبينا محمد ﷺ إذ جعل الله جل وعلا إنذاره ﷺ بين يدي العذاب لأن محمداً رسول الله ﷺ بعث قرب الساعة كما ورد صحيحاً أنه قال ﷺ : «بعثت أنا والساعة جميعاً إن كادت لتسبقني» فلأنبي بعده إلى يوم القيامة . **ويستدل بقوله تعالى :** «قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا...» سباء : (٤٦) على الحرية الفكرية في الاسلام ما لا نظير له في سائر الأديان الماضية، فضلاً عن مدعيات المدّعين الكذبة الشرقية سارقي الدين والعقل، والغريبة طالقي العنان، سارقي الدنيا والشرف، نعم لهم حريات في مشتهيات نفسانية، وفي طلاقة العنان والاعتراء... كسائر الحيوانات...

ويستدل بقوله تعالى : «قل ما سئلتكم من أجر فهو لكم...» سبأ : (٤٧) على صدق رسالة نبينا محمد ﷺ وحقيقته، وبيان أن الرسول لا يكون طالباً

للدنيا ولا جاهاً ولا مقاماً من الامة ، ولا يكون عاملاً للمستكبرين في رسالته كما حمل ذلك المتنبيين .

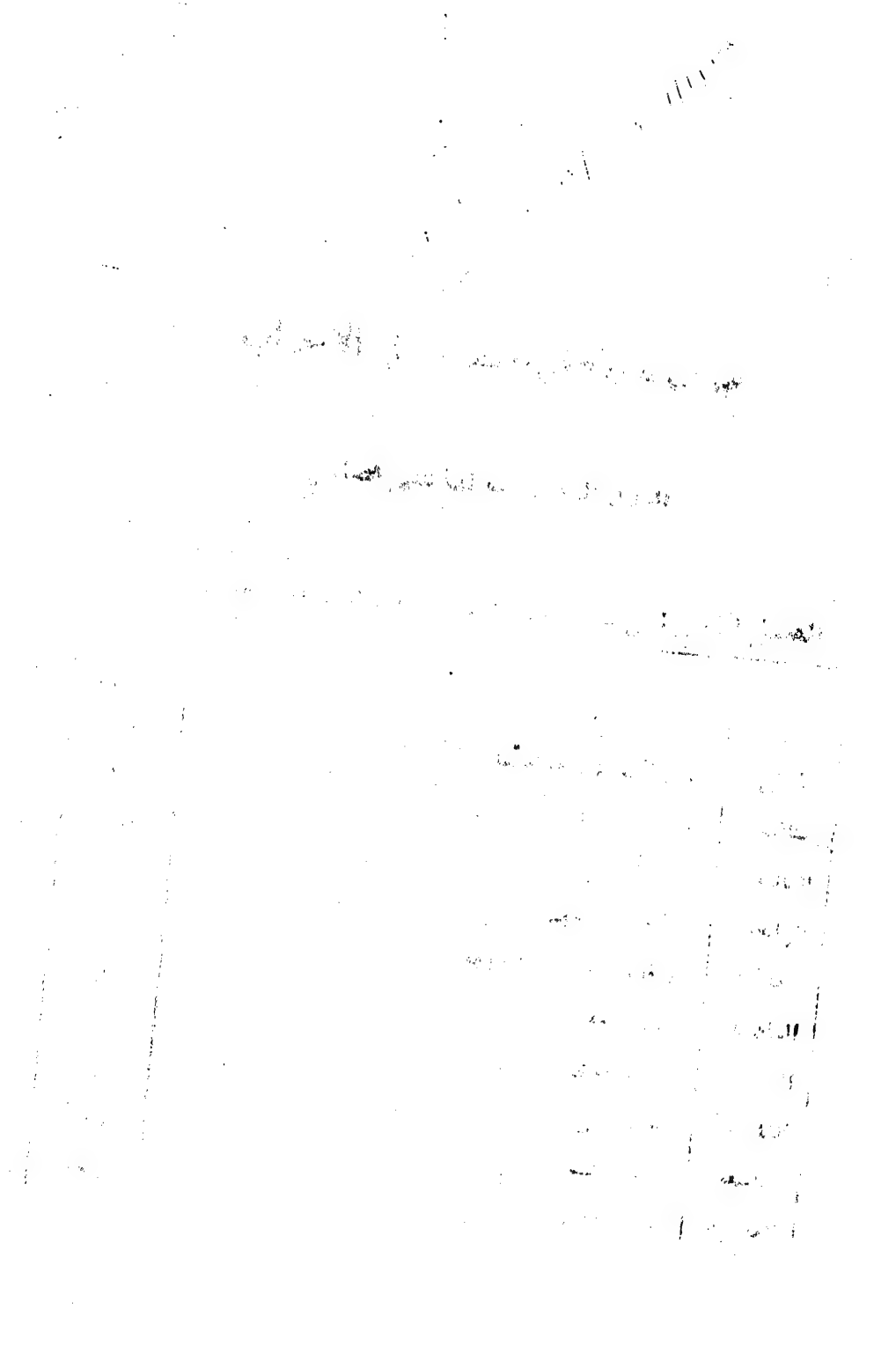
وفي قوله تعالى: «قل ان ضللت فائماً أضل على نفسي وان اهتديت فبما يوحى إلىّ ربى ، سبأ : ٥٠) ردّ على الأشاعرة المجبرة الذين ذهبوا إلى سلب الاختيار عن الانسان بان لا اختيار له لأعلى فعل ولأعلى ترك ، وانما هو مضطر على الفعل أو الترك وفق ما أراد الله تعالى ، فالانسان عندهم كآلة صماء في يد الفاعل المختار وهو الله الواحد القهار .

ففقيدتهم السخيفة مردودة بالاية الكريمة ، إذ تنسب الضلالة إلى النفس البشرية ، وترى الوحي سبباً للهداية بصراح ، وتجعل الانسان مختاراً فيهما ، فمن أين الاجبار والاكره في الجانبين ١١١ .

تمت سورة سبأ

والحمد لله الآخرة والاولى

وصلّى الله على محمد وأهل بيته الطاهرة النجباء



[illegible][illegible]

Journal of Management Education 36(7) 809-824
© The Author(s) 2012
Reprints and permissions: <http://www.sagepub.com/journalsPermissions.nav>

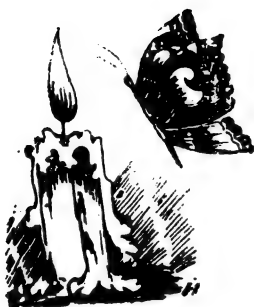
فهرس ما جاء فى تفسير سورة الاحزاب

يدور البحث حولها على فصلين :

الفصل الاول : فى عناوين تفسير السورة و فيها ثمان عشرة بصيرة :

رقم الصفحة		
١٠	فضل السورة و خواصها	الاولى
١٢	غرض السورة	الثانية
١٤	حول النزول	الثالثة
٤١	القراءة و وجهها	الرابعة
٤٤	الوقف والوصل و وجههما	الخامسة
٤٧	حول اللغة	السادسة
٥٧	بحث نحوى	السابعة
٨٥	بحث بيانى	الثامنة
١٦٢	إعجاز السورة	التاسعة
١٦٦	حول التكرار	العاشرة

رقم الصفحة		
١٦٨	حول التناسب	الحادية عشر
١٨٠	كلام فى الناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه	الثانية عشر
١٨٨	تحقيق فى الاقوال و بيان المختار منها	الثالثة عشر
٢٦٠	تفسير القرآن بالقرآن و بيان التأويل	الرابعة عشر
٣٢٤	ذكر جملة المعانى	الخامسة عشر
٣٤٤	بحث روائى	السادسة عشر
٣٨٨	بحث فقهى	السابعة عشر
٣٩٩	بحث مذهبى	الثامنة عشر



الفصل الثاني: في مواضع الحكم القرآنية والمعارف الاسلامية المبحوث

عنها في سورة الاحزاب و فيها ست بصائر :

البصيرة الاولى: و فيها أربعة أمور :

رقم الصفحة		
٤٠٣	بحث تاريخي في التبنّي قبل الاسلام و قصة زيد بن حارثة	الاول
٤٠٧	بحث روائي في أمارة زيد بن حارثة	الثاني
٤١٢	شبهات في زواج النبي الكريم ﷺ من زينب و دفعها	الثالث
٤١٨	بحث علمي في إبطال التقاليد الجاهلية و أحكام التبنّي	الرابع

البصيرة الثانية: و فيها أمور تسعة :

رقم الصفحة		
٤٢٢	تحقيق علمي وتاريخي في غزوة الخندق و أيام الأحزاب	أحدها
٤٢٩	كلام في قصة أيام الاحزاب	ثانيها
٤٥٥	بحث روائي في صخرة بيضاء في بطن الخندق يوم الخندق	ثالثها
٤٦١	الجوع والاعجاز يوم الخندق	رابعها

رقم الصفحة		
٤٦٦	جنود الله عز وجل في أيام الاحزاب و حذيفة بن اليمان	خامسها
٤٧٣	الامام على <small>عليه السلام</small> و عمرو بن عبدود يوم الخندق	سادسها
٤٨٤	الامام على <small>عليه السلام</small> و ذوالفقار	سابعها
٤٨٩	بحث روائي في فضل ضربة الامام على <small>عليه السلام</small> يوم الخندق	ثامنها
٤٩٤	حكم سعد بن معاذ يوم الخندق و غزوة بني قريظة	تاسعها

البصيرة الثالثة : و فيها إثني عشر أمراً :

رقم الصفحة		
٥١٢	بحث عميق علمي في اختصاص آية التطهير بالمعصومين <small>عليهم السلام</small>	الاول
	تحقيق علمي عميق : بياني و قرآني و روائي و فلسفي	الثاني
٥١٧	في آية التطهير والعصمة	
٥٢٦	آية التطهير و أهل البيت المعصومون <small>عليهم السلام</small>	الثالث
٥٤٠	أهل بيت الوحي و أصحاب الكساء <small>عليهم السلام</small>	الرابع
٥٤٨	حديث الكساء والاستشفاء به	الخامس

رقم الصفحة		
٥٥٤	كلمات العلماء في اختصاص آية التطهير بالمعصومين <small>عليه السلام</small>	السادس
٥٦٣	كلمات المحققين في اختصاص آية التطهير بالمعصومين <small>عليه السلام</small>	السابع
٥٦٩	أهل بيت النبوة <small>عليه السلام</small> و شيعتهم	الثامن
٥٧٢	أهل البيت هم العترة الطاهرة وآل الرسول <small>عليه السلام</small>	التاسع
٥٨٢	أهل بيت الوحي و طهارة مولدهم <small>عليه السلام</small>	العاشر
٥٩٣	أهل بيت الوحي <small>عليه السلام</small> و خزان العلم السماوى	الحادي عشر
٥٩٧	ودیعة رسول الله <small>صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم</small> و حب أهل بيت الوحي <small>عليه السلام</small>	الثاني عشر

البصيرة الرابعة : وفيها ثلاثة أمور :

رقم الصفحة		
٦٠٥	بحث روائى و كلام علمى فى خاتمية نبينا محمد <small>صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم</small>	أحدها
٦١٣	تحقيق عميق على : قرآنى و كلامى و إجتماعى فى خاتمية نبينا محمد <small>صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم</small>	ثانيها
٦١٨	المتنبؤون بعد خاتم الانبياء <small>صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم</small> و معجزاتهم الكاذبة	ثالثها

البصيرة الخامسة : وفيها سبعة أمور :

رقم الصفحة		
٦٢٧	بحث روائي في ثواب الصلوات على محمد وآله <small>عليهم السلام</small>	الاول
٦٣٤	تحقيق علمي : روائي و نفسي و أخلاقي و إجتماعي في تأثير الصلوات	الثاني
٦٣٦	الصلوات على النبي وآله <small>عليهم السلام</small> و إستجابة الدعاء	الثالث
٦٤١	الصلوات الكبيرة على الائمة المعصومين <small>عليهم السلام</small>	الرابع
٦٤٧	بحث روائي في الصلوات على النبي وآله <small>عليهم السلام</small>	الخامس
٦٥٣	بحث روائي في لحوق الآل في الصلوات على النبي الكريم <small>عليه السلام</small>	السادس
٦٦٢	كلام في وجوب الصلوات على محمد وآله <small>عليهم السلام</small>	السابع

البصيرة السادسة : وفيها أمور ثلاثة :

رقم الصفحة		
٦٧٣	كلام في الابداء واللعنة	أحدها
٦٧٦	الامام على <small>عليه السلام</small> والابداء	ثانيها
٦٨١	في النهي عن ابداء المؤمنين	ثالثها

فهرس ما جاء فى تفسير سورة سبأ

يدور البحث حولها على ثمان عشرة بصيرة :

رقم الصفحة		
٦٨٨	فضل السودة و خواصها	الاولى
٦٩١	غرض السودة	الثانية
٦٩٤	حول النزول	الثالثة
٦٩٧	القراءة و وجهها	الرابعة
٧٠٠	الوقف والوصل و وجههما	الخامسة
٧٠٣	حول اللغة	السادسة
٧١٤	بحث نحوى	السابعة
٧٤٠	بحث بيانى	الثامنة
٨٠١	إعجاز السودة	التاسعة
٨٠٨	حول التكرار	العاشرة

رقم الصفحة		
٨١٤	حول التناسب	الحادية عشر
٨٣١	كلام فى الناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه	الثانية عشر
٨٣٢	تحقيق فى الاقوال و بيان المختار منها	الثالثة عشر
٩٠٢	تفسير القرآن بالقرآن و بيان التأويل	الرابعة عشر
٩٧٩	ذكر جملة المعانى	الخامسة عشر
٩٩٢	بحث روائى	السادسة عشر
١٠٢٨	بحث فقهى	السابعة عشر
١٠٣١	بحث مذهبى	الثامنة عشر

